



إفاواري

مضر واقرس كولادا فق سكور العرص بالن فرر كالمنظلة

ترتيب

جناب مولانا حُسكين احمرصاحب بالن يُورى فاضل دارالعُلم ديويند

المكزمر ليبلثيكرا

ۅؘۄؙٳؽڹٛڟؚۊؙۼۯڵڣٷڝ۠ٳٝ<u>ڰٛۅٳڷڒٷڿٛ؆ؾؙۏ</u>ڿ؆

besturdulooks.nordpress.com



إفاواري

ب القرس كولاوا فتى سكوية المعمر صنايا لن وأرى منظلم

جناب مولانا حسكين احمر صاحب بالن يُورى فاضلدارالعلوم ديوبند

<u>تاشير ک</u> ندس مُشْخِلُ أَرْدُوبَازار كَالِمِي

besturdubooks.wordpless.com '' جُجُفَةُ الْأَلِكِعِيُ'' شرح '' سُيُوَلِ الْرُولِانِيُ '' كے جملہ حقوق اشاعت وطباعت پاکتان میں صرف مولا نامحدر فیق بن عبدالمجید ما لك ذم مُنْ فَرَم بِبَالْيَةِ مُنْ كَلَا فِي كُوماصل مِين لهذا اب يا كستان مين كوئي شخص يا اداره اس كي طباعت كالمجازنهين بصورت ديكر ر المسترار المستران الله الله المسترار المسترار

ازسعيداحمه يالنوري عفااللهعنه

اس كتاب كاكوئى حصبهى فوك وركي الميانية كل اجازت كے بغير كسى بھى ذريعے بشمول فوٹو كانى برقياتى ياميكائيكى ياكس اور ذريعے سے نفل نہیں کیا جاسکتا۔ ذمتزمر ببيلية زدكاجي

- 📓 مکتبه بیت اعلم، اردوبازار کراچی \_ فون:32726509
- 📓 مكتنيه دارالهدي ،اردوبازاركراجي \_ نون: 32711814
  - 🔊 دارالاشاعت،أردوبازاركراجي
  - 🗷 قديمي كتب خانه بالقابل آرام باغ كراجي
    - 📓 مكتبه رحمانيه، أردوما زار لا مور

### Madrasah Arabia Islamia 🕱

1 Azaad Avenue P.O Box 9786, Azaadville 1750 South Africa Tel: 00(27)114132786

#### Azhar Academy Ltd. 🕱

54-68 Little Ilford Lane Manor Park London E12 5QA Phone: 020-8911-9797

### Islamic Book Centre 🏾

119-121 Halliwell Road, Bolton BI1 3NE

#### Al Faroog International

68, Asfordby Street Leicester LE5-3QG Tel: 0044-116-2537640 تَجْفَةُ إِلاَّكِعِيٰ ﴿ لَيْهُ الْأَلْكِعِيٰ مِلْهُ الْأُولِالْأِنِي مِلاَ

تاریخ اشاعت \_\_\_\_\_ فروری سال ۲۰ ء

احكاك ذمكزم كيكاشكرذا

المستزعر بببالثية زاكافي

47P \_

شاه زیب سینترنز دمقدس مسجد، اُردوباز ارکراچی

فون: 021-32729089

فيس: 32725673-021

ای میل: zamzam01@cyber.net.pk

ویب سائٹ: www.zamzampublishers.com

# فهرست مضامين

٣-٣-	فهرست مضامین (اردو)
ra-80	فهرست ابواب (عربي)
	أبواب الرُّؤيَا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
14	خیالات کی ریل برابر چلتی رہتی ہے،اور خیالات کے پانچے اسباب ہیں
۵٠	خواب اور خیالات کے اسباب ایک ہیںخوابوں اور خیالات میں فرق
۵۱	خوابول کی دوشمیں: شیطان کاڈراوااورمبشرات
	جزئیات مادید کاادراک کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ نے حیوانات کو پانچ حواسِ ظاہرہ دیتے ہیں اور انسان کو
۵۱	الغ حال الط مجي رو سريين
	پی و مون بھند ورجے ہیں۔ تعبیر صرف مبشرات کی ہوتی ہے، پریشان خوابوں کی تعبیر نہیں ہوتی خواب کی تعبیر کے لئے کوئی مقررہ
۵۲	ضابطة بین مختلف مناسبات ہے تعبیر دی جاتی ہے ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
۵۲	تعبیر نامه خواب علامه ابن سیرین کی تصنیف نہیں ، کسی نے لکھ کران کی طرف منسوب کردی ہے
or	باب (۱):مؤمن کاخواب نبوت کا چھیا گیسوال حصہ ہے
۵۳	،
۵۳	فعل کاد کااستعال کس طرح ہوتا ہے؟
۵۳	خوابوں کے سیچے ہونے میں صدقی مقال اوراکلِ حلال کا بڑا دخل ہے۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
ar ·	سچاخواب نبوت کا کونسا جزء ہے؟مختلف اعداد میں تطبیق
ra	روپاصالحه کی دوشمیں بشری من الله اور رؤیاملکی
ra	جوخواب خیالات ہوتے ہیں وہ دوطرح کے ہوتے ہیں
۵۷	خوابوں کی تعبیر جاننے کا کوئی مخصوص طریقہ نہیں ،یہ بات تعبیر دینے والے کی ذبانت پرموتوف ہے
۵۷	احیھاخواب نظرآئے تو تین کام کرے، اور براخواب دیکھے تو چھکام کرے
۵۷	خواب مین بیٹری پیندیده،اور طوق ناپیندیده
۵۸	باب (۲): نبوت تکیل پذیر پروگئ،اورخش کن با تیں باقی ہیں

	جن کمالات کے جموعہ پر نبوت متی ہےان میں سے ایک سچا خواب بھی ہے،اس کے ذریعہ اللہ تعاتی
۵۸	مؤمنین کوغیب کی باتیں بتاتے ہیں
۵۹	باب (٣):مؤمنین کے لئے دنیوی زندگی میں خوشخری ہے
۵۹	آيت ﴿ لَهُمُ الْكِشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَكِ مِن بشرى مِرادنيك خواب بين
٧٠	پّیز دابوں کے ذریعیمریدین کے احوال سے واقف ہوتا ہے، اوران کے مقام سلوک کا پتہ چلاتا ہے
٧٠	صبح کے قریب میں دیکھے ہوئے خواب زیادہ ترسیح ہوتے ہیں
11	باب (۴): جس نے مجھے خواب میں دیکھااس نے مجھے ہی دیکھا
41	کیا خواب میں نبی صِلانیاتیام کوآپ کے آخری حلیہ میں دیکھنا ضروری ہے؟
	نبی ﷺ کی زیارت: خواب دیکھنے والے کی ایمانی حالت،نیت اور امور باطبنہ کے اختلاف سے
41	مختلف ہوتی ہے
45	باب (۵): ناپندیده خواب نظرآئے تو کیا کرے؟
نهرد	باب (٢): خوابول كي تعبير كايران
41	بعض خوابوں کا تحقق تعبیر ہے ہوتا ہےخواب صرف عقلمند یا دوست سے بیان کرے
414	باب(۷): ناپنديده خواب ديکھيو کيا کرے؟
ar	باب (٨): جھوٹا خواب بنانے پر وعید
YY	باب (٩): نبي سِلانْهَا يَكِيمْ كاخواب ميں دود هديكھنا (دود هلم كاپيكر ہے)
44	باب (۱۰): نبی سِلاَیْمَیَیَام کاخواب میں کرتے دیکھنا(لمباکرتادینداری کا پیکرہے)
۸۲	باب (١١): تر از واور دُول مين نبي شِلانْفِيدَيْمُ كاخ ،ب
۸۲	سفیدلباس جنتی ہونے کی علامت ہرالباس بھی جنتی ہونے کی علامت
۷٠	پرا گنده سروالی کالی عورت: وباء کا پیکرمحسوس
۷١	سونے کے کنگن جھوٹے مدعیانِ نبوت کا پیکیر
۷٢	مسلمه كذاب كے حالات
4	اسودغنسی کے حالات
۷٣	حبوٹی نبوت کے فتنے ہمیشہ''زر'' کے بل پر پھلتے ہیں
۷٣	ایک خواب جس کی تعبیر صدیق اکبررضی الله عنه نے دی
۷۵	خواب کی فی نفسہ کوئی حقیقت ہوتی ہے یاوہ تعبیر کے تابع ہوتا ہے؟

		ecom			
	مضامين	فهرسنة		۵	تحفةُ الألْمَعِي (المجلد السادس)
udub	00K5.	••••••			خواب پیش بینی کاذر بعیه
hestu.		م	ى الله عليه وسل	عن رسول الله صلم	أبواب الشهادات
	۷۸	*********	•••••	•••••	باب(۱): گواه کو نسے اچھے؟
	۸۱	************	••••••		باب(۲): کن لو گون کی گواہی مقبول نہیں
		ہوئی ہواس کی	ں پر حد قذف جاری :	ہے پہلے مقبول نہیںجس	کبیرہ گناہوں کے مرتکب کی گواہی تو بہ
	۸۱	•••••••	(ر	)؟ (اختلاف ائمَهُ مع دلائل	گواہی تو بہ کے بعد قبول کی جائے گی یانہیر
	٨٣	آراء)	ہے یانہیں؟ (فقہاء کی آ	پ کے لئے گواہی معتبر۔	ماں باپ کی اولا دکے لئے یا اولا د کی ماں با
	۸۴	***********	•••••	•••••	باب(۳) جھوٹی گواہی پروعید (پہلا باب)
	۲۸	**********	••••••	•••••••••	باب(۴):حبمونی گواهی پرُ دعید( دوسراباب) ۰۰۰
			الله عليه وسلم	رسول الله صلى ا	أبواب الزهدعن
				ے بے رغبتی کابیان	وني
	۸۸	*******	**********	······································	ز ہداورر قاق کے معنی اور دونوں میں فرق • •
		ک دو چیز و <u>ل</u>	قرآنِ کریم نے صرف	لال ذرائع ہے کمائے	مال بری چیزنہیں ،البیتہ ضروری ہے کہ مال ح
	۸۸	********	•••••••	واور مال کو	کولوگوں کا''سہارا'' قرار دیاہے: بیت اللّٰد
		ە دنياوآ خرت	نعت آئی ہےمال	، کے ساتھ ،اسراف کی مما	قر آنِ کریم میں مال کوخرچ کرنے کی ترغیب
	۸۹	*********	•••••••	••••••••••	دونوں میں کارآ مدہے
	9+	*********	••••••	ن ہے	دنیا کی زینت کفرہے ہے اور آخرت کی ایم
		نے والا عام	تصوف میں پایا جا۔	کےخلاف نہیں ہوسکتیں.	مذہبِ حق کی تعلیمات فطرت کے تقاضوں
	9+	••••••	•••••••	•••••	خیال که دنیامطلقا بری ہے: صحیح نہیں
	91	•••••	ناپىندىدە	):اول پسندیدہ ہے، ثانی <sup>۔</sup>	نا داری کی دوصورتیں:اختیاری اوراضطرار ک
	91	***********	و کهخورده بین	ى : جن ميں اکثر لوگ دھو	باب (۱): تندرتی اور فارغ بالی دوالی نعمتیں ہیر
	95	************	••••••	بادت ہے	باب (۲) بمنوعات شرعیہ سے پر ہیز کر نابروی ع
	91	••••••		ت سےافضل ہے	۔ ممنوعات سے پر ہیز کرنانفلی عبادت کی کش
	92		••••••	) کی بے نیازی کا نام ہے	مالداری: مال کی فراوانی کانامنہیں، بلکہ دل

مين مين	ت مضا!	م فهر متعد نام متعد		تحفةُ الألْمَعِي (المجلد السادس)
0K2.1	٩٣	لئے لازمی امر ہے	 ۔نا کمال ایمان کے۔	پڑوسیوں کے ساتھا چھابرتا ؤ کر
esturdube	917	نا ہے تو وہ اعلی درجہ کامسلمان ہے		
Do	914	***************************************		زیادہ ہنسنادل کومردہ کردیتا ہے
•	90	يْنْ آسكتے ہيں)	رو(ساتعوارض پر	باب(٣): عمل كرنے ميں در مت كر
	92	***************************************	************	باب (م):موت کوبکثرت یاد کرو
•	91		ے ۔۔۔۔۔۔	باب(۵): قبرآخرت کی پہلی منزل ہے
	99	علنا پند کرتے ہیں	اہےاللہ بھی اس ہے	باب (١): جو مخص الله عنه ملنا يسند كرتا
f	**		t)	باب(2): نبي سِللْهُ يَكِيمُ كالبي قوم كودُ را
1	1+1			باب(۸):الله تعالی کے ڈرسے رونے
	+۲	· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·	•	باب(٩): نبي مِلانيَاتِيمُ ني فرمايا:"أكرا
	1+1	***************************************	میں رکھنے کی حکمت•	عالم آخرت کی چیزیں پردہ غیب!
1	۴۱۴	•••••••		باب (۱۰):لوگوں کوہنسانے والی باتیر
1	+1~	ت نہ ہواور کسی کی دل آ زاری بھی نہ ہوتو جائز ہے	ابشرطيكه وهجھوٹی بار	تفری طبع کے لئے کوئی بات کہز
1	+14		4	جنت میں درجات ہیں اور جہنم میر
1	۱۰۵ ٔ		•	باب(۱۱): دین کی خوبی پیهے کے سمی ا
	۱۰۵	ن کرنانی شود میکند.		قطعیت کے ساتھ کسی کے ج ہے ۔
	<b>+</b> ∠ .	***************************************		باب(۱۲): ثم بولنے کابیان
•	۱•۸	••••••••••••	· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·	باب(۱۳):الله کے نزدیک دنیا کی ب
	111	•••••••		باب (۱۴): دنیامؤمن کاقیدخانه با
	111			جیل اور باغ کی دودوخصوصیتیں ، پر
	117		•	باب(۱۵): دنیا کا حال چارآ دمیوں کے
		زت بڑھتی ہےسوال فقر کا دروازہ کھولتا ہے	**	
	1111		• /	ا چھے برے مل کی نیت پر بھی جزا سر بھ
	110	- 1		باب (۱۲): دنیا کی فکراوراس کی محبت کا مرا باب دنیا کی فکراوراس کی محبت کا
	112	•		باب(۱۷):حسن عمل کی توفیق مل جائے ا
	ĦΛ		سترسال ہیں مت	بأب(١٨):اس امت في عمر ين سائه تا

	, som
مضامین	تحفةُ الألْمَعِي (المجلد السادس) ك فرست
IN OOKS.	باب(۱۹): تقارب زمان کابیان
bestull	باب (۲۰): آرز ومختصرر کھنے کا بیان
14+	د نیامیں پر دیسی کی طرح رہنا جا ہے اور ہروقت موت کو پیش نظر رکھنا جا ہے
Iri	دنیا کی زندگی چندروزہ ہے،اصل زندگی موت کے بعدوالی زندگی ہے
ITT	باب (۲۱):اس امت کا خاص فتنه مال ہے
ITT	،
Irm	باب (۲۲): دولت کی حرص تبھی ختم نہیں ہوتی
Irm	باب (۲۳):بوڑھے کادل دوباتوں میں جوان ہوتا ہے
ITM	باب (۲۴): دنیا سے بےرغبتی کابیان (بےرغبتی کامطلب)
IFY	ب جس بند نے کوئین چیزیں میسرات کیں ،ائے دوسری چیز ول کی حرص نہیں کرنی جاہئے
iry	مال سامان میں رقابت ومسابقت تباہ کن ہےصرف تین چیزیں انسان کا اپنامال ہیں
112	بقدرضرورت روزی جمع رکھناز ہدیے منافی نہیں
114	زائداز حاجت مال کوراهِ خدامیں خرج کرنا پہلے اہم مصارف میں، پھر درجہ بدرجہ خرچ کرنا
It'	خرچ کرکے بالکل خالی ہاتھ نہیں ہوجانا چاہئے
1111	اگرلوگ الله پر بھروسه کریں تووه پر بندوں کی طرح روزی پائیں
IFA	دینی کام میں مشغول ہندوں کی کفالت: رزق میں برکت کا سبب ہے
IFA	جس کے پاس تین چیزیں ہیں اس کے پاس دنیاسٹ آئی
119	باب (۲۵): بقد رضر ورت روزی پر صبر کرنا
114	؛ بب رہاہا ہے۔ نبی سالطی کی کے اللہ کا فقراختیاری تھا ۔۔۔۔ قناعت کے معنی ۔۔۔۔ قسمت میں کھی ہوئی روزی پر صبر کرنا قناعت ہے
.111	جس مسلمان کی روزی بفتر رضرورت ہواوروہ اس پر مطسئن ہوتو اس کے لئے خوش حالی ہے
Imr	باب (۲۲): ناداری کی نفشیلت
IPP	ہ بب (۲۷): نا دارمها جرین: مالدارمها جرین سے پہلے جنت میں جائیں گے
ıra	بِ بِ رِحِ ): نبی سِلانِی یَامِ اور آب کے گھر والوں کا گذارہ
ira	ب جب رهماه بی حالیه با داری بھی اختیاری تھی
12	اوروں مہر کا مار کو کو کو گھی استعال ہوتا ہے اور متبعین کے لئے بھی
12	نبی سالفی نیان پیل پر کھایا، نہ چیاتی کھائی اور نہ میدہ کھایا
172	نبی مِلاَیْفَایِیمْ نے نہ میز میبل پر کھایا ، نہ چیا کی کھائی اور نہ میدہ کھایا

		com.
<u></u>	يعضامين	تحفة الألْمَعِي (المجلد السادس) ٨ فهرسة
books	IMA	باب (۲۹): صحابه کرام رضی الله عنه کا گذاره
Desturdi.	۱۳۵	باب (۲۰): مالداری ول کی بے نیازی کا نام ہے
	IMA	باب (۳۱): برحق طور پر مال حاصل کرنا
	IMA	اشراف کے ساتھ ہدیہ قبول کرناناحق طریقہ پر مال حاصل کرنا ہے
	١٣٦	مال کوجانوروں کے تعلق سے سرسبزاورانسانوں کے تعلق سے شیریں کہا گیا
	102	باب (۳۲): مال کا پجاری ملعون ہے
	167	باب (۳۳):مال وجاه کی حرص تبان کن ہے ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
	ነ <b>ሶ</b> ለ	باب (٣٣): مؤمن كود نيامين كس طرح ربها حياج؟
	1179	باب (۳۵): صحبت اثر انداز ہوتی ہے
	10+	باب (٣٦):اعمال ہی آخر تک ساتھ دینے والے ہیں
	10+	میت کے ساتھ تین چیزیں جاتی ہیں دولوٹ آتی ہیں اور ایک باقی رہ جاتی ہے
	10+	باب (۳۷): پُرخوری کی ناپندیدگی
	101	باب (٣٨): رياءوسمعه (نيك عمل دكھانے اور سنانے ) كابيان
	100	تین شخص جن سے قیامت کے دن سب سے پہلے جہنم کی آگ د ہکائی جائے گی
	164	باب (۳۹): دکھاوا کرنے والے قراء (علماء) کاانجام
	104	باب (۴۶): عمل کھل جانے پرخوش ہوناریا نہیں
	109	باب (۴۱): محبت آخرت میں معیت کاذر بعیہ ہے ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
	17+	معیت کے لئے محب اور محبوب کا درجہ ایک ہونا ضروری نہیں
	171	محبت واطاعت لا زم ملزوم ہیںجھوٹی محبت آخرت میں وبال بن سکتی ہے
	175	باب (۴۲):الله تعالیٰ کے ساتھ حسن طن کا بیان
	145	ایمان:خوف ورجاء کی مرکب کیفیت ہے،مگر غالب رجاء دتنی چاہئے
	145	حجاج بن پوسف ثقفی کاایک واقعه
	1411	گناہوں پراصرار کے ساتھ مغفرت کاامید وارر ہنانا دانی اور دھو کہ خور دگی ہے
	1411	فضائل کی روایات نیک بندوں کے لئے ہیں،ان کی مثال تیار مکان پر بینٹ کی ہے
	1411	باب (۴۳): نیکی اور گناه کا بیان

	as com		
مضامين	فهرش	9	تحفةُ الألْمَعِي (المجلد السادس)
idubooks.	کے دل کا بے چین ہوناا <i>س کے برے ہو</i> نے	ر پسی کام سے اس	مؤمن کادل ایک طرح کی کسوٹی ہے، پر
pestul.	***************************************	,	کی دلیل ہے
וץר	***************************************		باب(۴۴ ):اللہ کے لئے محبت کرنے کابیان ··
ari	ت فرمائیں گے	<u>گون کواپناسا بیعنا بر</u>	قیامت کے دن اللہ تعالی سات قتم کے لو
AFI	***************************************	. * * * * * * * * * * * * * * * * * * *	باب(۴۵): محبت کی اطلاع دینا
AFI	اور محبت کے معنی	ے ہےعقیدت	محبت اورعقیدت میں من وجه کی نسبت
179	***************************************	ى كى ناپىندىدگى	باب (۴۶): تعریف کی اورتعریف کرنے والور
12+	***************************************	ائی جائز نہیں	منه پرتھوڑی تعریف جائز ہے مگر مبالغہ آر
121	***************************************	*******	باب (۴۷): نیک لوگوں کی صحبت اختیار کرنا \cdots
125	***************************************	*******	باب(۴۸): آفتوں پرصبر کرنا
121	بت بڑی ہوتی ہے تو جزاء بھی بڑی ہوتی ہے	وہوتا ہےمصیب	د نیامیں پہنچنے والی بلاؤں میں بھی خیر کا پہا
124	***************************************	*****************	د نیوی تکلیف مبغوضیت کی دلیل نہیں
120	***************************************	************	بلائيں اور آفتیں دووجہ ہے آتی ہیں
120	***************************************	•••••••	باب(۴۹):نابیناہوجانے پرٹواب
12Y	***************************************	<u>ئے</u>	باب (۵۰):مصیبت ز دوں کا اجرقابل رشک.
124	***************************************		باب(۵۱):موت کے بعد ہر مخص پچھتائے گا ·
122	بن مبتلا ہوتے ہیں	الے آ ز مائشۇں مى	باب(۵۲): دین کے پردے میں دنیا کمانے و
149	***************************************	***************	باب(۵۳):زبان کی حفاظت کابیان
	***************************************		
fA+	***************************************	•••••••	زبان اورشرم گاہ کے گناہ خطرناک ہیں •
IAI	***************************************	••••	زبان کا خطرہ سب سے بڑا خطرہ ہے
IAT	•••••		• •
IAM	دینا، برائی ہےرو کنااوراللہ کا ذکر مشثیٰ ہیں		
IAM	••••••	·····	باب (۵۴): حقوق کی ادائیگی بھی زہد میں شامل
١٨٥	نین	وگ ناراض ہوجا ک	باب (۵۵):الله کی خوشنو دی مقصود ہے اگر چیالاً

## أبواب صفة القيامة والرقائق والوَرَع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

## قیامت کے احوال، دل کوموم کرنے والی روایتیں اور پر ہیز گاری کی باتیں (أبو اب القیامة)

۱۸۷	باب (۱): قيامت كابيان
	قیامت کے دن اللہ تعالیٰ ہر شخص سے کلام فرمائیں گے جہمیہ:معتزلہ کی ایک شاخ ہے اور وہ اللہ کی
۱۸۷	صفت کلام کاانکارکرتے ہیں
19+	باب (۲): حماب اور بدلے کابیان
19+	آخرت میں حساب وقصاص کی صورت:کیا جانو روں کا بھی بدلہ چکایا جائے گا؟
195	باب (٣): قیامت کے دن لوگ گناہوں کے بقدر نسینے میں ڈو بے ہوئے ہوئے
191	باب(م): قیامت کے دن مخلوق کوجمع کرنے کابیان
190	حوض کوژ: صراط متنقیم کا پیکرمحسوں ہے۔۔۔۔اہل السنہ والجماعہ ہی حوض کوژ پر پہنچیں گے ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
190	حوض کور : ہرنی کے لئے ہو گا مگر نبی مِالنَّهِ اِیَّمَ کا حوض سب سے برا ہو گا
194	باب (۵):الله تعالى كے سامنے پیشی كابیان (پہلاباب)
194	قیامت کے دن لوگوں کی بیشی تین بار ہوگی
192	باب (٢):الله تعالیٰ کے سامنے پیشی کا بیان ( دوسراباب ) *********************************
194	حساب و کتاب میں جس ہے بھی مناقشہ ہوگا وہ ہلاک ہوگا
191	باب(۷):الله تعالی کے سامنے پیشی کابیان (تیسراباب)
199	مؤمنین کا حساب آسان ہوگاآسان حساب کی مختلف صور تیں
<b>***</b>	باب(٨):الله تعالى كے سامنے پیشی كابیان (چوتھابابِ)
<b>***</b>	ز مین ہر خض کے خلاف ان با توں کی گواہی دے گی جواس کی پیٹھے پر کی گئی ہیں
<b>***</b>	باب (٩):صوراسرافيل كابيان
<b>r•r</b>	باب (۱۰): بل صراط كابيان
<b>r•r</b>	ىل صراط پرانبياءاورامتول كى زبان پر: دې سَلّمر سَلّم اِبوگا
<b>**</b>	دوحديثون مين تعارض اوراس كاحل

		COLU.
ي <u>ن</u>	ومضايا	تحفةُ الألْمَعِي (المجلد السادس) اا فرسَّ
books	ام ما الا	باب (۱۱): شفاعت کبری کابیان
Desturdu.	<b>مرا +</b>	شفاعت کامقصد سفارش کرنے والوں کا اعز از ہے۔۔۔۔۔سفارش کی مختلف صورتیں ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
t	۲+۵	نبی ﷺ قیامت کے دن تمام لوگوں کے سر دار ہو نگے
t	۲•۸	شفاعت کی سبھی حدیثوں میں شفاعت کبری کامضمون کیوں چھوڑ دیا گیاہے؟
•	۲•۸	كيا نبي سَالِيَّ عِلَيْ كودست كا كوشت پسند تها؟ (روايات ميں تعارض اوراس كاحل )
t	r• 9	جنت کا ایک درواز ہاس امت کے لئے خاص ہوگا ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
!	<b>1</b> 11	باب (۱۲): شفاعت صغری کابیان
r	11	نبي عِيلانِيَةِ لِمْ نِے شفاعت کو کیوں اختیار فرمایا؟
t	110	باب (۱۳): حوض کوثر کے احوال
t	110	حوض کوژ کی مسافت!
t	714	باب (۱۲): حوض کوثر کے برتنوں کے احوال!
r	14	حوض کوثر پرسب سے پہلے پہنچنے والے اور سیراب ہونے والے!حوض کوثر کی مسافت!
		أبواب الرقائق
		دل زم کرنے والی باتیں
· •	14	باب (۱۵(۱)-):الله بربھروسه کرنے والے بے حساب جنت میں جائیں گے
†	771	بعض صورتوں میں جھڑوا نا اور گرم لوہے سے دغوا نا جائز ہے بدفالی جائز نہیں ، نیک فالی جائز ہے ص
۲	77	باب (۱۲(۲)-): دین پر سیحی طرح سے عمل کرنا ضروری ہے
· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·	۲۳	باب (١٤ (٣)-): چند بر يلوگول كاتذ كره
۲	۲۳	نوصفات کے حامل برے لوگ ہیں
٢	44	باب (۱۸(۲)-): غریبوں کو کھلانے پلانے اور پہنانے کی فضیلت
۲	<b>7</b> Z	باب (۱۹(۵)-): جنت: نہایت قیمتی سامان ہے
۲	171	باب (۱۰٬۰): آدمی پر میز گارکب بن سکتا ہے؟
۲	171	باب (۲۱/۷)-): دين كاولوله قائم دائم نهيس رهتا (قلب كي وجبتهميه)
۲	19	باب (۲۲ (۸)-): چتی کے بعد ستی آتی ہے۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
٢	۳.	عمل میں اعتدال ضروری ہے۔۔۔۔۔جس کی طرف دینی یا دینوی معاملہ میں اشارہ کیا جائے وہ برا آ دمی ہے

		com ·
	عمضامين	تحفةُ الألْمَعِي (المجلد السادس) ١٢ فهرسة
books	, PMI	باب (۹۳(۹)-):امیدین کوتاه کرنے کابیان
Lesturduk	۲۳۲	باب (۱۰)۲۰): آخری زندگی میں مال اور حیات ِ دراز کی حرص برد ھ جاتی ہے
V	۲۳۳	باب (۱۵/۱۱)-):انسان اسباب موت میں گھر اہواہے
	۲۳۳	باب (۱۲/۲۱)-): قیامت اور موت آیا جا ہتی ہےاور کثرت درود شریف کی فضیلت
	۲۳۵	باب (۱۲/۱۳)-):الله سے شرم کر وجیسا شرم کرنے کاحق ہے
		حیاء کے لغوی اور اصطلاحی معنیحیاء کا انسان کی سیرت میں بڑا دخل ہےحیاء اور ایمان کا چولی
	۲۳۵	دامن کا ساتھ ہے۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
	۲۳۲	حياءكرنے كاطريقهالله ہے ڈرنے كامطلب!
	277	باب (۱۴/۱۴)-): عقلندآ دمی نفس کامحاسبه کرتا ہے
	72	محاسبه کا فائدهزیرک اور در مانده کی پیچپان
	277	جو شخص دنیا میں اپنا محاسبہ کرے گا قیامت کے دن اس کا حساب ہلکا ہوگا
	227	پر ہیز گار بننے کے لئےنفس کا محاسبہ ضروری ہےمحاسبہ کا طریقہ!
	۲۳۸	باب (۱۵)۲۹)-): قبرمرد ہے سے کیا کہتی ہے؟ ٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠
	۲۳۸	عذاب قبر کی ایک صورت!
	114	باب(۱۲/۳۰)-): ساده زندگی اختیار کړو
	۲۳۱	باب(۱۷(۱۷)-): دنیا میں منافست تباہ کن ہے ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
	201	منافست کے معنی جنت کے کامول میں منافست محمود ہے
	777	باب (۱۸)۳۲)-):برکت والا اور بے برکتی مال
		آ دمی کی خوبی ما نگنانہیں: دینا ہےحضرت حکیم کا نبی مِطَالْتِیَائِیم کی نصیحت برعمل کرنا
		باب(۱۹/۳۳)-):خوش حالی میں پامردی مشکل ہوتی ہے
	سامها	امتحان ہر حال میں ہوتا ہے بد حالی میں بھی اور خوش حالی میں بھی بد حالی سے خوشحالی کاامتحان سخت ہے
	144	باب (۲۰)۳۴): طالِب آخرت کا دل مطمئن ہوتا ہے،اور طالب دنیا کا پرا گندہ
	rra	
		جاندار کی تصویر بے قدری کے کل میں جائز ہے
		باب(۲۲)-):جواللہ کے لئے خرچ ہو گیا: وہی نیج گیا
	<b>1</b> 172	گھر والوں پرخرج کرنا بھی صدقہ ہے

<b>rr</b> 2	باب (۲۳/۳۷)-):ایک ماه تک همجوراور پانی پر گذاره
۲۳۸	باب (۲۲ (۲۲)-): آ دهاوس بو پربهت دنول تک گذاره
۲۳۸	شطرکےمعانیکیانا نینے سے برکت اٹھ جاتی ہے؟ (حدیثوں میں تعارض اوراس کاحل)
449	باب (۲۵/۳۹)-): چندمٹھی توشے پرایک ماہ تک گذارہ
۲۵٠	باب (۲۲) ۲۰): حضرت على رضى الله عنه كى نا دارى كا حال
rai	اصحاب صفه کا دن مجمرایک ایک تھجور پر گذارہایک مجھلی پراٹھارہ دن گذارہ
tat	باب (۲۷/۲۱)-): حفزت مصعب رضي الله عنه كي خشه حالي!
tor	باب (۲۸ (۲۸) - ): اصحاب صفه کی فاقه متن
rap	طلبہ علم دین مسلمانوں کے مہمان ہیں ،مہمانِ رسول والی بات بے اصل ہے
raa	نبي عَلِينَ اللَّهِ اللَّهِ أَيْلُمُ كَي اللَّهُ كُرامت!
ro/	باب (۲۹/۲۳)-): دنیا کاشکم سیر! آخرت کا مجوکا!
<b>10</b> 2	باب (۲۰۱۴)-): صحابه کرام کے لباس کی حالت
ran	باب (۳۱/۳۵)-): خاکساری کے طور پرزینت کالباس چھوڑ نا
ran	باب (۲۲(۲۲)-): بيضرورت تقمير پرخرچ كرنا (بېلاباب)
<b>1</b> 09	باب (۲۲ (۲۲ )-): بضرورت تقير رپزج كرنا (دوسراباب)
444	باب (۱۲۸ (۲۲۷)-): دین دارمسلمان کے ساتھ حسن سلوک کرنا
141	باب (۲۵/۲۹)-): جنت میں لے جانے والے چند کام
241	سلام كورواج دينے كاطريقه اور فائده تين كام كرنے والا مخص بے خطر جنت ميں جائے گا
777	باب (۵۰ (۳۲) - ): حسن سلوک اورغم خواری کے جواب میں دعادینا
742	باب (۵۱ (۳۷)-): کھا کرشکر بجالانے والا صابر روزہ دار کی طرح ہے
۲۲۳	باب (۲۸ ۵۲)-):وهمخف جس پرجهنم کی آگ حرام ہے
۲۲۳	باب (۲۹(۲۹)-): گرکام میں حصہ لینا
٣٧٣	باب (۵۴ (۴۶)-): ملا قات اورمجلس میں بیٹھنے کا ادب
240	چنداخلاق حسنه کا تذکره
740	باب (۵۵ (۴۱)-): متلَبرون كابراانجام
740	تھمنٹری لوگوں کا قیامت کے دن براحال

277	باب (۵۲/۵۲)-):غصه پی جانے کی فضیلت
<b>۲</b> 42	باب (۵۷ (۴۳)-): کمزور کے ساتھ زمی کرنے وغیرہ کی فضیلت
	جنت میں لے جانے والی تین باتیں!
<b>۲</b> ۲ <u>८</u>	باب (۵۸ (۴۴)-): تمام نعمتیں اللہ کے پائس ہیں اور وہ بڑتے تنی ہیں
	۰۰۰ مرایت و بی پا تا ہے جسے اللہ تعالیٰ ہدایت دیںرزاق صرف اللہ تعالیٰ ہیں سچی تو بہ گنا ہوں کوجسم
<b>7</b> 42	کرد تی ہے۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
. ,	
	أبواب الورع
	پر ہیز گاری کا بیان
141	باب (۱۵۹۹)-):ا یک گنه گار کی مغفرت
121	عبداللدرازي كاتعارف
1 <u>~</u> m	باب (۲۰(۲)-): گناہوں کے تعلق سے مؤمن کا حال اور تو بہسے اللہ تعالیٰ کا بے صدخوش ہونا
72 M	ن بند. تو به کی حقیقت تین چیزیں ہیں
140	باب (۱۲(۳)-): خاموشی می <i>ن نجات ہے</i>
<b>1</b> 24	باب (۱۲ (۶۰)-): مسلمان کسی کو تکلیف نہیں پہنچا تا
722	ہ جب سر سر ہے۔ خلا کموں کی زیاد تیوں کواور مفسدوں کی فسادا تگیزی کورو کنامسلمان کا فرض منصی ہے
122	باب (۱۳ (۵) -): کسی کوگناه پر عارضیں دلانا جا ہے ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
144	ہ جب مرب ہیں مگر نہی عن المنکر ضروری ہے۔عار دلانے کا مطلب
<b>1</b> 41	باب (۱۲ (۲) -): کسی کی مصیبت پرخوش ہوناوبال لاتا ہے
	ب ب ر ر ر ر ر ر ر ر ر ر ر ر ر ر ر ر ر ر
129	ے ۔۔ محکول دو ہیں ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
129	باب (۲۵ (۷)-): کسی کی نقل ا تار نا بھاری گناہ ہے۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
<b>1Λ</b> •	باب (۲۲ (۸)-):لوگوں کی ایذ اءرسانیوں پرصبر کرنے کی فضیلت
۲۸•	عزلت ( گوشہ شینی ) بہتر ہے یالوگوں ہے میل جول رکھنا؟
MI	باب (۲۷ (۹)-): باہمی معاملات کو بگاڑنا دین کا ناس کر دیتا ہے ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
<b>r</b> /\1	فساد ذات البین سےمراداوراس کا نقصان!اصلاح ذات البین نقلیعیادت سے بہتر ہے

141	حصول جنت کے لئے باہمی محبت شرط ہے
M	باب (۱۸ (۱۰)-): ظلم اورقطع رحمی کی سز ا
111	دوگناه دارین کی سز اکے زیادہ لائق ہیںجوگناہ متعدی ہیں انکی سز ادنیا میں بھی ملتی ہے اور آخرت میں بھی
<b>17/1</b>	باب (۱۹ (۱۱)-): صبر وشکر کا جذبہ کیسے پیدا ہوسکتا ہے؟
<b>1</b> 11 1	د نیا کےمعاملہ میں نظر کمتر پر ،اور دین کےمعاملہ میں نظر برتر پر دینی جا ہے ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
110	باب (۱۲)۷۰):احوال دائمی نہیں ہوتے
MA	حال اورمقام کی وضاحتخطله دو ہیںخوف وخشیت کی اعلی حالت ہمیشہ باقی نہیں رہتی
<b>1</b> 1	باب (۱۷(۱۳)-):جواینے گئے پیند کرووہی ہرمسلمان کے لئے پیند کرو
111	باب (۱۲/۱۶)-): صرف الله تعالى نافع اور ضاربين
<b>r</b> /19	باب (۱۵/۷۳)-): تدبیراورتو کل میں منافات نہیں (تو کل کے مراتب)
19.	باب (۱۲/۷۴)-): کھٹک والی بات جیموڑ واور بے کھٹک بات اختیار کرو ۱۱۲۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰
19+	سے اطمینان بخش ہےاور جموٹ الجھن پیدا کرتا ہے
791	باب (۱۷/۵)-):ورع کامقام عبادت سے بلند ہے
<b>191</b>	آ دمی کامل دینداراس وقت ہوتا ہے جب وہ مشتبہ چیز ول کوچھوڑ دے
797	باب (۷۱/۵۱)-): جنت میں لے جانے والے تین کام
191	باب (۷۷(۱۹)-):وه کام جن ہے ایمان کی تکمیل ہوتی ہے
	أبواب صفة الجنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
	جنت کے احوال
	عاكم دو ہيں: دنيا اور آخرت الدنيداور الآخو قال تركيب اور معنى بيدونوں صفتيں موصوف كے
491	قائم مقام کی گئی ہیں اور دونوں عالم حادث ہیں عالم بزرخ: دونوں عالموں کے درمیان کی آ ڑ ہے
<b>190</b>	جنت وجهنم تمام انسانوں کی آخری منزل اورابدی ٹھکانہ ہیں
	دوسری دنیا کی حقیقتیں بیان کرنے کے لئے ہماری اس دنیا کے الفاظ مستعار لئے گئے ہیں اس لئے جنت
<b>190</b>	وجہنم کی پوری حقیقت یہاں سمجھ میں نہیں آسکتی ،مشاہدہ کے بعد ہی پوری حقیقت واضح ہوگی
	آخرت کے احوال اور جنت وجہنم کے کوا نُف تمام انبیاء نے بیان کئے ہیں مگر وہ احوال ان کے شنیدہ
190	تصاور نبي مَالِيَّةِ كرديده تص، چنانجة آب نه دوسرى دنياكاحوال سب سے زياده بيان فرمائے ہيں

		com
<u>ن</u>	تتمضامين	تحفةُ الألْمَعِي (المجلد السادس) ١٦ فَرْسَدَ
,,joody	194 194	باب (۱): جنت کے درختوں کے احوال
Desturos	194	باب (۲): جنت كااوراس كي نعمتو ل كاحال
*	<b>19</b> 1	گناہ بشریت کا خاصہ ہے۔۔۔۔ مخلوقات کس چیز سے پیدا کی گئی ہیں؟۔۔۔۔۔ جنت کی تعمیر کس چیز سے ہوئی ہے؟
	199	تىن شخصوں كى دعار زمبيں ہوتى
	۳	باب (٣): جنت کے بالا خانوں کا حال
	۳.,	جنت میں جاندی کی دوجنتیں ہیں اورسونے کی دو جنت میں ایک خیمہ خالی کئے ہوئے موتی کا ہے
		ردائے کبیریا کیا چیز ہے؟ اللّٰہ کی شان اگر چہاطلاقی ہے مگر بندوں کے ساتھ معاملہ کرنے میں وہ خود کو
	141	تقییدات کا پابند کرتے ہیں
	٣٠٢	باب (۴): جنت کے در جات کا حال
		در جات اور در کات کے معنیدرجہ حسی بھی ہوتا ہے اور معنوی بھیدرجہ ہمیشہ نیچے سے او پر چڑ ھتا
	۳.۲	ہےفضیلت کے لئے درجات اورر ذالت کے لئے در کات استعال ہوتے ہیں
•	٣٠٢	نجات اوّ لی کے لئے کہائر ہے اجتناب اور ار کان کی ادائیگی ضروری ہے
	۳۰۳	دوراول میں جہاداور ہجرت دونوں فرض تھے
		خالی دعا کرنا اور اسباب اختیار نہ کرنا نری نادانی ہے جنت کے بلند درجات ہجرت اور جہاد ہے
	۳.۳	حاصل ہوتے ہیں
	۳+۵	باب (۵): جنتیوں کی عورتوں کا حال
		جنت میں داخل ہونے والی پہلی جماعت جا ند کی طرح روثن چېرہ ہوگی اور دوسری جماعت ستاروں کی طرح
	۳+4	جنتیوں کی کتنی بیویاں ہونگی؟ (روایات میں تعارض اوراس کاحل )
	٣٠٧	باب (٢): جنتيوں كى مجامعت كا حال
*	m+2	كذا وكذا غير معلوم مقدار سے كنايہ ہوتا ہے
	۳•۸	باب (2): جنتیوں کے احوال
	m• 9	جنت کی غذالطیف اِورنورانی ہے ۔۔۔۔ جنت میں حاجت برآ ری کی صورت ۔۔۔۔اہل جنت کا پسینہ ۔۔۔۔۔۔
	۳+9	اگر جنت میں سے چنگی بھر دنیامیں ظاہر ہوجائے تو چار دانگ عالم روثن ہوجائے
	<b>1</b> 11	باب (۸): جنتیوں کے کپڑوں کا حال
	۳۱۲	باب (٩): جنت کے بھلوں کا حال
	mm	باب (۱۰): جنت کے برندوں کا حال

		es.com			
ين ين	كامضا	فهرسي		12	تحفةُ الألْمَعِي (المجلد السادس)
Hoodub	سااس	*******************	ېې	کاسرچشمہ جنت میں ۔	کوژ کے معنیکوژ کامصداقکوژ
bestull !	ساس	***************************************	•	•	جنت میں آبی اور خشکی دونوں تنم کے برند
۲	-11-	****************	***********		باب (۱۱): جنت کے گھوڑوں کا حال
t	٣١١٣	***************************************	••••••	اہش کرے گا	جنت میں ہروہ چیز ملے گی جس کی بندہ خو
•	~14	***************************************	•••••		باب(۱۲): جنتیون کی عمرون کابیان
f	~14	***************************************	کیانسبت ہوگی؟) <b>.</b>	ن میں اس امت کی	باب (۱۳): جنتیوں کی کتنی صفتیں ہونگی؟ (اورا
,	<b>ے</b> اس	************	••••••	ې بى معمولى ہوگى	جهنميول كى بەنسىت جنتيول كى تعداد بهرنا
۲	11	***************************************	·····		باب (۱۴): جنت کے درواز وں کا حال
۲	~19	***************************************	*****************	****************	باب (۱۵): جنت کے بازار کا تذکرہ
٣	<b>T</b>	********************	**************	•••••	بب (۱۷): جنت میں دیدار الهی
٣	77	را نے ۔۔۔۔۔۔	ړاورخوارج وغيره کې ر	باعدكا مذهب اورمعتزل	رویت باری کے سلسلہ میں اہل السنہ والج
		ز کو ہے بخیلی دور	نیت پیداہوتی ہے	حق کے دیدار کی صلا <sup>د</sup>	نمازوں کے اہتمام سے آ دمی میں جمال
r	777	***************************************	محبت الہی برمھتی ہے•	ہوتی ہےجے ہے	ہوتی ہےروزہ سے پر ہیز گاری ہیدا
r	<b>T</b> Z	***************************************	•••••••••	نت ہے <u>.</u>	باب (۱۷): الله کی رضامندی سب سے بروی ن
۲	12	***************************************			اہل جنت کے لئے سب سے بردی نعمت
r	171	***************************************	****************	سرے کو دیکھیں گے۔	باب(۱۸): جنتی: بالاخانوں میں سے ایک دو
r	179	***************************************	**************	یشهر ہیں گے	باب (١٩): جنتی جنت میں اور جہنمی جہنم میں ہم
۲	~~9	****************	••••••••	کی دائمی سزا	جنت ایمان کی دائمی جزاء ہے اور جہنم کفر
, r	<b>**</b> *	*****************			موّمن کے اعمال صالحه ایمان کے تابع ہ
r	'P"• .				مؤمن كواعمال صالحه كاصلهآ خرت ميں ـ
r	۳.			***************	جہنم میں لے جانے والے چند کام …
٣	١٣١	، جائيں گی	زسزائين قبرمين نمسط	امت محمد میرگی زیاده	مومن کواعمال سدیر برسز املنے کی وجہ
r	اس	***************************************	****************	، چکادیاجا تا ہے۔۔۔۔	کفارکوان کے اعمال صالحہ کاصلہ دنیا میر
٣	٣٢				مؤمن دینی بات کوٹھوک بجا کراور پہچار
بنو.	20		-	,	باب (۲۰): جنت: نا گوار یوں کے ساتھ ، اور ج
		لے گناہ نفس کا تقاضہ	ہنم میں لے جانے وا	راں ہوتے ہیں اور <sup>جہ</sup>	جنت میں لے جانے والے کا مُفس پرگ
٠٠٠	20	*****************		•••••••••	ہوتے ہیں

		OM		
	في مضامين	فهرسية	1/	تحفةُ الألْمَعِي (المجلد السادس)
,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,	mr2			باب (۲۱): جنت وجهنم مین مباحثه
besturdube	٣٣٧	نت میں لے جانے والی ہے	) ہونا جا ہے ، بیرحالت توج	غريوں کواپني حالت زار پر نالا نہير
Ÿ	447	***************************************	يم ہوگى؟	باب(۲۲):معمولی درجه کے جنتی کی کتنی تکر
	mm/ .	••••••		كياجنت مين توالدو تناسل موگا؟
	mm9	***************************************	والى عورتو ل كا گانا	باب (۲۳): جنت میں گوری بڑی آنکھوں ا
	۴۳۰	***************************************		باب (۲۴): جنت کی نهرون کا حال ۳۳۰۰۰۰۰
		<b>ث</b>	متفرق احاديية	
	ا۳۳	•••••	ے پناہ جا ہنا ۔۔۔۔۔۔۔۔	ا-جنت کے لئے دعا کرنااورجہنم ہے
	اس	***************************************	ي آ دمي	۲-مثک کے ٹیلوں پر بیٹھنے والے تین
	۲۳۲	•••••	رتے ہیں	۳-وہلوگ جن سے اللہ تعالی محبت ک
	444			۴-جب دریائے فرات میں خزانہ ظ
	سهماسا	سےاللہ تعالی سخت نفرت کرتے ہیں	ے ہیں،اوروہ لوگ جن	۵-وەلوگ جن سے الله تعالیٰ محبت کر
		صلى الله عليه وسلم	نمرعن رسول الله	أبواب صفة جه
		C	دوزخ کےاحوال	
	٢٦٦	***************************************		باب(۱):دوزخ كاحال
	٢٣٦		ں پر مسلط ہوگی	ایک گردن جوجہم سے نکل کر تین شخصوا
	mr2			باب(۲):جنهم کی گهرائی کابیان
	٣٣٨	••••••	******************	باب(٣): جهنمى عظيم الجنة هو نگه
				باب(۴): جہنمیوں کے مشروب کابیان …
	rar			باب(۵):جہنیوں کے کھانے پینے کی چیز ہ
		پاکیس سال شب وروز گرتے رہنے کے	•	
	roy			باوجودتهه میں نہیں <u>پہنچ</u> گا
			•	باب(۲۰۷): دنیا کی آگ جہنم کی آگ کاسن نب
	209	ہے آخر میں نکلے گا؟	کہ کونسامسلمان دوز خے۔	باب(۸):دوزخ کے دوسانس اور یہ بات

		com			
	ومضامين	فهرست		19	تحفةُ الألْمَعِي (المجلد السادس)
dub	ooks.	میں شدید حرارت اور	نم کے دو طبقے ہیں ایک	مانسول کااثرج	سانس لینے کی دوصورتیںجہم کے س
pestule	109	*****************	***************************************	••••••••	دوسرے میں شدید سردی ہے
	الاس	میں داخل کیا جائے گا	ب سے آخر میں جنت ا	نكالا جائے گا،اورس	وہ خض جوسب ہے آخر میں دوزخ ہے
	myr	*****************	******************	••••••	جہنم میں نافر مان مسلمان بھی جائیں گ
	٣٧٣		ا جائے گاا	روردوزخ ہے نکال	جس کے دل میں ذرہ بھرایمان ہےوہ ض
	mym	اداخل کئے جائیں گے	کی مہربانی ہے جنت میں	ه، پھر دونوں ہی اللہ	دو خض جوجہنم میں بہت زیادہ چلا کیں گ
	۳۲۵	******************	•••••	گنے والا بھی!	جنت کا طالب سور ہاہے اور جہنم سے بھا
	240	••••••	••••••••	ہوگی	باب(۹): دوزخ میںعورتوں کی تعدادزیادہ ا
	۵۲۳	•••••	••••••••••	ره هوگی	جنت میں غریوں کی تعداد دو وجہ سے زیا
	۲۲۳		***************************************		باب (۱۰):وہ جہنمی جسے سب سے ہلکا عذاب
	<b>44</b>	******************************		ير برا	باب(۱۱): خابکساری احپھاوصف ہے اور گھمنہ
		ذر بعداد نی سے اعلی کی	ارہوتا ہےاور تابع کے	ر بی میں تا بع معنی د	تمام زبانوں میں تابعمہمل ہوتا ہے گرع
	<b>74</b> 2	*****************	تے ہیں	، سے زیادہ تا بع آ۔	طرف رقی ہوتی ہےعربی میں ایک
		وسلم	له صلى الله عليه	عن رسول ال	أبواب الإيمان
			يان	ايمان كابر	
	749	نید کیوں لگائی جاتی ہے؟	الماتھ ﴿بِالْغَيْبِ ﴾ كا	ن کریم میں ایمان	ایمان کے لغوی اور اصطلاحی عنیقرآ ا
	rz.	************************	*****************	*************	امورائمانایمانیات کی تفصیل
	121	***************************************	••••	······································	فرشتوں پرایمان لا نا کیوں ضروری ہے
	<b>1</b> 21	***************************************	ں ہے؟	ن لا نا کیوں ضرور ک	گذشة نبيوں پراورگذشته کتابوں پرایما
		دوسرے کی جگہ ستعمل	ن ایمان واسلام ایک د	حقيقت! نصوص مير	اسلام کے معنیاسلام کی روح اور
	r2r	******************	**********	••••••	
	<b>11</b> 211	*******************	•••••	ضروری ہے	باب (۱): ایمان قبول کرنے پر جنگ بند کرنا
	<b>12</b> 11	ول کرناہے	ہے مراد پورادین اسلام قبو	لا إله إلا الله	حدیث میں جنگ بندی کابیان ہے
		مان لانے پر جنگ بند	يل كرنا جائز نهيس!	نا ظاہر کرے اس کو	جو خض كلمهُ اسلام بره حكرا پنامؤمن مو
	<b>7</b> 27	***************************************	***************************************	تى ہے؟	، کرنے کی وجہ جہاد کی نوبت کب آ

		com.
_	يمضامين	تحفةُ الألْمَعِي (المجلد السادس) ٢٠ فهرس
"'pook		ملت کی شیرازہ بندی کے لئے جنگ کرناخلفائے راشدین کی ان سنتوں کی پیروی ضروری ہے جوملک
besturos	<b>7</b> 20	وملت كى تنظيم ت تعلق ركھتى ہيںحضرت ابو بمررضى الله عنه كى پہلى سنت!
	<b>172</b> 4	باب (٢): لا إله إلا الله كهنه كامطلب بورے دين اسلام كوقبول كرنا بـ
	<b>7</b> 22	نومسلموں میں اور پرانے مسلمانوں میں کوئی فرق نہیں ،حقوق وفرائض سب کے یکساں ہیں
	۳۷۸	باب (٣):اسلام كاركان يانخ بين
		اسلام کوالیی عمارت سے تشبیہ دی گئی ہے جو چندستونوں پر قائم ہو جو شخص کبیرہ گناہوں سے بیجتے
	٣٧٨	ہوئے ارکانِ خبسہ برعمل پیراہواس کی اول وہلہ میں نجات ہوگی
	<b>7</b> 21	ار کانِ خمسہ کواسلام کی رکنیت کے لئے خاص کرنے کی وجہ
	<b>7</b> 21	نوع بشری کی نیک بختی کامدار،اورنجات اخروی کاسر مایه چپاراخلاق ہیں
	<b>7</b> 29	شعائرالله کی تعظیم تمام شریعتوں میں بنیا دی حکم رہاہےاسلام کے اہم شعائر جارہیں
		اسلام کے فرائض ارکانِ خمسہ کے علاوہ بھی ہیںلوگوں نے تو حیدورسالت کی گواہی کورکنیت سے
		خارج کرکے ایمانیات میں شامل کردیا ہےامت میں عرصہ سے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا
	r29	فریضه متروک ہوگیاہےفریضه تبلیغ چھوڑنے کا نتیجہ!دین کے احیاء کا طریقہ!
	۳۸•	باب (۴): حضرت جبرئيل عليه السلام كے سوالات اور نبی مَيِلانِيَا يَيْمُ كے جوابات
	۳۸•	ايمان،اسلام،احسان،وفت قيامت اورعلامات قيامت كابيان
	۳۸۱	سب سے پہلامنکر تقدیمتقدیز پر ایمان لائے بغیر بندہ مؤمن نہیں ہوسکتا
	٣٨٢	احسان کے معنیار کانِ خمسہ اور دیگرا عمال کوعمہ ہنانے کے دوطریقے!
		تصوف کے لئے قرآنِ کریم اوراحادیث شریفہ میں احسان کی اصطلاح استعمال کی گئی ہے،اوراحادیث
	٣٨٣	میں زمد کی بھیصوفی اور تصوف کی وجہتشمییہ
	<b>7</b> 10	قیامت کی دونشانیاں!حدیث جرئیل پورے دین کا خلاصہ ہے
	<b>M</b> 1	باب (۵): فرائض کی ایمان کی طرف نسبت
		ایمان کی تعریف میں اختلافاعمال: ایمان کا تکمیلی اور تزئینی جزء ہیں یا حقیقی ؟اہل حق کے درمیان اختلاف لفظی ہے
	<b>M</b> 14	درمیان اختلاف نفظی ہے
	<b>M</b> 1	درسیان احمالات کی ہے۔ وفد عبدالقیس کا تعارف: نبی شِلانگیائی کا وفد عبدالقیس کو جار با توں کا تھم دینااور جار برتنوں ہے رو کنا ····
	٣9٠	باب(۲):ایمان کی تعیل اوراس میں کی بلیتی کابیان
	<b>1</b> ~9+	ایمان میں کی بیشی ہوتی ہے پانہیں؟ایمان کی دوشمیں:ایمان کی تعریف میں اختلاف کی وجہ

	e com			
نيامين	فهرست	· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·	rı	تحفةُ الألْمَعِي (المجلد السادس)
Anpooks.	ف اور دلائل	معتزلهاورخوارج كااختلا	)، ماترید بیر،اشاعره،	ایمان بسیط ہے یامر کب؟ فقہاء ،محدثین
hesture ma				اہلِ حق کے درمیان اختلاف لفظی ہے
1-91		•		تزايدايمان والي نصوص كامطلب
1791	۲ <u>د</u>	ہے ایمان کی تکمیل ہوتی۔		اخلاق کی عمد گی سے اور گھر والوں کے سا
<b>ب</b> مو				عورت کی عقل اور دین ناقص کیوں ہیں؟
	ن کورونق ملتی ہے	مل)اعمال سے ایما	ں تعارض اور اس کاح	ایمان کی کتنی شاخیس ہیں؟ (روایات میر
۳۹۰				اور گناہوں سے ایمان کی شان گھٹی ہے .
<b>1</b> 192	<u></u>	***************************************	*************	باب(۷):حیاءایمان کاجزء ہے
	تى، بلكەاصل حياء	ہم جنسوں ہے نہیں کی جا	ہےحیاصرف	اخلاق حسنه ميس حيا كانهايت اجم مقام
m92		•	•	الله تعالیٰ ہے کی جاتی ہےاللہ ہے۔
<u> </u>	٠	•••••	••••••	باب (۸): نماز کی عظمت وتقدیس کابیان ۰۰۰
۴٠٠)	****************	•••••••••••		خیر کے تین اہم کام نفل روزہ نفلی خیرار
۲٠٠٠	* *************************************	•		دین کاسراسلام ہے،اورستون نمازہا
١٠٠٠	***************************************	••••••	ڑیہی زبان ہے۔۔۔	زبان کونا جائز باتوں ہےروکو،خرابی کی ج
۱+۱۱	***************************************	*******************	معنى اورحل استنعال	ٹیکِلٹنگ اُمُّك: ایک محاورہ ہے،اس کے
(°+1	·	***************************************	****************	باب(۹):نماز حچوڑنے پرسخت وعید
r+r	* *************************************	ے درمیان کاعمل ہے	ىفرونثرك، بلكەد ونو ر	نماز حچوڑ ناندایمانی عمل ہےاور نہ صرت کے
۲۰۰۲	<u>ë z</u>	یہ سیہ سے خروج کی علامت	ك نما زكوملت اسلام	نمازاسلام کاخاص شعار ہےصحابہ تر
۲۰۰۲	***************************************	****************	ا فراور مرتدہے ••••	امام احمد رحمه الله کے نزدیک تارک نماز ک
<b>L,</b> ◆ L,		*****************	••••••••	باب(۱۰):ایمان کب مزه دیتا ہے؟
٨٠٨	•••••••	•••••••	) بوتا	باب (۱۱): حالت ايمان مين زنا كأصد ورنهير
r+2		***************************************	خكامطلب!	زنااور چوری کرتے وقت ایمان کے نگا
	ئے تو آخرت میں	ِ گناه کی سزاد نیامی <b>ں ٹ</b> ل جا	قع رہتاہے۔۔۔۔اگر	کبائر کے ارتکاب کے بعد بھی توبہ کا مو
. 14-7		***************************************	***************	حساب ہے باق ہوجا تاہے
<b>۱۲۰۸</b>	•••••••	نوظر ہیں	ہاتھ سے مسلمان محف	باب (۱۲):مسلمان وہ ہے جس کی زبان اور
۲۰۸		ير کنج	ئے کی تکلیف:	مسلمان کی شان پہ ہے کہ لوگوں کواس ۔

	COLU.
ت مضامین	تحفةُ الألْمَعِي (المجلد السادس) ٢٢ فهرسنا
1000/ES. 14.9	باب (۱۳):اسلام کی ابتداءکسمپری کی حالت میں ہوئی ،اورآ گے بھی یہی حال ہوجائے گا
ri+	آ خرز مانه میں کفروالجاد کا غلبہ ہوگا
MII	باب (۱۲۷): منافق کی علامتیں
	منافقت کے معنی نبی ﷺ کے زمانہ میں لوگ تین طرح کے تھےاعتقادی نفاق انسان کی بدترین حالت ہے۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
<b>ا</b> ان	بدترین حالت ہے۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
	بعض بری عادتیں اور بدخصاتیں ایسی ہیں جن کومنافقین ہے خاص مناسبت ہےمسلمان کے لئے
רור	منافقانہ سیرت و کردار کی گند کی ہے بچنا ضروری ہے
MIT	منافقین کی تین نشانیاں
	جار عادتیں جس مخض میں ہوں وہ خالص منافق ہوتا ہےجس کی نبیت وعدہ پورا کرنے کی ہومگر وہ
MIT	وعده پورانه کر <u>سک</u> نواس پر کوئی گناه نہیں
۱۳	باب (۱۵): مسلمان کوگالی دینا بد کاری ہے
הור	باب (۱۷): مسلمان پر کفر کی تهمت لگانا بدترین گناه ہے
ria	مسلمان پرلعن طعن کرنا ،اور کفر کالزام لگانا ، بھاری گناہ ہیں
۳۱۵	لعن طعن را نگال نہیں جا تا ، دونوں میں ہے کسی ایک پرضرور پڑتا ہے
710	باب (۱۷): جس کی موت عقیدہ تو حیدیر آئے وہ جنتی ہے
M19	باب (۱۸):امت میں گروہ بندیاں
۴۲۰	بیامت عملی اوراعتقادی خرابیوں میں گذشته امتوں کے نقش قدم پر چلے گی
	گمراہ فرقوں کا جہنم میں جانا بطورخلو زہیں ہوگاعقا ئد کی خرا کی کی وجہ سے جہنم میں جانے والوں کی سزا
	سخت ہوگیفرقه ناجیه کی تعیین ججت سنت ہے حدیث نہیںسنت وحدیث میں فرق برحق
f* <b>r</b> +	صرف اہل السندوالجماعہ ہیں جوائمہ اربعہ کی پیروی کرتے ہیں
۲۲۲	اللّٰد تعالٰی نے مخلوق کوتا رکی میں بیدا کیا ہے، یعنی فطرت انسانی میں خیر وشر دونوں رکھے گئے ہیں
۲۲۲	مدایت وصلالت انسان کے اختیاری اعمال ہیں ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
۳۲۲	امت مسلمه میں فکری اوراع تقادی گمراہی کی وجہ جو بھی تو حید پرمرے گااس کی بخشش ضرور ہوگی
	أبواب العلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
	علم كابيان
۳۲۳	علم کی آٹھ تعریفیںابواب الا بمان کے بعد ابواب العلم لانے کی وجہ

	COLL		,
مضامین	فبرسك	۲۳	تحفةُ الألْمَعِي (المجلد السادس)
and outs	عطافر ماتے ہیں	رہوتی ہےاس کودین کی سمجھ	باب(۱):الله تعالی کوجس کے ساتھ خیر منظور
	اورطلبه کی شکر گذاری بدہے کہ ہمہ تن		
mra	***************************************		علم کی طرف متوجه ربین
۲۲۳	***************************************	***************************************	باب (۲) بخصيل علم كي فضيلت
	ائے علم مطلوب نہیں بلکہ برائے عمل	ن ہوتا ہے دین کاعلم بر	جنت کا راستدایمان ومل ہے آسال
۲۲۶	•••••	*************************	مطلوب ہے
MT2	ین کاحصول گناہوں کا کفارہ بنتا ہے	نھ الحاق کیا گیاہےعلم و	طالب علم كامجامد في سبيل الله كے سا
۳۲۸	***************************************	***************************************	باب(۳) بھم چھیائے پروغید
۳۲۸	•••••	<i>ر</i> نالانا	باب (۴):طالبین علم کےساتھ حسن سلوک
m+		***************************************	
	ایک اہم ذمہ داری ہے،علم میں پختگی	بڑھانا ضروری ہےفتوی	علم دین کی حفاظت کے لئے پڑھنا ب
lum.	***************************************	***************************************	کے بغیراس پراقدام نہیں کرنا چاہئے
٠٣٠	بلے لوگوں ہے کونساعلم اٹھایا جائے گا؟	لیا جائے گاسب سے <del>پ</del>	قرب قیامت میں دین سارا ہی اٹھا
	بلکہ جب تک اخلاص کے ساتھ قرآن	ہے دین باقی نہیں رہے گاء ک	صرف قرآن، حدیث اور نقه پڑھنے
اسام	ر بعد بنایا جائے گا تو دین اٹھ جائے گا	ب اس کود نیوی مفادات کا ذ	پڑھا جائے گا دین باقی رہے گااور ج
٢٣٢	••••••	***************************************	باب (۱) علم دین سے دنیا کمانے پروعید٠٠
سسم	) کوئی غرض نہیں ہونی چاہئے	لئے حاصل کرنا چاہئے ، دوسر کی	علم دین صرف الله کی خوشنو دی کے ۔
ماساما	•••••	، پہنچانے کی فضیلت	باب(۷): پرهی هوئی حدیثیں دوسروں تک
٢٣٦	•••••	ں	باب(۸):جھوٹی حدیث بیان کرنے کا وبا
	ئى تېلىغ كرتے تھےاحاديث كى تبليغ	قرآن کی طرح حدیثوں کی <sup>ج</sup>	نى مِلْنَّقِيَّامُ كى حيات مباركه مين صحاب
٢٣٧	***************************************	*****************************	کاحکم قیامت تک کے لئے ہے
۳۳۸	كوروايت كرنا جائز نبين	ل ہو کہ وہ جھوٹ ہے:اس	باب(۹):جب مدیث کے بارے میں خیا
وسم			
\r\\.	ک گمراہی ہے (جمیت حدیث کامئلہ)	ارے لئے کافی ہے:خطرنا	باب (۱۰): حدیث س کرید کهنا کرقر آن مها
الباس	ں کیٰ جمیت کا انکار کرتے ہیں	یت کاانکانہیں کرتے بلکہ اس	منکرین حدیث: حدیث کی تاریخی حثیثه

	com		
مضامين	فهرست	rr	تحفةُ الألْمَعِي (المجلد السادس)
200KS.W	ںوحی کی دوصورتیں:	ہیں جورسول کی حیثیت سے واقف نہیر	جیت حدیث کا انکار وہی لوگ کرتے <sup>ہ</sup>
esturdur rri	***************************************	یث نبوی کی تعریفیں	صریح اور حکمی!حدیث قدسی اور حد
hhm	***************************************	زت ( تدوینِ حدیث کامسکله )	باب (۱۲۶۱۱): حدیث لکھنے کی ممانعت پھراجان
مهم	***************************************		باب (۱۳):اسرائيليات بيان كرنے كاتكم
ָ ויירץ	ى كئے جاسكتے ہیں	خلاف نه ہوں تو بنی اسرائیل سے روایت	انبیاء کے واقعات اگراصول اسلام کے
rry		لاخیرکے کام کرنے والے کی طرح نے	باب (۱۴): خیر کے کام کی راہنمائی کرنے وا
~~ <u>~</u>	) کا قبول کرنا ضروری نہیں	، والا ثواب کا مستحق ہوتا ہےسفارثر	سفارش کرنی جاہئےسفارش کرنے
٣٣٩	***************************************	س کی لوگوں نے پیروی کی	باب (۱۵): مدایت یا گمراهی کی دعوت دی: ج
rai			باب (۱۷):سنت کومضبوط پکڑنااور بدعت _
			الله سے ڈرنا بر بنائے محبت ہوتا ہے، بر؛
۳۵۱	•	•	ماننا ضروری ہے بدعات سے بچنے ک
	ں سے چیکار ہنا ضروری		جب بدعات كادورشروع بهوتو طريقة بنبو
rai			ہےخلفائے راشدین کے طریقول
	· · ·		خلفائے راشدین کی صرف ان سنتوں کی
	ں جگمی تقلید شخصی ہے، قیقی	•	دین کی دیگر ہاتوں میں خلفائے راشدیں
rat	•		تقلید شخصی نہیں تقلید کی ضرورت کن ا م
	لیا کرے یہ نبی مِلائمیکی کا	ی کی طرف ہے کوئی میل ندر ہے تو وہ ا	جو خصاس پر قا در ہو کہاس کے دل میں ک
767	••••••	***************************************	طریقہ ہے۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
raa			باب (١٤):منهيات سے احر ام لازم به ٠٠
700			جودرجہ جانب فعل میں مامورات کا ہےوہ
ray	•••••		باب (۱۸) مدینه کے عالم کی فضیلت (اس کا
ral			باب (۱۹):عباوت برفقه ( فهم دین ) کی برتر '
۳۵۸			عالم کی برتری کی دووجہیں:
۳۵۸			فرشتے طالب علم کے لئے پُررکھتے ہیں:
			جب کوئی مخص طلب علم کے لئے نکاتا ہے
rag	ث ہیں	لئے دعا کرتی ہےعلماء:انبیاء کےوار	تعظیم کرتے ہیں ہرمخلوق عالم کے۔

	com		
مضامين	فهرست	`ro	تحفةُ الأَلْمَعِي (المجلد السادس)
"hooks."	***************************************	••••••	۔ وارث مُو رث کے مقام میں ہوتا ہے ·
MA+	•••••••••••••••••••••••••••••••••••••••	•••••••	عالم کے لئے ایک جامع نصیحت
וצא	***************************************	••••••••••••••••••	عالم دين ميں دوباتيں ہونی جاہئيں ٠٠
וצא	**********************	***************************************	عالم كى عابد پرفضيات
74r	***************************************	ئ' کہلاتا ہے۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔	عالم باثمل فرشتوں کی دنیامیں'' بردا آ دی
747	************************	••••••	مؤمن کا خیر ہے بھی پیٹ نہیں بھرتا ··
mym	*******************	ہنی ح <u>ا</u> ہئے	دانشمندی کی بات جہاں بھی ملے لے ل
	، الله عليه وسلم	الآداب عن رسول الله صلى	أبواب الاستيذان وا
		ت طلبی اورسلیقه مندی کی با تیں	اجاز
m4m	••••••	رجات	استیذان کی حکمت اوراس کے مختلف د
۵۲۳	••••••	***************************************	استيذان كامسنون طريقه
arm	••••••	•••••••••••	استیذان کا حکم دووجہ سے دیا گیاہے ۰۰
۵۲۳	***************************************	ے ہیں	استیذان کے تعلق سے لوگ تین طرح
ראא	•••••		استیذان کے بعداگر تیسری مرتبہ میں ج
447	بن	ید ہی آئے تواجازت لینے کی ضرورت نہیں	جوشخض بلايا گيا ہو اگروہ قاصد كے ساتم
M12	***************************************	ىابواب كابا جمى ارتباط ·····	سلیقه مندی ( آداب اسلامی ) کی با تیر
44Z	••••••	***************************************	باب(۱):سلام کورواج دینے کابیان
			باب(۲):سلام کی فضیلت (اجروثواب)
٩٢٩	***************************************	رقانون!	اس امت کے لئے اللہ تعالیٰ کا کریمانہ
			-
1 <sup>4</sup> /2+	***************************************	2	باب (۳):اجازت تین مرتبه طلب کی جا۔
<b>11/2</b> +	***************************************	وٹ جائے	تيسرى مرتبه مين بهى اجازت نه مطيقوا
		عدمعتبر ہے	
12 m	*******************************	يخ?	باب (۴): سلام کاجواب کس طرح دیناجا

- 1/1	
,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,	باب (۵):کسی سے سلام کہلوانا
isesturdur	جس کے ذریعیسلام بھیجا جار ہاہے اس کے ذمہ جواب نہیںجس کوسلام پہنچایا گیا ہے وہ جواب میں
r2r	سلام پہنچانے والے کو بھی شامل کر ہے
۳ <u>۷</u> ۲	باب (۲): سُلام میں پہل کرنے کی فضیلت
۳۷۵	باب(۷): ہاتھ کے اشارے سے سلام کرنے کی ممانعت
r27	باب(٨): بچول کوسلام کرنا
r44	آباب(۹):عورتوں کوسلام کرنا
	مردوں کی طرح عورتوں کے لئے بھی ضروری ہے کہ وہ آپس میں ایک دوسرے کوسلام کریںا جنبی
744	عورت کوسلام کرنے کا حکم
rz9	باب (۱۰): جب النيخ گھر ميں داخل ہوتو سلام کرے
r <u>~</u> 9	باب (۱۱): گفتگوسے پہلے سلام
<b>6.7</b> /γ.	باب (۱۲): ذمی (غیرسلم) کوسلام کرنا مکروہ ہے
۴۸+	اس تیم کی وجہ کہ یہودونصاری کوسلام کرنے میں پہل نہ کرو،اوران کو تنگ راستہ کی طرف بٹنے پرمجبور کرو
<b>የ</b> ለ1	سلام کرنے میں یہودیوں کی شرارت
۳۸۱	باب (۱۳): ایسے مجمع کوسلام کرنا جس میں مسلم اور غیر مسلم دونوں ہوں
<b>የ</b> ለተ	باب (۱۴): سوار کاپیدل کوسلام کرنا
۳۸۲	بردوں کو بھی جا ہے کہ چھوٹو ک کوسلام کریں
ra m	سلام کرنے میں پہل کون کرے؟ بنیا دی ضابطہ!
<b>የ</b> ለዮ	باب (۱۵): آتے وقت اور جاتے وقت سلام کرنا ·······················
<b>የ</b> አዮ	· · · سلام رخصت کی تین صلحتیں
۴۸۵	باب (۱۲): گھر کے سامنے کھڑ ہے ہوکرا جازت طلب کرنا
۲۸۹	ب
MA	باب (۱۸):اجازت طلی سے پہلے سلام کرنا ····································
۳۸۷	ب جب بعب بعب من احارت الله المبارثي حاسبي ؟ يملے سلام كرنا حاسبي يا ليملے اجازت طلب كرنى حاسبي ؟
۳۸۸	چہ کا ہارہ چہ ہے ؟ رک میں جاتی چہ ہے۔ کون؟ کے جواب میں واضح تعارف کرانا چاہئے
<b>የ</b> ለለ	ہاب (۱۹):سفرسے رات میں احیا تک گھر پہنچناممنوع ہے
r/\ 9	ب ب (۱۷): لکھے ہوئے یرمٹی چھڑ کئے کا بیان

49+	باب (۲۱): كان پرقلم ركھنے كافائدہ
191	باب (۲۲):سریانی زبان سکھنے کابیان
	دنیا کی ہرزبان دینی یا دنیوی مقاصد ہے سیکھنا جائز ہےتحریک آزادی کے زمانے میں انگریزی
M91	سیکھنے کی حرمت کے فتوی کی وجہمولا نا ابوال کلام آزا درحمہ اللہ کا ایک واقعہ
79T	باب (۲۳): مشر کین کے ساتھ خط و کتابت
49T	باب (۲۲): مشركين كوخط كيسے لكھا جائے ؟ بير
	خط اورتحریر کے شروع میں پوری بسم اللہ تھنی چاہئے ۷۸۷ لکھنے کا جو دستور چل پڑا ہے اس کی کچھاصل
	نہیںخط و کتابت وغیرہ تحریرات میں کا تب اور مکتوب الیہ کا تعارف ہونا چاہئے کا فر کے ساتھ
سهم	خط و کتابت میں سلام کا پیرا بیاا ختیار کیا جائے کہ نہ سانپ بچے نہ لاٹھی ٹوٹے!
۳۹۴	باب (۲۵): خط پرمهرلگانے کا بیان
۳۹۴	باب (۲۲): سلام کرنے کاطریقہ
١٩٢٢	اگرکوئی سویا ہوا ہواورکوئی بیدار ہوتو آ ہت پسلام کرنا چاہئے
۲9۵	باب (۲۷): استنجا کرنے والے کوسلام کرنا مکروہ ہے
۲۹۲	باب (۲۸):علیك السلام سے سلام كرنا مكر وہ ہے
M92	جب مجمع برا ہوتا تھا تو نبی ﷺ نہ سامنے، دائیں اور بائیں الگ الگ سلام کرتے تھے
۴۹۸	باب (۲۹): دینم مجلس میں کوتاہ دستی ہے محرومی!
~99	باب (۳۰):راستے پر بیٹھنےوالے کی کیاذ مہداری ہے؟
۵۰۰	بےضرورت راستہ پرنہیں بیٹھنا چاہئے
۵۰۰	باب (٣١): مصافحه كابيان ٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠
۵۰۰	مصافحہ اور معانقہ کا سیح طریقہایک ہاتھ کا مصافحہ آ دھا مصافحہ ہےمصافحہ کی دعامصافحہ کا فائدہ
	آ داب ملا قاتسلام : تحية الاسلام ہے،مصافحہ : تحية المعرفة ہے،اورمعانقہ:مصافحہ كانعم البدل ہے
۵+۱	معانقه کی دعاوہی ہے جومصافحہ کی ہے
۵۰۲	محبت و نعتق کے اظہار کا آخری درجہ معانقہ اور تقبیل ہے
۵٠۴	بيار برپسي كاطريقه
۵۰۵	باب (۳۲):معانقه اور چومنے کا بیان
D+4	باب (٣٣): ہاتھ اور یا وَں چومنا

		com		
ين	كمضام	فهرسد	۲۸	تحفةُ الأَلْمَعِي (المجلد السادس)
Hipooks.	∆•∠	••••••	ئز ہے گریسندیدہ نہیں .	قدم بوی حرام ہےاور دست بوی اگر چہجا
pesturo.		سوره بنی اسرائیل میں ذکر آیا ہےنو	. نو واضح نشانیاں جن کا	كان له أربعة أعين: ايك محاوره ب
		در حقیقت بیعبداللد بن سلمه کاوجم ہے	۔نابے جوڑبات ہے	نثانیوں کے جواب میں دس احکام بیان کر
		وايت صحيحين مين كيول نهيس لي؟	بدالله بن سلمه کی کوئی ر	شیخین نے حضرت صفوان کی اور ع
4	<b>3</b> '•∧		ہے	حدیث میں تسع کا لفظ عبداللہ نے بڑھایا
		ہے قیامت تک ان کی اولا دمیں نبی	بيه السلام كى دعا كى وجه	یہود کا بید عوی غلط ہے کہ حضرت داؤد عا
		ا کی تھی تو یہود حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر	اِلسلام نے ایسی کوئی دعا	ہوتے رہیں گےاگر حضرت دا ؤ دعلیہ
4	۹•۵	***************************************	••••••••	ایمان کیونہیں لاتے
4	۵۱+	***************************************	••••••••••	باب (۲۲): خوش آمدید کهنا
•	۱۱۵	***************************************	*******************	باب (۳۵): حچينكنے والےكود عادينا
		شعار ہےچھینکنے والے کو یو حمك	للام کی سنت اور اسلامی:	چھینک آنے پرحمد کرنا حضرت آ دم علیہ ال
•	۱۱۵	روع کرنے کی حکمت	حمك الله كاجواب	الله کے ذریعہ دعادینے کی حکمت یو
6	ماد	***************************************	<i>ن</i> ين	ہرمسلمان کے دوسر ہے مسلمان پر چھرحقو ق
۵	۳۱۵	***************************************		باب (۳۷):جب کسی کو چھینک آئے تو کیا کھ
۵	۳۱۱	***************************************	***************************************	باب(٣٧): جھينكنے والے كو كىيا دعا دى جائے؟
۵	۵۱۵	***************************************	• •	باب (٣٨): جب چينكنے والا تحميد كرے تو تشميد
۵	716	***************************************	_خ?	باب (۳۹): حچینکنے والے کو کتنی مرتبه دعا دی جا
·	ric		•	جب بھی اندازہ ہوجائے کہ چھینکنے والا مرب
- ۵	14		رے،اور چېره دُ ھانگ	باب(۴۸):جب جھینک آئے تو آواز پست کم
۵	<b>M</b>	***************************************	•	باب (۴):الله تعالی کو چھینک پسندہے اور جم
۵	219			باب (۴۲): نمِاز مِين چھينڪآ ناشيطاني عمل ـ
۵	) <b>*</b> +		•	باب (۴۳): کسی کواٹھا کراس کی جگہ بیٹھنا مکر
		ہائے) پھرواپس آئے تو وہ اس جگہ کا	ور کو ئی علامت جھوڑ ج	باب (۲۲): كونى شخص ابنى جگهسے المفے (
۵	511	***************************************	······································	زیاده حقدار سے
۵	77			باب (۴۵): دو شخصوں کے درمیان ان کی اجا
۵	77	***************************************	**************	یاب(۴۶): حلقہ کے بچے میں بیٹھنا مکروہ ہے

۵۲۳	باب (سی): کسی کاکسی کے لئے کھڑا ہونا مکروہ ہے
	قیام تعظیمی کی دوصورتیں ہیں اور دونو ں ممنوع ہیںانبساط وفرحت کے طور پرکسی کے لئے کھڑا ہونا
٥٢٣	نهصرف جائزہے بلکمشخسن ہے
۵۲۲	حضرت سعدرضی الله عنه کے واقعہ سے قیام تعظیمی کے جواز پر استدلال درست نہیں
۵۲۵	عقیدت ومحبت میں کھڑے ہونے والوں کومنع کرنا چاہئے
ory	باب (۴۸): ناخن تراشنه کابیان
ory	دس باتیں فطری ہیں خیمسٌ اور عشر گی حدیثوں میں تعارض کاحل
012	باب (۴۹): کتنی مدت میں ناخن کا شاء اور مونچھ لینا ضروری ہے؟
۵۲۸	باب (۵۰): مونچه کا مینځ کابیان
۵۲۸	كيامونچهمونلهٔ ناجائز ہے؟
۵۳۰	باب (۵۱): ایک مشت سے زائد ڈاڑھی کا شنے کا بیان
٥٣٠	ڈاڑھی ایک مشت رکھنا ضروری ہےاس ہے کم کرناحرام ہے بہت زیادہ کمبی ڈاڑھی رکھنا خلاف سنت ہے
	ڈ اڑھی کے بارے میں حدیثوں میں چھ لفظ آئے ہیں اور تمام لفظوں کا حاصل یہ ہے کہ لمبی ڈ اڑھی رکھنا
ماسم	واچب ہے
arr	باب(۵۲): ڈاڑھی کو بڑھانے کا بیان
٥٣٣	باب (۵۴٬۵۳): چت لیٹنے کی حالت میں ایک پیرکودوسرے پیر پردکھنا
۵۳۳	حیت کیٹنے کی دوصور تیں:ایک جائز، دوسری نا جائز
مهر	تين باتوں کی ممانعت!
٥٢٥	باب (۵۵): پیپ کے بل اوندھالیننے کی ممانعت
۵۳۲	باب (۵۲):ستر کی حفاظت کابیان
	دوشرم گاہیں، دوفو طے، زیریاف اور دونوں رانوں کی جڑیں بالا تفاق ستر ہیں،اور ران اور گھٹنا ستر ہیں یا ن
۵۳۲	تنہیں؟اس میں اختلاف ہے
	عورت کا اور مرد کا ستر ایک ہے، البتہ عورت کے لئے ستر کے علاوہ حجاب بھی ہےحجاب کے تعلق
۵۳۲	جب بر مرائی و وقت میں اور دونوں رانوں کی جڑیں بالا تفاق ستر ہیں ، اور ران اور گھٹٹاستر ہیں یا دوشرم گاہیں ، دوفو طے ، زیر تاف اور دونوں رانوں کی جڑیں بالا تفاق ستر ہیں ، اور ران اور گھٹٹاستر ہیں یا عورت کا اور مرد کا ستر ایک ہے ، البتہ عورت کے لئے ستر کے علاوہ تجاب بھی ہے ۔۔۔۔۔ تجاب کے تعلق سے عورتوں کے احکام ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
٥٣٧	چېرەادۇتھىليان تجاب ميں شامل ہيں يانہيں؟ فقهاء كى آراء برہند ہونا جائز نبيس اور ممانعت دووجہ ہے ہے
۵۳۸	باب (۵۷): فمک لگانے کا بیان نسست

79

. Co.	
۵۳۸	باب (۵۸):اجازت کے بغیرنسی کی مخصوص نشست گاہ پر بیٹھناممنوع ہے
۵۳۹	باب (۵۹):جانور پرآ کے بیٹھنے کازیادہ حق مالک ہے ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
۵4.	باب (۲۰): بلنگ پوش (غالیج) کا استعال جائز ہے
۵۳۱	باب (۱۱):ایک سواری پرتین آدمیون کا سوار ہونا
۵۳۱	باب (۱۲):اچانک نظر پڑنے کا بیان
arr	باب (۶۳):عورتوں کامر دوں سے پر دہ کرنا
۵۳۲	پرده عورتوں پر داجب ہونے کی تین وجو ہ
۵۳۳	باب (۱۴): شوہر کی اجازت کے بغیراجنبی عورت کے پاس جاناممنوع ہے
۵۳۳	باب (۱۵):عورتوں کا فتنہ عملین فتنہ ہے
۵۳۵	باب (۲۲): دوسرے کے بال اپنے بالوں میں ملا نا مکروہ ہے
۵۳۵	منکر پرنگیر کرنے کی ذمہ داری علماء کی ہے،اور مبلغین کا کام ترغیب کے ذریعہ دین پہنچانا ہے
rna	باب (٦٧): بالوں میں بال ملانے والی،ملوانے والی بدن گودنے والی اور گدوانے والی عورتیں ملعون ہیں
	باب (۶۸):مردوں کی مشابہت اختیار کرنے والی عورتوں پراورعورتوں کی مشابہت اختیار کرنے والے
۵۳۷	مر دول پرلعنت
۵۳۸	باب (۲۹):عورتوں کا خوشبودار ہو کر گھر ہے نکلناممنوع ہے ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
009	باب (۷۰):مردون اورغورتون کی خوشبوؤن کابیان
۵۵۰	باب (۷۱): خوشبولوٹا نا مکروہ ہے
۵۵۰	خوشبولوٹانے کی ممانعت کی وجہ حکیم الامت ؓ کا ایک واقعہ
	تنین چیزیں لوٹانی نہیں جاہئیں رَیحان:ایک خوشبودار بودہ ہےاچھی چیز کو جنت کی طرف اور
۱۵۵	بری چیز کوجہنم کی طرف منسوب کیا جا تا ہے
aar	باب (۷۲): مرد کامرد سے اور عورت کاعورت سے بغیر حائل کے جسم لگا ناممنوع ہے
sor	• ( . (
	ستر دیکھنے کی ممانعت دووجہ سے ہے
۵۵۳	ستر دیھنے کی ممالعت دووجہ سے ہے
oor	باب (۷۲):ستر کی حفاظت ضروری ہے باب (۷۴):ران بھی ستر ہے
	باب (۷۳):ستر کی حفاظت ضروری ہے

۵۵۵	گھٹنہ ستر ہے؟ (مذاہب فقہاءاور دلائل)
raa	باب (۵۷): نظافت وصفائی کابیان
۵۵۷	باب (۷۲): صحبت کے وقت پر دہ کرنا :
۵۵۸	آ دمی کوبے ضرورت بنگانہیں ہونا چاہئے
۵۵۸	باب (22): نہانے کے ہوٹل میں جانا
۰۲۵	باب (۷۸): جس گھر میں جاندار کی تصویر ہویا کتا ہوا س میں فرشتے داخل نہیں ہوتے
246	ہرتضور ملائکہ کے لئے مانع نہیںکیا مطلقاً مانع ہے یا جس کتے کا پالناممنوع ہےوہ مانع ہے؟
	حضرات حسنین کا کتا پالنااورآپ کے گھر کے دروازے پر پردے میں تصویر کا ہونا: ممانعت سے پہلے
٦٢۵	کے دا قعات ہیں
٦٢٥	جاندار کی تصویر جوچھوٹی غیرواضح ہویا پامالی کی جگہ میں ہوجائز ہے
۳۲۵	باب (۷۹):مردوں کے لئے گیروا (گہرا گلابی) کپڑ امکروہ ہے
	سرخ رنگ کے کپڑوں کے بارے میں روایات مختلف ہیں اور خلاصہ بیہ کہ تیز سرخ رنگ مردوں کے
۵۲۳	لئے مکروہ تنزیبی ہےاور ہلکا سرخ رنگ جائز ہے
nra	سات با توں کا حکم اور سات با توں کی ممانعت
۵۲۵	باب (۸۰):سفید کیر ایمننے کابیان
۵۲۵	سفید کپڑے کے دوفا کدے ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
rra	باب (۸۱): مردول کے گئے سرخ کیڑا پہننا جائزہے
244	باب (۸۲):سنز كيري كابيان
۵۲ <u>۷</u>	باب (۸۳): کا لے کپڑے کابیان
AYA	باب (۸۴): پیلے کیڑے کا بیان
PYG	باب(۸۵): مردول کے لئے زعفرانی خوشبو کمروہ ہے
0×1	باب (۸۲): ریشم اور دیبا کی ممانعت
521	باب (٨٧): قبا (چوغے) كابيان
۵۲۳	باب (۸۸):الله تعالی کویه بات پسند ہے کہ وہ بندے پرالله کی نعمت کا اثر دیکھیں
52r	باب (۸۹):سیاه موزے کابیان
525	باب (۹۰):سفید بالول کونو چناممنوع ہے
5 <u>4</u> 5	اگرزینت مقصود نه ہوتو سفیدیال اکھاڑنے میں کیچھ حرج نہیں

	es.com		
في صفايين	فهرسك	mr .	تحفةُ الألْمَعِي (المجلد السادس)
, dibook	•••••	پر بھروسہ کیا جا تا ہے·····	باب (۹۱):جس سے مثورہ کیا جاتا ہے اس
bestur DZY	***************************************		باب (۹۲):بدشگونی کابیان ۵۲۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰
	ن : كەكوئى مرض متعدى نېيىں ہوتا ،		مرض کے تعدیہ میں اور نحوست کے مس
			مگر بعض بیار یوں میں مریض کے سا
۲۷۵	ں میں خوبی یا خرابی پائی جاتی ہے	نے کے اعتبار ہے بعض چیزوا	نحوست نہیں ہے مگر موافق ناموافق آ
۵۷۸	***************************************	ن نەكرىي	باب (۹۳): تیسرے کوچھوڑ کر دوخص سر گوژ
۵ <u>۷</u> 9	***************************************		باب (۹۴):وعدے کابیان
۵۸۱	***************************************	پآپ پرقربان!'' کہنا ····	باب (٩٥): نبي طِلْنَيْلَيْمَ كَا: "ميرے مال با
۵۸۱	***************************************	جان نثار کرنے کا مطلب ···	جان نار کرنا آخری درجه کا جذبہ ہے
DAY	••••••	ارے بیچے!'' کہنا	باب (۹۲): نبی طالفیکیم کا: "اے میرے پر
۵۸۳	***************************************	*	باب (۹۷): نومولود بچه کا نام جلدی رکھنا ۰۰۰
,	ر بعد میں بھیساتویں دن نام	سکتاہے، پیدائش کے دن بھی او	بچاکانام پیدائش سے پہلے بھی رکھاجا
۵۸۳		***************************************	ر کھ لینا چاہئے
۵۸۳		••••••	باب (۹۸): كونسے نام اچھے ہيں؟
۵۸۴	***************************************	محبوب نام دووجہ سے ہیں	عبدالله اورعبدالرحن الله تعالى كوزياده
۵۸۴	***************************************	***************************************	باب (۹۹): ناپندیده نام کونے ہیں؟
۵۸۵	ندکوره نام کیوں ناپسندیده ہیں؟	نعت شرع نہیں بلکہ ارشادی ہے	رافع، بركت اوريبارجيسے نام ركھنے كى مما
۲۸۵	***************************************	•	نهایت بیهوده نام
۲۸۵		••••••	باب (۱۰۰): برے ناموں کو بدل دینا
۵۸۷	لورو کنا چاہئے	ی بچه کابرانام چل پڑے توا <i>س ک</i>	اولاد کے باپ پر تین حق ہیںاگر ک
۵۸۸	***************************************	*************************	باب (۱۰۱): نبي مِلْ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ كَ يَا فِي خَاصَ نام
۵۸۸	اسم وصف متعدد موسكته بين ٠٠٠٠٠٠	مغیاسم علم ایک ہوتا ہے اور	نام دوطرح کے ہوتے ہیں: ذاتی اور و
۵۸۸	يامرتجل؟	<i>ل كياجا تأاعلام منقول بين</i>	اسمعلم ميںاب عام طور پرمعنی کالحاظ ہیں
٩٨٥	ے نام رکھے جائیں؟	اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ	متعددنام ہم معنی ہو سکتے ہیں نبی مَ
٩٨٥	یوں کے جواللہ کے ساتھ خاص ہیں	در پیدا کرنی چاهئیں علاوہ ان خو <sup>ب</sup>	الله تعالی کے کمالات اور خوبیاں اپنے ان
۵۸۹	***************************************	ضاحتمناحت	نبی سِلانیکی کے یانچ خاص ناموں کی و

		es.com		
(	مضامين	سس فهرست	ن)	تحفةُ الألْمَعِي (المجلد الساد،
, duboo	۵91	ممانعت	۔ رکنیت کوجمع کرنے کی <sup>و</sup>	
bestu.	۵91	زمانه کے ساتھ خاص تھی	نے کی ممانعت آپ کے	نام یاک اورکنیت کوجمع کر۔
	۵91	ر كاتعار ف	صاحبزاد بابن الحنفيه	حضرت علی رضی اللہ عنہ کے
	۵۹۲	***************************************	ه ہوتے ہیں	بإب(١٠٣): بعض اشعار پُر حکمت
	۵۹۳	میں روایات میں اختلاف اور اس کاحل	ں۔۔۔۔اشعار کے باب	ځکمراورحکمة بممعنی ب
	۵۹۳	***************************************		باب (۱۰۴): زورسے اشعار پڑھ
		النَّيْكِيمَ كَي جُومِين اشعار كها كرتے تھے، حضرت حسان	مسلمانوں کی ،اور نبی مِ	کفار کے شعراء: اسلام کی ،
	۵۹۳	منبر پر چڑھ کروہ اشعار سنائے جاتے تھے	یتے تھے،اورمسجد نبوی میں	رضی الله عندان کا جواب د ـ
	۵۹۳	ناء کے موقع پرانھوں نے پڑھے	کے چنداشعار جوعمر ۃ القہ	حضرت عبدالله بن رواحه _
	۲۹۵	نبي مِنَالِقَهُ إِلَيْمُ شعراء ﴾ الجھاشعار ساعت فرماتے تھے	هی اشعار پڑھتے تھے	نبي صِلاللهِ يَتِيامُ استشهاد ميس بهي م
	۵۹۷	پ سے پیٹ کھرنا ہے۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔	ف بھرنے سے بہتر: پر	باب (۱۰۵):برے اشعارہے پید
	۵9 <u>۷</u>	یث کی وجہ سے شاعری ہے دوری ،اوراب آپ کا حال!	رى سے لگاؤ، پھراس حد	صاحب افادات كاشعروشاع
	۸۹۵	***************************************	ن	باب (۱۰۶): فصاحت وبیان کابیا
	۵99	ہِ،مگر بناوٹ اللہ تعالیٰ کو پیناز ہیں	بلاغت نعمت خداوندي	فطرى اورخداداد فصاحت
	۵۹۹		كاتذكره پېلےآ چکاہے	باب (١٠٧): چندآ داب زندگی جن
	4++	ريقه	الی میں سفر کرنے کا ط	باب (۱۰۸): خوش حالی اور خشک س
	Y++	***************************************	، کی ممانعت	باب (۱۰۹):سپاٹ حیبت پرسونے
,	<b>1+</b> F	***************************************		وعظ کہنے میں لوگوں کے نشا
	4+5	ئے اگر چەتھوڑا ہو	ہے جو سلسل کیا جا۔	باب (۱۱۰):الله تعالى كوه عمل بيند
		ل الله صلى الله عليه وسلم	الأمثال عن رسو	. أبواب
		يں بنا کر پيش کر نا	معقول كومحس	
		متعال کیا جاتا ہےمعنویات کومحسوس بنا کرپیش کرنا	يرلفظ متعددمعانى ميسا	أمثال: مثل كى جمع ہے،،
	4+1	***************************************	***************************************	مشکل امرہے
		ن كرنے كى وجهامام تر فدى رحمه اللدنے بدا بواب	اب الأمثال علحد هبيا	حدیث کی کتابوں میں أبو
	4+1	***************************************	*******************	بہت مخضر لکھے ہیں

	OW		
مضامین	فهرست	٣٢	تحفةُ الألْمَعِي (المجلد السادس)
100/5.h	••••	ره ہے۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔	برے خاندان کی گوری عورت کوڑی کاسبا
Desturdur Y.C.	•••••••	ايك مثال بيان فرمائى	باب(۱):الله تعالی نے اپنے بندوں کے لئے
Y+Y	***************************************	ئال بيان كى	فرشتوں نے نبی مِلاہیکیا کے لئے ایک مثر
Y+Z		و ئى ايك مثال	ليلة الجن كاواقعهاور فرشتوں كى بيان كى ہم
4+9	***************************************		باب(۲): نبي سَلْمُنْفِيَةً إِنْ اللَّهِ الدُورِ وسركانم
41+		لەرىم مثالىس	باب(۳): شرک،نماز،روزه،صدقه اورذ کرانا
411	ی سے نکل جاتا ہے	لمین سے علحدہ ہوتا ہے وہ رفتہ رفتہ اسلام: ت	هجرت کی تین قشمیں جو جماعت
YIF	***************************************	ت ر	جماعت مسلمین سے ملحد ہ ہونے کی صور
	رد کے لئے پکارے تو	، والاجہنم میں جائے گا جب کسی کو م	جماعت متلمین میں افتراق پیدا کرنے
YIF	***************		یاعباد الله! کهدریکارے
Alla	****************	اليامومن كى مثال	باب(۴): قرآن پڑھنے والےاور نہ پڑھنے و برمری شاہد
alk	*******************		مو من می دومتایین
	ےمگر بالکل اندھا	رہے،اور بھی ان سے ذرا پیچیدہ سوال کر۔	استاذ کو چاہئے کہ طلبہ کی استعداد کو جانچتا،
rir	•••••••		سوال نہ کرنے
	بينے کی ترقی باپ	ں میں آئے پی <i>ش کرے،</i> خاموش نہ رہے	طالب علم کو چاہئے کہ جوجھی جواب ذہن
YIY	****************		تے ہے توں کا سبب ہوتی ہے
412	*****************		باب(۵): پانچ نمازوں کی مثال
712	***************************************		باب(۲):اس امت کی مثال
YIA	4		باب(۷): آدمی کی،اس کی موت کی،اوراس
719	***************************************		لوگول کی صلاحتیوں کی مثال
41+	•••••		, ,
414			یہودونصاریاوراس امت کی مثال
	به میں گذشته امتوں	لے اعتبار سے کم ہے بیدامت اجر وثواب	· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·
yrı	***************************************		ہے بڑھی ہوئی ہے
777		دری صاحب مدخله کازم زم میں دقیع تب <i>عر</i> ہ	

# عربی ابواب کی فہرست

	<del></del>	
'	. <u>)</u> .	
الله عليه مسلم	ىن رسول الله صلى	المائيا المناء
المعاصية وسنسر	س ر سو ں اسا صلح	

۵۲	بابُّ: أَنَّ رُوِّيَا المُوْمِنِ جُزَّءٌ مِنْ سِتَّةٍ وَأَرْبَعِيْنَ جُزَّءً مِنَ النَّبُوَّةِ	[-1]
۵۸	بابٌ ذَهَبَتِ النُّهُوَّةُ وَبَقِيَتِ الْمُبَشِّرَاتُ	[-4]
۵٩	بابُ قَوْلِهِ: ﴿ لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ • • • • • • • • • • • • • • • • • •	[-٣]
	بابُ ماجاء في قَوْلِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم: " مَنُ رَآنِي فِي الْمَنَامِ فَقَدُ	[-٤]
A1	رَآنِيُ"	
44	بابُ ماجاء إذًا رَأَى فِي الْمَنَامِ مَا يَكُرَهُ: مَايَثُ نَعُ؟	[-0]
42	بابُ ماجاء في تَعْبِيُرِ الرُّوْيَا	[-٦]
<b>7</b> 17	بابب	[-v]
۵۲	بابُ ماجاءَ في الَّذِي يَكُذِبُ فِي خُلْمِهِ	[-٨]
YY	بابُّ [ في رُوْيَا النبيِّ صلى الله عليه وسلم اللَّبَنَ]	[-4]
<b>Y</b> ∠	بابُّ[ في رُوْيَا الذيّ صلى الله عليه وسلم القُمُصَ]	[-1.]
۸۲	بابُ ماجاء في رُوِّيًا النبيِّ صلى الله عليه وسلم فِي الْمِيْزَانِ وَالدَّلْوِ	[-11]
	أبواب الشهادة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم	
۷۸	[بابُ مَاجاءَ فِي الشُّهَدَاءِ: أَيُّهُمُ خَيْرٌ؟]	[-1]
ΔI	[ بابُ ماجاء فيمَنُ لَاتَجُوْزُ شَهَادَتُهُ ]	[-٢]
۸۴	[ بابُ ماجاءَ في شَهَادَةِ الزُّوْرِ]	[-٣]
۲۸	[ بابٌ منه]	[-1]
	أبواب الزهد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم	
91	[بابٌ: الصِّحَّةُ وَالْفَرَاغُ: نِعُمَتَانِ مَغْبُونٌ فِيهِمَا كَثِيْرٌ مِنَ النَّاسِ]	[-1]
91	[ بابٌ مَنِ اتَّقَى الْمَحَارِمَ فَهُوَ أَعْبَدُ النَّاسِ]	[-۲]

	c	com					
	واب کی فہرست	ء عربي اب	٣٩		جلد السادس)	مُعِي (الم	تحفةُ الألْ
dub	90			َ قِ بِالْعَمَلِ ····	اجاء في الْمُبَادَرَ	بابُ م	[-٣]
bestull	94		***************************************	يَوْتِ	اجاء في ذِكْرِ الْمَ	باب م	[-:]
	91		مَنَاذِلِ الآخِرَةِ ]	وَّلُ مَنْزِلِ مِنْ أ	ماجاء أنَّ الْقَلْبُرَ أَرْ	بابُ[،	[-•]
	- 99	*****************			نُ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ		[-٦]
	ļ**		عليه وسلمرقَوْمَهُ	نبیّ صلی الله	َّجاء فِي إِنْذَارِ ال	بابُ ما	[-v]
	1+1	***************************************	يَةِ اللَّهِ تَعَالَى	بُكَاءِ مِنْ خَشْبَا	ُجاء فِئ فَضْلِ الْه	بابُ ما	[-٨]
		لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ	الله عليه وسلم:" أ	النبيّ صلى ا	اجاء في قَوْلِ	بابُ م	[-٩]
	1+1	****************			ئتُمْرِقَلِيْلًا!''·····		
•	1+14	***************************************	كَ النَّاسَ	أكَلِمَةِ لِيُضْحِ	جاء مَنْ تَكَلَّمَ بِا	بابُ ما	[-1.]
	1+0	***************************************	مَالَا يَغْنِيُهِ]	، الْمَرْءِ تَوْكُهُ •	مِنْ خُسْنِ إِسْلَامٍ	بابٌ:[	[-11]
	1+4	***************************************		رُمکرم	جاء في قِلَّةِ الْكَا	بابُ ما	[-17]
	1•٨	***************************************	• • • • • • • • • • • • • • • • • • • •	دُنُيَا عَلَى اللَّهِ	جاءَ فِي هَوَانِ ال	بابُ ما	[-14]
	111	*****************	وَجَنَّةُ الْكَافِرِ	بِجُنُ الْمُؤْمِنِ	جَاءَ: إِنَّ اللُّهُنِّيَا سِ	بابُ مَا	[-16]
	111	***************************************		مَثَلُ أَرْبَعَةِ نَفَر	جاء: مَثَلُ الدُّنْيَا	بابُ ما	[-10]
	110	***************************************		بَا وَحُبِّهَا	جاء فِيْ هَمِّرالدُّنْ	بيابُ حا	[-17]
	114	****************		مُرٍ لِلْمُؤْمِنِ ٠٠	جاء في طُوْلِ الْعُ	بابُ ما	[-14]
	11/	<u>.</u>	نَ السِّتِّيْنَ إِلَى سَبْعِيْ	لِدِهُ الْأُمَّةِ مَا بَيْ	جاء في أَعْمَارِ هَا	بابُ ما	[-11]
	11/	4		لزَّمَانِ•••••••	جاءَ في تَقَارُبِ ا	بابُ ما	[-19]
	119	4****************	••••••	مَلِمَ	جاء في قِصَرِ الْأَ	بابُ ما	[-۲٠]
	ITT		الِا	الْأُمَّةِ فِي الْمَا	جاء إِنَّ فِتُنَهَ هَٰذِهِ	بابُ ما	[-۲١]
	122	•••••	مِن مَّالِ لَا بُتَغَى ثَالِثًا	نِ آدَمَ وادِيَانِ	جاء: لَوُ كَانَ لِابُ	بابُ ما	[-۲۲]
	ITT	***************************************	ىبُ اثْنَتَيْنِ	، شَابٌ عَلَى حُ	جاءَ قَلُبُ الشَّيْخِ	باب ما	[-۲۲]
	ITM	*****************		فِي الدُّنْيَا ٠٠٠٠٠	جاء في الزَّهَادَةِ	بابُ ما	[-7 £]
	179	***************************************		، وَالصَّبْرِ عَلَيْ	جاء في الْكَفَافِ	بابُ ما	[-۲٥]
	127	******************	••••••	قُرِقر	جاء في فَضْلِ الْهَ	بابُ ما	[-۲٦]
	100	ائِهِمُ	لُوْنَ الْجَنَّةَ قَبُلَ أَغُنِيَ	هَاجِرِيْنَ يَدُخُا	جاء أنَّ فُقَرَاءَ الْمُ	بابُ ما-	[-**]

110	بابُ ماجاء فِي مَعِيْشَةِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، وَأَهْلِهِ	[-YA]
IMA	بابُ ماجاء فِي مَعِيْشَةِ أَصْبِحَابِ النبيِّ صلى الله عليه وسلمز	[-۲٩]
ira	بابُ ماجاءَ أَنَّ الْغِنَى غِنَى النَّفْسِ	[-٣٠]
IMA	بابُ ماجاء في أُخْذِ الْمَالِ بِحَقِّهِ	[-٣١]
1°Z	بابٌ	[-٣٢]
102	بابٌ	[-٣٣]
164	بابٌ	[-٣٤]
169	بَابٌ	[-40]
10+	بابٌبابٌ	[-٣٦]
10+	باب ماجاء في كَرَاهِيَةِ كَثْرَةِ الْأَكْلِ	[-٣v]
101	بابٌ ماجاء فِي الرِّيَاءِ وَالسُّمْعَةِ	[-٣٨]
164	بابٌ	[-٣٩]
104	باب	[-:•]
169	بابُ الْمَرْءِ مَعَ مَنْ أَحَبَّ	[-٤١]
175	بابٌ فِي حُسْنِ الطَّنِّ بِاللَّهِ تَعَالَى	[-£ ]
141	بابُ ماجاء في الْبِرِّ وَالإِثْمِرِ	[-:٣]
יארו	بابُ ماجاء فِي الْحُبِّ فِي اللهِ	[-٤٤]
M	باًبُ ماجاء في إِعْلَامِ الْحُبِّ	[-10]
179 .	بابُ كَرَاهِيَةِ المِدْحَةِ وَالْمَدَّاحِيْنَ	[-17]
121	بابُ مَاجَاءَ فِيْ صُحْبَةِ الْمُؤْمِنِ	[-£V]
127	بابٌ فِي الصَّبْرِ عَلَى الْبَلَاءِ	[-£∧]
120	بابُ ماجاء في ذَهَابِ الْبَصَرِ	[-£٩]
124	إ بابٌ ]	
124	[ بابٌ ]	[-01]
144	[ بابٌ ]	[-or]
149	بابٌ ماجاء في حفْظ اللَّسَان	[-04]

	وآب کی فہرست	مري عر بي ال	۳۸		رالمجلدالسادس)	بحفةُ الألْمَعِي
<u>=</u>	KS. NOT			,	بابٌ	[-01]
isesturdubor	۱۸۵	•••••	***************************************		بابٌ ٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠	[-00]
0	سلم	له صلى الله عليه و ١	رَ عِ عن رسول ال	ِ الرَّقَائِقِ، وَ الْمَ	بُ صِفَةِ الْقِيَامَةِ، وَ	أبوا
	114	***************************************			بابٌ في القيامة •••••	[-1]
	19+		پياصِ	لمحسَابِ وَالْقِصَ	بابُ ماجاءَ فِي شَأْنِ ٱ	[-٢]
	197		******************		بابٌبابٌ	
	191	***************************************	******************	لُحشُرِل	بابُ ماجاء فِي شَأْنِ ا	[-1]
	194	*******************************		ن	بابُ مَاجَاءَ فِي الْعَرُّضِ	[-•]
	192	***************************************	••••••••••	************	بابٌ مِنْهُبابٌ مِنْهُ	[-٦]
	191	•••••	•••••••		بابٌ مِنْهُ	[-v]
	***	***************************************		••••••	بابٌ مِنْهُ	[-٨]
	<b>***</b>	***************************************	••••••	•••••	بابُ مَاجَاءَ فِي الصُّورِ	[-4]
	<b>*</b> **	******************	••••••••••••••••••••••••••••••••••••••	لصِّرَاطِ	بابُ ماجاءَ فِي شَأْنِ ا	[-1.]
	<b>*</b> •**		•••••	عَةِ	بابُ ماجاء فِي الشُّفَا	[-11]
	rii	••••••	•••••		بابٌ مِنْهُ	[-1 4.]
	710		••••	لُحَوْضِ	بابُ ماجاء فِي صِفَةِ ا	[-14]
	riy	••••••••	******************	وَانِي الْحَوْضِ.	بابُ ماجاء فِي صِفَةِ أَ	[-11]
		يه وسلم	ل الله صلَّى الله عا	لَائِقِ عن رسو	أبوابُ الرَّقَ	
	<b>**</b> *	***************************************	•••••••	************	بابُّ	[-10]
	***	***************************************	••••••		بابٌ	[-17]
	777	************************	******************		بابٌ	[-17]
	44.4	******************	••••••		بابٌ	· [-14]
	112	*****************	••••••	•••••	ابٌا	[-14]
	777	***************************************	***************************************		ابٌا	[۲۰] ب

		com				
<u>ت</u>	اب کی <b>ف</b> یرس	عر بی ابو		<b>m</b> 9	ى (المجلد السادس)	حفةُ الألْمَعِ
besturdubooks.	۲۲۸			•••••	بابٌّ	[-٢١]
Desturat	779	•••••••	•••••••	•••••••••	بابٌ	[-۲۲]
Ÿ	<b>r</b> m1		•••••		بابُب	[-++]
	۲۳۲		•••••	*************	بابُ	[- ¥ £]
	۲۳۳	••••••	***************************************	••••••	بابٌ	[-۲٥]
	٠	************	•••••••••	***************************************	بابٌ	.[-۲٦]
	rra .	************	****************	************	بابٌ	[- <b>TV</b> ]
	rr <u>z</u>	****************	•••••	************	بابٌ	[-YA]
	٢٣٨	•••••••	••••••		بابٌ	[-۲٩]
	`rr+	***************************************	••••••••	****************	بابٌ	[-٣٠]
	rm	***************************************	•••••	***********	بابٌ	[-٣١]
	rrr	***************************************	•••••••••	************	بابٌ	[-٣٢]
	٣٣٣	***********	••••••	**************	بابٌ	[-٣٣]
	۲۳۳	***************************************	••••••	**************	بابٌ	[-٣٤]
	rra	*************	••••••	•••••	بابٌ	[-40]
	<b>T</b>	*************	•••••	**************	بابٌ	[-٣٦]
	<b>T</b>		••••••••	**********	بابٌ	[ <b>-</b> ٣٧]
	۲۳۸	****************		•••••••••••	بابٌ	[-٣٨]
	tr9	*************	•••••••••	•••••••	بابٌ	[-٣٩]
	ta •				بابٌ	[-٤٠]
	rar				بابُّبابُ	
	tor				بابٌ	[-£ ]
	<b>10</b> 2	************	•••••••••	•••••••••	بابٌ	[-14]
	102	••••••••	••••••••	1	َبَابٌ	[-11]
	MA	•••••••	••••••••	************	بابٌ ٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠	[-10]
	ran					[-٤٦]
	109	•••••	**************	• • • • • • • • • • • • • • • • • • • •	بابٌ	[-£V]

	CC	lu .			
ت	واب کی <b>ف</b> یر س	عربياب	۲۰۰	عِي (المجلد السادس)	نحفةُ الألْمَ ———
pestudibooks in	<b>۲</b> 4•			بابٌ	[- <b>£</b> A]
esturdul	141			بابٌ	[-٤٩]
	747		••••••	. بابٌ	[-0.]
	242	***************************************		بابٌ	[-01]
	242	***************************************		بابٌ	[-04]
	744	***************************************		َبابٌ	[-04]
	244	•••••••		بابٌ	[-01]
	440			بابٌ	[-00]
	277		•••••	بابٌ	[-0-]
	<b>۲</b> 42	••••••		, ,	[- <b>o</b> v]
	<b>۲</b> 42			بابٌ ٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠	•^]
		سلى الله عليه وسلم	عن رسول الله ه	أبوابُ الورع	
	141			بابٌ	[-09]
	<b>1</b> 4	***************************************	******************	بابٌ	[-٦٠]
	120		****************	بابٌ	[-11]
	127		****************	بابٌ ٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠	[-٦٢]
	122			بابٌ ٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠	[~77]
	141	***************************************	********************	بابٌ ٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠	[-7:
	149			بابٌ ٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠	
	1/1 •	••••••••	*******************************	بابٌ ٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠	[-77]
	1/1	•••••	*******************	بابٌ ٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠	[-٦٧]
	77.7	•••••		بابٌ ٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠	[-٦٨]
	<b>7</b> ^^	•••••		بابٌ ٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠	[-٦٩]
	110		•••••	بابٌ ٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠	[-٧.]
	<b>T</b> AZ	•••••		بابٌ	[-٧١]

MA	بابٌ	[-VY]
<b>1</b> 11.9	بابٌ	[-٧٣]
r9+	بائب	[-V <b>£</b> ]
<b>191</b>	بابٌ	[-٧٥]
<b>797</b>	بابٌ	[-٧٦]
ram	بابٌ	[-٧٧]
	أبواب صفة الجنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم	
<b>79</b> 4	بابُ مَاجاءَ فِي صِفَةِ شَجَرِ الْجَنَّةِ	[-1]
<b>79</b> ∠	بابُ ماجاء في صِفَةِ الْجَنَّةِ وَنِعِيْمِهَا	[-4]
۳	بابُ ماجاء في صِفَةِ غُرَفِ الْجَنَّةِ	[-4]
<b>**</b> *	بابُ ماجاء في صِفَةِ دَرَجَاتِ الْجَنَّةِ	[-:]
۳•۵	بابُ ماجاء فِي صِفَةِ نِسَاءِ أَهْلِ الْجَنَّةِ	[-0]
r.4	بابُ ماجاءَ في صِفَةِ جِمَاعٍ أَهْلِ الْجَنَّةِ	[-٦]
<b>r</b> •A	بابُ ماجاء في صِفَةِ أَهْلِ الْجَنَّةِ	[-v]
111	بابُ ماجاء فِي صِفَةِ ثِيَابِ أَهْلِ الْجَنَّةِ	[-^]
rir	بابُ ماجاءَ فِي صِفَةِ ثِمَارِ الْجَنَّةِ	[-4]
mm	بابُ ماجاءَ فِي صِفَةِ طَيْرِ الْجَنَّةِ	[-1.]
۳۱۳	بابُ ماجاءَ فِي صِفَةِ خَيْلِ الْجَنَّةِ	[-11]
MIA	بابُ ماجاء فِي سِنِّ أَهْلِ الْجَنَّةِ	[-17]
<b>717</b>	بابُ ماجاء في: كَمْرَصَفُّ أَهْلِ الْجَنَّةِ؟	[-17]
MIA	بابُ ماجاءَ في صِفَةِ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ	[-11]
۳19	بابَ ماجاءَ في سُوْقِ الْجَنَّةِ	[-10]
٣٢٣	بابُ ماجاء فِي رُؤْيَةِ الرَّبِّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى	[-17]
<b>M</b> 12	بابٌ	[-14]
ΨM	بابُ ماجاء في تَرَائِي أَهْلِ الْحَنَّةِ فِي الغُرَفِ	[-1A]

		om			
<u>ت</u>	واتب کی فہرس	عربياا	۳۲	بى (المجلد السادس)	حفةُ الألْمَعِ
,000KS.	<b>779</b>	•••••	ِ الْجَلَّةِ وَأَهْلِ النَّارِ	بابُ ماجاء فِي خُلُوْدِ أَهْلِ	[-14]
hesturdu.	rra	بالشَّهَوَاتِ		بابُ ماجاء: خُفَّتِ الْجَنَّاةُ	[-۲.]
Ÿ	٣٣٧		لُجَنَّةِ وَالَنَّارِلُجَنَّةِ وَالَنَّارِ	باب ماجاء في احْتِجَاج اأ	[-۲١]
	mm2	•••••	•	بابُ مَاجَاء: مَا لِأَدُنَى أَهُلِ	[-۲۲]
	<b>mm</b> 9	••••••	رِ العِيْنِ	بابُ ماجاء في كَلَامِ الحُوْ	[-۲۲]
	mr.	•••••	الْجَنَّةِ	بابُ ماجاء في صِفَةٍ أَنْهَارِ	[- 7 £ ]
		لى الله عليه وسلم	نمرعن رسول الله صا	أبوابُ صِفَةِ جه	
	٣٣٦	***************************************	••••••	بابُ مَاجاءَ فِي صِفَةِ النَّارِ	[-1]
	mrz .	***************************************	جَهَنَّمَ	بابُ ماجاء في صِفَةِ قَعُرِ جَ	[-۲]
	۳۳۸		النَّارِالنَّارِ	بابُ ماجاءَ في عِظَمِرأَهُلِ ا	[-٣]
	<b>r</b> 0•	•••••	بِ أَهُلِ النَّارِب	بابُ ماجاء في صِفَةِ شَرَاب	[-1]
	rar	***************************************	أُهْلِ النَّارِ	باب ماجاء في صِفَةِ طَعَامِ	[-0]
	<b>5</b> 02	لَيْ نَارِ جَهَنَّمَر	إَجُزُءٌ مِنْ سَبْعِيْنَ جُزْءً مِنْ	بابُ ماجاءَ أَنَّ نَارَكُمْ هَٰذِهِ	[-٦]
	raz	***************************************	***************************************	بابٌ مِنْهُ	[-v]
	<b>1</b> 29	مِنَ النَّارِ مِنْ أَهُلِ النَّوُحِيْدِ؟	نِ، وَمَا ذُكِرَ: مَنْ يَخُورُجُ هِ	باب ماجاء أنَّ لِلنَّارِ نَفَسَيْهِ	[-^]
	240	***************************************	لنَّارِ النِّسَاءُ	بابُ ماجاءَ أَنَّ أَكْثَرَ أَهْلِ اا	[-٩]
	٣٧٧	•••••		بابٌ	[-1.]
	<b>74</b> 2	•••••••••••	***************************************	بابُّ	[-11]
		الله عليه وسلم	، عن رسول الله صلى	أبوابُ الإيمان	•
	<b>72 7</b>	اللهُ إِلَّا اللَّهُ	لِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُوْلُوا: لَا	بابُ ماجاءَ: أُمِرْتُ أَنْ أُقَاتِ	[-1]
	<b>72</b> 4	, ,		بابُ ماجاءَ: أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ	[-۲]
	<b>7</b> 41		•	باب ماجاء: بُنِيَ الإِسْلَامُ	[-٣]
	۳۸+	٥ وسلم الإِيْمَانَ والإِسْلَامَ	رَئِيْلَ لِلنَّبِيِّ صلى الله علي	بابُ ماجاء في وَصُفِ جِبُ	[-٤]
	<b>7</b> 1/2	•••••	ايُّضِ إِلَى الإِيْمَانِ	بابُ مَاجَاءَ فِي إِضَافَةِ الْفَرَ	[-0]

	G:	pom comment of the co	
<i>ت</i>	واب کی فہرس	<u>عِي (المجلد السادس)</u> . ٣٣٠ عربي ال	حفةُ الألْمَ
dubooks.	m9+ <sup>-</sup>	بابٌ في اسْتِكْمَالِ الإِيْمَان، وَزِيَادَتِهِ، وَنُقُصَانِهِ	[-4]
<b>Destule</b>	m92	بابُ ماجاءَ: الْحَياءُ مِنَ الإِلْهَمَانِ	[-v]
	79A	بابُ ماجاءَ فِي خُرْمَةِ الصَّلَاةِ	[- <b>N</b> ]
	144	بابُ ماجاء في تَرْكِ الصَّلَاةِ	[-4]
	۱۰۰ ۱۸	بابٌ	[-1.]
	M+4 .	بابٌ لَايَزُنِي الزَّانِيُ وَهُوَ مُوْمِنٌ	[-11]
	<b>1</b> *•Λ	باب ماجاء: الْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ	[-17]
	14.9	بابُ ماجاء: إِنَّ الإِسْلَامَ بَدَأَ غَرِيْبًا وَسَيَعُوْدُ غَرِيْبًا	[-14]
	MI	بابُ ماجاء فِي عَلَامَةِ الْمُنَافِقِ	[-11]
	۱۲	بابُ ماجاء: سِبَابُ الْمُسْلِمِ فُسُوقٌ	[-10]
	أبالد	بابُ ماجاء في مَنْ رَمَى أَخَاهُ بِكُفُرِ	[-17]
	Ma	بابٌ: فِيْمَنْ يَمُونُ تُ وَهُوَ يَشْهَدُ أَنْ أَلَّا إِلَّهَ إِلَّا اللَّهُ	[-14]
•	۴۱۹	بابُ افْتِرَاقِ هَاذِهِ الْأُمَّةِ	[-14]
٠.		أبواب العلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم	
	mra	بابٌ إِذَا أَرَادَ اللَّهَ بَعَبْدٍ خَيْراً فَقَهَهُ فِي الدِّيْنِ	[-1]
	۳۲۲	بابُ فَضُلِ طَلَبِ الْعِلْمِرِ	[-٢]
	۳۲۸	بابُ ماجاء فِي كِتُمَانُ الْعِلْمِ	[-٣]
	۲۲۸	باب ماجاء في الإستِينصاء بِمَنْ يَطُلُبُ الْعِلْمَر	[-£]
	rr.	بابُ ماجاء فِي ذَهَابِ الْعِلْمِرِ	[-0]
	٣٣٢	بابُ ماجاء في مَنْ يَطَلُبُ بِعِلْمِهِ الدُّنْيَا	[-٦]
	بأساما	بابُ ماجاء في الحَتِّ عَلَى تَبْلِيْغِ السَّمَاعِ	[-v]
	٢٣٦	بابٌ فِي تَعْظِيْمِ الْكِذُبِ عَلَى رسُولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم	[-٨]
	۳۳۸	بابُ ماجاء فِي مَنْ رَوَى حَدِيْثًا وَهُو يُرَى أَنَّهُ كَذِبٌ بِ	[-4]
	<b>ابراب</b>	بابُ مانُهِيَ عَنْهُ: أَنَّهُ يُقَالُ عِنْدَ حَدِيْثِ رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم	[-1.]
	444	باب ماجاء في كَرَاهِيَةِ كِتَابَةِ الْعِلْمِنِ	[-11]

2	<i>?</i>		
واب کی <b>ف</b> ہرست	۳۳ . عربی ا	(المجلد السادس)	حفةُ الألْمَعِي
WE:MO LUL		بابُ ماجاءً في الرُّخْصَةِ فِيْهِ	[-17]
besturdubooks. rra	رَ ائِيلَ	بابُ ماجاءَ فِي الْحَدِيْثِ عَنْ بَنِي إِسْ	[-14]
What	اعِلِهِ	بابُ مَاجاءَ أَنَّ الدَّالَّ عَلَى الْحَيْرِ كَفَ	[-1:]
٢٣٩	بِعَ، أَوْ إِلَى ضَلَالَةٍ	بابُ ماجاء فِي مَنْ دَعَا إِلَى هُدًى فَأَتْ	[-10]
rai		بابُ الْأَخْذِ بِالسُّلَّةِ، وَاخْتِنَابِ الْبِدْءَ	[-17]
raa	لُ اللهِ صلى الله عليه وسلم اللهِ عليه وسلم	بابٌ في الإنْتِهَاءِ عَمَّا نَهَى عَنْهُ رسُوا	[-17]
ran		بابُ ماجاء في عَالِمِرالْمَدِيْنَةِ	[-14]
ra2	َكَةٍ	بابُ ماجاء فِي فَضْلِ الْفِقْهِ عَلَى الْعِبَا	[-19]
	عن رسول الله صلى الله عليه وسلم	أبواب الاستيذان والآداب	
M47		ماب مَاجَاءَ فِي إِفْشَاءِ السَّلَامِ	[-1]
۸۲۳		بابُ ما ذُكِرَ فِي فَضْلِ السَّلَامِ	[-1]
1°Z+	***************************************	ابُ ماجاءٍ في أَنَّ الإنسْتِنْذَانَ ثَلَاتٌ٠	· [-٣]
12 m		بابٌ: كَيْفَ رَدُّ السَّلَامِ؟	[-٤]
<b>r</b> ∠r	***************************************	بَابٌ فَنَى تَنْبَلَيْنِ السَّلَامِ	[-o]
72 F	***************************************	ابٌ فَى فَصْلِ الْدِي يَلْدَأُ بِالسَّلَامِ	[- <u>-</u> ]
7Z0	ي السَّلَامِ	ابُ ماجاء في كَرَاهِيَةِ إِشَارَةِ الْيَدِ فِي	[-v]
r <u>~</u> 4		ابُ ماجاء في التَّسْلِيْمِ عَلَى الصَّبْيَا	[-\ <u>\</u> ]
r22	***************************************	ابُ ماجاء في التَّسْلِيْمِ عَلَى النِّسَاءِ	[-٩] ب
r <u>~</u> 9		ابُ ماجاء في النُّسْليْمِ إِذًا دَخَلَ بَيْتَا	[۲۰] ب
r <u>z</u> 9	***************************************	ابُ السِّلَامُ فَبْلَ الْكَالَامِ	[-۱۱] ب
<u>۳</u> ۸•	الذَّمِّيِّ	ابُ ماجاًءَ في كَرَاهِيَةِ التَّسْلِيْمِ عَلَى	[۲۱+] ب
۳۸۱	فِيْهِ الْمُسْلِمُونَ وَغَيْرُهُمْ	ابُ ماجاء في السَّلَامِ عَلَى مَجْلِسٍ فِ	[-۱۳] ب
MAT	الْمَاشِيْ	ابُ ماجاء في تَسْلِيُمِ الرَّاكِبِ عَلَى	[-۱٤] ب
<b>የ</b> ላዮ	· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·	ابُ التَّسْلِيْمِرِعِنْدَ الْقَيَامِ وَالْقُعُوْدِ	[-۱۵] ب
٣٨٥		ابُ الإسْتِئْذَانِ قُبَالَةَ الْبَيْتِ	[-۱٦] ب

	· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·	
<b>^</b> /^\	باكُ مَنِ اطَّلَعَ فِي دَارِ قَوْمٍ بِغَيْرِ إِذْنِهِمْ	[-17]
۳۸۷	بابُ التِّسْلِيْمِ قَبْلَ الإِسْتِيْذَانِ	[-14]
<b>MAA</b>	بابُ ماجاءَ فِي كَرَاهِيَةِ طُرُوقِ الرَّجُلِ أَهْلَهُ لَيْلًا	[-19]
4	بابُ ماجاء في تَثْرِيْبِ الْكِتَابِ	[-٢.]
r9+	بابٌ	[-۲١]
191	بابٌ فِي تَعْلِيْمِ السُّرْيَانِيَّةِ	[-۲۲]
144 L	بابٌ في مُكَاتَبَةِ الْمُشْرِكِيْنَ	[-۲۲]
rgr	با ﴿ مَ كَيْفَ يُكْتَبُ إِلَى أَهْلِ الشِّرْكِ؟	[-7 £]
١٩٩٢	بابُ ماجاء في خَتْمِ ٱلْكِتَابَ	[-۲0]
بالما	بابٌ: كَيْفَ السَّلَامُ؟	[-۲٦]
۲ <b>۹</b> ۵	بابُ ماجاء في كَرَاهِيَةِ التَّسْلِيْمِ عَلَى مَنْ يَبُولُ	[- <b>۲</b> ۷]
<b>194</b>	بابُ ماجاء في كَراهِيَةِ أَنْ يَقُولُ إَ: "عَلَيْكَ السَّلَامُ" مُبْتَدِأً	[-۲٨]
۸۹۸	بابٌ	[-۲٩]
49	بابُ ماجاء: مَا عَلَى الْجَالِسِ فِي الطَّرِيْقِ؟	[-٣٠]
۵۰۰	بابُ ماجاءَ في الْمُصَافَحَةِ	[-٣١]
۵۰۵	بابُ ماجاء في الْمُعَانَقَةِ وَالْقُبُلَةِ	[-٣٢]
۲+۵	بابُ ماجاء في قُبْلَةِ الْيَدِ وَالرِّجْلِ	[-٣٣]
۵۱+	بابُ ماجاءَ فِي مَرْ حَبَّا	[-٣٤]
۵۱۱	بابُ ماجاء فِي تَشْمِيْتِ الْعَاطِسِ	[-40]
٥١٣	بابُ مَايَقُولُ الْعَاطِسُ إِذَا عَطَسَ ؟	[-٣٦]
٥١٣	بابُ ماجاء: كَيْفَ يُشَمَّتُ الْعَاطِسُ? • • • • • • • • • • • • • • • • • • •	[- <b>٣</b> ٧]
۵۱۵	بابُ ماجاءَ فِي إِيْجَابِ التَّشْمِيْتِ بِحَمْدِ الْعَاطِسِ	[- <b>٣</b> ٨]
۲۱۵	بابُ ماجاءَ كَمْرِيشَمَّتُ الْعَاطِسُ؟	[-٣٩]
۵۱۷	بابُ ماجاء فِي خَفْضِ الصَّوْتِ، وَتَخْمِيْرِ الْوَجْهِ عِنْدَ العُطَاسِ	[-٤٠]
۵۱۸	بابُ ماجاءَ: أَنَّ اللَّهَ يَحَبُّ الْعُطَاسَ، وَيَكُرَّهُ التَّنَاؤُبَ	[-٤١]
۵ <del>۱</del> ۹ <sup>:</sup>	بابُ ماجاء أَنَّ العُطَاسَ فِي الصَّلَاةِ مِنَ الشَّيْطَان	[-٤٢]

۵۲۰	بابُ مَاجَاءَ فِي كَرَاهِيَةِ أَنْ يُقَامَ الرَّجُلُ مِنْ مَجْلِسِهِ، ثُمَّريُجْلَسُ فِيْهِ	[-٤٣]
ari	بابُ ماجاء إِذَا قَامَ الرَّجُلُ مِنْ مَجُلِسِهِ، ثُمَّرزَجَعَ، فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ	[-11]
orr	بابُ ماجاء فِي كَرَاهِيَةِ الْجُلُوسِ بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ بِغَيْرِ إِذْنِهِمَا	[-10]
orr	بابُ ماجاء في كَرَاهِيَةِ الْقُعُودِ وَسُطَ الْحَلْقَةِ	[-٤٦]
۵۲۳	بابُ ماجاء فِي كَرَاهِيَةِ قِيَامِ الرَّجُلِ لِلرَّجُلِ	[-£V]
227	بابُ ماجاءَ فِي تَقُلِيْمِ الْأَظُفَارِ	[-£A]
۵۲۷	بابُ ماجاءَ فِي تَوْقِيْتِ تَقُلِيْمِ الْأَظْفَارِ ، وَأَخُذِ الشَّارِبِ	[-٤٩]
۵۲۸	باكُ ماجاء فِي قَصِّ الشَّارِبِ	[-0.]
۵۳۰	بابُ ماجاء في الأَخُذِ مِنَ اللَّحْيَةِ	[-01]
٥٣٢	بابُ ماجاء فِي إِغْفَاءِ اللَّحْيَةِ	[-04]
٥٣٣	بابُ ماجاء في وَضْعِ إِحْدَى الرِّجْلَيْنِ عَلَى الْأَخْرَى: مُسْتَلْقِيًّا	[-04]
۵۳۳	باب ماجاء في كَرَاهِيَةٍ فِي ذَٰلِكََ	[-o t]
محم	بابُ ماجاء فِي كَرَاهِ لِهِ ضَطِجَاعٍ عَلَى الْبَطْنِ	[-00]
ary	بابُ ماجاءَ فِي حِفْظَ العَوْرَةِ	[-07]
۵۳۸	بابُ ماجاءَ فِي الإِ تُكَاءِ	[- <b>0</b> V]
òra.	باب	[- <b>0</b> A]
٥٣٩	بابُ ماجاءَ أَنَّ الرَّجُلَ أَحَقُّ بِصَدْرِ دَابَّتِهِ	[-09]
۵۴۰	بابُ ماجاءَ فِي الرُّخْصَةِ فِي اتَّخَاذِ الْأَنْمَاطِ	[-٦٠]
۱۳۵	بابُ ماجاء في رُكُوبِ ثَلَاثَةٍ عَلى دَابَّةٍ	[-٦١]
عدا	بابُ ماجاءَ فِي نَظْرَةِ اللهُجَاءَةِ	[-77]
۵۳۲	بابُ ماجاءَ في احْتِجَابِ النِّسَاءِ مِنَ الرِّجَالِ	[-77]
orr	بابُ ماجاء فِي النَّهِي عَنِ الدُّخُولِ عَلَى النِّسَاءِ، إِلَّا بِإِذْنِ أَزْوَاجِهِنَّ	[-41]
۵۳۳	بابُ ماجاءَ فِي تَحُذِيُّرِ فِتُنَةِ النِّسَاءِ	[-70]
۵۳۵	بابُ ماجاء في كَرَاهِيَةِ اتِّخَاذِ الْقُصَّةِ	[-77]
۲۳۵	بابُ ماجاءَ في الْوَاصِلَةِ، وَالْمُسْتَوْصِلَةِ، وَالْوَاشِمَةِ، وَالْمُسْتَوْشِمَةِ	[-٦٧]
۵۳۷	بابُ ماجاءَ في الْمُتَشَبِّهَاتِ بالرِّجَالِ مِنَ النِّسَاءِ	[-74]

۵۳۸	بابُ ماجاءَ في كَرَاهِيَةِ خُرُوْجِ الْمَرْأَةِ مُتَعَطَّرَةً	[-٦٩]
٥٣٩	بابُ ماجاء فِي طِيْبِ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ	[-٧٠]
۵۵۰	بابُ ماجاء في كَرَاهِيَةِ رَدِّ الطَّيْبِ	[-v1]
اده	بابُ ماجاءَ فِي كَرَاهِيَةِ مُبَاشَرَةِ الرَّجُلِ الرَّجُلَ، وَالْمَرْاَةِ الْمَرْأَةَ الْمَرْأَةَ	[-٧٢]
aar	بابُ ماجاءَ فِي حِفْظِ الْعَوْرَةِ	[-٧٣]
۵۵۱	بابُ ماجاءَ أَنَّ الْفَحِذَ عَوْرَةٌ	[-V£]
۵۵۱	بابُ ماجاء فِي النَّظَافَةِ	[-vo]
۵۵۷	بابُ ماجاء فِي الإسْتِتَارِ عِنْدَ الْجِمَاعِ	[-٧٦]
۵۵۸	بابُ ماجاءَ فِي ذُخُولِ الْحَمَّامِ	[-٧٧]
674	بابُ ماجاءَ أَنَّ الْمَلَائِكَةَ لَاتَدْخُلُ بَيْنَا فِيْهِ صُوْرَةٌ وَلَاكَلْبٌ	[-٧٨]
٦٢٢	بابُ ماجاءَ فِي كَرَاهِيَةِ لُبُسِ الْمُعَصُفَرِ لِلرِّجَالِ	[-٧٩]
۵۲۵	بانُ ماجاءَ فِي لُبُسِ الْبَيَاضِ	[-^.]
647	بابُ ماجاءَ فِي الرُّخْصَةِ فِي كُبُسِ الْحُمُرَةِ لِلرِّجَالِ	[-^1]
۵۲۵	بابُ ماجاءَ فِي الثَّوْبِ الْأَخْضَرِ	[-^4]
642	بابُ ماجاءَ في الثَّوْبِ الأُسُودِ	[-^4]
· 64/	بابُ ماجاءَ في الثَّوْبِ الأَصْفَرِ	[-٨٤]
٥٢٥	بابُ ماجاءَ فِي كَرَاهِيَةِ التَّزَعْفُرِ وَالْمَحَلُوقِ لِلرِّجَالِ	[-40]
۵۷	بابُ ماجاء فِي كَرَاهِيَةِ الْحَرِيْرِ والدِّيْبَاجِ	[-٨٦]
۵۷۱	. • •	[-Ÿ^]
021	بابُ ماجاءَ أَنَّ اللَّهَ يُحِبُّ أَنْ يُرَى أَثَرُ نِعُمَتِهِ عَلَى عَبُدِهِ	[-^^]
841	بابُ ماجاءَ فِي الْخُفِّ الْأَسُورِ بِ	[-٨٩]
021	بابُ ماجاءَ فِي النَّهِي عَنْ نَتُفِ الشَّيْبِ	[-٩٠]
۵۷۵	بابُ ماجاءَ أنَّ الْمُسْتَشَارَ مُؤْتَمَنُ	[-41]
۵۷	بابُ ماجاءَ فِي الشُّومِ	[-44]
04/	بابُ ماجاءَ: لَايَتَنَاجَى اثْنَانِدُوْنَ الثَّالِثِ	[-47]
۵۷.	بابُ ماجاءَ في العدّة	[-4 £]

	com			
ب کی فہرست	عر بی ابوا	۳۸	بى (المجلد السادس)	تحفة الألمَع
Whooks.	***********	وَأَمْنِي!	بابُ ماجاءَ فِي: فِدَاكَ أَبِيْ	[-90]
besture DAY	************	***************************************	بابُ ماجاءَ فِي: يَابُنَيَّ! •••	[-47]
۵۸۳	************	عِرالْمَوْلُوْدِعِرالْمَوْلُوْدِ	بابُ ماجاءَ فِي تَعْجِيْلِ اسْ	[- <b>٩</b> ٧]
۵۸۳	*************	,	بابُ مَا يُسْتَحَبُّ مِنَ الْأَسْ	[- <b>4</b> \]
۵۸۳	••••••	إُسْمَاءِ؟	بابُ مَاجَاءَ مَا يُكْرَهُ مِنَ الْأ	[-٩٩]
۲۸۵	•••••	ــمَاءِ	بابُ ماجاءَ فِي تَغْييْرِ الْأَسْ	[-1]
۵۸۸	••••••	بيِّ صلى الله عليه وسلم	باب ماجاءً فِي أَسْمَاءِ النب	[-1.1]
۵۹۱	به وسلمروَ كُنْيَتِهِ	لْجَمْع بَيْنَ اسْمِ النبيِّ صلى الله علي	بابُ ماجاءَ فِي كَرَاهِيَةِ ا	[-1.7]
۵۹۲	***************************************	· , ′ .	بابُ ماجاءَ: إِنَّ مِنَ السَّعْرِ	[-1.4]
۵۹۳	**********	َر غر	باب ماجاءً فِي إِنْشَادِ الشَّه	[-1.1]
۵۹∠	تَلِئَ شِعْرًا ٠٠٠٠٠٠	وَ فُ أَحَدِكُمْ قَيْحًا خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَمْ	بابُ ماجاءَ: لَّأَنَّ يَمْتَلِيَ جَ	[-1.0]
۸۹۵	************	وَ الْبَيَانِ	بابُ مَاجاءَ فِي الْفَصَاحَةِ وَ	[r.r-]
۵۹۹	************	••••••	بابٌ	[-1·v]
Y••	•••••	•••••	بابٌ	[-1.4]
Y••	•••••		بابٌ	[-1.4]
4+4	******************		بابٌ	[-111]
	وسلم	، عن رسول الله صلى الله عليه	أبواب الأمثال	
4+14	***************************************	زَّوَجَلَّ لِعِبَادِهِ	بابُ ماجاءَ فِي مَثَل اللَّهِ عَ	[-1]
Y+9	بِيْنَ وَسَلَّمَ وَسَلَّمَ	لأنبياء صلى الله عليه وَعَلَيْهِمْ أَجْمَعِ	<i>´</i> ,	[-۲]
<b>41</b> +	•••••	,	بابُ ماجاء مَثَلُ الصَّلَاةِ وَ	[-٣]
۲۱۴	******************	لْقَارِئِ لِلْقُرْآنِ وَغَيْرِ الْقَارِئِ		[-٤]
YIZ	************		بابُ ماجاءَ: مَثَلُ الصَّلَوَ ال	[-0]
YIZ	•••••			[-٦]
AIF	*****************	وَأَجَلِهِ، وَأَمَلِهِوَأَمَلِهِ	بابُ ماجاءَ مَثَلُ ابْن آدَمَ،	[-v]
	<b>₩</b>	<b>(A)</b>	₩.	

# بم الله الرحمان الرحيم أبو اب الروايا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خوابول كابيان

الرُّوْيَا: رَآه يَوَى كامصدر ہے،اس كے معنى بين: آنكھ سے ديكھنا،اور دل سے ديكھنا، پھروہ اسم كے طور سرِتعمل ہے اور الفض قصورة كى وجہ سے الدنيا كى طرح غير منصرف ہے،اور اس كى جمح دُنًى كى طرح رُوَّى ہے۔اردوميں اس كا ترجمه ''خواب' ہے۔خواب خوابيدن (سونا) كا حاصل مصدر ہے،اس كے معنى بين: نينداوروہ باتيں جوآ دمى نيند ميں ديكھتا ہے يعنى سُپنا۔

جانناچاہئے کہ خیالات کی ریل (Reel) بلاتو قف چلتی رہتی ہے، بیداری میں بھی اور نیند میں بھی سلسل خیالات آتے رہتے ہیں، حتی کہ نماز میں بھی ،اور اگر کوئی شخص کوشش کرے کہ نماز میں خیال نہ آئے تو یہی خیال مسلط ہوجائے گا کہ نماز میں خیال نہیں لا ناچاہئے ،غرض انسان کے دماغ میں اچھے برے خیالات بارش کی طرح برستے رہتے ہیں، پھر جب وہ وافر مقدار میں جمع ہوجاتے ہیں تو ارادہ عمل جنم لیتا ہے، پھراچھا یا براعمل وجود میں آتا ہے، اور اُن خیالات کے بھی اسباب ہیں، کیونکہ یہ دنیا دار الاسباب ہے، یہاں سنت اِلی میہ ہے کہ ہر چیز کا سبب ہو۔

اور بیاسباب جانے اس لئے ضروری ہیں کہ انسان اچھے اسباب اختیار کرے تا کہ اچھے خیالات آئیں، اور نیک مل کا جذبہ اکبرے، اور برے خیالات کے اسباب سے بیخ تا کہ برے خیالات پیدا نہ ہوں اور آ دمی برے کا م نیک مل کا جذبہ اکبرے، اور برے خیالات کے اسباب محدث وہلوی قدس سرؤنے ججۃ اللّٰدالبالغہ (قتم اول، مبحث اول، باب دہم) میں خیالات کے پانچ اسباب بیان کئے ہیں جن کا خلاصہ بہے:

پہلاسبب:جوسب سے بڑاسبب ہے،وہ انسان کی جبلت وفطرت ہے، جبلت:وہ اصلی حالت ہے جس پراللہ تعالی نے ہرانسان تعالی نے اللہ تعالی نے ہرانسان کی الگ انداز پر تخلیق ہوئی ہے، حدیث میں ہے:''اللہ تعالی نے ہرانسان کی ایک جبلت بنائی ہے جو بھی نہیں بدلتی، پس اگر کوئی خبر دے کہ فلاں کی فطرت بدل گئ تو اس کی تصدیق نہ کرؤ'

اس لئے کہ جیسی فطرت ہوگی ویسے ہی خیالات آئیں گے،اچھی فطرت ہوگی تو اچھے خیالات آئیں گےاور برگی۔ فطرت ہوگی توبرے خیالات جنم لیں گے۔

دوسراسب: انسان کا مادی مزاج ہے، جو کھانے پینے وغیرہ سے بنتا ہے۔ بیمزاج لوگوں میں مختلف ہوتا ہے، اور اس کو مختلف کیا بھی جاسکتا ہے، کیونکہ بیمزاج کھانے پینے کی چیزوں سے اور دوسری تدبیروں سے جوانسان کو گھیر سے رہتی ہیں وجود میں آتا ہے، آدمی جس شم کی چیزیں کھا تا بیتیا ہے اور جو کچھ پڑھتا ہے یا جن لوگوں کی صحبت میں بیٹھتا ہے ان کی وجہ سے بیمزاج مختلف ہوتا ہے، اسی لئے شریعت نے حلال وطیب غذا کھانے پر، اچھی صحبت اختیار کرنے پر،اورگندے اشعار سے بیٹ کو محفوظ رکھنے پرزور دیا ہے۔

تیسراسبب:عادت ومالوف ہے،جس شخص کا جس چیز کے ساتھ بہت زیادہ تعلق ہوتا ہے،اس کواس چیز کا بار بارخیال آتا ہے،مثلاً جو چائے کا عادی ہے اس کواس کا خیال آتا ہے، جو بیڑی سگریٹ یا پان تمبا کو کا عادی ہے اس کو ان چیزوں کا خیال آتا ہے،جس کوشراب کی لت پڑی ہوئی ہے اس کے دماغ میں ہروفت شراب تھسی رہتی ہے،اور جونماز کا پابند ہے اس کا دل ہمیشہ مسجد میں اٹکارر ہتا ہے،اوراس کو بار بارنماز کا خیال آتا ہے۔ قس علی ہذا۔

چوتھاسبب: اچھے برے اتفا قات ہیں، جیسے: ایک جیب کتر اکسی دینی اجتماع میں اپنے مقصد سے گیا، وہاں اس نے کسی مقرر سے کوئی بھلی بات سنی جواس کے دل میں اتر گئی، اور وہ اس کے لئے باعث انس بن گئی، پس اس کی زندگی بدل گئی، اس طرح کوئی نیک آ دمی بروں کی صحبت میں جا بیٹھا، انھوں نے اس کوالیں پتی پڑھائی کہ زندگی تباہ ہوگئی۔غرض اس قتم کے اچھے برے اتفا قات بھی خیالات کا سبب بنتے ہیں۔

پانچوال سبب: اچھی بری تا ثیر ہے۔ بعض لوگ شیاطین سے متاثر ہوتے ہیں، خواہ وہ شیاطین الانس ہوں یا شیاطین الجن، ان شیاطین کارنگ آ دمی پر چڑھ جا تا ہے، جس کی وجہ سے برے خیالات آنے لگتے ہیں، اور وہ برے اعمال شروع کر دیتا ہے، اور بھی اس کے برعکس آ دمی ملا ککہ سے متاثر ہوتا ہے، چاہے وہ نورانی فرشتے ہوں یاصالح انسان، جب ان کارنگ آ دمی پر چڑھتا ہے تواجھے خیالات آنے لگتے ہیں، اور وہ اچھے اعمال شروع کر دیتا ہے۔

اورخوابوں کا معاملہ خیالات جیسا ہے یعنی جوخیالات کے اسباب ہیں وہی خوابوں کے بھی اسباب ہیں، اچھے اسباب پیدا ہوتے ہیں تو اچھے خواب نظراًتے ہیں، البتہ اسباب پیدا ہوتے ہیں تو برےخواب نظراًتے ہیں، البتہ خیالات اورخوابوں میں فرق یہ ہے کہ خیالات میں چیزیں متشکل نہیں ہوتیں، اورخواب میں جو خیالات ول میں گذرتے ہیں وہ دل کی آئکھوں کے سامنے متشکل ہوتے ہیں۔

اور بیفرق اس وجہ سے ہے کہ بحالت بیداری جب آ دمی کچھ خیال کرتا ہے تو د ماغ اس میں منتخرق ہو کرنہیں سوچتا کیونکہ بیداری کی حالت میں آنکھ کچھود کیورہی ہے ، کان کچھین رہا ہے ، منہ میں کوئی چیز ہے ، جس کا مزہ زبان لے رہی ہے، ناک کوئی خوشبو یا بد بوسونگھ رہا ہے، اورجسم سے جو چیز مس کررہی ہے اس کا بھی ادراک ہور ہا ہے، اور یہ تمام ادرا کات د ماغ کرتا ہے۔اس وجہ سے د ماغ پوری طرح خیالات کی طرف متوجہ نہیں ہوتا، پھر جب آ دمی سرجا تا ہے تو اس وقت بھی خیالات کا سلسلہ برابر چلتا رہتا ہے، البعتہ جب تک نیند گہری ہوتی ہے خواب یا ذہیں رہتے، پھر جب نیند ملکی پڑتی ہے تو دل میں جو خیالات گذرتے ہیں د ماغ ان میں پوری طرح مستخرق ہوکر سوچتا ہے، اس لئے وہ خیالات دل کی نگا ہوں کے سامنے متشکل ہوکر نظر آتے ہیں۔

اور یہ تمام خوابوں کی حقیقت کابیان نہیں، بلکہ صرف ان خوابوں کابیان ہے جو خیالات ہوتے ہیں، آگے حدیثوں میں خوابوں کی دوشمیں اور بھی آر ہی ہیں، ایک: ڈراؤنا خواب، دوسرا: مبشرات یعنی خوشخبری دینے والے خواب ان خوابوں کی حقیقت جدا ہے، دراؤنے خواب شیطان کا تماشہ ہوتے ہیں جیسے ایک صحابی نے اپنا خواب بیان کیا کہ گویا ان کا سرقلم کر دیا گیا، نبی مِیالی ہی کے ساتھ نیند میں کھلواڑ گویا ان کا سرقلم کر دیا گیا، نبی مِیالی ہی کی مسکرائے اور فرمایا:'' جب شیطان تم میں سے کسی کے ساتھ نیند میں کھلواڑ کر ہے تو اس کولوگوں سے بیان نہ کیا کرؤ' (رواہ سلم، مشکوۃ کتاب الرؤیا حدیث ۲۱۲ می) اور مبشرات اللہ تعالیٰ کی طرف سے دکھائے جاتے ہیں۔

پھر جس طرح خیالات: قوت متحیلہ میں مخزونہ (بھرے ہوئے) تصورات میں قوت متصرفہ کی کارستانی سے پیش آتے ہیں اسی انداز پرخواب بھی نظر آتے ہیں، چنانچہ قندیم زمانہ میں کسی نے بیخواب نہیں دیکھا تھا کہ وہ ہوائی جہاز میں اڑر ہاہے، کیونکہ اس وقت ہوائی جہاز تصورات میں نہیں تھا، مگراب لوگ ایسے خواب دیکھتے ہیں۔

اس کی تفصیل ہے ہے کہ جزئیات مادیکا ادراک کرنے کے لئے قدرت نے حیوانات کو پانچ حواس ظاہرہ عطا کئے ہیں بعنی سامعہ، باصرہ، شامہ، ذا تقداور لامسہ علاوہ ازیں اللہ تعالیٰ نے اشرف المخلوقات انسان کو پانچ حواس باطنہ بھی دیے ہیں، یعنی حس مشترک، خیال، وہم، حافظہ اور متصرفہ ۔ حس مشترک کا کام حواس ظاہرہ کی حاصل کی ہوئی صورتوں کو قبول کرنا ہے، پھرحس مشترک ان صورتوں کو خزانہ کنیال ہیں جع کردیتی ہے تاکہ وہ بوقت ضرورت کام آئیں ۔ اور وہم کا کام محسوں چیزوں کی ان معنوی باتوں کا ادراک کرنا ہے جو حواس ظاہرہ سے حاصل نہیں ہو گئیں ۔ اور وہم کا کام محسوں چیزوں کی ان معنوی باتوں کا ادراک کرنا ہے جو حواس ظاہرہ اور باطنہ کے ہو سکتیں، چیسے بچہ قابل محب ہے اور سانپ قابل خوف، اور واہمہ جن معانی کا ادراک کرتا ہے وہ ان مدرکات کو حافظہ میں رکھ لیتا ہے، یہ قوت: واہمہ کے مدرکات کا خزانہ ہے اور قوت متصرفہ کا کام ہیہ ہے کہ حواس ظاہرہ اور باطنہ کے دونوں خزانوں (خیال وحافظہ) ہیں جو صورتیں ہوتی ہیں: یہ قوت ان میں سے بعض کو بعض کو بعض کے ساتھ جو ڈتی ہے اور بلطنہ کے بعض کو بعض سے تو ٹرتی ہے، اور اس طرح تصرف بیداری بعض کو بعض سے تو ٹرتی ہے، اور اس طرح تصرف کر کے نئے نئے فارمولے بناتی ہے اور اس کا پیمل صرف بیداری بعض کو بعض سے تو ٹرتی ہے، اور اس طرح تصرف کر کے نئے سے فارمولے بناتی ہے اور اس کا پیمل صرف بیداری بعض کو بین بین ہوتی ہیں، اس کے طرح طرح کے خواب شیطان کا ڈراوا ہوتے ہیں، اس طرح خواب شیطان کا ڈراوا ہوتے ہیں۔

ان کی بھی کوئی تعبیر نہیں ہوتی تعبیر کے تاج صرف مبشرات ہوتے ہیں۔

اوریہ بات تعبیر بتانے والا جانتا ہے کہ کونسا خواب کس قتم کا ہے، جب مصرکے بادشاہ نے در بار والوں کے سامنےاپنا خواب بیان کر کے تعبیر جا ہی تو وہ لوگ کہنے لگے: یہ یوں ہی پریشان خیالات ہیں (یوسف۴۴)ان کی بیہ بات اگر چہ تیجے نہیں تھی مگر اس سے بیر بات سمجھ میں آئی کہ پریشان خیالات کی تعبیر نہیں ہوتی ، اور بیر حدیث ابھی گذری ہے کہ ایک صحابی نے خواب دیکھا کہ گویاان کا سرکاٹ دیا گیا، نبی ﷺ نے اس کو شیطان کا ڈراوا قرار دیا، غرض تعبير صرف مبشرات كي ہوتی ہے۔

اورخواب کی تعبیر کے لئے کوئی مقررہ ضابط نہیں، جوشخص عالم ہوتا ہے، اورخواب دیکھنے والے کی زبان اور اس کے محاورات سے داقف ہوتا ہے، نیز وہ خواب دیکھنے والے کے احوال سے بھی واقف ہوتا ہے، وہ مختلف قرائن سے معلوم کرلیتا ہے کہ خواب کا کونسا جز مقصود ہے،اوراس کی کیا مراد ہے،مثلاً: مجھے ہے ایک شخص نے خواب بیان کیا کہ وہ اکثراپنے کمرے میں دوچھپکلیوں کولڑتے ہوئے دیکھتاہے، میں نے اس سے یوچھا: آپ کے گھر میں عورتیں کون کون ہیں؟اس نے کہا:ایک میری ہیوی ہے اورایک میری بہن، میں نے یو چھا:وہ آپس میں بھی لڑتی ہیں؟ کہنے لگا: ہروقت لڑتی رہتی ہیں، میں نے کہا: وہی لڑائی تجھے خواب میں دکھائی جارہی ہے۔ یا جیسے حضرت مفتی محمود حسن صاحب گنگوہی قدس سرہ نے مجھے ہیان کیا کہ ایک طالب علم نے ان سے اپنا خواب بیان کیا کہ وہ فجر کے بعد جب بھی تلاوت کے لئے بیٹھتا ہے تو یارہ ﴿ لَا يُحِبُّ اللّٰهُ الْجَهُرَ بِالسُّوءِ ﴾ سے تلاوت شروع كرتا ہے، حضرت مفتى صاحبٌ نے اس ہے کہا: تولوگوں کی غیبت کرتا ہے،اسے چھوڑ دے۔

غرض اس طرح مختلف مناسبات سے تعبیر دی جاتی ہے، اس کے لئے کوئی مقررہ اصول نہیں ، اور'' تعبیر نامهُ خواب' جوعلامه ابن سیرین رحمه الله کی طرف منسوب ہے اور ار دومیں اس کا ترجمہ بھی ہواہے وہ ابن سیرین کی نہیں ہے، کسی نے لکھ کران کی طرف منسوب کردی ہے، اور اس میں جواصولِ تعبیر بیان کئے گئے ہیں وہ ظنی اور تقریبی ہیں، ان اصول سے ہمیش تعبیر نہیں نکالی جاسکتی۔

بِابُّ: أَنَّ رُوْيَا المُوْمِنِ جُزْءٌ مِن سِتَّةٍ وَأَرْبِعِينَ جُزْءً مِنَ النَّبُوَّةِ

مؤمن كاخواب نبوت كاجهياليسوال حصهب

مؤمن کا خواب لینی اچھا خواب،جس کوحدیث میں بشری من الله (الله کی طرف سے خوشخری) کہا گیا ہے وہ كمالات نبوت كاچھياليسوال حصه ہے۔

حديث: ني مِلاننيكَيْم ن فرمايا:

ا-إِذا اقْتَرَبَ الزَّمَانُ لمرتَكَدُ رُوْيًا المُوْمِن تَكْذِبُ: جبزمانه زديك آئ گاتوموَمن كاخواب قريب نهيل كه جھوٹا ہو، ليني اس زمانه كے خواب اكثر سے ہوئگے۔

تشری ناب معاور کرم سے قُوِب کے معنی بیں: نز دیک ہونا، لگ جانا اور ال جانا، اور باب افتعال سے اقترب القوم کے معنی بیں: ایک دوسرے سے نز دیک ہونا، اور حدیث میں جوافتر ابِ زمان آیا ہے اس کی جارتفسیریں کی گئی ہیں: ایک دوسرے سے نز دیک ہونا، اور حدیث میں جوافتر ابِ زمان آیا ہے اس کی جارتفسیریں کی گئی ہیں:

کیہائی تفسیر: قیامت کا نزدیک آنا مراد ہے: آگے حدیث (۲۲۸۲) میں اقترب الزمان کے بجائے فی آخر الزمان آیا ہے، بعنی قیامت کے قریب میں ایسا ہوگا، ان لفظوں سے اس پہلی تفسیر کی تائید ہوتی ہے، مگرا خمال ہے کہ بدروایت بالمعنی ہویعنی راوی نے جو تنجھا اس کے مطابق الفاظ بدل دیئے۔

دوسری تغییر: طَیّ زمان مراد ہے، جس طرح زمین لیبٹی جاتی ہے یعنی اس کے اجزاء ایک دوسرے سے قریب کئے جاتے ہیں، جس کوطی ارض کہتے ہیں اسی طرح زمانہ (وقت) بھی لپیٹا جاتا ہے، سال اس طرح گذر جاتا ہے جیسے مہینہ گذر گیا، اور مہینہ جیسے ہفتہ، اور ہفتہ جیسے ایک دن، بیصورتِ حال قیامت سے پہلے پیش آئے گی، اس زمانہ کے خواب اکثر سیچے ہوئے (بیفسیر اور پہلی تفسیر قریب ہیں)

تیسری تفسیر : رات دن کا مساوی ہونا مراد ہے یعنی جب رات دن برابر ہوتے ہیں اس وقت کے خواب اکثر سیچ ہوتے ہیں، کیونکہ جب رات بیں، کیونکہ جب رات کی ہوتی ہے اور آ دمی ضرورت سے زیادہ سوتا ہے تو پراگندہ خیالات آتے ہیں، اور جب رات چھوٹی ہوتی ہے اور نیند پوری نہیں ہوتی تو بھی خواب یا دنہیں رہتے ، اور اعتدال کے زمانہ کے خواب عام طور پر سیچ ہوتے ہیں۔

چونگی تفسیر : صبح کی نزد کی مراد ہے، آ گے حدیث (نمبر۲۲۷) آرہی ہے کہ سحری کے وقت کے خواب زیادہ تر سپچ ہوئتے ہیں۔ مناب

. فعل حاد كااستعال:

اور حدیث میں جو فعل کاد آیا ہے وہ جب کل اثبات میں استعال ہوتا ہے تو فعل کی فی کرتا ہے، اور جب کل فی کرتا ہے، اور جب کل فی کرتا ہے، اور جب کل فی کی استعال ہوتا ہے تو فعل کا اثبات کرتا ہے، جیسے سورہ طر (آیت ۱۵) میں ہے: ﴿إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ مِينِ استعال ہوتا ہے تو فعل کا اثبات کرتا ہے، قریب ہوں میں کہ اس کو پوشیدہ رکھوں، یعنی مخلوق کو قیامت کی بھنک نہ پڑنے دول مگر اللّٰد کا کرم ہے کہ اللّٰہ نے قیامت کی پیشگی اطلاع دیدی، قیامت کا علم چھپایا نہیں، یہ کاد کل اثبات میں ہے اس لئے فعل (چھپانے) کی فی کرتا ہے، اور سورۃ البقرہ (آیت الے) میں بنی اسرائیل کی گائے کا واقعہ ہے، ﴿فَذَبَ حُوهُ هَا وَمَا کَادُوْ ایَفُعَلُوْ نَ ﴾ پھران لوگوں نے گائے ذرج کی اوروہ کرتے ہوئے معلوم نہیں ہوتے تھے،

یعنی ان کی بہا نہ بازیوں سےابیا نظر آتا تھا کہ وہ گائے ذرئے نہیں کریں گے،مگر بہر حال انھوں نے گائے ذرج کی ، پی<sup>ھ</sup> کا دکِل نفی میں ہےاس لئےفعل کاا ثبات کرتا ہے۔

اوراس حدیث میں چونکہ کا دکل نفی میں آیا ہے اس لئے اثبات کرے گا، کینی آخرز مانہ میں مؤمن کا خواب بھی جھوٹا پڑے گا، مگر الیما بہت کم ہوگا، اوراس کی وجہ یہ ہے کہ علین حالات میں اور فتنوں کے زمانہ میں اللہ تعالی ایسے اسباب پید کرتے ہیں جن سے مؤمن کے ایمان کی حفاظت ہوتی ہے، قیامت کے قریب میں فتنوں کا دور دورہ ہوگا، ایک فتنہ ختم نہیں ہوگا کہ دوسرا فتنہ سر ابھارے گا، اس زمانہ میں اللہ تعالی مختلف کرشے دکھا کیں گے، جانور انسانوں سے باتیں کریں گے، آ دمی کی ران اس کواس کے گھر والوں کے احوال بتائے گی، اس زمانہ میں مؤمنین کے انسانوں سے خواب نظر آئیں گے۔

٣ - وأصدقهم رُوْيًا أصدقُهم حديثا: اورلوگول مين سب سے زياده سيچ خواب والا بنده وه موگا جولوگول مين سب سے زياده سي بات كہنے والا موگا۔

تشریکی: جس طرح عملیات میں صدقِ مقال اور اکلِ حلال کا بڑا دخل ہے اسی طرح خوابوں کے سیچے ہونے میں بھی ان دونوں باتوں کا بڑا دخل ہے، جو شخص حلال وطیب چیزیں کھا تا ہے اور ہمیشہ سچ بولتا ہے اس کے خواب زیادہ ترسیحے ہوتے ہیں۔

۳-ورُوْيَا المسلمِ جزءٌ من ستة واربعين جزءً من النبوة: اورمسلمان كاخواب نبوت كاچھياليسوال حصه ہے۔
تشری :اس حدیث كاشانِ ورودا گلے باب میں آر ہاہے، جب نبی طِلاَیْقَیْمِ نے لوگول سے فر مایا كه رسالت اور نبوت منقطع ہوگی، اب نه كوئی نیارسول آئے گا اور نہ نیا نبی، توصحابہ كوتشویش ہوئی، نبوت كے ذريعه لوگول كونيرى باتيں معلوم ہوتی ہیں، اب لوگ اس سے محروم ہوگئے تو نبی طِلاَیْقِیَمِ نے فر مایا: ''مگر خوش كن باتيں ابھی باقی ہیں' ان كا سلمہ قیامت تك جارى رہے گا اور اس كے ذريعه الله تعالى امت كو خيركى باتيں بتلائيں گے، صحابہ نے پوچھا: خوش كن باتيں كيا ہیں؟ آپ نے فر مایا: ''مسلمان كا خواب جو كمالات نبوت میں سے ایک كمال ہے'' بس صحابہ كو المينان ہوگيا كہ المحمد للد! انجھی خير كا در داز ہ پورى طرح بند نہيں ہوا، ایک صورت اب بھی باتی ہے۔

#### مختلف اعداد میں تطبیق:

اس کے بعد جاننا چاہئے کہ حدیثوں میں پندرہ اعداد آئے ہیں یعنی سچا خواب: نبوت کا کونسا جزء ہے؟ اس سلسلہ میں کم از کم ۲۲ اورزیا دہ سے زیادہ ۲۷ کاعدد آیا ہے۔ حافظ ابن حجررحمہ اللہ نے فتح الباری (۳۲۲:۱۲) میں ان کو جمع کیا ہے۔ اور ان اعداد میں مشہور روایت ۲۷ کی ہے، جیسا کہ اس حدیث میں ہے، بیروایت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ہے، اس میں بھی یہی عدد ہے۔ اور باب دوم کی

روایت میں کوئی عدر نہیں ، مطلق ہے کہ سلمان کا خواب: نبوت کے اجزاء میں سے ایک جزء ہے، اور باب ۲ حدیث ۲۲۷۲ میں چالیس کا عدد آیا ہے۔ اس اختلا ف عدد کی توجیہ حضرت گنگوہی قدس سرہ نے یہ کی ہے کہ خواب و کیھنے والوں کے صلاح وتقوی کے اختلاف سے نسبتیں مختلف ہوتی ہیں۔ جو شخص جس قدر متی ہوگا اس کا خواب اس قدر اہم ہوگا ، اور دوسر مصدیقوں کے ہوگا ، اور دوسر مصدیقوں کے خواب ۲۵ یا ۲۷ یا ۲۷ یا ۲۷ وال حصہ ہو نگے ، اس طرح صالحین کے بھی مختلف درجات ہیں ، پس جس قدر ان کے اخلاص میں ، صدقی مقال واکلِ حلال میں ، اور نیتوں کی صدافت میں کی ہوگی عدد بردھتا جائے گا ، اور اوسط عدد یعنی عام صالحین کے خوابوں کی نسبت ۲۷ ہے ، یوا یک بہترین توجیہ ہے (۱)

فائدہ: اور ۲۷ کےعدد کی جومشہور تو جیہ ہے کہ نبوت کی کل مدت۲۳ سال ہے، اور ان میں سے ابتدا کے ۲ ماہ سیچ خوابوں کا زمانہ ہے، اور ۲۳ کا دو گنا ۲۷ ہے پس اس طرح سیج خواب: نبوت کا ۲۷ واں حصہ ہوئے۔

اس توجیه پرخطابی اور ابن بطال نے اشکال کیا ہے کہ سپے خوابوں کا زمانہ ۲ ماہ ہوناکسی روایت میں منصوص نہیں (فتح البار ۳۱۴:۱۱۲) علاوہ ازیں: اس سے ایک عدد کی توجیہ تو ہوجاتی ہے مگر باقی اعداد بغیر توجیہ کے رہ جاتے ہیں، اس لئے یہ توجیہ ٹھیک نہیں، بات وہی دل گئی ہے جو حضرت گنگوہی قدس سرہ نے بیان فرمائی ہے۔

اوراس کی نظیر: جماعت کی فضیلت کی روایات ہیں۔ عام روایات میں جماعت کا تواب ۲۵ گنا آیا ہے، اور حضرت ابن عمرض اللہ عنہما کی روایت میں ۲۷ گنا آیا ہے۔ اس کی ایک توجیه علماء نے یہ کی ہے کہ یہ تواب اس صورت میں ہے جبکہ امام پر ہیز گار ہو، نمازیوں میں نیک لوگ شامل ہوں اور جماعت بڑی ہوتو یہ تواب ہے، لیعن خارجی چیز وں کے اثرات پڑتے ہیں، اس طرح خوابوں کا معاملہ ہے، خواب و یکھنے والوں کی ایمانی حالت جس قدر تو کی ہوگ خواب اہم موسمہ ہوگا اور نسبت کا عدد چھوٹا ہوگا۔ اور ایمانی حالت کمزور ہوگی یا صدت مقال اور اکل حلال کا اہتمام نہیں ہوگا تو خواب کی اہمیت گھٹ جائے گی اور نسبت خاہر کرنے والا عدد بڑھ جائے گا، اور عمومی احوال کے اعتبار سے مؤمنین کے خواب کی اہمیت گھٹ جائے گی اور نسبت خاہر کرنے والا عدد بڑھ جائے گا، ور عمومی احوال کے اعتبار سے مؤمنین کے خواب کی اہمیت گھٹ جائے گی اور نسبت خاہر کرنے والا عدد بڑھ جائے گا، ور عمومی احوال کے اعتبار سے مؤمنین کے خواب کی الاتے نبوت کا ۲۸ وال حصہ ہوتے ہیں۔

ملحوظه : اورنسبت و مکھنے کا طریقہ پہلے أبو اب البر والصلة میں بیان کیا گیا ہے (دیکھیں باب ۲۵)

سم-والرؤيا ثلاث: فالرؤيا الصالحة بُشرى مِن الله؛ والرؤيا مِن تحزين الشيطان؛ والرؤيا مما يُحَدِّثُ بها الرجل نفسه: خواب كي تين قسميس بين: (۱) نيك خواب: جوالله كي طرف سے خوشخرى بهوتا ہے (۲) اور وہ خواب جو (۱) الكوكب الدرى كى عبارت يہ ہے: ووجه الجمع: احتلاف أحوال الرجال في إخلاصهم، وتفاوتُهم في صدق نياتهم لين مختلف اعداد ميں جمع كرنے كي صورت: لوگوں كے احوال كا اختلاف ہے ان كے اخلاص ميں ، اور ان كا متفاوت بونا ہے ان كى نيتوں كے سيح بونے ميں ، اس عبارت كا مطلب حضرت الاستاذ نے اوپر بيان كيا ہے ١٢

شیطان کامگین کرناہے(۳)اوروہ خواب جس میں آ دمی اپنے دل سے باتیں کرتا ہے، لینی پرا گندہ خیالات۔ تشریح:

ا-رویاصالحه کی دوشمیں ہیں:بُشری من الله اور رؤیامککی یعنی نیک آ دمی کا خواب\_

دوم: ملکوتی خواب یعنی نیک آ دمی کا خواب: پیخواب آ دمی کی خوبیوں اور خرابیوں کاتمثل (پیکرمحسوس) ہوتا ہے، اگر خو بی متمثل ہوتی ہے تو وہ محض بشارت ہوتی ہے، اور خرابی متمثل ہوتی ہے تو وہ تنبیہ ہوتی ہے، ۔ اور وہ بھی نتیجہ کے اعتبار سے بشارت ہوتی ہے۔

۲- شیطان کا ڈراوالیعنی خواب میں شیطان پریشان کرتا ہے، کسی ملعون جانور کی شکل میں انسان کونظر آتا ہے جس ہے آدمی ڈرجا تا ہے اور دل میں وحشت اور خوف پیدا ہوتا ہے، ایسے خوابوں کا علاج آگے آر ہاہے۔

س-وه خواب جو خیالات ہوتے ہیں وہ دو طرح کے ہوتے ہیں:

اول: جوالی عادت کی بناپر پیدا ہوتے ہیں جس کانفس بیداری میں خوگر ہو چکا ہوتا ہےاوروہ عادت قوتِ خیالہ میں محفوظ ہو چکی ہوتی ہے، اور جو چیز خیال میں ہوتی ہے وہ حس مشترک میں ظاہر ہوتی ہے، یعنی اس کے تصورات آتے ہیں، جیسے کوئی شراب کا عادی ہوتو اس کوخواب میں اس کے خیالات آتے ہیں۔

دوم: وہ خیالات ہیں جوفطری طور پر کسی خِلط کے غلبہ سے اور بدن میں اس کی تکلیف کے احساس سے پیدا ہوتے ہیں، جیسے بیار آدمی خواب ویکھتا ہے کہ اس کے آپریشن کی تیاری ہور ہی ہے، ان خوابوں کی کوئی تعبیر نہیں ہوتی تعبیر صرف مبشرات کی ہوتی ہے۔

فا ئدہ(۲):اورخوابوں کی تعبیر جاننے کا کوئی مخصوص طریقہ نہیں، کیونکہ بھی مستی سے اسم مراد ہوتا ہے، بھی لازم سے ملز وم مراد ہوتا ہے، بھی صفت ہے موصوف مراد ہوتا ہے، اس لئے اس کے لئے کوئی قاعدہ کلیے نہیں، یہ بات تعبیر دینے والے کی ذہانت پرموقو ف ہے،اس کی پچھ تفصیل رحمۃ اللہ الواسعہ (۵۳۸:۵) میں ہے۔

۵- فإذا رأى أحد كمرما يَكُرَهُ فليقم، ولْيَتْفُلُ، و لا يحدِّث به الناسَ: پس جبَّم ميں سے كوكَى شخص ايبا خواب ديكھے جواس كونا پسند ہوتو اٹھ جائے اور تھكار دے، اور كى سے خواب بيان نہ كرے۔

تشری : اچھاخواب نظرا کے تو تین کام کرنے چاہئیں: (۱) اس خواب پراللہ کی تعریف کرے (۲) اس خواب سے خوش ہو (۳) وہ خواب دوسروں سے بیان کرے، مگرا یہ شخص سے بیان کرے جوخواب دیکھنے والے سے محبت رکھتا ہو، جواس کو ناپسند کرتا ہواس سے بیان نہ کرے۔

اور نالپندیدہ خواب دیکھنے پر چھ کام کرے: (۱) اس خواب کی برائی سے اللہ کی پناہ چاہے (۲) شیطان کے شر سے اللہ کی پناہ چاہے (۳) جب نیندسے بیدار ہوتو بائیں طرف تین مرتبہ تھ کاردے (۴) اس خواب کا تذکرہ کسی سے نہ کرے (۵) کم از کم دوفلیں پڑھے (۲) اور پہلو بدل کرسورہے۔

# أبواب الرُّوْيَا

عن رسول الله صلى الله عليه وسلمر

أنَّ رُوْيَا المُوْمِنِ جُزْءٌ مِنْ سِتَّةٍ وَأَرْبَعِيْنَ جُزْءٌ مِنَ النَّبُوَّةِ
 [٢٢٦٨] حدثنا نَصْرُ بنُ عَلِیٌ، نَا عَبْدُ الْوَهَّابِ الثَّقَفِیُّ، نَا أَیُّوْبُ، عَنْ مُحَمَّدِ بنِ سِیْرِیْنَ، عَنْ أَیُّو بُ، عَنْ مُحَمَّدِ بنِ سِیْرِیْنَ، عَنْ أَیُّو بُ، عَنْ مُحَمَّدِ بنِ سِیْرِیْنَ، عَنْ أَیُّو بُنَ قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله علیه وسلم:
 [1-] إذَا اقْتَرَبَ الزَّمَانُ: لَمْ تَكَدُّ رُوْيَا الْمُؤْمِن تَكْذِبُ.

[٧-] وَأَصْدَقُهُمْ رُوْيًا أَصْدَقُهُمْ حَدِيثًا.

[٣-] وَرُونَيَا الْمُسْلِمِ جُزَّةً مِنْ سِتَّةٍ وَأَرْبَعِيْنَ جُزْءً مِنَ النُّبُوَّةِ.

[٤-] وَالرُّوْيَا ثَلَاثُ: فَالرُّوْيَا الصَّالِحَةُ بُشُرَى مِنَ اللهِ، وَالرُّوْيَا مِنْ تَحْزِيْنِ الشَّيْطَانِ، وَالرُّوْيَا مِنْ تَحْزِيْنِ الشَّيْطَانِ، وَالرُّوْيَا مِنْ تَحْزِيْنِ الشَّيْطَانِ، وَالرُّوْيَا مِمَّا يُحَدِّثُ بِهَا الرَّجُلُ نَفْسَهُ.

[٥-] فَإِذَا رَأَى أَحَدُكُمُ مَا يَكُرَهُ فَلْيَقُمْ وَلْيَتْفُلُ وَلَا يُحَدِّثُ بِهِ النَّاسَ.

[٦-] قَالَ: وَأُحِبُ القَيْدَ فِي النَّوْمِ، وأَكُرَهُ الغُلَّ، القَيْدُ ثَبَاتُ فِي الدِّيْنِ. هٰذَا حديثُ صحيحٌ.
[٣٠٦-] حدثنا مَحمودُ بنُ غَيْلاَنَ، نَا أَبُو دَاوُدَ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ قَتَادَةَ، سَمِعَ أَنسًا، يُحَدِّثُ عَنْ عُبَادَةَ بنِ الصَّامِتِ: أَنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: "رُوْيًا الْمُؤْمِنِ جُزْءٌ مِنْ سِتَّةٍ وَأَرْبَعِيْنَ جُزْءً مِنَ النَّبُوّةِ " بنِ الصَّامِتِ: أَنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: "رُوْيًا الْمُؤْمِنِ جُزْءٌ مِنْ سِتَّةٍ وَأَرْبَعِيْنَ جُزْءً مِنَ النَّبُوّةِ " بنِ الصَّامِتِ: أَنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: "رُوْيًا الْمُؤْمِنِ جُزْءٌ مِنْ سِتَّةٍ وَأَرْبَعِيْنَ جُزْءً مِنَ النَّبُوّةِ " وفي الباب: عَنْ أَبِي هريرةَ، وَأَبِي رَزِيْنِ الْعُقَيْلِيِّ، وأَنسٍ، وَأَبِي سَعِيْدٍ، وَعَبْدِ اللهِ بنِ عَمْرٍ و، وَعَوْفِ بنِ مَالِكٍ، وابنِ عُمَرَ، حَدِيْثُ عُبَادَةً حَدِيْتُ صحيحٌ.

# بابٌ ذَهَبَتِ النُّهُوَّةُ وَبَقِيَتِ الْمُبَشِّرَاتُ

# نبوت يحيل پذريهو گئاورخوش كن باتيس باقى بين

حدیث: اس حدیث کا ترجمہ پہلے باب میں آچکا ہے۔ نبی ﷺ نے فرمایا: رسالت مکمل ہوگئی اور نبوت بھی ،

اب میر بے بعد نہ کوئی رسول ہوگا نہ نبی حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں: لوگوں کو یہ بات دشوار معلوم ہوئی کیونکہ خیر کی راہ بند ہوگئی پس نبی ﷺ نے فرمایا: مگرخوش کن با تیں باقی ہیں ،صحابہ نے پوچھا: یارسول اللہ! خوش کن با تیں باقی ہیں ،صحابہ نے پوچھا: یارسول اللہ! خوش کن با تیں کیا ہیں؟ آپ نے فرمایا: ''مسلمان کا خواب، وہ نبوت کے اجزاء میں سے ایک جزء ہے''

کیا ہیں؟ آپ نے فرمایا: ''مسلمان کا خواب، وہ نبوت کے اجزاء میں سے ایک جزء ہے''

تشریکی: جن کمالات کے مجموعہ پر نبوت ملتی تھی ، جن کواللہ تعالی اوراللہ کے رسول ہی جانتے ہیں ، ان میں سے ایک سچاخواب بھی ہےاور وہ کمالات نبوت کا ایک حصہ ہے ، اس ذریعہ سے اللہ تعالیٰ مؤمنین کوغیب کی باتیں بتاتے ہیں۔

### [٢-] بابٌ ذَهَبَتِ النُّبُوَّةُ وَبَقِيَتِ الْمُبَشِّرَاتُ

[ ٢٢٧٠] حدثنا الحَسَنُ بنُ مُحمدِ الزَّعْفَرَانِيُّ، نَا عَفَّانُ بنُ مُسْلِمِ، نَا عَبْدُ الْوَاحِدِ، نَا المُخْتَارُ بنُ مُسْلِمِ، نَا عَبْدُ الْوَاحِدِ، نَا الْمُخْتَارُ بنُ فُلْفُلِ، نَا أَنَسُ بنُ مَالِكِ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " إِنَّ الرِّسَالَةَ وَالنَّبُوَّةَ قَدِ بنُ فُلْفُلٍ، نَا أَنَسُ بنُ مَالِكِ، قَالَ: فَالَ رسولُ اللهِ صلى الله على النَّاسِ، فَقَالَ: " لَكِنِ الْمُبَشِّرَاتُ" انْقَطَعَتْ، فَلا رسولَ بَعْدِى وَلَا نَبِيَّ" قَالَ: فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَى النَّاسِ، فَقَالَ: " لكِنِ الْمُبَشِّرَاتُ" فَقَالُوْا: يَارسولَ اللهِ! وَمَا الْمُبَشِّرَاتُ؟ قَالَ: " رُؤْيَا الْمُسْلِمِ، وَهِيَ جُزُءٌ مِنْ أَجْزَاءِ النَّبُوّةِ "

وفى الباب:عَنْ أَبِى هُريرةَ، وَحُذَيْفَةَ بنِ أَسِيْدٍ، وَابْنِ عَبَّاسِ، وَأُمٌّ كُرْزِ، هلْذَا حديثٌ صحيحٌ غريبٌ مِنْ هَاذَا الْوَجْهِ مِنْ حَدِيْثِ الْمُخْتَارِ بِنِ فُلْفُلِ.

#### بابُ قَوْلِهِ ﴿ لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾

# مؤمنین کے لئے دنیوی زندگی میں خوشخری ہے

سورة ليلس (آيت٦٢-٦٢) ميس ہے:﴿ أَلَا إِنَّ أُولِيَاءَ اللَّهِ لَاخَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَاهُمْ يَحْزَنُونَ، الَّذِيْنَ آمَنُوْا وَكَانُواْ يَتَّقُونَ،لَهُمُ الْمُشْرَى فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَفِي الآخِرَةِ، لَاتَبْدِيْلَ لِكَلِمَاتِ اللهِ، ذٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ ﴾ ترجمہ: سنو!اللہ کے دوستوں کے لئے نہ کوئی اندیشہ ہےاور نہ وہ مغموم ہوتے ہیں، (اللہ تعالی ان کوخوفناک اورغمناک حوادث سے بچاتے ہیں) اور بیاللہ کے دوست وہ ہیں جوایمان لائے ہیں اور گناہوں سے برہیز کرتے ہیں،ان کے لئے دنیوی زندگی میں بھی اور آخرت میں بھی خوشخری ہے،اوراللہ کی باتوں کے لئے یعنی ان کے وعدوں میں کوئی فرق نہیں آتا ،اور بیبشارت بڑی کامیا بی ہے۔اور سورہ حمر السجدة (آیت ۳۰-۳۲) میں ہے: ﴿إِنَّ الَّذِيْنَ قَالُواْ رَبُّنَا اللَّهُ ﴾ الآية: يعنى جن لوگول نے اقرار كيا كه جارارب الله ہے، پھروه اس يرمتنقيم رہے يعني اس كوچھوڑا نہیں، توان پر فرشتے اتر تے ہیں اور وہ کہتے ہیں: تم کچھاندیشہ نہ کرو، اور نہ رنج کرو، اور تم جنت کی خوشخری س لو،جس کاتم سے وعدہ کیا جاتا رہا ہے اور ہم تمہار ہے رفیق ہیں دنیاوی زندگی میں بھی اور آخرت میں بھی ، اور تمہارے لئے ا جنت میں ہروہ چیز ہے جس کوتمہارا جی جا ہے گا،اورتمہارے لئے جنت میں ہروہ چیز ہوگی جس کوتم مانگو گے، یہ بطور مہمانی کے ہوگاغفور حیم کی طرف ہے، یعنی پنعتیں اکرام کے ساتھ ملیں گی جس طرح مہمان کوملتی ہیں۔ مؤمنین جب آخرت میں پینچیں گے توان کو جنت کی اوراس کی نعتوں کی جوخو شخری ملائکہ دیں گے وہ تو ظاہر

ہے، مگر دنیا میں خوشخری کی کیاصورت ہوتی ہے اس کا تذکرہ درج ذیل روایات میں ہے۔

حديث (١):مصرك ايك شخص في حضرت ابوالدرداءرض الله عنه عنه ولَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ كي تفسیر پوچھی کہ دنیامیں خوشخبری کس طرح ملتی ہے؟ حضرت ابوالدر داءؓ نے فرمایا: جب سے میں نے یہ بات نبی طالع اللہ ہے پوچھی ہے کسی نے مجھ سے آپ کے علاوہ یہ بات نہیں پوچھی ، ہاں ایک اور شخص نے بھی یہ بات پوچھی تھی ،اور جب میں نے نبی صفح اللہ اس کی تفسیر یوچھی تو آپ نے فرمایا: جب سے یہ آیت نازل ہوئی ہے آپ کے علاوہ کسی نے مجھ سے 'بشری' کے بارے میں نہیں پوچھا۔اس آیت میں بشری سے مراد نیک خواب ہے جس کومسلمان دیکھتاہے،یا اس کے لئے دیکھاجاتا ہے۔

تشریح: یعنی الله تعالی نیک خوابوں کے ذریعہ مؤمنین کوان کے اچھے احوال بتلاتے ہیں ،اوراسی شم کے خوابوں

کے ذریعہ پیراپنے مریدین کے احوال سے واقف ہوتے ہیں اوران کے مقامات ِسلوک کا انداز ہ کرتے ہیں، پھر اس کی بنیادیراجازت دیتے ہیں۔

صدیث (۲): نبی سِلَتْ اَیَ اِ اَصدق الرؤیا بالاسحاد : صبح کے قریب میں دیکھے ہوئے خواب زیادہ تر سیچ ہوتے ہیں۔

تشری : بیرحدیث در ّاج کی ہے، وہ ابوالہیثم سے روایت کرتے ہیں، اور دراج کی ابوالہیثم سے روایات متنقیم نہیں ہوتیں ..... صبح کے قریب چونکہ نیند پوری ہوجاتی ہے، معدہ خالی ہوجاتا ہے، اور طبیعت کے تقاضے تھم جاتے ہیں اس لئے اس وقت ملائکہ نازل ہوتے ہیں اور مؤمن کوخوش کن خواب دکھاتے ہیں، اسی مناسبت سے بیرحدیث اس باب میں لائی گئی ہے۔

حدیث (۳): حفرت عبادہ رضی اللہ عنہ کی ہے اس میں بھی وہی مضمون ہے جو پہلی حدیث میں ہے، اس کئے امام تر فذی رحمہ اللہ نے اُس حدیث کی سند میں بھی ابوسلمہ اور حفرت عبادہ کے درمیان مجہول واسطہ ہے، پھر بھی بیرحدیث شاہد بن سکتی ہے، اور ہار نے میں اگر چہاس حدیث پرکوئی تھم نہیں، مگر مصری نسخہ میں اگر چہاس حدیث سن کے گئے شاہد مصری نسخہ میں : هذا حدیث حسن ہے، پس ایک حدیث حسن دوسری حدیث حسن کے لئے شاہد بن سکتی ہے، اور حرب بن شداد نے بیحدیث کی بن ابی کثیر سے روایت کی ہے، اور تحدیث کی صراحت کی ہے، اور عمران القطان بصیغہ من روایت کرتے ہیں۔

#### [٣-] بابُ قَولِهِ: ﴿ لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾

[٢٢٧١] حدثنا ابنُ أَبِى عُمَرَ، نَا سُفَيَانُ، عَنْ ابنِ الْمُنْكَدِرِ، عَنْ عَطَاءِ بنِ يَسَارٍ، عَنْ رَجُلٍ مِنْ أَهُلِ مِصْرَ، قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا الدَّرُدَاءِ عَنْ قَوْلِ اللهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿ لَهُمُ الْبُشُرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ أَهُلِ مِصْرَ، قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا الدَّرُدَاءِ عَنْ قَوْلِ اللهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿ لَهُمُ اللهِ صَلَى الله عليه وسلم: فَقَالَ: مَا سَأَلْتُ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم، فَقَالَ: " مَاسَأَلْنِي عَنْهَا أَحَدٌ غَيْرُكَ مُنْذُ أُنْزِلَتُ: هِي سَأَلْتُ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم، فَقَالَ: " مَاسَأَلَنِي عَنْهَا أَحَدٌ غَيْرُكَ مُنْذُ أُنْزِلَتُ: هِي اللهِ عَلَيه وسلم، فَقَالَ: " مَاسَأَلَنِي عَنْهَا أَحَدٌ غَيْرُكَ مُنْذُ أُنْزِلَتُ: هِي اللهِ عَلَيه وسلم، فَقَالَ: " مَاسَأَلَنِي عَنْهَا أَحَدٌ غَيْرُكَ مُنْذُ أُنْزِلَتُ: هِي اللهِ عَلَيه وسلم، فَقَالَ: " مَاسَأَلَنِيْ عَنْهَا أَحَدٌ غَيْرُكَ مُنْذُ أَنْزِلَتُ: هِي

وفي الباب: عَنْ عُبَادَةَ بنِ الصَّامِتِ، هٰذَا حديثٌ حسنٌ.

[٢٧٧٧] حدثنا قُتَيْبَةُ، نَا ابنُ لَهِيْعَةَ، عَنْ دَرَّاجٍ، عَنْ أَبِى الْهَيْشَمِ، عَنْ أَبِى سَعِيْدٍ، عَنِ النبيّ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: " أَصْدَقُ الرُّوْيَا بِالْأَسْحَارِ "

[٢٢٧٣] حدثنا مُحمدُ بنُ بَشَّارٍ، نَا أَبُو دَاوُدَ، نَا حَرْبُ بنُ شَدَّادٍ، وَعِمْرَانُ القَطَّانُ، عَنْ يَحْيى

بنِ أَبِى كَثِيْرٍ، عَنْ أَبِى سَلَمَةَ، قَالَ: نُبِلُتُ عَنْ عُبَادَةَ بنِ الصَّامِتِ، قَالَ: سَأَلُتُ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ لَهُمُ الْبُشُرَى فِى الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ قَالَ: "هِى الرُّوْيًا الصَّالِحَةُ، يَرَاهَا الْمُؤْمِنُ، أَوْ تُرَى لَهُ " قَالَ حَرْبٌ فِى حَدِيْنِهِ: حدثنا يَحْيىَ.

بابُ ماجاء في قَولِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم: " مَنْ رَآنِيُ فِي الْمَنَامِ فَقَدُ رَآنِيُ"

جس نے مجھے خواب میں دیکھااس نے یقیناً مجھے دیکھا

نى مَاللهُ اللهُ كَامُ كُونُواب مين ديكھنے كے تعلق سے دومتفق عليه روايتي بين:

کیملی حدیث مَنْ رآنی فی المنام فَسَیَرَانی فی الیَقَظَةِ، وَلاَ یَتَمَثَّلُ الشیطانُ بِیُ: جس نے مجھے خواب میں دیکھا وہ عنقریب بیداری میں مجھے دیکھے گا،اور شیطان میرا پیکرا فتیار نہیں کرسکتا۔

تشری اس مدیث کاتعلق حیات نبوی سے ہے، جب آپ سِلَّیْ اِیَّا بقید حیات تھے اس وقت اگر کوئی آپ کو خواب میں دیکھا تواس کی تعبیر ریتھی کہوہ بیداری میں آپ کودیکھے گا،اورخواب میں آپ کودیکھا تھا، کودیکھا تواب میں تھی آپ کی شکل نہیں بناسکا۔

دوسرى حديث: مَنْ رَآنِي في المنام فقد رآني، فإنَّ الشيطانَ لاَيتَمَثَّلُ بِي: جَس نے مجھے خواب ميں ديا اس نے بقينا مجھے ہي ديكھاكيونكه شيطان ميرا پيكرا ختيار نہيں كرسكتا۔

تشری نیر مدیث بھی متفق علیہ ہے، اور متفد مین میں سے بعض کی رائے ہیہ کہ جس نے نبی مِلِنَّ اللَّهِ اللَّهِ اللَّ زندگی والے حلیہ میں دیکھا: اس نے بالیقین آپ کو دیکھا، چنانچہ وہ حضرات خواب دیکھنے والے سے حلیہ دریافت کیا کرتے تھے، اگر خواب دیکھنے والا وہ حلیہ بیان کرتا جو آپ کا آخری زندگی میں تھا تو وہ اس خواب کی تصدیق کرتے تھے، ورنہ کہتے کہ آپ نے نبی مِلِنْ اللَّهِ کے خواب میں نہیں دیکھا۔

اور متقد مین کی دوسری رائے ہیہ ہے کہ جس نے آپ کو آپ کے حلیہ میں دیکھا خواہ وہ آخری زندگی کا حلیہ ہویا پہلے کا اس نے آپ کودیکھا اوراگرایسی حالت میں دیکھا جو آپ کا حلیہ بھی نہیں رہاتو اس نے آپ کونہیں دیکھا۔

اور متاخرین کی رائے بیہ کہ خواب دیکھنے والے نے آپ گوجس حلیہ میں بھی دیکھا ہوا گرچہ نامناسب حلیہ میں دیکھا ہواور خواب میں قرائن سے جانا ہو کہ بیہ نبی مطال کی آئے ہیں تو وہ آپ ہی ہوتے ہیں اور کوئی نہیں ہوتا،خواہ روایات میں منقول حلیہ میں دیکھا ہویا کسی اور حلیہ میں۔

اور حضرت گنگوہی قدس سرہ فرماتے ہیں: یہی رائے برحق ہے، کیونکہ خواب دیکھنے والے کوجس شخص سے مناسبت ہوتی ہے اس کی شکل میں آپ نظر آتے ہیں، نیزخواب دیکھنے والے کی ایمانی حالت، نیت اور امور باطنہ کے اختلاف

### ہے بھی آپ کی زیارت مختلف صورتوں میں ہوتی ہے۔

[3-] بابُ ماجاء فى قُولِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم: "مَنْ رَآنِي فِى الْمَنَامِ فَقَدُ رَآنِي"
[4-] بابُ ماجاء فى قُولِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم: "مَنْ رَآنِي فِى الْمَنَامِ فَقَدُ رَآنِي اللهِ عَنْ أَبِي اللهِ عَنْ أَبِي اللهِ عَنْ اللهِ عَلْهُ وسلم قَالَ: "مَنْ رَآنِي فِى الْمَنَامِ فَقَدُ رَآنِي، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَآيَتَمَثَّلُ بِي "

وفى الباب: عَنْ أَبِي هريرةَ، وأَبِي قَتَادَةَ، وابنِ عَبَّاسِ، وأَبِي سَعِيْدٍ، وَجَابِرٍ، وأَنَسٍ، وأَبِي مَالِكٍ الأَشْجَعِيِّ، عَنْ أَبِيْهِ، وَأَبِي بَكْرَةَ، وأَبِي جُحَيْفَةَ، هذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

# بابُ ماجاء إذًا رَأَى فِي الْمَنَامِ مَا يَكُرَهُ: مَايَصْنَعُ؟

#### جب ناپندیده خواب نظرآئے تو کیا کرے؟

حدیث: رسول الله ﷺ نے فرمایا: اچھاخواب الله کی طرف سے ہے اور براخواب شیطان کی طرف سے ، پس جبتم میں سے کوئی شخص الیں چیز دیکھے جواس کو ناپیند ہوتو چاہئے کہ وہ اپنی بائیں طرف تین بار تھاکار دے، اور چاہئے کہ وہ اللہ کی پناہ چاہے، اس خواب کی برائی سے، پس بیشک وہ خواب اس کوضر رنہیں پہنچائے گا، یعنی اس عمل سے اس کے وساوی ختم ہوجائیں کے۔

تشریک: اس حدیث میں نبی طِلاَیْ یَکِیم نے لفظ دؤیا اجھے خواب کے لئے استعال کیا ہے اور برے خواب کے لئے لفظ کُلُم استعال کیا ہے، مگر لغت کے اعتبار سے بید دونوں لفظ عام ہیں، ہرفتم کے خواب کے لئے دونوں لفظ استعال ہوتے ہیں .....اور اس حدیث میں نالپندیدہ خواب دیکھنے کی صورت میں دو کام کرنے کی ہدایت فرمائی ہے، دیگر روایات میں جوآگے آرہی ہے اوراعمال بھی منقول ہیں۔

#### [ه-] بابُ ماجاء إذَا رَأَى فِي الْمَنَامِ مَا يَكُرَهُ: مَايَصُنَعُ؟

[٥٧٧٥] حدثنا قُتَيْبَةُ، نَا اللَّيْتُ، عَنْ يَحْيَى بِنِ سَعِيْدٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بِنِ عَبْدِ الرَّحْمَٰنِ، عَنْ أَبِي قَتَادَةَ، عَنْ رَسُوْلِ اللهِ صلى الله عليه وسلم، أَنَّهُ قَالَ: " الرُّوْيَا مِنَ اللهِ، وَالْحُلُمُ مِنَ الشَّيْطَانِ، فَإِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ شَيْئًا يَكُرَهُهُ: فَلْيَنْفُثْ عَنْ يَسَارِهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، وَلْيَسْتَعِذْ بِاللهِ مِنْ شَرِّهَا، فَإِنَّهَا لَاتَضُرُّهُ " وفي الباب: عَنْ عَبْدِ اللهِ بنِ عَمْرِو، وَأَبِي سَعِيْدٍ، وَجَابِرٍ، وَأَنسٍ، هذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

# بابُ ماجاء في تَعْبِيرِ الرُّولَيَا

### خوابول كي تعبير كابيان

پھریہی حدیث دوسری سندسے ذکر کی ہے، اس میں ہے: ''مسلمان کا خواب نبوت کا ۲۸ واں جزء ہے، اور وہ پرندے کے پیرمیں ہوتا ہے جب تک اسے بیان نہ کیا جائے، اور جب اسے بیان کیا جائے تو وہ گر جاتا ہے یعنی اس کی تعبیر واقع ہوتی ہے۔

تشریکے:ان دونوں حدیثوں کی سندمیں ایک رادی وکیع ہے اس کے باپ کا نام عین کے ساتھ عُدُس ہے یا حاء حلمی کے ساتھ حُدُس؟ روات میں اس سلسلہ میں اختلاف ہے،اصح عین کے ساتھ ہے۔

اور علی دِ جُلِ طائو: پرندے کے پیر میں: ایک محاورہ ہے، پرندہ جب پیروں میں کوئی چیز لے کراڑتا ہے تو وہ چیز گربھی سکتی ہے، اور پرندہ اس کو لے کرمنزل تک پہنچ بھی جاتا ہے، یہی حال خواب کا ہے، جب تک اس کو کسی سے بیان کیا جائے اور بیان نہ کیا جائے اس کی تعبیر واقع نہیں ہوتی، وہ خواب کے ساتھ رہتی ہے، مگر جب اس کو کسی سے بیان کیا جائے اور وہ تعبیر دیدے تو وہ تعبیر واقع ہوجاتی ہے، اس لئے ہدایت دی کہ خواب کسی عقلند سے یا دوست سے بیان کرو، عقلند بید دھڑک تعبیر دیے گا، فرض تعبیر کے دھڑک تعبیر دیے گا، فرض تعبیر سے دھڑک تعبیر نہیں ہوتا، اور اگرخواب و کھنے والاخور تعبیر سے خواب کا تحق نہیں ہوتا، اور اگرخواب د کھنے والاخور تعبیر کے فن سے واقف ہے تک اس کی تعبیر نہ آئے خواب واقع نہیں ہوتا، ہاں جب اس کے ذہن میں کوئی تعبیر نہ آئے خواب واقع نہیں ہوتا، ہاں جب اس کے ذہن میں کوئی تعبیر نہ آئے خواب واقع نہیں ہوتا، ہاں جب اس کے ذہن میں کوئی تعبیر نہ آئے خواب واقع نہیں ہوتا، ہاں جب اس کے ذہن میں کوئی تعبیر نہ آئے خواب واقع نہیں ہوتا، ہاں جب اس کے ذہن میں کوئی تعبیر نہ آئے خواب واقع نہیں ہوتا، ہاں جب اس کے ذہن میں کوئی تعبیر نہ آئے خواب واقع نہیں ہوتا، ہاں جب اس کے ذہن میں کوئی تعبیر آئے جائے تواب اس کا تحقق ہوگا۔

### [٦-] بابُ ماجاء في تَعْبِيُرِ الرُّوْيَا

٢٢٧٦] حدثنا مُحمودُ بنُ غَيْلَانَ، نَا أَبُوْ دَاوُدَ، أَنْبَأَنَا شُعْبَةُ، أَخْبَرَنِي يَعْلَى بنُ عَطَاءٍ، قَالَ:
 سَمِعْتُ وَكِيْعَ بنَ عُدُسٍ، عَنْ أَبِي رَزِيْنِ العُقَيْلِيِّ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه

وسلم: "رُوْيَا الْمُوْمِنِ جُزْءٌ مِنَ أَرْبَعِيْنَ جُزْءً مِنَ النَّبُوَةِ، وَهِيَ عَلَى رِجُلِ طَائِرٍ مَالَمْ يُتَحَدَّثَ بِهَا فَإِذَا تُحُدِّثَ بِهَا اللَّهِ لِبِيْبًا أَوْ حَبِيْبًا "

فَإِذَا تُحُدِّثَ بِهَا سَقَطَتُ " قَالَ: وَأَحْسَبُهُ قَالَ: " وَلَا تُحَدِّثُ بِهَا إِلَّا لِبِيْبًا أَوْ حَبِيْبًا "

[٧٢٧-] حدثنا الحَسَنُ بنُ عَلِيِّ الْحَوَّالُ، نَا يَزِيْدُ بنُ هَارُوْنَ، نَا شُعْبَةُ، عَن يَعْلَى بنِ عَطَاءٍ، عَنْ وَكِيْعِ بنِ عُدُسٍ، عَنْ عَمِّهِ أَبِي رَزِيْنٍ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: " رُوْيًا الْمُسْلِم جُزْءٌ مِنُ سِتَّةٍ وَأَرْبَعِيْنَ جُزْءً مِنَ النَّبُوّةِ، وَهِي عَلَى رِجْلِ طَائِرٍ مَالَمْ يُحَدِّثُ بِهَا، وَإِذَا حَدَّتَ بِهَا وَقَعَتُ " سِتَّةٍ وَأَرْبَعِيْنَ جُزْءً مِنَ النَّبُوّةِ، وَهِي عَلَى رِجْلِ طَائِرٍ مَالَمْ يُحَدِّثُ بِهَا، وَإِذَا حَدَّتَ بِهَا وَقَعَتُ " هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ، وَأَبُو رَزِيْنِ العُقَيْلِيُّ: السَّمَةُ لَقِيْطُ بنُ عَامِرٍ، وَرَوَى حَمَّادُ بنُ سَلَمَةَ، هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ، وَأَبُو رَزِيْنِ العُقَيْلِيُّ: السَّمَةُ لَقِيْطُ بنُ عَامِرٍ، وَرَوَى حَمَّادُ بنُ سَلَمَةَ، عَنْ يَعْلَى بنِ عَطَاءٍ، فَقَالَ: عَنْ وَكِيْعِ بنِ حُدُسٍ، وقَالَ شُعْبَةُ، وَأَبُوعُوانَةَ، وَهُ شَيْمٌ: عَنْ يَعْلَى بنِ عَطَاءٍ، عَنْ وَكِيْعِ بنِ عُدُسٍ، وَقَالَ شُعْبَةُ، وَأَبُوعُوانَةَ، وَهُ شَيْمٌ: عَنْ يَعْلَى بنِ عَطَاءٍ، عَنْ وَكِيْعِ بنِ عُدُسٍ، وَهَاذَا أَصَحُهُ.

#### بابُ

# جب ناپسنديده خواب ديكھي تو كياكرے؟

# [٧-] بابٌ

[٢٢٧٨] حدثنا أَحْمَدُ بنُ أَبِي عُبَيْدِ اللهِ السَّلَمِيُّ الْبَصْرِیُّ، نَا يَزِيْدُ بنُ زُرَيْعٍ، نَا سَعِيْدُ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ مُحمدِ بنِ سِيْرِيْنَ، عَنْ أَبِي هُريرةَ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "الرُّوْيَا ثَلَاثٌ: فَرُوْيَا حَقِّ، وَرُوْيَا يُحَدِّثُ الرَّجُلُ بِهَا نَفْسَهُ، وَرُوْيَا تَحْزِينٌ مِنَ الشَّيْطَانِ، فَمَنْ رَأَى مَا يَكُرَهُ فَلَيْصَلُ" وَكَانَ يَقُولُ: " يُعْجِبُنِي الْقَيْدُ، وَأَكْرَهُ الغُلَّ: الْقَيْدُ ثَبَاتٌ فِي الدِّيْنِ " وَكَانَ يَقُولُ: " مَنْ رَآنِي فَإِنِّي أَنِا هُوَ، فَإِنَّهُ لَيْسَ لِلشَّيْطَانِ أَنْ يَتَمَثَّلَ بِي " وَكَانَ يَقُولُ: " لَاتَقَصُّ الرُّوْيَا إِلَّا عَلَى " مَنْ رَآنِي فَإِنِّي أَنِا هُوَ، فَإِنَّهُ لَيْسَ لِلشَّيْطَانِ أَنْ يَتَمَثَّلَ بِي " وَكَانَ يَقُولُ: " لَاتَقَصُّ الرُّوْيَا إِلَّا عَلَى

عَالِمِ أَوْ نَاصِح"

وفى البابُ: عَنْ أَنَسٍ، وأَبِى بَكُرَةَ، وَأُمَّ الْعَلَاءِ، وَابْنِ عُمَرَ، وَعَائِشَةَ، وأَبِى سَعِيْدٍ، وَجَابِرٍ، وأَبِى مُوسَى، وَابْنِ عَبَّاسٍ، وعَبْدِ اللهِ بنِ عَمْرٍو، حديثُ أَبِى هريرةَ حديثُ حسنٌ صحيحٌ.

#### بابُ ماجاءَ في الَّذِي يَكُذِبُ فِي حُلْمِهِ

#### حجموثا خواب بنانے پروعید

حدیث: نبی سِلَنَی ﷺ نے فرمایا: مَنْ کَذَبَ فِی حُلْمِه: کُلِّفَ یَوْمَ الْقِیامةِ عَقْدَ شَعِیْرَةٍ: جو شخص جموثا خواب بنا تا ہے اسے قیامت کے دن جو میں گرہ لگانے کا حکم دیا جائے گا۔

بیالفاظ حضرت علی رضی الله عنه کی حدیث کے بیں ، اور حضرت ابن عباس رضی الله عنهما کی حدیث کے الفاظ بیہ بیں : مَنْ تَحَلَّمَ کاذبًا: کُلِفَ یوم القیامة أَنْ یَعْقِدَ بین شَعِیْرَ تَیْنِ، وَلَن یَعْقِدَ بَیْنَهُمَا: جس نے جموٹا خواب بنایا، اسے قیامت کے دن حکم دیا جائے گا کہ وہ جو کے دودانوں کے درمیان گرہ لگائے ، اور وہ ہرگز ان کے درمیان گرہ نہیں لگا سے گا (اور جب تک وہ بیکا منہیں کرے گا سزاجاری رہےگی)

فائدہ: لوگ مختلف مقاصد سے جھوٹے خواب گڑھتے ہیں، جس طرح پارٹی مقاصد سے حدیثیں گڑھی جاتی تھیں خواب بھی گڑھے جاتے ہیں، نیز پیرکو دھوکہ دینے کے لئے اور جلدی خلافت حاصل کرنے کے لئے بھی اچھے اچھے خواب گڑھ کر پیرکوسنائے جاتے ہیں، اور کسی کو بدنام کرنے کے لئے یا نیک نام کرنے کے لئے بھی بیچرکت کی جاتی

# ہے،جس پریہ خت وعید سنائی گئی ہے، پس لوگوں کواس حرکت سے باز آ جانا چاہئے۔

### [٨-] بابُ ماجاءَ في الَّذِي يَكُذِبُ فِي حُلْمِهِ

[٢٢٧٩] حدثنا مُحمودُ بنُ غَيْلَانَ، نَا أَبُو أَحْمَدَ الزُّبَيْرِيُّ، نَا سُفْيَانَ، عَنْ عَبْدِ الأَعْلَى، عَنْ أَبِى عَبْدِ الرَّحْمٰنِ، عَنْ عَلِيِّ، قَالَ أُرَاهُ عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: " مَنْ كَذَبَ فِي حُلْمِهِ: كُلِّفَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَقْدَ شَعِيْرَةٍ "

حدثنا قُتَلْبَةُ، نَا أَبُوْ عَوَانَةَ، عَنْ عَبْدِ الْأَعْلَى، عَنْ أَبِي عَبْدِ الرحمنِ السَّلَمِيِّ، عَنْ عَلِيِّ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم نَحُوهُ.

وفى الباب: عَنْ ابنِ عَبَّاسٍ، وأَبِى هُرَيْرَةَ، وأَبِى شُرِيْحٍ، وَوَاثِلَةَ بنِ الْأَسْقَعِ، وَهَاذَا أَصَحُّ مِنَ الْحَدِيْثِ الْأَوْلِ.

[ ٢٢٨-] حدثنا مُحمدُ بنُ بَشَّارٍ ، نَا عَبْدُ الْوَهَابِ ، نَا أَيُّوبُ ، عَنْ عِكْرِمَةَ ، عَنْ ابنِ عَبَّاسٍ ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: " مَنْ تَحَلَّمَ كَاذِبًا: كُلِّفَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنْ يَعْقِدَ بَيْنَ شَعِيْرَ تَيْنِ ، وَلَنْ يَعْقِدَ بَيْنَهُمَا " هَذَا حديثُ صحيحٌ .

### بابٌ [ في رُونيا النبيِّ صلى الله عليه وسلم اللَّبَنَ]

# نبي صِلانْ يَالِيَّا كَاخُوابِ مِين دود هد كيمنا

حدیث: نبی ﷺ نے فرمایا: دریں اثنا کہ میں سویا ہوا تھا اچا تک میرے پاس دودھ کا پیالہ لایا گیا، میں نے اس میں سے کچھ پیا، پھر میں نے اپنا بچا ہوا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کودیا، صحابہ نے بوچھا: یار سول اللہ! اس کی تعبیر کیا ہے؟ آپ نے فرمایا علم۔

تشریکی: دودھاور پانی خواب میں علم کا پیکرا ختیار کرتے ہیں، چنانچہ نبی مِلاَیْمَیَایِّم نے اس خواب کی تعبیر یہ بیان فرمائی کہ حضرت عمررضی اللہ عند کو علم نبوی سے حظ وافر حاصل ہوگا۔

#### [٩-] بابُّ [في رُونيا النبيِّ صلى الله عليه وسلم اللَّبَنَ]

[٧٢٨١] حدثنا قُتَيْبَةُ، نَا اللَّيْتُ، عَنْ عُقَيْلٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ حَمْزَةَ بِنِ عَبْدِ اللهِ بِنِ عُمَرَ، عَنْ ابنِ عُمَرَ، عَنْ ابنِ عُمَرَ، عَنْ ابنِ عُمَرَ، قَالَ: سَمِعْتُ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: " بَيْنَا أَنَا نَائِمٌ، إِذْ أَتِيْتُ بِقَدَحٍ لَبَنٍ،

فَشَرِبْتُ مِنْهُ، ثُمَّراً غَطَيْتُ فَضَلِى عُمَرَ بِنَ الْحَطَّابِ" قَالُوْا: فَمَا أَوَّلْنَهُ يَارِسُولَ اللّهِ؟ قَالَ: " العِلْمُ" وفى الباب: عَنْ أَبِى هريرةَ، وَأَبِى بَكْرَةَ، وابنِ عَبَّاسٍ، وَعَبْدِ اللّهِ بنِ سَلَامٍ، وَخُزَيْمَةَ، وَالطُّفَيْلِ بنِ سَخْبَرَةَ، وَسَمُرَةَ، وأَبِى أَمَامَةَ، وَجَابِرٍ، حَدِيْتُ ابنِ عُمَرَ حديثٌ صحيحٌ.

### بابُّ [ في رُونيا النبيِّ صلى الله عليه وسلم القُمُصَ]

### نى مِالنَّيْلَيْمُ كاخواب مين كرتے و كھنا

حدیث: نبی ﷺ نے فرمایا: دریں اثنا کہ میں سویا ہوا تھا میں نے لوگوں کو دیکھا کہ وہ میرے سامنے پیش کئے جارہے ہیں درانحالیکہ انھوں نے کرتے پہن رکھے ہیں، کسی کا کرتا پہتا نوں تک پہنچا ہواہے، اور کسی کا اس سے کچھ نیچے تک ۔ نبی ﷺ کئے ان فرمایا: پس میرے سامنے حضرت عمر رضی اللہ عنہ پیش کئے گئے، درانحالیکہ انھوں نے ایسا کرتا پہن رکھا تھا جس کووہ گھییٹ رہے تھے، یعنی ان کا کرتا زمین سے لگ رہا تھا، صحابہ نے پوچھا: یارسول اللہ! آپ نے اس کی تعبیر کیا زکالی؟ آپ نے فرمایا: 'دین داری''

تشریخ: اس حدیث کی پہلی سند میں صحابی کا نام مجہول ہے، اور دوسری سند میں ان کا نام مذکور ہے، اور وہ ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ ہیں، اور یہی دوسری سنداصح ہے .....الله دُیُّ: پیتان: خواہ مرد کی ہویا عورت کی ، جمع ثُلِدیٌّ ...... اور کرتے کی تجیبر دینداری متعین نہیں، ذکورہ خواب میں لوگوں نے جس طرح چھوٹے بڑے کرتے پہن رکھے تھا اس تناظر میں اس کی تعبیر دین داری میں بڑھے ہوئے تھے جو تناظر میں اس کی تعبیر دین داری میں بڑھے ہوئے تھے جو اس منظر میں دکھائے گئے تھے، ان میں حضرت ابو بکر صدیق نہیں تھے، کوئکہ خواب کا مقصد حضرت عمر کی حالت کی وضاحت تھی۔

#### [١٠] بابُّ [في رُونيا النبيّ صلى الله عليه وسلم القُمُص]

[٣٢٨٠] حدثنا الحُسَيْنُ بنُ مُحمد الجَرِيْرِى البَلْخِيُّ، نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، عَنْ مَعْمَوٍ، عَنِ النَّهْرِيِّ، فَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، عَنْ مَعْمَوٍ، عَنِ النَّهْرِيِّ، عَنْ أَمِي الله عليه وسلم، أَنَّ النَّهْرِيِّ، عَنْ أَمِي الله عليه وسلم، أَنَّ النَّهِي صلى الله عليه وسلم، أَنَا النَّهُ صلى الله عليه وسلم قَالَ: " بَيْنَا أَنَا نَائِمٌ رَأَيْتُ النَّاسَ يُعْرَضُونَ عَلَيَّ، وَعَلَيْهِمْ قُمُصُّ: مِنْهَا مَا يَبْلُغُ أَسْفَلَ مِنْ ذَلِكَ " قَالَ: " فَعُرِضَ عَلَى عُمَرُ، وَعَلَيْهِ قَمِيْصٌ يَجُرُّهُ " قَالَ: " فَعُرِضَ عَلَى عُمَرُ، وَعَلَيْهِ قَمِيْصٌ يَجُرُّهُ " قَالَ: " الدِّيْنُ "

حدثنا عَبْدُ بنُ حُمَيْدٍ، ثَنِي يَعْقُولُ بنُ إِبْرَاهِيْمَ بنِ سَعْدٍ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ صَالِح بنِ كَيْسَانَ، عَنِ

الزُّهْرِىّ، عَنْ أَبِى أَمَامَةَ بنِ سَهْلِ بنِ حُنَيْفٍ، عَنْ أَبِىْ سَعِيْدٍ الخُدْرِىّ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه ۖ وسلم نَحْوَهُ بِمَعْنَاهُ، وَهَاذَا أَصَحُّ.

# بابُ ماجاء في رُوِّيَا النبيِّ صلى الله عليه وسلم فِي الْمِيْزَانِ وَالدَّلُوِ تراز واور دُول مِين نِي شِالنَّيَايَةِ مُا خواب

امام تر مذی رحمه الله ہر کتاب کے آخر میں پھھ متفرق حدیثیں ذکر کرتے ہیں جن پریا توباب بلاتر جمہ قائم کرتے ہیں باب کا ترجمہ قائم کرتے ہیں یا بالکل ہی باب قائم نہیں کرتے ۔ أبواب الموؤیا کے آخر میں بھی ایسا ہی کیا ہے ۔۔۔۔۔اوراس باب کے تحت جو کہلی اور تیسری حدیث لائے ہیں، وہ توباب سے متعلق ہیں، مگر دوسری حدیث کا باب سے پچھتعلق نہیں۔

حدیث (۱): نبی مِیلِنْ اِیکِ ایک دن صحابہ سے دریافت کیا: آپ حضرات میں سے کسی نے کوئی خواب ویکھا ہے؟ ایک شخص نے عرض کیا: میں نے دیکھا کہ آسمان سے گویا ایک تراز داتری، اور آپ اور ابو بکر تولے گئے تو آپ ابو بکر سے بھاری نکلے، پھر عمر وعثان رضی اللہ عنہما الو بکر سے بھاری نکلے، پھر عمر وعثان رضی اللہ عنہما تولے گئے تو حضرت ابو بکر مجماری نکلے، پھر تراز داٹھالی گئی، حدیث کے راوی حضرت ابو بکرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں: پس ہم نے نبی مِیلِنْ اَللہ عنہ کہتے ہیں: پس ہم نے نبی مِیلِنْ اَللہ عنہ کہتے ہیں: پس ہم نے نبی مِیلِنْ اَللہ عنہ کہتے ہیں: پس ہم نبی مِیلِنْ اِللہ عنہ کہتے ہیں: اوری حضوں کی۔

تشریکے: بینا گواری شایداس لئے تھی کہ حضرت عثمان رضی اللّٰدعنہ کے بعد فتنوں کا دور شروع ہوگا ،اور خلافت راشدہ متزلزل ہوجائے گی ،واللّٰداعلم

### سفیدلباس جنتی ہونے کی علامت

حدیث (۲): حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فر ماتی ہیں: نبی طِلْنَا اِیْنَا اِن کی ارائے میں اللہ عنہا فر ماتی ہیں: نبی طِلْنَا اِنْ اِن کی اور آپ کے ظہور سے پہلے میں پوچھا گیا تو حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا: ورقہ نے آپ کی تصدیق کی ہاور آپ کے ظہور سے پہلے ان کا انتقال ہو گیا تھا لیعنی اگر وہ آپ کے ظہور تک زندہ رہتے تو آپ کی تصدیق کرتے ، پس نبی طِلانِا اِن کے ظہور تک زندہ رہتے تو آپ کی تصدیق کرتے ، پس نبی طِلانا اِن کے ملاوہ کو کی اور انجالیکہ وہ سفید کپڑے بہنے ہوئے تھے، اگر وہ دوز خیوں میں سے ہوتے تو ان پر اس کے علاوہ کو کی اور لباس ہوتا۔

تشری اس حدیث کا ایک راوی عثمان ضعیف ہے اور بیحدیث باب سے غیر متعلق ہے، اس لئے میں نے اس حدیث پر نیا عنوان لگایا ہے، اور سفید کے علاوہ سبزرنگ بھی اہل جنت کالباس ہے، پس اگر کسی میت کو ہرے کپڑوں میں دیکھا جائے تو بی بھی اس کے جنتی ہونے کی علامت ہے۔

حدیث (٣): نی علی اور اور و کی با نی بلانا شروع کیا، کوگ این بلان با نی با نی بلانے کے لئے کنویں پر لائے ، سب سے کہ بہنے نی علی تعلی اور افھوں نے کینے نا شروع کیا، پھر حضرت الویکر رضی اللہ عند آ گے بڑھے، اور افھوں نے کھینے نا شروع کیا، افھوں نے ایک یا دو ڈول کھینچ کہ حضرت عمرضی اللہ عند آ گے بڑھے، اور افھوں نے ڈول لے لیا، حضرت ابو بکر حضی اللہ عند نے جوایک یا دو ڈول کھینچ تھے وہ پڑی مشکل سے کھینچ تھے، چنا نچہ نی علی پہنے نے فرمایا: واللہ یَغفی کہ اللہ ان کی بخشش کریں، اس میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عند کی مدت خلافت کے خصر ہونے کی طرف بھی اشارہ ہے اور ان کے زمانہ میں جود اطلی فتنے کھڑے ہو گئے جن رضی اللہ عند کے داخوں کی طرف بھی اشارہ ہے، اور ان کے زمانہ میں جود اطلی فتنے کھڑے ہو کئے جن رضی اللہ عند کے زمانہ میں خود سے جود میں کا دائر و حضرت ابو بکر سے بڑی مشکل سے نمثا جائے گا اس کی طرف بھی اشارہ ہے، اور ان داخلی فتنوں کی وجہ سے جود میں کا دائر و حضرت ابو بکر سے بڑی مشکل سے نمثا جائے گا اس کی طرف بھی اشارہ ہے، اور ان داخلی فتنوں کی وجہ سے جود میں کا دائر و حضرت ابو بکر سے برای مشکل سے نمثا جائے گا اس کی طرف بھی اشارہ ہے، اور ان داخلی فتنوں کی وجہ سے جود میں کا دائر و حضرت ابو بکر سے برای مشکل سے نمثا جائے گا اس کی طرف بھی اشارہ ہو، بعنی یہ بہت بڑا ڈول بنگیا، حضرت عمر نے کوئی ایسا با کمال جب سے بیاں تک کہ لوگ اونٹوں کو ہا کئی جگھنچ کر اونٹوں کو بلات سے بیاں تک کہ لوگ اونٹوں کو ہا کک کر بھانے کی جگہ میں لے گئے، یعنی سب کے اونٹ سیر اب ہو گئے عرب دو پہر سے بیباں تک کہ لوگ اونٹوں کو ہا کک کر بھانے کی جگہ میں لے گئے، یعنی سب کے اونٹ سیر اب ہو گئے عرب دو پہر میں اونٹوں کو ہا کک کر بھانے نے کے ایک کی جگھنے کر اونٹوں کو ہا کہ کر بھانے نے کے دین خول کو ایک کر بھانے کے ایک کر بھانے کی کہ کہ بھی سے متعائی ہے۔

#### [١١-] بابُ ماجاء في رُونيا النبيِّ صلى الله عليه وسلم فِي الْمِيْزَانِ وَالدَّلْوِ

[٣٢٨٣] حدثنا مُحمدُ بنُ بَشَّارٍ، ثَنَا الْأَنْصَارِيُّ، نَا أَشْعَتُ، عَنِ الحَسَنِ، عَنْ أَبِي بَكُرَةَ، أَنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم قَالَ ذَاتَ يَوْمٍ: " مَنْ رَأَى مِنْكُمْ رُوْيًا؟ فَقَالَ رَجُلُّ: أَنَا رَأَيْتُ كَأَنَّ مِنْ النبيَّ صلى الله عليه وسلم قَالَ ذَاتَ يَوْمٍ: " مَنْ رَأَى مِنْكُمْ رُوْيًا؟ فَقَالَ رَجُلُّ: أَنَا رَأَيْتُ كَأَنَّ مِنْ السَّمَاءِ، فَوُزِنْتَ أَنْتَ وَأَبُو بَكُرٍ، فَرَجَحْتَ أَنْتَ بِأَبِي بَكُرٍ، وَوُزِنَ أَبُو بَكُرٍ وَعُمَرُ، فَرَجَحَ أَبُو بَكُرٍ، وَوُزِنَ عُمَرُ وَعُثْمَانُ، فَرَجَع عُمَرُ، ثُمَّ رُفِعَ الْمِيْزَانُ، فَرَأَيْنَا الْكَرَاهِيَةَ فِي وَجْهِ رَسُولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم، هٰذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ.

الزُّهْرِىِّ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: سُئِلَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم عَنْ وَرَقَةَ، فَقَالَتْ الزُّهْرِیِّ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: سُئِلَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم عَنْ وَرَقَةَ، فَقَالَتْ لَهُ خَدِيْجَةً: إِنَّهُ كَانَ صَدَّقَكَ، وَإِنَّهُ مَاتَ قَبْلَ أَنْ تَظْهَرَ، فَقَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "أُرِيْتُهُ فِي الْمَنَامِ، وَعَلَيْهِ فِيَابُ بَيَاضٍ، وَلَوْ كَانَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ لَكَانَ عَلَيْهِ لِبَاسٌ غَيْرُ ذَلِكَ" هَذَا حَدِيثٌ غريبٌ، وَعُثْمَانُ بنُ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ لَيْسَ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيْثِ بِالْقَوِىِّ.

[ ٧٢٨٥] حدثنا مُحمدُ بنُ بَشَّارٍ ، نَا أَبُوْ عَاصِمِ ، نَا ابنُ جُرَيْحٍ ، ثَنِي مُوسَى بَنُ عُقَبَة ، ثَنِي سَالِمُ بَنُ عَبْدِ اللهِ ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بنِ عُمَرَ ، عَنْ رُؤْيَا النبيِّ صلى الله عليه وسلم وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَر ، فَقَالَ : 'رَأَيْتُ النَّاسَ اجْتَمَعُوْا ، فَنَزَعَ أَبُوْ بَكْرٍ ذَنُوْبًا أَوْ ذَنُوبَيْنِ ، فِيهِ ضَعْفٌ ، وَاللّهُ يَغْفِرُ لَهُ ، ثُمَّ قَامَ عُمَرُ ، 'رَأَيْتُ النَّاسَ اجْتَمَعُوا ، فَنَزَعَ أَبُو بَكْرٍ ذَنُوبًا أَوْ ذَنُوبَيْنِ ، فِيهِ ضَعْفٌ ، وَاللّهُ يَغْفِرُ لَهُ ، ثُمَّ قَامَ عُمَرُ ، فَدَ بَ النَّاسَ بِالْعَطَنِ "
فَدَ إِنَ فَاسْتَحَالَتْ غَرْبًا ، فَلَمْ أَرَ عَبْقَرِيًّا يَفْرِى فَرِيَّهُ ، حَتَّى ضَرَبَ النَّاسُ بِالْعَطَنِ "
مَا البَاب : عَنْ أَبِى هُريرة ، هذَا حديثٌ صحيحٌ غريبٌ مِنْ حَدِيْثِ ابنِ عُمَرَ .

بوٹ: پہلی حدیث کی سند میں انصاری سے مرادمجمہ بن عبداللہ انصاری ہیں۔

# پرا گنده سروالی کالی عورت: وباء کاپیکر محسوس

حدیث: نبی مَالِنْیَایَیَمْ نے خواب ویکھا: ایک کالی (حبش) عورت جس کاسر پراگندہ تھامدینہ منورہ سے نکلی اور مَهْ یَعَهٔ یعنی جھہ میں جا پینی ، نبی مِیلِنْیَایَیْمْ نے اس کی تعبیر بین کالی کہ مدینہ منورہ کی وباء جھہ میں نتقل ہوگئ۔ تشریح: مدینہ منورہ ہجرت سے پہلے وبائی شہرتھا، جب مہاجرین وہاں پہنچےتو ہر شخص بیار ہوگیا، پھراللہ تعالیٰ نے نبی مِیلِنْیَایَانِمْ کی برکت سے وہ وباء مدینہ منورہ سے ہٹادی اوراس کا پیکرمحسوس نبی مِیلِنْیَایَانِمْ کوخواب میں دکھایا۔

[٢٢٨٦] حدثنا مُحمدُ بنُ بَشَّارٍ، نَا أَبُو عَاصِمٍ، نَا ابنُ جُرَيْجٍ، أَخْبَرَنِي مُوْسَى بنُ عُقْبَةَ، قَالَ:

أَخْبَرَنِى سَالِمُ بِنُ عَبِّدِ اللَّهِ، عَنْ عَبِّدِ اللَّهِ بِنِ عُمَرَ، عَنْ رُؤْيَا النَّبِيِّ صَلَى الله عَلَيه وسَلَم، قَالَ: " "رَأَيْتُ امْرَأَةً سَوْدَاءَ، ثَائِرَةَ الرَّأْسِ، خَرَجَتْ مِنَ الْمَدِيْنَةِ، حَتَّى قَامَتْ بَمَهْيَعَةَ - وَهِى الْجُحُفَةُ -فَأَوَّلْتُهَا: وَبَاءُ الْمَدِيْنَةِ يُنْقَلُ إِلَى الْجُحُفَةِ " هٰذَا حديثُ صحيحٌ غريبٌ.

# ایک حدیث جو پہلے گذر چی ہے

ابواب الرؤیا کے پہلے باب میں بیصدیث ابوب سختیانی کے تلمیذ عبدالوہاب ثقفی کی سندسے گذر چکی ہے، یہاں وہی حدیث ان کے دوسرے شاگرد عمر کی سندسے ذکر کی ہے، اور بیمرفوع حدیث ہے اور ابوب کے تیسرے شاگرد حماد بن زید بھی بیصدیث روایت کرتے ہیں مگروہ اس کوموقوف کرتے ہیں، لیمنی حصرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا قول قرار دیتے ہیں۔

اور بیرحدیث بخاری شریف (حدیث ۱۵۰۷ کتاب المتعبیر باب۲۱) میں محمد بن سیرین کے شاگر دعوف اعرابی کی سندسے ہے جس میں بعض اجزاء مرفوع ہیں اور بعض موقوف، اور اس حدیث کا ترجمہ اور اس کے تمام اجزاء کی تفصیل پہلے باب میں گذر چکی ہے۔

[٢٢٨٧] أَخْبَرَنَا الحَسَنُ بنُ عَلِيِّ الْخَلَالُ، نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، نَا مَعمَرٌ، عَنْ أَيُوبَ، عَنْ ابنِ سِيْرِيْنَ، عَنْ أَبِي هريرةَ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: " فِي آخِرِ الزَّمَانِ لاَتكَادُ رُوْيَا الْمُؤْمِنِ تَكُذِبُ، وأَصْدَقُهُمْ رُوْيًا أَصْدَقُهُمْ حَدِيْثًا، وَالرُّوْيَا ثَلَاتٌ: الْحَسَنَةُ: بُشُرَى مِنَ اللهِ، وَالرُّوْيَا: يُحَدِّبُ وَأَصْدَقُهُمْ رَوْيًا أَصْدَقُهُمْ وَالرُّوْيَا: تَخْزِيْنٌ مِنَ الشَّيْطَانِ، فَإِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ رَوْيًا وَالرُّوْيَا: يَحُدِّنُ الشَّيْطَانِ، فَإِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ رَوْيًا يَكُرَهُهَا، فَلَا يُحَدِّنُ بِهَا أَحَدًا، وَلْيَقُمْ، فَلْيُصَلِّ

قَالَ أَبُوْهريرةَ: يُعْجِبُنِي الْقَيدُ، وأَكْرَهُ الْغُلَّ: الْقَيْدُ ثَبَاتٌ فِي الدِّيْنِ. قَالَ: وَقَالَ النبيُّ صلى اللهُ عليه وسلم: " رُوِّيَا الْمُوْمِنِ جَزْءٌ مِنْ سِتَّةٍ وَأَرْبَعِيْنَ جُزْءً مِنَ النُّبُوَّةِ"

وَقَدْ رَوَى عَبْدُ الْوَهَّابِ الثَّقَفِيُّ، هٰذَا الحديثَ عَنْ أَيُّوْبَ مَرْفُوْعًا، وَرَوَى حَمَّادُ بنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوْبَ، وَوَقَفَهُ.

# سونے کے کنگن جھوٹے مدعیان نبوت کا پیکر

حدیث: نبی ﷺ نے فرمایا: میں نے خواب میں دیکھا گویا میرے ہاتھوں میں سونے کے دوکنگن (کلائی کا ایک زیور) ہیں پس مجھےان دونوں کے معاملہ نے فکرمند بنایا، پس خواب ہی میں میری طرف وحی کی گئی کہ آپ ان

دونوں کنگنوں کو پھونک دیں ، پس میں نے ان دونوں پر پھونکا ، پس وہ دونوں اڑ گئے ، پس میں نے ان کنگنوں کی تعبیر دوجھوٹے نبیوں سے نکالی جن کا ظہور میرے بعد ہوگا ، ان میں سے ایک کومسیلمہ کہا جائے گا جو یمامہ کا باشندہ ہوگا اور دوسرے کوئنسی کہا جائے گا جو یمن کے شہرصنعا ء کا باشندہ ہوگا۔

#### مسلمه کے حالات:

نی علاقی نے اس کے خط کا یہ جواب کھا: بسم اللہ الرحمن الرحیم مِن محمد رسولِ الله إلی مُسلیمة الکَدَّابِ السلامُ علی مَنِ اتَّبَعَ الْهُدَی، أَمَا بعد! فَإِنَّ الأَرْضَ لِلْهِ يُوْرِفُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ، وَالْعَاقِبَةُ الْكَدَّابِ السلامُ علی مَنِ اتَّبَعَ الْهُدَی، أَمَا بعد! فَإِنَّ الأَرْضَ لِلْهِ يُوْرِفُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ، وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِيدَنَ لِعِن الله تعنی الله تعنی الله تعنی الله تعنی الله تعنی الله کے نام سے شروع کرتا ہوں، یہ نامہ الله کے رسول محمد علی الله کی طرف سے مہا جھوٹے مسلمہ کے نام ہے، سلام اس پر جوراؤ ہدایت کی پیروی کرے، حمد وصلوق کے بعد! زمین الله کی ہوہ اس کا وارث بناتے ہیں این ہیں اوراچھاانجام پر ہیزگاروں کے لئے ہے۔ یہ واقعہ من اجبری کے آخر کا ہے، اور ابھی اس کا فتنہ پوری طرح فاہر نہیں ہوا تھا کہ آپ عِلَیْ الله عنہ کے ساتھ اس کا میاب ہوئے اور مسلمہ: حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ہاتھ سے مارا گیا، اور اس کا فتنہ تھے، آخر میں حضرت خالہ میں حضرت خالہ کا میاب ہوئے اور مسلمہ: حضرت وحشی رضی اللہ عنہ کے ہاتھ سے مارا گیا، اور اس کا فتنہ تھے، آخر میں حضرت خالہ کا میاب ہوئے اور مسلمہ: حضرت وحشی رضی اللہ عنہ کے ہاتھ سے مارا گیا، اور اس کا فتنہ تھے، آخر میں حضرت خالہ کا میاب ہوئے اور مسلمہ: حضرت وحشی رضی اللہ عنہ کے ہاتھ سے مارا گیا، اور اس کا فتہ تھے، آخر میں حضرت خالہ کا میاب ہوئے اور مسلمہ: حضرت وحشی اللہ عنہ کے ہاتھ سے مارا گیا، اور اس کا فتہ تھے، آخر میں حضرت خالہ کے اور مسلمہ: حضرت وحشی اللہ عنہ کے ہاتھ سے مارا گیا، اور اس کا فتہ تھے، آخر میں حضرت وحشی اللہ عنہ کے ہاتھ سے مارا گیا، اور اس کا فتہ تھے، آخر میں حضرت خالہ کے اور مسلم کے اور مسلم کے ہاتھ سے مارا گیا ، اور اس کا فتہ تھے ہوں۔

#### اسودعنسی کےحالات:

 بنالیا، اس کا پورا قبیلہ اس کا تابع ہوگیا، علاوہ ازیں: نجران اور صنعاء پر بھی اس نے قبضہ کرلیا، اس کے پاس فوج اگر چہصرف سات سوکی تعداد میں تھی مگراس کا فتنہ جنگل کی آگ کی طرح چاروں طرف پھیل گیا، نبی ﷺ نے یمن کے مسلمانوں کولکھا کہ اس کے فتنہ ہے کسی طرح نمٹا جائے، چنا نچہ حضرت فیر وز دیلمی رضی اللہ عنہ نے سن ۱ ہجری میں نبی ﷺ کی وفات سے ایک ماہ قبل اس کوئل کر دیا اور اس کا فتنہ ختم ہوا۔

تشری : اس حدیث میں یَخور جان من بعدی ہے لین ان دونوں جھوٹے نبیوں کا ظہور میرے بعد ہوگا، اور بخاری شریف (حدیث میں یَخور جان من بعدی ہے نفا و اُلْتُهُما الْکَذَّابَیْنِ الَّذَیْنَ أَنَا بَیْنَهُمَا: لینی میں بخاری شریف (حدیث ۳۵۵۵ کتاب المغازی بابا) میں ہے: فاو اُلْتُهُما الْکَذَّابَیْنِ الَّذَیْنَ أَنَا بَیْنَهُمَا: لینی میں نے ان دو کنگنوں کی تعبیر ان دو مہا جھوٹوں سے نکالی ہے جن کے درمیان: میں ہوں، لینی صنعاء والا اور بمامہ والا، بی تعبیر حقیق ہے اور پہلی تعبیر لینی یخور جان من بعدی ظہور وغلبہ کے اعتبار سے ہے۔ اور الکوکب الدری میں 'میر ک بعد' سے مراد: بعد رُون یتی ھذہ لیا ہے لینی آ ہے کے اس خواب دیکھنے کے بعد وہ دونوں جھوٹے نبی ظاہر ہونگے، پھر اللہ تعالیٰ نے ایسا کیا کہ ایک کا معاملہ تو حیات نبوی ہی میں نمٹ گیا اور دوسرے کا ظہور وغلبہ دورصد لیق میں ہوا۔

اس کے بعد جاننا چاہئے کہ اسلام سے پہلے مجمی بادشاہ اپنی شان کے اظہار کے لئے سونے کے کنگن پہنا کرتے سے بھے، مگر یہ بات اسلام کے مزاج کے خلاف تھی، اس لئے نبی طِلاَیْتِیَا کہ کوخواب میں اپنے ہاتھوں میں سونے کے کنگنوں نے فکر بند بنایا کہ یہ کیا آفت ہاتھوں میں آگئ، نیز آ دمی دوہاتھوں کے درمیان ہوتا ہے اور سونا فتنہ کا پیکر بھی جوتا ہے، اس مجموعہ سے آپ نے اس خواب کی وہ تعبیر نکالی تھی۔

اورالکوکب الدری میں یہ بات اس طرح بیان کی گئی ہے کہ دونوں کنگنوں نے نبی مِیلیٹیکیٹی کے دونوں ہاتھوں پر قبضہ جمالیا، درانحالیکہ ہاتھ کمانے والے اعضاء ہیں، پس گویا ان دونوں کنگنوں نے آپ کو ایپ دین کی اشاعت سے اورا پنی قوت کی تشہیر سے روک دیا، اس لئے آپ کو یہ کئن نا گوارگذر ہے اور ان دونوں کنگنوں کا پھو نکنے سے اثر جاناان دونوں جھوٹے نبیوں کا خاص جدوجہد کی حاجت کے بغیر ہلاک ہوجانا ہے۔

فائدہ :سونے کے کنگنوں میں اس طرف بھی اشارہ ہوسکتا ہے کہ جھوٹی نبوت کے فتنے ہمیشہ زر (مال) کے بل بوتے پر چلتے ہیں، مگر جب قوت بازو سے ان کا مقابلہ کیا جائے تو وہ دم تو ڑدیتے ہیں۔اور قادیانی کا فتنہ اس لئے ختم نہیں ہوا کہ 'گی کے حکومت کی وجہ سے کسی نے قوت ِ بازو سے اس کا مقابلہ نہیں کیا اور شاہ کا بل نے اس کولکھا تھا کہ ''ایں جابیا'' مگروہ نہیں گیا، ورنہ اس کا کا متمام ہوجاتا۔

[٢٢٨٨] حدثنا إِبْرَاهِيْمُ بُنُ سَعِيْدٍ الْجَوْهَرِيُّ الْبَغْدَادِيُّ، نَا أَبُو اليَمَانِ، عَنْ شُعَيْبٍ - وَهُوَ ابنُ أَبِي حَمْزَةَ - عَنْ ابْنِ أَبِي حُسَيْنٍ، عَنْ نَافِعِ بنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابنِ عَبَّاسٍ، عَنْ أَبِي هريرةَ، قَالَ:

قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " رَأَيْتُ فِي الْمَنَامِ كَأَنَّ فِي يَدَىَّ سِوَارَيْنِ مِنْ ذَهَبٍ، فَهَمَّنِيَّ شَأْنُهُمَا، فَأُوحِيَ إِلَىَّ أَنِ انْفُخُهُمَا، فَنَفَخْتُهُمَا، فَطَارَا، فَأَوَّلْتُهُمَا كَاذِبَيْنِ يَخُرُجَانِ مِنْ بَعْدِي، يُقَالُ لِأَحَدِهِمَا مَسْلَمَةُ صَاحِبُ الْيَمَامَةِ، وَالْعَنَسِيُّ صَاحِبُ صَنْعَاءَ " هٰذَا حديثٌ صحيحٌ غريبٌ.

# ایک خواب جس کی تعبیر صدیق اکبر رضی الله عنه نے دی

 .....حضرت ابوبکررضی اللہ عنہ نے عرض کیا: میں آپ کوشم دیتا ہوں ،میرے ماں باپ آپ پر قربان! اے اللہ تھیے رسول! مجھے ضرور ہتلا ئیں کہ دہ کونی بات ہے جومیں چوک گیا؟ آپ نے فرمایا بشم مت دو!

تشریکی: بیرحدیث صحیح ہے اور متفق علیہ ہے ( بخاری حدیث ۲۰۴۱ کے کتاب المتعبیر باب ۴۲، مسلم حدیث ۲۲۹۹ کتاب الرؤیا بابس اس حدیث علی بیات زیر بحث آئی ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے تعبیر میں کیا چوک ہوئی؟ مگر فیض الباری (۳۹۴:۳) میں ہے کہ جب نبی مِلْنَظِیَا نے یہ بات نہیں بتائی تو اب کون یہ بات بتا سکتا ہے؟ اس لئے اب اس کے دریے ہونالا حاصل ہے۔

اورالکوکب الدری میں ہے کہ علماء نے تین باتیں کہی ہیں، مگروہ سب صحیح نہیں:

پہلی بات: حضرت ابو بکڑنے گھی اور شہد کی جوتعبیر بیان کی ہے اس میں چوک ہوئی ہے، ان کوقر آن وحدیث سے تعبیر بیان کرنی چاہئے تھی، مگریہ بات اس لئے صحیح نہیں کہ قر آن وحدیث در حقیقت ایک ہیں، حدیثیں قر آن کی تفسیر ہیں اور قر آن وحدیث دونوں وی ہیں، تفاوت صرف متلواور غیر ملتو ہونے کا ہے۔

دوسری بات:حضرت ابو بکررضی الله عنه نے تعبیر دینے میں جو پیش قدمی کی ہےوہ ان کی چوک تھی ، مگریہ بات اس لئے تیج نہیں کہ انھوں نے اجازت ِ نبوی سے تعبیر دی تھی ، پس اس کو بے جا جسارت کیسے کہہ سکتے ہیں؟

تیسری بات: حضرت ابوبکرٹنے کے بعد دیگرے رہی پکڑنے والوں کی تعیین نہیں گی ، یدان کی چوک تھی ، مگریہ بات بھی صحیح نہیں ، کیونکہ اسے زیادہ سے زیادہ کلام میں اجمال کہہ سکتے ہیں ، چوک نہیں کہہ سکتے۔

پھر حضرت گنگوہی قدس سرۂ نے ایک چوتھی تاویل کی ہے کہ خواب دیکھنے والے کا بی تول: ٹھر اُنحف به رجلٌ فَقُطِعَ به، ٹھر وُصِّلَ له فَعَلاَ به: یہ جملہ تعبیر کامختاج تھا، یعنی یہ بات بیان کرنی ضروری تھی کہ وہ تیسر اُنحف جس کی رہی ٹوٹ جائے گی پھراس کے لئے وہ رہی جوڑی جائے گی؟ جائے گی پھراس کے خلیفہ کے لئے وہ رہی جوڑی جائے گی؟ حضرت ابو بکر ٹے نے ظاہر الفاظ سے یہ تعبیر دی تھی کہ اسی مخص کے لئے وہ رہی جوڑی جائے گی، اور وہ اس کے ذریعہ پڑھ جائے گا، حالانکہ مرادیہ ہیں تھی رہی ہو تھی کہ اسی میں وہ تھی ہوگیا، پھراس کے بعدرتی جوڑی گئی اور خلافت راشدہ کا سلسلہ آگے بڑھا، چنانچہ بخاری شریف میں خواب میں وُصِّلَ کے ساتھ لَهُ نہیں ہے، اور صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی سے بہور میں جوگ کے درحقیقت اسی جگہ ہے۔ واللہ اعلم

 اور دوسری رائے رہے کہ خواب تعبیر کے تابع ہوتا ہے، اور دلیل وہ حدیث ہے جو پہلے گذر چکی ہے کہ خواب ہو پرندے کے پیر میں ہوتا ہے جب تک اس کی تعبیر نہ دی جائے ، یعنی تعبیر سے پہلے خواب ہوا میں لاکا ہوا ہوتا ہے، اس کی تعبیر واقع نہیں ہوتی ، جب تعبیر نکالی جاتی ہے بھی خواب کا تحقق ہوتا ہے۔

اور فیض الباری میں ہے کہ خواب دونوں طرح کے ہوتے ہیں، بعض کی حقیقت مستقرہ ہوتی ہے اور بعض تعبیر کے تابع ہوتے ہیں، اللہ وقی ہے اور بعض تعبیر کے تابع ہوتے ہیں، اور پہلے گذری ہوئی حدیث: الرُّونِیا علی دِ جُلِ طائدٍ: قضیہ مہملہ ہے جوموجہ جزئیہ کے تکم میں ہوتا ہے، یعنی بعض خواب پرندے کے بیر میں ہوتے ہیں ہرخواب کی بیصورت ِحال نہیں۔واللہ اعلم

فائدہ(۲):اور یہ بات پہلے بیان کی جا چکی ہے کہ سم دینے سے سم نہیں ہوتی ، بلکہ سم کھانے سے سم ہوتی ہے، مگر نبی سِّالْنِیَائِیَا نے امت کوجن سات باتوں کا حکم دیا ہے ان میں ابو اُد الْقَسَم بھی ہے (بخاری مدیث ۱۲۳۹) یعنی سم دینے والے کی سم حتی الا مکان پوری کرنی چاہئے ، پھر نبی سِّالِنَیْائِیَا نے حضرت ابو بکڑ کی سم پوری کیوں نہیں کی؟ اور ان کوان کی چوک کیوں نہیں بتائی ؟

اس کا جواب ہے ہے کہ أبواد القسم کا تھم استحبا بی ہے، یہ بات اس حدیث سے واضح ہوئی،اگر وہ امر وجو بی ہوتا تو نبی ﷺ ضروران کی قتم کوسچا بناتے اوران کی چوک ان کو بتلاتے،مگر چونکہ مسلحت نہیں تھی کہ''از پر دہ ہیروں اُفتدرازے''اس لئے آ ہے' نے خاموثی اختیار فر مائی۔

فائدہ(۳):اوراس حدیث میں سب سے اہم فائدہ یہ ہے کہ بروں کو چاہئے کہ چھوٹوں کی تربیت کریں،مثلاً ایک مفتی کے شاگر دہوں تواگر کوئی مسئلہ پوچھنے آئے تو وہ شاگر دوں کو حکم دے کہ جواب دیں تا کہ ان کی تربیت ہو، اوران کے مبلغ علم کا پتہ چلے۔

[٢٨٨٩] حدثنا الحُسَيْنُ بنُ مُحمد، نَا عَبْدُ الرَّزَاقِ، نَا مَعْمَرٌ، عَنِ الزَّهْرِى، عَنْ عُبَيْدِ اللهِ بنِ عَبْدِ اللهِ، عَنْ ابنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: كَانَ أَبُوْ هُرَيْرَةَ يُحَدِّثُ: أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى النبي صلى الله عليه وسلم فَقَالَ: إِنِّي رَأَيْتُ اللَّيْلَةَ ظُلَّةً يَنْطِفُ مِنْهَا السَّمْنُ وَالْعَسَلُ، وَرَأَيْتُ النَّاسَ يَسْتَقُونَ بِأَيْدِيْهِمْ، فَالْمُسْتَكُثِرُ وَالْمُسْتَقُلُ، وَرَأَيْتُ سَبَبًا وَاصِلًا مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الأَرْضِ، فَأَرَاكَ يَارَسُولَ اللهِ! فَالْمُسْتَكِثِرُ وَالْمُسْتَقِلُ، وَرَأَيْتُ سَبَبًا وَاصِلًا مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الأَرْضِ، فَأَرَاكَ يَارَسُولَ اللهِ! فَاللهُ اللهِ ال

فَقَالَ أَبُوْ بَكُو: أَى رَسُولَ اللهِ! بِأَبِى أَنْتَ وَأُمِّى! وَاللهِ لَتَدَعَنِّى أَعْبُرُهَا، فَقَالَ اعْبُرُهَا، فَقَالَ: أَمَّا الظُّلَّةُ: فَظُلَّةُ الْإِسْلَامِ، وَأَمَّا مَا يَنْطِفُ مِنَ السَّمْنِ وَالْعَسَلِ: فَهِذَا الْقُرْآنُ: لِيْنُهُ وَحَلَاوَتُهُ، وَأَمَّا الْطُلَّةُ: فَظُلَّةُ الْإَسْلَامِ، وَأَمَّا مَا يَنْطِفُ مِنَ السَّمْنِ وَالْعَسَلِ: فَهِذَا الْقُرْآنُ وَالْمُسْتَقِلُ مِنْهُ، وَأَمَّا السَّبَبُ الْوَاصِلُ مِنَ الْمُسْتَقِلُ مِنْهُ، وَأَمَّا السَّبَبُ الْوَاصِلُ مِنَ

السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ : فَهُوَ الْحَقُ الَّذِي أَنْتَ عَلَيْهِ ، فَأَخَذْتَ بِهِ فَيُعْلِيْكَ اللّهُ ، ثُمَّ يَأْخُذُ بِهِ بَعْدَكَ رَجُلُّ آخَرُ فَيَعْلُو بِهِ ، ثَمَّ يَأْخُذُ آخَرُ فَيَعْلُو بِهِ ، ثُمَّ يَأْخُذُ آخَرُ فَيَغْلُو بِهِ ، ثُمَّ يَأْخُذُ آخَرُ فَيَغْلُو بِهِ ، ثُمَّ يَأْخُذُ آخَرُ فَيَغْلُو بِهِ ، ثُمَّ يَعْدُلُ لَهُ ، فَيَعْلُو بِهِ ، ثُمَّ يَعْدُلُ اللهِ اللهِ عليه وسلم: "أَصْبُتَ بَعْضًا بِهِ ، أَيْ رَسُولَ اللهِ اللهِ عليه وسلم: "أَصْبُتَ بَعْضًا وَأَخْطَأْتَ ؟ فَقَالَ وَأَخْطَأْتَ ؟ فَقَالَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم" لا تُقْسِمْ " هذا حديثُ صحيحٌ.

### خواب پیش بنی کا ذر بعه

حدیث حفرت سمرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: نبی طِلنَّیا آئی فجر کی نماز کے بعدلوگوں کی طرف متوجہ ہو کر بیٹھتے ، اور پوچھتے: آپ لوگوں میں سے آج رات کسی نے کوئی خواب دیکھاہے؟

یدایک لمبی حدیث ہے، جب آپ نے لوگوں سے یہ بات دریافت کی تو کسی نے کوئی خواب بیان نہیں کیا، پس نی مِنْ اللَّهِ اِنْ اِنِی ایک منا می معراج کا تذکرہ کیا کہ آج رات میرے پاس دوآ دمی آئے، اور مجھے لے چلے، اور مجھے کی مناظر دکھائے، بیحدیث تفصیل سے بخاری شریف محتاب التعبیر کے آخر میں ہے (حدیث نمبر ۲۰۵۷)

تشری : پیش بنی لینی آگے کی باتیں جانے کی بہت می صورتیں ہیں، ان میں سے آیک خواب بھی ہے، اللہ تعالیٰ خوش کن خواب بو کی باتیں جانے کی بہت می صورتیں ہیں، اس لئے نبی عِلیٰ اِنگار دریافت فر مایا کرتے سے کہ کسی نے کوئی تازہ خواب دیکھا ہوتو بیان کرے، کیونکہ بعض خواب پرانے ہوکرا پنی حقیقت کھودیتے ہیں، پس اگر کوئی تازہ خواب بیان کرتا تو اس ہے بھی آگے کی باتوں کی راہنمائی مل جاتی، مثلاً خود نبی عِلیٰ اِنگار نے بنگ احد سے پہلے خواب دیکھا تھا جس کی تعبیر آپ نے بدی تھی کہ ابتداء میں شکست ہوگی، چروہ فتح سے بدل جائے گی، اس طرح خوابوں کی شریعت میں اہمیت ہے۔ طرح خوابوں کی شریعت میں اہمیت ہے۔

[ ٢٢٩٠] حدثنا مُحمدُ بنُ بَشَّارٍ، نَا وَهُبُ بنُ جَرِيْرٍ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ أَبِيْ رَجَاءٍ، عَنْ سَمُرَةَ بنِ جُندُب، قَالَ: كَانَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم إِذَا صَلَّى بِنَا الصُّبْحَ، أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ بِوَجْهِهِ، وَقَالَ: "هَلْ رَأَى أَحَدُّ مِنْكُمْ رُوُيًّا اللَّيْلَةَ "هٰذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ.

وَيُرُوَى عَنْ عَوْفٍ، وَجَرِيْرِ بنِ حَازِم، عَنْ أَبِي رَجَاءٍ، عَنْ سَمُرَةَ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم فِي قِصَّةٍ طَوِيْلَةٍ، وَهَكَذَا رَوَى لَنَا بُنْدَارٌ هَذَا الحديثَ عَنْ وَهْبِ بنِ جَرِيْرٍ مُخْتَصرًا.

وضاحت: بندار: محمد بن بثار کالقب ہے، انھوں نے بیرحدیث اتنی ہی روایت کی ہے، وہب کے دیگر تلا مٰدہ مفصل حدیث بیان کرتے ہیں جو بخاری میں ہے۔

# بهم الله الرحمٰن الرحيم أبو اب الشَّهَا دَاتِ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم گواهيول كابيان

گواہیوں کاتعلق قضاء سے ہے، جلد اول میں ابواب البیوع کے شمن میں ابواب الاحکام (قضا کے ابواب)
آئے ہیں، وہاں ایک گواہ اور شم کے ذریعہ فیصلہ کرنے کی روایت بھی آئی ہے، پس مناسب تھا کہ ابواب الشہا دات
کی روایات بھی وہیں ذکر کی جاتیں، مگرامام ترفدی رحمہ اللہ نے ان کے لئے یہاں جگہ نکالی ہے، جبکہ آگے پیچھے کے
ابواب سے ان کا کوئی تعلق نہیں ۔۔۔۔۔۔اوران ابواب میں چار پانچ حدیثیں ذکر کی ہیں جن میں سے دوتین پہلے گذر چکی
ہیں، اورا یک حدیث کا دوسری حدیث سے تعارض ہے اس کو حل کیا ہے، اورا یک حدیث میں مسائل کا بیان ہے۔

بابُ ماجاء في الشهداء: أَيُّهُمْ خَيْرٌ؟

#### گواه کو نسے اچھے؟

حدیث: نی ﷺ فَیْمَ اللهُ اللهُ

تشری : حضرت زید بن خالد جہنی رضی اللہ عنہ کی اِس حدیث کا حضرت عمران بن حسین رضی اللہ عنہ کی اُس حدیث کا حضرت عمران بن حسین رضی اللہ عنہ کی اُس حدیث سے تعارض ہے جو پہلے گذر چکی ہے کہ بہترین لوگ میر نے زمانہ کے لوگ ہیں، پھروہ لوگ ہیں جوان سے متصل ہیں، پھروہ لوگ ہیں جوان سے متصل ہیں، پھران کے بعدایسے لوگ آئیں گے جویئسَسَمَّنُونَ : پھولیں گے (السّمَن فرن موٹا ہوجانا، پھول جانا، پھول کر کہا ہوجانا) اور یُجِبُّون السّمَنَ : موٹا ہوجانا، پھول جانا، پھول کر کہا ہوجانا) اور یُجِبُّون السّمَن : موٹا ہے کو پسند کریں گے (السّمَن (بکسر السین) : موٹا یا، جم کی پھلاوٹ ) یُعطُون الشَّهَادَةَ قَبْلَ أَنْ یُسْأَلُوْهَا: وہ گواہی دیں گے اس سے پہلے کہ (بکسر السین) : موٹا یا، جم کی پھلاوٹ ) یُعطُون الشَّهَادَةَ قَبْلَ أَنْ یُسْأَلُوْهَا: وہ گواہی دیں گے اس سے پہلے کہ

ان سے گواہی طلب کی جائے ، اس حدیث میں بغیر طلب کے گواہی دینے کو ناپسند کیا گیا ہے جبکہ حضرت زید گئ حدیث میں اس کو پسند کیا گیا ہے۔

اس تعارض کا جواب: یہ ہے کہ وہ تچی گواہی جو کسی کے پاس کسی کے لئے ہو،جس کو وہ جانتا ہو یا نہ جانتا ہو، اس کوصاحب معاملہ کے مطالبہ سے پہلے یا مطالبہ کے بعد فوراً اداکرنا پیندیدہ ہے، اور ایبا گواہ پیندیدہ ہے، اور جو گواہ گواہی دینے کے لئے بے تاب ہو،اس کی گواہی پیندیدہ نہیں، کیونکہ ایسے گواہ عام طور پر جھوٹے ہوتے ہیں۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ بھی کوئی شخص کسی معاملہ میں گواہ ہوتا ہے مگر صاحب معاملہ کواس کا پیانہیں ہوتا ، ایسی صورت میں اگر گواہ گواہی کے لئے اقدام نہیں کرے گاتو مسلمان کاحق ضائع ہوگا، پس اسے خود قاضی کے پاس جا کر گواہی دینی چاہئے .....اور بھی اس کی گواہی کا صاحب معاملہ کوعلم ہوتا ہے اور وہ اس سے درخواست کرتا ہے کہ میرے لئے قاضی کے پاس گوائی دو، پس ایس صورت میں جو گوائی دینے میں پس و پیش نہیں کرتا وہ پندیدہ گواہ ہے ....قبلَ أَنْ يُسْأَلَهَا ( فعل مجہول ) کے بیدونوں مطلب ہو سکتے ہیں، گواہی کے مطالبہ سے پہلے گواہی دینا جبکہ صاحب معاملہ اس گواہی ہے واقف نہ ہو، اور مطالبہ کے بعد فوراً گواہی دینا جبکہ صاحب معاملہ اس کو جانتا ہو، پیہ دونوں صورتیں حدیث کا مصداق ہیں، جیسے کہتے ہیں:الجوَادُ يُعْطِي قَبْلَ السوال: سِخَي آدمي ما نگنے سے پہلے دیتا ہے یعنی مانگنے کے بعد فوراً دیتا ہے، دیزہیں کرتا، یہی مطلب اس حدیث کا بھی ہے کہ مطالبہ کے بعد فوراً گواہی دینے کے لئے تیار ہوجا تا ہے ..... نیزیہ حدیث شہادتِ حبہ (لوجہ الله گواہی دینے ) کوبھی شامل ہے، یعنی گواہی دینے پر کوئی اجرت یا خرچہیں لیتا، بلکہ خود قاضی کے یاس جا کر گواہی دیتا ہے تو وہ بہترین گواہ ہے .....اور جولوگ گواہی دینے کے لئے بے تاب رہتے ہیں وہ اچھے گواہ نہیں، کیونکہ وہ عام طور پر جھوٹے ہوتے ہیں۔ ملحوظہ:اس کی مزیر تفصیل آخری باب میں بھی آرہی ہے۔

بسمرالله الوحمن الوحيمر

أبواب الشَّهَادَاتِ

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

[١- بابُ مَاجاءَ فِي الشُّهَدَاءِ: أَيُّهُمْ خَيْرٌ؟]

الا ٢٢٩١] حدثنا الأنْصَارِيُّ، نَا مَعْنُ، نَا مَالِكُ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بِنِ أَبِي بَكْرِ بْنِ مُحمدِ بِنِ عَمْرِو بْنِ حَزْمٍ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بِنِ عَمْرِو بِنِ عُثْمَانَ، عَنْ أَبِيْ عَمْرَةَ الْأَنْصَارِيِّ، عَنْ زَيْدِ بِنِ خَالِدٍ الجُهَنِيِّ، أَنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ:'' أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِخَيْرِ الشُّهَدَاءِ؟ الَّذِي يَأْتِيُّ بِشَهَادَتِهِ قَبْلَ أَنْ يُسْأَلَهَا ''

حدثنا أَحْمَدُ بنُ الْحَسَنِ، نَا عَبْدُ اللهِ بنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكِ، وَبِهِ قَالَ: " ابْن أَبِي عَمْرَةَ" هذا حديثُ حسنٌ، وَأَكْثَرُ النَّاسِ يَقُولُونَ: عَبْدُ الرَّحْمَٰنِ بنُ أَبِي عَمْرَةَ، وَاخْتَلَفُوا عَلَى مَالِكٍ فِي رِوَايَةِ هَذَا الحديثِ: فَرَوَى بَعْضُهُمْ: " عَنْ ابنِ أَبِي عَمْرَةَ" وَهُو عَبْدُ الرحمنِ بنُ أَبِي عَمْرَةَ الأَنْصَارِيُّ، وَهَذَا أَصَحُ عِنْدَنَا، لِأَنَّهُ قَدْ رُوِى مِنْ غَيْرِ حَدِيْثِ مَالِكٍ، عَنْ الرحمنِ بنُ أَبِي عَمْرَةَ الأَنْصَارِيُّ، وَهَذَا أَصَحُ عِنْدَنَا، لِأَنَّهُ قَدْ رُوِى مِنْ غَيْرِ حَدِيْثِ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ الرحمنِ بنِ أَبِي عَمْرَةَ، عَنْ زَيْدِ بنِ خَالِدٍ، وَقَدْ رُوِى عَنْ أَبِي عَمْرَةَ، عَنْ زَيْدِ بنِ خَالِدٍ غَيْرُ هَذَا الحديثِ، وَهُو صَحِيْحٌ أَيْضًا، وَأَبُو عَمْرَةَ: هُو مَوْلَى زَيْدِ بنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ، وَلَهُ حَدِيْثُ الْعُلُولُ لِأَبِي عَمْرَةً.

آلِهُ ٢٩٩٧ - حدثنا بِشُرُ بنُ آدَمَ ابنِ ابْنَةِ أَزْهَرَ السَّمَّانِ، نَا زَيْدُ بنُ الْحُبَابِ، ثَنِى أَبَى بنُ عَبَّاسِ بنِ سَهْلِ بنِ سَعْدٍ، قَالَ ثَنِى أَبُو بَكُرِ بنُ مُحمدِ بنِ عَمْرِو بنِ حَزْمٍ، ثَنِى عَبْدُ اللهِ بنُ عَمْرٍو بنِ عَمْرِهِ بنِ سَهْلِ بنِ سَعْدٍ، قَالَ ثَنِى أَبُو بَكُرِ بنُ مُحمدِ بنِ عَمْرِو بنِ حَزْمٍ، ثَنِى عَبْدُ اللهِ بنُ عَمْرِة بنُ خَالِدٍ عُمْرَة، ثَنِى زَيْدُ بنُ خَالِدٍ عُمْرَة، ثَنِى خَارِجَةُ بنُ زَيْدِ بنِ ثَابِتٍ، ثَنِى عَبْدُ الرَّحْمٰنِ بنُ أَبِى عَمْرَة، ثَنِى زَيْدُ بنُ خَالِدٍ اللهِ عَلَىه وسلم يَقُولُ: " خَيْرُ الشَّهَدَاءِ مَنْ أَدَى شَهَادَتَهُ قَبْلَ اللهِ عليه وسلم يَقُولُ: " خَيْرُ الشَّهَدَاءِ مَنْ أَدَى شَهَادَتَهُ قَبْلَ أَنْ يُسْأَلَهَا " هٰذَا حديثُ حسنٌ غريبٌ مِنْ هٰذَا الْوَجْهِ.

وضاحت: اس حدیث کی سند پرامام تر فدی رحمه الله نے لمبی بحث کی ہے، اس کا حاصل ہیہ کہ بیر حدیث امام ما لک رحمہ الله سے معن بن عیسیٰ قرّ از روایت کرتے ہیں اور وہ حضرت زید بن خالد جہی ہے روایت کرنے والے راوی کا نام ابوعمرة انصاری بتاتے ہیں، مگریہ نام صحح نہیں، امام ما لک ؒ کے دوسرے شاگر دعبد الله بن مسلمہ ؒ اس راوی کے نام میں '' ابن' بوھاتے ہیں، یہی صحح نام ہے، اور ابوعمرة کے لاکے کا نام عبد الرحمٰن ہے، حضرت زید ؓ سے عبد الرحمٰن بید صدیث روایت کرتے ہیں، کیونکہ امام ما لک ؒ کے علاوہ دیگر روات سے بھی یہ حدیث مروی ہے اور وہ عبد الرحمٰن کے نام کی صراحت کرتے ہیں۔

البتہ یہ بات یادر کھنی چاہئے کہ ابوعمرۃ جوحضرت زید گے آزاد کردہ ہیں وہ بھی حضرت زید ہے مال غنیمت میں خیانت کی صدیث روایت کرتے ہیں جس کی تخ تج ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ اور امام احد نے کی ہے کہ جنگ خیبر کے موقع پر ایک صاحب کا انتقال ہوا۔ نبی ﷺ نے فر مایا: صَلُّوا علی صاحبہ کھر: اپنے آدمی کی نماز پڑھاو، یعنی نبی طِیالْ اَللهُ نَا عَلَیْ صَاحبہ کھر عَلَ فی سبیل الله نظر الله نازہ پڑھنے سے انکان کھیا۔ لوگوں کو چرت ہوئی تو آپ نے فر مایا: اِنَّ صاحبہ کھر عَلَ فی سبیل الله نتہارے آدمی نے مالی غنیمت میں خیانت کی ہے، چنانچہ اس کا سامان چیک کیا گیا تو اس کے سامان میں چندمہر ب

ملے، جودو در ہم کی مالیت کے بھی نہیں تھے، بیصدیث ابوعمرۃ حضرت زیدؓ سے روایت کرتے ہیں مگر باب کی صدیث ان کے لڑکے عبدالرحمٰن حضرت زیدؓ سے روایت کرتے ہیں، پھر صدیث (۲۲۹۲) پیش کی ہے جس کی سند میں امام مالک نہیں ہیں، اس سندسے بیصدیث ابوعمرۃ کے لڑکے عبدالرحمٰن حضرت زیدؓ سے روایت کرتے ہیں، پس صحیح بات یہی ہے کہ اس صدیث کے راوی عبدالرحمٰن ہیں، ان کے والدنہیں ہیں۔

### بابُ ماجاء في مَنْ لاَتَجُوزُ شَهَادَتُهُ

# کن لوگوں کی گواہی مقبول نہیں؟

سورة البقره آیت ۲۸۲ میں گواہوں کے تعلق سے ارشادِ پاک ہے: ﴿ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشَّهَدَاءِ ﴾ لیعنی گواہ ایسے ہونے چاہئیں جن کوتم پیند کرتے ہو، اور گواہوں کی پیندیدگی ان کی چندخوبیوں کی وجہ سے ہوتی ہے، مثلاً عقلند ہونا، پوری عمر کا ہونا، معاملہ فہم ہونا، قوت گویائی کا ما لک ہونا، مسلمان ہونا (جبکہ مدعی علیہ مسلمان ہو) دیندار ہونا، بامروت ہونا اور متہم نہ ہونا وغیرہ۔

اور گواہوں کے معتبر ہونے کے لئے بیاوصاف اس کئے ضروری ہیں کہ ہر خبر فی نفسہ صدق و کذب کا احتمال رکھتی ہے بعنی ان کی بتلائی ہوئی بات سی بھی ہوسکتی ہے اور جھوٹی بھی ، پس کسی قرینہ ہی سے کسی ایک احتمال کو ترجیح حاصل ہوگی ، اور قرینہ یا تو خبر دینے والے میں ہوگایا بیان کی ہوئی بات میں یا ان کے علاوہ میں ، مگر مخبر کی صفات کے علاوہ دوسری کوئی ایسی چیز متعین نہیں کہ جس پر فیصلہ شرعی کا مدار رکھا جائے اس لئے گواہی کے مقبول ہونے کے لئے مذکورہ صفات کو شرط قرار دیا گیا ہے ، پس جو گواہ فاسق و فاجر ہولیعنی کبیرہ گنا ہوں کا ارتکاب کرتا ہویا و ہاں مظہر تہمت ہوکہ دہ جنبہ داری میں یاعداوت میں جھوٹی گواہی دے رہا ہے توالیے گواہ کی گواہی شرعاً معتبر نہیں۔

حديث: ني سِلان الله في في المايا الوابي معترفين

ا- امانت میں خیانت کرنے والے مردوزن کی، کیونکہ خیانت کرنے والا دیندار نہیں رہتا، پھر جوامانتوں میں خیانت کرسکتا ہے وہ گواہی میں بھی خیانت کرسکتا ہے۔

۲-اور نہایسے مرد کی اور نہ ایسی عورت کی گواہی معتبر ہے جن کوکسی حد میں کوڑے لگائے گئے ہوں، کیونکہ حد: کبیرہ گناہوں ہی پرلگائی جاتی ہے جیسے شراب پینا، زنا کرنا، یاکسی پرزنا کی تہمت لگانا، اور یہ سب کبیرہ گناہ ہیں، پس ایسا شخص فاسق ہوجا تا ہے اس لئے اس کی گواہی معتبر نہیں۔

فائدہ: بی تھم تو بہ سے پہلے کا ہے۔ اگر ایسا شخص جس کو حدیث کوڑے لگائے گئے ہیں تچی پکی تو بہ کرلے اور اس کی تو بہ پرلوگوں کو اطمینان ہوجائے تو پھر اس کی گواہی قبول کی جائے گی ، البتہ جس پر حد قذف جاری ہوئی ہے اس کی گواہی تو بہ کے بعد قبول کی جائے گی یانہیں؟ اس میں اختلاف ہے، حنفیہ کے نزدیک قبول نہیں کی جائے گی،
کیونکہ ردّشہادت اس کی سزا کا جزہے، اور دیگرائمہ کے نزدیک تو بہ کے بعد اس کی شہادت قبول کی جائے گی، اور اس
مسلم کا تعلق در حقیقت سورة النور آیت ۲ و ۵ سے ہے: ﴿ إِلَّا الَّذِیْنَ تَابُولَ ﴾ کا استثناء صرف ﴿ أُولَٰ لِكُ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾
سے ہے یا ﴿ لَا تَفْبَلُولَ لَهُمُ شَهَادَةً أَبَدًا ﴾ سے بھی ہے؟ اس میں اختلاف ہے، حنفیہ کے نزدیک صرف ﴿ أُولِ لِكُ فَهُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ سے ہے اور دیگرائمہ کے نزدیک ﴿ لَا تَفْبَلُوا لَهُمُ شَهَادَةً أَبَدًا ﴾ سے بھی ہے۔

۳-اورعداوت کی بنا پر عداوت والے کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی ،غِمْر کے معنی ہیں: عداوت ، کینہ ، یہی معنی إِخْنَةٌ کے بھی ہیں، بلکہ حِنَةٌ کے بھی ہیں، بلکہ حِنَةٌ کے بھی ہیں، بلکہ حِنَةٌ کے بھی ہیں، اور لام اجلیہ ہے یعنی عداوت والے کی گواہی روسرے عداوت قبول نہیں کی جائے گی ، جن دوشخصوں میں پرانی عداوت چلی آرہی ہو، ان میں سے ایک کی گواہی دوسرے کے خلاف قبول نہیں کی جائے گی ، کیونکہ یہ تہت کی جگہ ہے، ممکن ہے وہ عداوت کی وجہ سے غلط گواہی و بے رہا ہو۔ فائدہ: یعنی فائدہ: یہ حدیث دیگر کتابوں میں، بلکہ تر ندی کے مصری نسخہ میں بھی اس طرح ہے: و لا ذی غِمْرٍ لِأَ حیدادت عداوت رکھنے والے کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی اس کے اس مسلمان بھائی کے خلاف جس سے اس کو عداوت ہے اور تر ندی کے ہندی نسخہ میں ہے ۔ و لا ذی غِمْرٍ لِإِ خَنَةٍ اور مطلب دونوں صور توں میں ایک ہے۔

۱۰۰ اور نهاس شخص کی گواہی قبول کی جائے گئ جس کی جھوٹی گواہی کا تجربہ کیا جاچکا ہو، مُبَعَوَّ ب: اسم مفعول: تجربہ کیا ہوا، اور شَهَادَةٌ کے بعد کاذبهٌ پوشیدہ ہے، یعنی جس کے بارے میں ثابت ہو چکا ہو کہ اس نے کسی معاملہ میں جھوٹی گواہی دی ہے، تواب اس کی کسی معاملہ میں گواہی قبول نہیں کی جائے گی۔

۵-اورنہ کسی خاندان کے تابع (طفیلی) کی گواہی اس خاندان کے حق میں قبول کی جائے گی، کیونکہ اس میں بھی تہمت کااحتمال ہے، چونکہ اس کی روزی روٹی اس گھر کے ساتھ وابستہ ہے، اس لئے ممکن ہے وہ ان کی طرف داری کرےاور جھوٹی گواہی دے۔

فائدہ: بیحدیث ترفدیؓ سے جامع الاصول میں نقل ہوئی ہے، وہاں لِاُھل ہے، میں نے متن میں لام وہاں سے بڑھایا ہے، ہمار نے میں لام نہیں ہے، بیکا تب کی غلطی ہے۔

۲-اورنداس شخص کی گواہی معتبر ہے جو ولاء میں یار شتہ داری میں متہم ہے، ظَنِیْن: کے معنی ہیں: متہم ،اور ولاء:
اس تعلق کا نام ہے جو آزاد کرنے والے اور آزاد شدہ کے درمیان قائم ہوتا ہے، پس جو شخص ولاء میں متہم ہے یعنی اپنا
انتساب اس شخص کی طرف نہیں کرتا جس نے اس کو آزاد کیا ہے بلکہ کسی اور کی طرف نسبت کرتا ہے اور لوگ یہ بات
جانتے ہیں، یا جو شخص اپنے باپ کی طرف اپنا انتساب نہیں کرتا بلکہ غیر باپ کی طرف اپنے کومنسوب کرتا ہے اور لوگ
یہ بات جانتے ہیں کہ بیٹ مخص جس کی طرف اپنی نسبت کرتا ہے وہ اس کا باپ نہیں ہے تو ایسے دونوں شخصوں کی گواہی

معتبرنہیں، کیونکہ بیفلطاننساب کبیرہ گناہ ہے،اس لئے وہ دین دار باقی نہیں رہا، نیز جوابیا فریب کرسکتا ہے وہ گواہی میں بھی فریب کرسکتا ہے،اس لئے اس کی گواہی معتبرنہیں۔ تشریح

ا - حدیث کے راوی مروان بن معاویہ فزارگ نے قانع کے معنی تابع کے کئے ہیں، یعنی وہ مخص جو کسی فیملی کاطفیلی ہوو ہیں کھا تا بیتا اور پڑار ہتا ہوتو وہ قانع ہے۔

۲-امام ترندی رحمہ الله فرماتے ہیں: بیر حدیث غریب ہے یعنی ضعیف ہے، کیونکہ اس کا ایک راوی بزید بن زیاد دشقی متر وک راوی ہے، مگر ابوداؤد (حدیث ۳۲۰۰) میں بیرحدیث حضرت عبدالله بن عمر و بن العاص رضی الله عنہ سے بھی مروی ہے جس کا امام ترندگ نے حوالہ دیا ہے اور اس میں کوئی کلام نہیں، پس بیر حدیث قابل استدلال ہے، اور حسن کے درجہ سے فروتر نہیں (فتح القدیر ۲۵۰۱۷)

۳- پھرامام ترندی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: حدیث کا آخری جزء ہماری سمجھ میں نہیں آیا، یعنی آزاد شدہ کی اور رشتہ دارکی گواہی بر بنائے تہمت قبول نہیں کی جائے گی، یہ بات سمجھ میں نہیں آئی، کیونکہ ائمہ ثلاثہ کے نزد یک رشتہ دارک قبول شہادت کے لئے مطلقاً مانع نہیں، پس رشتہ دارکی گواہی بر بنائے تہمت قبول نہیں کی جائے گی، یہ بات کیے حجے ہوئتی ہے؟ حالانکہ حدیث کا مطلب وہ ہے جواو پر بیان کیا گیا کہ جو شخص غیر آقا کی طرف اپنی نسبت کرتا ہے یا غیر باپ سے نسب جوڑتا ہے اورلوگ اس کی اس حرکت سے واقف ہیں تو اس کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی، کیونکہ یہ غلط انتساب کمیرہ گناہ ہے۔غرض حدیث میں مطلق رشتہ دار مراد نہیں، بلکہ نسب میں متہم کی گواہی کے مردود ہونے کا بیان ہے۔

۲۰۱س کے بعدامام تر فدگ نے یہ بات بیان فر مائی ہے کہ رشتہ دار ہونا گواہی میں مانع نہیں، بھائی کی بھائی کے لئے گواہی بالا تفاق معتبر ہے یا گئے گواہی بالا تفاق معتبر ہے۔ البتہ ماں باپ کی گواہی اولا دکی گواہی ماں باپ کے لئے معتبر ہے یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے: حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ کے نز دیک معتبر نہیں، کیونکہ مظنہ تہمت ہے، اور امام شافعی کی ایک روایت یہ ہے کہ اگر گواہ عادل ہوتو گواہی قبول کی جائے گی، اور بھائی کی بھائی کے حق میں بالا تفاق گواہی معتبر ہے، اسی طرح دیگررشتہ داروں کی گواہی بھی قبول کی جائے گی۔

۵- پھرامام شافعی رحمہ اللہ کا قول ذکر کیا ہے کہ ایسے دو شخص جن کے درمیان عداوت ہے ان میں سے ایک کی دوسرے کے خلاف گوائی قبول نہیں کی جائے گی ، اور امام شافعی رحمہ اللہ نے عبد الرحمٰن اعرج کی ایک مرسل روایت سے استدلال کیا ہے کہ عداوت والے گی گوائی مقبول نہیں ، بیروایت سنن بیہی میں ہے ، اور باب کی روایت بھی اس کی دلیل ہے کہ عداوت والے گی گوائی مقبول نہیں ، اور بی مسئلہ اتفاقی ہے ، اس میں کوئی اختلاف نہیں ۔

### [٢- بابُ ماجاء فيمن لَاتَجُورُ شَهَادَتُهُ]

[٣٩٧-] حدثنا قُتَيْبَةُ، نَا مَرُوانُ بنُ مُعَاوِيَةَ الْفَزَارِيُّ، عَنْ يَزِيْدَ بنِ زِيَادٍ الدَّمَشُقِيِّ، عَنِ النَّهْرِيِّ، عَنْ عُرُوَةَ،عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "لَاتَجُوزُ شَهَادَةُ خَائِنٍ وَلَا خَائِنَةٍ، وَلَا مَجُلُودٍ حَدًّا وَلَا مَجُلُودَةٍ، وَلَاذِي غِمْرٍ: لِإِحْنَةٍ، وَلَا مُجَلُودٍ حَدًّا وَلَا مَجُلُودَةٍ، وَلَاذِي غِمْرٍ: لِإِحْنَةٍ، وَلَا مُجَلُودٍ حَدًّا وَلَا مَجُلُودٍ وَلَا قَرَابَةٍ " الْقَانِعِ لِأَهْلِ الْبَيْتِ لَهُمْ، وَلَا ظَنِيْنِ فِي وَلَاءٍ، وَلَا قَرَابَةٍ "

قَالَ الْفَزَارِى: الْقَانِعُ: التَّابِعُ، هَلَذَا حديثٌ غريبٌ لَانَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيْثِ يَزِيْدَ بنِ زِيَادٍ الدَّمَشْقِيِّ، وَيَزِيْدُ يُضَعَّفُ فِى الْحَدِيْثِ، وَلَا يُعْرَفُ هَلَذَا الْحَدِيْثُ مِنْ حَدِيْثِ الرُّهْرِيِّ إِلَّا مِنْ حَدِيْثِ الرَّهْرِيِّ إِلَّا مِنْ حَدِيْثِ. وَفَى البَابِ عَنْ عَبْدِ اللّهِ بنِ عَمْرِو.

وَلَا نَعْرِفُ مَعْنَى هَذَا الْحَدِيْثِ، وَلَا يُصِحُّ عِنْدَنَا مِنْ قِبَلِ إِسْنَادِهِ، وَالْعَمَلُ عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ فِي هَذَا: أَنَّ شَهَادَةَ الْقَرِيْبِ جَائِزَةٌ لِقَرَابَتِهِ.

وَاخْتَلَفَ أَهْلُ الْعِلْمِ فِي شَهَادَةِ الْوَالِدِ لِلْوَلَدِ، وَالْوَلَدِ لِلْوَالِدِ: فَلَمْ يُجِزُ أَكْثَرُ أَهْلِ الْعِلْمِ شَهَادَةَ الْوَلَدِ لِلْوَالِدِ: فَلَمْ يُجِزُ أَكْثَرُ أَهْلِ الْعِلْمِ شَهَادَةَ الْوَلَدِ لِلْوَالِدِ لِلْوَالِدِ لِلْوَالِدِ لِلْوَلَدِ.

وَقَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ: إِذَا كَانَ عَدُلًا، فَشَهَادَةُ الْوَالِدِ لِلْوَلَدِ جَائِزَةٌ، وَكَذَلِكَ شَهَادَةُ الْوَالِدِ. وَلَمْ يَخْتَلِفُوْ ا فِي شَهَادَةِ الْآخِ لِأَخِيْهِ: أَنَّهَا جَائِزَةٌ، وَكَذَلِكَ شَهَادَةُ كُلِّ قَرِيْبٍ لِقَرَابَتِهِ.

وَقَالَ الشَّافِعِيُّ: لَا يَجُوْزُ شَهَاْدَةُ الرَّجُلِ عَلَى الآخرِ، وَإِنْ كَانَ عَدُلًا، إِذَا كَانَ بَيْنَهُمَا عَدَاوَةً، وَذَهَبَ إِلَى حَدِيثِ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ الْأَعْرَجِ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم مُرْسَلًا: "لَا يَجُوزُ شَهَادَةُ صَاحِبِ حِنَةٍ" يَعْنِي صَاحِبَ عَدَاوَةٍ، وَكَذَٰلِكَ مَعْنَى هٰذَا الْحَدِيْثِ، حَيْثُ قَالَ: "لَا تَجُوزُ شَهَادَةُ صَاحِبِ غِمْرٍ" يَعْنِي صَاحِبَ عَدَاوَةٍ.

# بابُ ماجاءَ في شَهَادَةِ الزُّوْرِ

# حھوٹی گواہی پروعید (پہلاباب)

پہلے أبواب البر والصلة، باب عقوق الوالدين ميں بيروايت گذرى ہے۔ نبى مِ الله عَلَمْ الله عقوق الوالدين ميں بيروايت گذرى ہے۔ نبى مِ الله عقوق الوالدين ميں بيروايت گذرى ہے۔ نبى مِ الله كرسول! نبى آپ لوگوں كو برے گنا ہوں ميں سے برا گناہ نہ بتلاؤں؟ صحابہ نے عرض كيا: كيوں نبيں! اے الله كرسول! نبى مِ الله عَلَمْ الله كرسول! نبى مِ الله عَلَمْ الله عَلَمْ الله عَلَمْ الله عَلَمْ الله عَلَمْ الله عَلَمُ الله عَلَى الله عَلَمُ عَلَمُ الله عَلَمُ عَلَمُ الله عَلَمُ عَلَمُ الله عَلَمُ الله عَلَمُ الله عَلَمُ الله عَلَمُ الله عَلَمُ عَلَمُ الله عَلَمُ الله عَلَمُ الله عَلَمُ الله عَلَمُ اللهُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ الله عَلَمُ الله عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ الله عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ الله عَلَمُ عَلَم

خاموش ہوجاتے! (تفصیل ابواب البروالصلة باب، میں گذر چکی ہے)

دوسری حدیث: نبی مِی اللہ کے ساتھ شریک جس میں ارشاد فر مایا: 'لوگو! جھوٹی گواہی اللہ کے ساتھ شریک کھیرانے کے برابر گردانی گئی ہے' پھر نبی مِی اللہ اللہ کے سورۃ الحج کی آیت ۳۰ پڑھی: ﴿فَاجْتَنِبُو اللہ جُسَ مِنَ اللّٰو وُانِ کُھیرانے کے برابر گردانی گئی ہے' پھر نبی مِی اللّٰہ کے ساتھ میں ہوں سے کنارہ کش رہو، ادر جھوٹی بات سے بھی کنارہ کش رہو واجتنب الدّ ونوں گناہ تقریباً کیساں ہوئے، (بیدو باتیں واو عاطفہ کے ساتھ بیان کی گئی ہیں جو مطلق جمع کے لئے ہے، پس دونوں گناہ تقریباً کیساں ہوئے، کیونکہ معطوف علیہ میں اشتراک ہوتا ہے اور اشراک باللہ کے گناہ کی تگینی ہر شخص جانتا ہے، پس جان لینا کی جھوٹی گواہی بھی اتناہی بڑا گناہ ہے)

تشريح: يهال مصرى نسخه مين ايك حديث كالضافه به سندكى بحث بجصنى كے اس كا تذكره ضرورى به و حديث يه حديث يه حديث يه حديث عبد بن حُميد، ثنا سفيان و وهو ابن زياد العُصفرى عن عديث يه عن حديث يه عن حبيب بن النعمانِ الأسدى، عن خُويم بن فَاتِك الأسدى: أَنَّ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم صَلَّى صلاة الصبح، فلما انصرَف قام قائما، فقال: "عُدِلَتْ شهادةُ الزُّورِ بالشَّرِك باللهِ" ثلاثَ مراتٍ، ثم تَلَا هذه الآية: ﴿ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ ﴾ إلى آخر الآية -

قال أبو عيسىٰ: هذا عندى أَصَحُّ، وَخُريم بنُ فاتكِ له صُحْبَةٌ، وقد رَوى عن النبيِّ صلى الله عليه وسلم أحاديث، وهو مشهورٌ.

ترجمہ: حضرت خریم اسدیؓ کہتے ہیں: بی ﷺ نے فجر کی نماز پڑھائی، پھر جب لوگوں کی طرف پھرے تو کھڑے ہوئی۔ کھڑے ہوکرتین مرتبہ فرمایا: 'جھوٹی گواہی شرک باللہ کے برابر گردانی گئے ہے' بھراآ ہے' نے مذکورہ آیت تلاوت فرمائی۔ کھڑے ہوکرتین مرتبہ فرمایا: 'جھوٹی گواہی شرک باللہ کے برابر گردانی گئے ہے' بھراآ ہے' نے مذکورہ آیت تلاوت ہیں۔ امام تشریخ ہمارے میں اور مصری نسخہ میں جوروایت ہے وہ بھی اسی سفیان ترمذی فرماتے ہیں: ایمن کا نبی ﷺ کے ہمارے علم میں نہیں ، اور مصری نسخہ میں جوروایت ہے وہ بھی اسی سفیان سے مردی ہے، مگراس کی سند دوسری ہے، اور صحافی کا نام خریم ہے، جو شہور صحافی ہیں، جن سے متعدد روایتیں مردی ہیں۔ امام ترمذی نے مصری نسخہ میں فرمایا ہے کہ حدیث کی تھے سند یہی ہے، یعنی بی حدیث حضرت خریم کی ہے، ایمن کی نہیں ہے۔ امام ترمذی نے مصری نسخہ میں فرمایا ہے کہ حدیث کی تھے۔ ایمن کی نہیں ہے۔

#### [ ٣- بابُ ماجاءَ في شَهَادَةِ الزُّورِ]

[٢٩٩٤] حدثنا مُحمَّيْدُ بنُ مَسْعَدَةَ، نَا بِشُّرُ بنُ الْمُفَصَّلِ، عَنِ الْجُرَيْرِيِّ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَٰنِ بنِ أَبِي بَكْرَةَ، عَنْ أَبِيْهِ، أَنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: " أَلاَ أُخْبِرُ كُمْ بِأَكْبَرِ الْكَبَائِرِ؟" قَالُوْا: بَلَى يَارِسُولَ اللهِ! قَالَ: " الإِشْرَاكُ بِاللهِ، وَعُقُوقُ الْوَالِدَيْنِ، وَشَهَادَةُ الزُّوْرِ، أَوْ: قَوْلُ الزُّوْرِ" قَالَ: فَمَا زَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُهَا، حَتَّى قُلْنَا: لَيْتَهُ سَكَتَ! هَذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ. [٣٢٩٥] حدثنا أَحْمَدُ بنُ مَنِيْع، نَا مَرُوَانُ بنُ مُعَاوِيَةَ، عَنْ سُفْيَانَ بنِ زِيَادٍ الْأَسَدِيِّ، عَنُ فَاتِكِ بنِ فَضَالَةَ، عَنْ أَيْمَنَ بنِ خُرَيْم، أَنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم قَامَ خَطِيْبًا، فَقَالَ:" أَيُّهَا النَّاسُ! عُدِلَتُ شَهَادَةُ الزُّوْرِ إِشْرَاكًا بِاللهِ!" ثُمَّرَقَرَأَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: ﴿فَاجُتَنِبُوا الرِّجُسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُواْ قَوْلَ الزُّوْرِ﴾

هٰذَا حديثٌ إِنَّمَا نَعْرِفُهُ مِنْ حَدِيْثِ سُفْيَانَ بنِ زِيَادٍ، وَقَد اخْتَلَفُوْا فِي رِوَايَةِ هٰذَا الحديثِ عَنْ سُفْيَانَ بنِ زِيَادٍ، وَلَا نَعْرِفُ لِأَيْمَنَ بنِ خُرَيْمِ سَمَاعًا مِنَ النّبيِّ صلى الله عليه وسلم.

#### بابٌ منه

# حھوٹی گواہی پروعید( دوسراباب)

حضرت عمران بن حمین رضی الله عنه کی بیر حدیث پہلے گذر چکی ہے (دیکھیں: أبو اب الفتن، باب ماجاء فی القرن الثالث) نبی طِلْنُقَائِیم نے فرمایا: بہترین لوگ میر نے زمانہ کے لوگ ہیں، پھروہ لوگ ہیں: جوان ہے متصل ہیں، پھروہ لوگ ہیں جوان سے متصل ہیں، پھروہ لوگ ہیں جوان سے متصل ہیں (تین مرتبہ مگر پہلے دوہی مرتبہ آیا ہے) بھر ان کے بعدا لیسے لوگ آئیں گے جو پھولیں کے یعنی موٹے ہونگے اور موٹا پے کو پیند کریں گے، وہ گواہی دیں گے اس سے پہلے کہ ان سے گواہی کی درخواست کی جائے۔

تشریح:

ا- بیام اعمش رحمہ اللہ کے شاگر دمحمہ بن فضیل کی روایت ہے، وہ اعمش اور ہلال کے درمیان علی بن مدرک کا واسطہ بڑھاتے ہیں، اور امام اعمش کے دوسرے تلافہ ہیواسطہ نہیں بڑھاتے، پھر وکیج رحمہ اللہ کی سنداکھی ہے جس میں بیواسطہ نہیں ہے، پھرامام ترفدی رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ محمہ بن فضیل کی حدیث سے بیوکیج کی حدیث اصلح ہے۔ (بیہ بات پہلے بھی گذری ہے)

۲-اس حدیث میں جھوٹی شہادت کا بیان ہے،اورشہادت کی درخواست کئے جانے سے پہلے شہادت دینے کا مطلب سے ہے کہان کومعاملہ کا گواہ نہیں بنایا گیا، پھر بھی وہ جھوٹی گواہی دینے کے لئے تیار ہیں،اوراس کے لئے بے تاب ہیں۔

اوراس کی دلیل حضرت عمر رضی الله عنه کی وہ حدیث ہے جو پہلے أبواب الفتن باب لزوم المجماعة میں اللہ عنہ کی دہ میں گذری ہے کہ نبی صِلانَیْلَیْکِمْ نے فرمایا: بہترین لوگ میرے زمانہ کے لوگ ہیں، پھروہ لوگ ہیں جوان سے متصل ہیں، پھروہ لوگ ہیں جوان سے متصل ہیں (دومر تبہ ) پھر جھوٹ پھیل جائے گا یہاں تک کہ آ دمی گواہی دے گا درانحالیکہ

وہ گواہ نہیں بنایا گیا یعنی وہ معاملہ کونہیں جانتا،اورآ دمی تتم کھائے گا درانحالیکہ اس کوشتم نہیں کھلائی جائے گی، یعنی بغیر تتم کے مطالبہ کے ازخودا قداماً قشم کھائے گا۔اس حدیث میں یَفْشُوْ الْکَذِبُ: جھوٹ پھیل جائے گا کے بعد گواہی کا تذکرہ قرینہ ہے کہاس سے جھوٹی گواہی مراد ہے۔

اورابھی جوحدیث گذری ہے کہ بہترین گواہ وہ ہیں جو گواہی پیش کریں درخواست کئے جانے سے پہلے،اس سے مراد وہ شخص ہے جو کسی معاملہ میں گواہ ہو، پس وہ گواہی دینے سے انکار نہ کری تو وہ بہترین گواہ ہے،علاء کے نز دیک اس حدیث کا یہی مطلب ہے۔

#### [٤ - بابٌ منه]

[٢٢٩٦] حدثنا وَاصِلُ بنُ عَبْدِ الْأَعْلَى، نَا مُحمدُ بنُ فُضَيْلٍ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ عَلِيٌ بنِ مُدْرِكِ، عَنْ هِلَالِ بنِ يَسَافٍ، عَنْ عِمْرَانَ بنِ حُصَيْنٍ، قَالَ: سَمِعْتُ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: "خَيْرُ النَّاسِ قَرْنِيْ، ثُمَّ الَّذِيْنَ يَلُونَهُمْ، ثُمَّ اللهِ عَلَيْهُمْ، ثُمَّ اللهِ عَلَيْهُمْ، ثُمَّ اللهِ عَلَيْهُمْ، ثُمَّ اللهُ عَلَيْهُمْ، ثُمَّ اللهِ عَلَيْهُمْ، ثُمَّ اللهِ عَلَيْهُمْ، ثُمَّ اللهِ عَلَيْهُمْ، ثُمَّ اللهِ عَلَيْهُمْ، ثُمَّ اللهُ عَلَيْهُمْ، ثُمَّ اللهِ عَلَيْهُمْ، ثُمَّ اللهِ عَلَيْهُمْ، ثُمَّ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْهُمْ، ثُمَّ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْهُمْ، ثُمَّ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْهُمْ، ثُمَّ اللهُ عَلَيْهُمْ، ثُمَّ اللهُ عَلَيْهُمْ، ثُمَّ اللهُ عَلِيْهُمْ، ثُمَّ اللهُ عَلَيْهُمْ، ثُمُّ اللهُ عَلَيْهُمْ مُنْ اللهُ عَلَيْهُمْ اللهُ عَلَيْهُمْ اللهُ عَلَيْهُ وَلَهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُمْ مُ ثُولًا اللّهُ عَلَيْهُمْ مُنْ اللّهُ عَلَيْهُمْ مُنْ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُمْ مُنْ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ الللّهُ الللهُ اللّهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ الللهُ اللّهُ اللهُ الللّهُ اللّهُ اللهُ ال

هٰذَا حديثُ غريبٌ مِنْ حَدِيْثِ الْأَعْمَشِ، عَنْ عَلِيٌّ بنِ مُدْرِكٍ، وأَصْحَابُ الْأَعْمَشِ إِنَّمَا رَوَاهُ عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ هلَالِ بنِ يَسَافٍ، عَنْ عِمْرَانَ بنِ حُصَيْنِ.

\* حدثنا أَبُوْ عَمَّارٍ الْحُسَيْنُ بنُ حُرَيْثٍ، نَا وَكِيْعٌ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ هِلَالِ بنِ يَسَافٍ، عَنْ عِمْرَانَ بنِ حُصَيْنِ عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم نَحْوَهُ، وَهذَا أَصَحُّ مِرْ حَدِيْثِ مُحمدِ بنِ فَضَيْلِ.

وَمَعْنَى هَذَا الحديثِ عِنْدَ بَعْضِ أَهْلِ الْعِلْمِ: " يُعْطُونَ الشَّهَادَةَ قَبْلَ أَنْ يُسْأَلُوْهَا": إِنَّمَا يَعْنِى شَهَادَةَ الزُّوْر، يَقُولُ: شَهَادَةُ أَحَدِهِمْ مِنْ غَيْرِ أَنْ يُسْتَشْهَدَ.

وَبَيَانُ هَٰذَا: فِي حَدِيْثِ عُمَرَ بِنَ الْخَطَّابِ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: " خَيْرُ النَّاسِ قَرْنِيْ، ثُمَّ الَّذِيْنَ يَلُوْنَهُمْ، ثُمَّ الَّذِيْنَ يَلُوْنَهُمْ، ثُمَّ يَفْشُو الْكَذِبُ، حَتَّى يَشْهَدَ الرَّجُلُ وَلَا يُسْتَشْهَدَ، وَيَخْلِفَ الرَّجُلُ وَلَا يُسْتَحْلَفَ"

وَمَعْنَى حَدِيْثِ النَّنِيِّ صلى الله عليه وسلم: قَالَ: " خَيْرُ الشُّهَدَاءِ الَّذِي يَأْتِي بِشَهَادَتِهِ قَبْلَ أَنْ يُسَالَهَا: " هُوَ: إِذَا اسْتُشْهِدَ الرَّجُلُ عَلَى الشَّيئِ: أَنْ يُؤَدِّىَ شَهَادَتَهُ، وَلَا يَمْتَنِعَ مِنَ الشَّهَادَةِ، هَكَذَا وَجُهُ الْحَدِيْثِ عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ.

لغات: فَشَا يَفْشُوْ فَشُوًا وَفُشُوَّا: ظاہر ہونا، پھیلنا، عام ہونا .....اسْتَشْهَدَ: گواه بنانا .....استَحْلَفَ: قتم کھلانا، حلف اٹھوانا۔

# بسم الله الرحمٰن الرحيمُ أبو ابُ الزُّهْدِ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم دنياسے بے رغبتی کابيان

زَهِدَ فیه، وعنه (س) زُهْدًا وَزَهَادَةً کِمعَیٰ ہیں: کسی چیز کوتقارت ہے، یا بے رغبتی ہے، یااس سے پریشانی کی بنا پر چھوڑ دینا، اس سے الگ ہوجانا۔ اور زَهِدَ فی الدنیا کے معنیٰ ہیں: دنیا سے بے رغبت ہونا، حلال چیزوں کو محاسبہ کے خوف سے، اور حرام چیزوں کومؤاخذہ کے اندیشہ سے چھوڑ دینا۔

اورایک دوسرالفظ:الوِّقاق (بکسر الراء) ہے یہ الرَّقِیْق (بفتح الراء) کی جمع ہے اس کے لغوی معنی ہیں: باریک، لطیف،اوراصطلاحی معنی ہیں: وہ باتیں جو دل کوزم کریں، جن کی وجہ سے دل میں دنیا کی بے رغبتی پیدا ہواور آخرت کی یا دتازہ ہو، پس زُہداور رِقاق متقارب المعنی ہیں، چنانچہ حدیث کی کتابوں میں کہیں زہدکا عنوان قائم کرنے ہیں اور کہیں رقاق کا ،امام تر مذی رحمہ اللہ نے یہاں أبو اب الزهد کا عنوان قائم کیا ہے،اور آگے أبو اللہ صفة القیامة والمرقائق والودع کا عنوان قائم کیا ہے۔الرَّقائق: الرقیقة کی جمع ہے، جوالرَّقیق کامؤنث ہے۔

اورابن المبارک رحمہ اللہ نے اپنی کتاب: کتابُ الزهد و الرِّقاق میں اور امام مسلم رحمہ اللہ نے اپنی ضیح میں دونوں کو جمع کیا ہے، وہ دونوں بابوں کی حدیثیں ایک ساتھ لائے ہیں، پس زہد کی روایات وہ ہیں جن سے آدمی کا دل دنیا سے اکھڑتا ہے، اور رقاق کی روایتیں وہ ہیں جن سے دل میں نرمی پیدا ہوتی ہے، آخرت یاد آتی ہے، اور ممل کا داعیہ اکھڑتا ہے۔

اس كے بعد يانچ باتيں جانني حامين:

پہلی بات: مال بری چیز نہیں،البتہ ضروری ہے کہ مال حلال ذرائع سے حاصل کیا جائے،اگر ناجائز طریقہ سے مال حاصل کیا جائے گا تو وسائل کا نحبث مال میں آجائے گا اور وہ مال برا ہوجائے گا،ر ہا حلال مال تو وہ قطعاً شریعت کی نظر میں برانہیں،قر آن کریم نے صرف دو چیزوں کو''لوگوں کا سہارا'' قرار دیا ہے: ایک: بیت اللّٰد کو، دوسرے: مال کو۔

سورة المائدة آیت ۹۷ میں کعبہ شریف کے تعلق سے ارشادِ پاک ہے: ﴿ جَعَلَ اللّٰهُ الْکَعْبَةَ الْبَیْتَ الْحَوامَ قِیَامًا لِللّٰاسِ ﴾ یعنی اللّٰدتعالی نے کعبہ کو جوکہ ادب کی جگہ ہے لوگوں کے قائم رہنے کا سبب قرار دیا ہے، یعنی اس کی بقاء تک عالم کا بقاء مقدر ہے، چنا نچہ جب کفاراس کو منہدم کردیں گے تو جلد ہی قیامت آجائے گی، اور سورة النساء آیت ۵ میں مال کے تعلق سے ارشادِ پاک ہے: ﴿ وَ لَا تُوْتُو اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ لَکُمْ قِیَامًا ﴾ یعنی تم کم عقلوں مال کے تعلق سے ارشادِ پاک ہے: ﴿ وَ مَالَ مَت دوجِن کو اللّٰد تعالی نے تمہارے لئے ' مائی زندگی' بنایا ہے، یعنی زندگی مال کے سہارے قائم رہتی ہے، آدمی کے پاس مال ہوتو وہ مرا بھار کر چلتا ہے، ورنہ سکنل ڈاؤن ہوجا تا ہے۔

ای طرح قرآن وحدیث میں مال اڑانے کی ممانعت فرمائی گئی ہے، مال کو فرج کرنے کی ترغیب دیتے ہوئے اسراف کی ممانعت کی ہے۔ سورۃ الاعراف آیت ۳۱ میں ہے: ﴿ کُلُوٰ ا وَاشُرَبُوٰ ا وَلاَ تُسُرِفُوٰ ا إِنَّهُ لَا يُحِبُ الْمُسْرِفِيْنَ ﴾ یعنی کھاؤ، پیواور اسراف مت کرو، اللہ تعالی اسراف کرنے والوں کو پندنہیں کرتے۔ اور سورہ بی اسرائیل (آیات۲۱-۳۰) میں ارشادِ پاک ہے: ''اور شتہ دارکواس کا حق دو، اور مختاج کو اور مسافر کو، اور مال کو بے موقع ما سرائیل (آیات ۲۱-۳۰) میں ارشادِ پاک ہے: ''اور شتہ دارکواس کا حق دو، اور مختاج کو اور مسافر کو، اور مال کو بے موقع ما از انے والے شیطانوں کے بھائی بند ہیں، اور شیطان اپنے پروردگار کی طرف ہے جس رزق کے آنے کی امید ہواس کے انتظار میں اگرتم کور شتہ داروں سے پہلو ہی کرنی پڑے تو ان سے نرم بات کہو، اور اپنا ہاتھ اپنی گردن سے باندھ مت لو، ایعنی غایت بخل سے بالکل ہی ہاتھ روک مت لو، اور نہ بالکل ہی ہاتھ کور دو، ورنہ الزام خوردہ، تہی دست ہو کر پیٹھ رہو گے، آپ کے پروردگار یقینا جس کے لئے جاسے ہیں رزق زیادہ کرتے ہیں، اور ان کوا چین ما دو، کو بی واقف ہیں، اور ان کوا چھی طرح دیکھ رہے ہیں، اور رزق میں تنگی کرتے ہیں، وہ اپنے بندوں کے احوال سے بخو بی واقف ہیں، اور ان کوا چھی طرح دیکھ رہے ہیں،

ان آیاتِ پاک کا حاصل بھی یہی ہے کہ مال سوچ سمجھ کرخرچ کیا جائے ، بےموقع نہ اڑایا جائے ، نیز مال پر سانپ بن کرنہ بیٹھا جائے ، بلکہ رشتہ داروں اورغریبوں کے حقوق حسبِ استطاعت دیئے جائیں۔

دوسری بات: مال صرف اس دنیا ہی میں کارآ مرنہیں، بلکہ دوسری دنیا بنانے میں اور اس کوسنوار نے میں بھی اہم رول اداکر تاہے۔ حدیث میں ہے کہ غریب صحابہ خدمت بنوی میں حاضر ہوئے اور انھوں نے عرض کیا کہ مالدار صحابہ ہم سے آگے نکلے جارہے ہیں، آپ نے پوچھا: کیا بات ہوئی؟ انھوں نے عرض کیا: ہم جونمازیں پڑھتے ہیں وہ بھی پڑھتے ہیں اور وہ ہماری طرح روزہ بھی رکھتے ہیں اور اللہ نے ان کو مال دیا ہے جس میں سے وہ راہِ خدامیں خرج کرتے ہیں، اس طرح وہ ہم سے آگے نکلے جارہے ہیں۔

گرلوگوں کاعمومی حال ہے ہے کہ وہ مال دنیا کی آسائش کے لئے یانا موری کے لئے خرچ کرتے ہیں، دوسری دنیا کو آباد کرنے کے لئے اور اللہ کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے مال خرچ کرنے والے بہت کم ہیں، اس لئے

ضروری تھا کہلوگوں کواس سے واقف کیا جائے اور ان کی توجہاس طرف مبذول کی جائے کہ وہ لوجہ اللہ مال خرج کے اسکا خرج کریں، تا کہان کی آخرت آباد ہو، أبو ابُ الزهد و الرِّ قَاق کی حدیثوں میں یہ پہلوخاص طور پرملحوظ ہے۔

تیسری بات: دنیا کی زینت کفرسے ہے اور آخرت کی زینت ایمان سے ہے، یعنی جولوگ آخرت کو سر ہے مانتے ہی نہیں، یا جیسا ماننا چاہئے نہیں مانتے ان کی کوشٹیں اور مختیں دنیا کے پیچھے ضائع ہوتی ہیں، وہی دنیا میں برسی بلڈنگیں بناتے ہیں، جلب منفعت کے لئے نئی نئی چیزیں ایجاد کرتے ہیں اور اس طرح دنیا کو آباد کرتے ہیں مگر آخرت کو ویران کرتے ہیں، وہ آخرت کے لئے کوئی سامان نہیں کرتے ۔ اور جولوگ آخرت پر صحیح ایمان رکھتے ہیں، وہ آخرت کو بھی آباد کرنے کی کوشش کرتے ہیں، کیونکہ وہ حقیقی اور ابدی زندگی ہے، بید دنیا تو چند روزہ ہے، اس میں گاڑی کسی بھی طرح چل جاتی ہے، آرام ہے بھی اور تنگی سے بھی، مگر آخرت کی زندگی سنوار نے کے لئے محنت میں گاڑی کسی بھی طرح چل جاتی ہو سکتی۔

اوردنیا چونکہ عاجل (پیش نظر) ہے اور مال کی محبت فطری امرہے اس لئے بھی مؤمن بھی دنیا کا ہوکررہ جاتا ہے اس لئے ضروری تھا کہ اس کو باربار چوکنا کیا جائے اور اس کو یا دولا یا جائے کہ وہ اپنی تمام ترسعی دنیا کے پیچھے ضائع نہ کرے، اور جو مال ومتاع اس کومیسر آئے اس کومیش وعشرت میں خرچ نہ کرے، بلکہ دنیا کے جھمیلوں سے زیادہ سے زیادہ وقت بچاکر آخرت کی فکر کرے، اور اپنے مال سامان کو وجو ہے خیر میں خرچ کر کے اپنی آخرت آباد کرے، زہد ورقاق کی حدیثوں کا بنیا دی مقصد یہی ذہن بنانا ہے۔

چوتھی بات: قرونِ متوسطہ میں جب نصوف میں مجمی اثرات درآئے تو صوفیا میں بیہ خیال قوت پکڑ گیا کہ دنیا فی نفسہ بری چیز ہے، اس لئے دنیا کی طرف مطلق النفات نہیں چاہئے، پھر پھیلوگ توضیح رہے، وہ فاقہ مستی کے ساتھ عبادتوں میں مشغول رہے، مگر زیادہ تر لوگ ظاہر داری سے کام لیتے رہے، بظاہر تارک الدنیا بینے رہے مگر در پر دہ سب کچھ کرتے رہے، وہ لوگ عیش وعشرت کی زندگی گذارتے تھے، جیسے سادھوسنتوں اور راہوں کی یہی صورت حال ہے، وہ بظاہر زاہد ہیں مگر حقیقت میں سب کچھ کرتے ہیں۔

یہاں یہ بات بھی جان لینی چاہئے کہ صحح ذہب کی تعلیمات فطرت کے تقاضوں کے خلاف نہیں ہو سکتیں،اسلام برق دین ہے اس کی کوئی تعلیم فطری تقاضوں کو دباتی نہیں، بلکہ ان کے لئے جائز راہیں تجویز کرتی ہے،اوراس کے ساتھ آنے والی زندگی کوآ بادکرنے کی بھی تعلیم دیت ہے،صحابہ کرام میں بڑے بڑے مالدار بھی ہوئے ہیں،اگر مال فی نفسہ بری چیز ہوتی تو وہ حضرات مال کیوں کماتے ؟ اوراپنے پاس کیوں رکھتے ؟ بعد کے بزرگوں کا بھی بہی حال تھا۔ امام اعظم ابو حنیفہ، پیرانِ پیرشنے عبدالقادر جیلانی اور خواجہ عبیداللہ احرار حمہم اللہ کے واقعات پہلے میں نے بیان کے ہیں،ان حضرات کے پاس بڑی دولت تھی،اور وہ اس دولت کوخوب وجوہ خیر میں خرچ کرتے تھے، پس تصوف میں جو

یہ عام خیال پایا جاتا ہے کہ'' دنیا مطلقاً بری ہے' یہ خیال سیح نہیں، دنیا تو آخرت کی کھیتی ہے، یہاں جو بویا ہے وہی ہی آخرت میں کا ننا ہے، اور کھیتی ہے؟ اس کئے سیح نظریہ: آخرت میں کا ننا ہے، اور کھیتی کے سہار سے زندگی گذرتی ہے، پس کھیتی فی نفسہ بری کیسے ہوسکتی ہے؟ اس کئے سیح نظریہ: در کفے جام شریعت، در کفے سندانِ عشق ہے، نہ تو دنیا کی طرف اتنا ڈھل جائے کہ دنیا ہی کا ہوکررہ جائے ، اس کو فرائض کی ادائیگی کی بھی فرصت نہ ملے، اور نہ اس طرح آخرت کا ہوکررہ جائے اور دنیا سے ہاتھ جھاڑ لے کہ اس کے متعلقین پریشان ہوجا کیں، اور دوسروں کے دست نگر بن جائیں، ایسی زندگی بھی اسلامی تعلیمات کی روسے سیح نہیں۔

پانچویں بات: ناداری کی دوصور تیں ہیں: اختیاری اور اضطراری۔ اختیاری ناداری پندیدہ چیز ہے، نبی میں سے کسی الدے الفقر فخونی: غربی میرے سرکا تاج ہے، مگر بیمقام ہر کسی کا حصنہیں، ایک لا کھ نیک بندوں میں سے کسی ایک ہی کو بیمقام میسر آتا ہے، اور اضطراری (نہ چاہتے ہوئے) غربی بہت بری چیز ہے۔ حدیث شریف میں ہے: کاد الفقر ان یکون کفواً جی جگی کے ڈانڈے کفرسے ملے ہوئے ہیں، لیمی غربی کی وجہ سے آدمی مرتد بھی ہوسکتا ہے، آئے دن ایسے واقعات پیش آتے رہتے ہیں، اس لئے اسلام نے کمانے کوفرض کیا ہے، حدیث میں ہے: کوشٹ المحلال فویضة بعد الفویضة: لیمی جب آدمی اول نمبر کے فرائض سے فارغ ہوجائے تو حدیث میں ہے: کوشٹ ہے، اس کے علاوہ کمانے کی ترغیب کے سلسلہ میں بہت روایات ہیں، کیونکہ جب آدمی کے پاس اندوختہ ہوگا تو وہ کسی کا دست نگرنہیں ہوگا، اور نہ شیطان اس کی متاع ایمانی پرڈا کہ ڈالے گا، زہد کے سلسلہ میں جوروایات آرہی ہیں ان کو پڑھتے ہوئے اس نکتہ کو بھی خاص طور پر کمح ظرکھنا چاہئے۔

بابُّ: الصَّحَّةُ وَالْفَرَاغُ: نِعُمَتَانِ مَغْبُونٌ فِيْهِمَا كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ

تندرستی اور فارغ بالی دوالیی نعمتیں ہیں : جن میں اکثر لوگ دھو کہ خور دہ ہیں

لوگ دنیا کے کاموں میں چست ہوتے ہیں، تندرتی میں خوب محنت کرتے ہیں، فرصت کے لمحات سے فائدہ
اٹھاتے ہیں اور مشغولیت کے زمانہ کا خیال کرکے پہلے ہی کاموں کونمٹاتے ہیں، مگر دین کے تعلق سے اور آخرت کی
تیاری کے معاملہ میں لوگ ان باتوں کا خیال نہیں کرتے ، بلکہ معاملہ الٹا ہوجا تا ہے۔ تندرتی کے زمانہ میں سوچتے ہیں:
ابھی عیش کرلیں، جب بوڑھے ہوجا کیں گے تو دین کے کاموں میں لگ جا کیں گے۔ اسی طرح فرصت کے لمحات بھی
ضائع کر دیتے ہیں ، مجر جب مشغولیت کا زمانہ آتا ہے تو کف افسوس ملتے ہیں، طلبہ کا حال بھی اس سے کچھ محتلف نہیں،
طالب علمی کا ذمانہ تندرتی اور فراغ بالی کا زمانہ ہے جسے وہ لا ابالی بن میں گذار دیتے ہیں، پھر جب شادی ہوجاتی ہے،
اولا دہوجاتی ہے، کاروباری مشغولیت بڑھ جاتی ہے تو افسوس کرتے ہیں کہ ہائے ہم نے طالب علمی کی زندگی ضائع

حديث: نِي سَلِنْيَايَكُمْ نِـ فَر ما يا نِعْمَتَانِ مَغْبُونٌ فيهما كثيرٌ مِنَ النَّاسِ: الصَّحَّةُ والْفَرَاعُ: ووَتُعتَينَ آكِينَ ہیں جن میں بہت سےلوگ دھو کہ خور دہ ہیں: تندرسی اور فراغ بالی۔

تشريك نِعْمتَان : مبتدا ب اور مَبْغُونٌ : خبر ب ، اور الصّحّة والفَراغ : هما محذوف كي خبر بين ، اورا كرآب عامين تومبغون كونعمتان كي صفت بنائين، اس صورت مين الصحة والفراغ خربو يَكِ ..... مَبغون اسم مفعول ہادراسم مفعول فعل مجہول سے بنتا ہے، غبن فی البیع کے معنی ہیں: کاروبار میں دھوکا دیا ہوا، خفیہ طور پر نقصان پہنچایا ہوا، پس مَبغو نا کے معنی ہیں: دھوکا خور دہ، ٹھگ لیا گیا.....اور تندرتی کامفہوم واضح ہے اور فراغ سے فرصت کے کمحات مراد ہیں،حضرت عمر رضی اللہ عنہ کامشہور ارشاد ہے: قَعَلَّمُوْ ا قَبْلَ أَنْ تُسَوَّدُوْ ا:علم حاصل کرو،اس سے پہلے کہ سر دار بنائے جاؤ، یعنی تمہیں کام سپر دہوجائیں، گھر کی مشغولیت بڑھ جائے اور کاروبار میں پھنس جاؤاس سے پہلے جوتمہیں فرصت کے کمحات میسر ہیں ان کوغنیمت جانواوران میں علم حاصل کرلو، پھرموقع نہیں ملے گا۔ غرض بیرحدیث دین اور آخرت کے معاملات سے متعلق ہے اس میں لوگ دھو کا کھاتے ہیں ، اسی لئے بیرحدیث

ابواب الزمدمين لائے ہيں،اور بيحديث اعلى درجه كى تيج ہے، بخارى شريف (حديث ١٣١٢) ميں ہے۔

### [١- بابُّ: الصَّحَّةُ وَالْفَرَاغُ: نِعْمَتَانِ مَغْبُونٌ فِيهِمَا كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ ]

[٢٢٩٧] حدثنا صَالِحُ بنُ عَبْدِ اللهِ، وَسُوَيْدُ بنُ نَصْرٍ، قَالَ صَالِحٌ: ثَنَا، وَقَالَ سُوَيْدٌ: أَنَا عَبْدُ اللَّهِ بنُ الْمُبَارَكِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بنِ سَعِيْدِ بنِ أَبِى هِنْدٍ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ ابنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: " نِعْمَتَانِ مَغْبُونٌ فِيْهِمَا كَثِيْرٌ مِنَ النَّاسِ: الصَّحَّةُ وَالْفَرَاعُ"

حدثنا مُحمدُ بنُ بَشَّارِ، نَا يَحْييَ بنُ سَعِيْدٍ، ثَنَا عَبْدُ اللهِ بنُ سَعِيْدِ بنِ أَبِي هِنْدٍ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ ابنِ عَبَّاسٍ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم نَحْوَهُ.

وفي الباب: عَنْ أَنَسِ بنِ مَالِكٍ، هذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ، وَرَوَاهُ غَيْرُ وَاحِدٍ عَنْ عَبْدِ اللهِ بنِ سَعِيْدِ بنِ أَبِي هِنْدٍ، وَرَفَعُوهُ، وَوَقَفَهُ بَعْضُهُمْ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بنِ سَعِيْدِ بنِ أَبِي هِنْدٍ.

# بابٌ مَنِ اتَّقَى الْمَحَارِمَ فَهُوَ أَعُبَدُ النَّاسِ

### ممنوعات سے پر ہیز کرنا بڑی عبادت ہے

دین کے احکام دوقسموں پر شتمل ہیں: ما مور بداور منہی عنه، لینی کچھ کاموں کے کرنے کا حکم دیا گیا ہے اور پچھ کاموں سے روکا گیاہے، دین کے بیدونوں ہی حصاہم ہیں، مگران میں بھی اہم منہیات سے بچناہے، اور ما مورات پڑل کرنا اتا در از اہر از بیں جتنا منہیات سے بچنا در اور مامورات کی ادائیگی سے جس قدر فائدہ پنچتا ہے منہیات کے ارتکاب سے اس سے زیادہ ضرر پنچتا ہے۔ اور جلب منفعت سے دفع مضرت مقدم ہے، برتن پر قلعی کرنے سے پہلے اس کو مانجھنا پڑتا ہے، جب جا کر قلعی کھلتی ہے۔ اور ہوا با انحسکناتِ یُڈھٹن السَّلِنَاتِ کی عام ضابط ہے، اس کے تحت یہ بات بھی داخل ہے کہ بعض معاصی نیکیوں کو ختم کردیتے ہیں، سورۃ الزمر (آیت ۱۵) میں ہے: ﴿لَئِنْ أَشُو کُتَ لَئِخُطُونَ عَمَلُكَ ﴾ اگر آپ برک کریں گے تو آپ کا سب کیا کرایا غارت ہوجائے گا، اور سورۃ الحجرات (آیت) میں ہے: ﴿وَلَا تَحْمَلُكُ ﴾ اگر آپ برک کریں گو آپ کا سب کیا کرایا غارت ہوجائے گا، اور سورۃ الحجرات (آیت) میں ہے: ﴿وَلَا تَحْمَلُكُ مُو اَلْتُمْ لَا تَشُعُرُونَ ﴾ لینی نبی ہیں ہے: ﴿وَلَا تَحْمَلُ مُو اَلْتُمْ لَا تَشُعُرُونَ ﴾ لینی نبی ہو جا کے کا مان آیات سے ثابت ہوا کہ ہوجا کی اور اور تم کو خبر بھی نہ ہو، بعنی اس بے ادبی عیں ایک دوسرے سے کھل کر ہولتے ہو، بھی تمہارے اعمال برباد ہوجا کیں اور تم کو خبر بھی نہ ہو، بعنی اس بے ادبی عیں کیا کرایا ختم بھی ہوسکتا ہے، ان آیات سے ثابت ہوا کہ بعض گناہ : نیکیوں کو ختم کردیتے ہیں، اس لئے نیکیوں سے مقدم معاصی سے بچنا ہے۔

حدیث: حضرت ابو ہر ریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول الله عِلاَيْمَةَ اللهِ في ايک دن صحابہ سے ) فرمایا: كون ہے جو مجھ سے بیہ چند باتیں سکھ لے، پھروہ خودان پڑمل کرے یاوہ باتیں ان لوگوں کوسکھلائے جوان پڑمل کریں، حضرت ابو ہر ریا ہے عرض کیا: یارسول اللہ! میں تیار ہوں، پس آپ نے میر اہاتھ بکڑ ااور گن کریانج باتیں بتلا کیں: ِ ا- إِنَّقِ الْمَحَارِمَ: تكن أَعْبَدَ النَّاسِ: ناجائز كامول سے بچوہتم سب سے بڑے عبادت گذار بن جاؤگے، یعنی اگر کوئی شخص ممنوعات سے پر ہیز کرے تو یہ بات نفلی عبادت کی کثرت سے افضل ہے۔اور حدیث کا یہی جزیہاں مقصود ہے، زُہد ( دنیا سے بے رغبتی ) کی بنیا دحرام چیز وں سے بچنا ہے، جو بندہ دنیا کی زندگی میں پھونک پھونک کرقدم رکھتا ہے کسی ناجائز کام کاار تکابنہیں کرتاوہ ما مور بداحکام کی بدرجہ اولی پیروی کرتا ہے۔اِتَّقِ:امرواحد مذکر حاضر ہے اتَّقیٰ اتَّفَاءً: ير بيز كرنا\_اورأَعْبَد: أكبوكوزن يراسم فضيل ب،اورحديث مين تكُنْ كى خبر ب،اس لئ منصوب بـ ٢-وارْضَ بما قَسَمَ اللَّهُ لَكَ: تَكُنْ أَغْنَى النَّاسِ: اور الله في جو يَحْتَم ارى قسمت مي لكوديا باس پرراضي رہو: سب سے بوے غنی (بے نیاز) بن جاؤگے، کیونکہ مالداری: مال کی فراوانی کا نام نہیں، بلکہ دل کی بے نیازی کا نام ہے،اوریہ بات اس کومیسر آتی ہے جوقسمت کے لکھے پر مطمئن ہو، مگراس کا یہ مطلب نہیں کہ حلال مال کمانے کے کئے کوشش نہ کرے، بلکہ مطلب بیہ ہے کہ دنیا کے پیچھے اندھا دھند نہ پڑجائے ، دین احکام سے غافل نہ ہوجائے ،اور لوگوں کے مالوں پررال نہ ٹیکائے ، مگر مال کمانے کی کوشش برابر جاری رکھے، معطل ہوکر نہ رہ جائے ، پھر جواس کی قسمت میں ہاوراس کول کیا،اس پرراضی اورخوش رہے، پیخف سب سے بردادل کا بادشاہ ہاوراس جزء کاتعلق بھی زہرہےہے۔

٣-وَأَخْسِن إلى جارك: تكن مؤمِنًا: اورايخ بروى كساته احجها سلوك كرو: (كامل) مؤمن بن جاؤك،

یعنی پڑوسیوں کے ساتھ اچھا برتاؤ کرنا کمالِ ایمان کے لئے لازمی امرہے۔

۳-و أَحِبَّ للناس مَاتُحِبُ لِنَفُسِكَ: تكن مسلمًا: اورلوگوں كے لئے وہ چيز پسند كروجوا پنے لئے پسند كرتے ہو: (كامل) مسلمان ہوجاؤگے، يعنی احكام شرعيه كی كامل اطاعت کے لئے ضروری ہے كه آدمی دوسروں كا بهی خواہ ہو، اور جو پچھا پنے لئے جا ہتا ہے دوسروں كے لئے بھی جا ہے، تو وہ اعلی درجه كامسلمان ہے۔

۵-وَ لَا تُكْثِرِ الضَّحِكَ فَإِنْ كَثْرَةَ الضَّحِكِ تُمِيْتُ القلبَ: اور بہت زیادہ مت ہنسا کرو، کیونکہ زیادہ ہنسنا دل کومردہ کردیتا ہے، ہنسی عام طور پر لا یعنی باتوں کی وجہ ہے آتی ہے، اور فضول باتیں دل کو آخرت سے غافل کرتی ہیں،ان سے دل مردہ اور بے ص ہوجاتا ہے،اس لئے اس میں بہت زیادہ مشغول نہیں ہونا چاہئے۔

تشری : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دین کی باتیں دو مقاصد سے پیمنی چاہئیں: ایک: یہ کہ خودان پڑمل کریں، اس حدیث میں او مانعة المخلو کا ہے، پس دین کرے، دوسرے: یہ کہ اوروں کو پہنچائے تا کہ وہ بھی اس پڑمل کریں، اس حدیث میں او مانعة المخلو کا ہے، پس دین سیجنے کے یہ دونوں مقاصد جمع ہوجا کیں تو بہت اچھی بات ہے اورا گرکسی وجہ سے جمع نہ ہو کیس تو ایک بات تو حاصل ہونی ہی چاہئے، پھران میں سے اہم بات پہلی ہے کہ آدمی جودین کیسے اس پرخود عمل پیرا ہو، اورا گرکسی وجہ سے خود عمل نہ کرسکے اور دوسروں کو وہ بات پہنچائے تو یہ بھی ایک فائدہ ہے، مگریہ بات نوافلِ اعمال میں ہے، فرائض میں ایسا کرنالِمَ تَقُولُونَ مَالًا تَفْعَلُونَ؟ کامصدات ہے۔

اور جو بندہ ان پانچوں باتوں پر کار بند ہوجائے وہ دنیا ہی میں جنت کا مزہ چکھ لےگا ،اس کی زندگی پاک صاف اور بڑے اطمینان والی ہوگی ،لوگ اس سے محبت کریں گے ، دل اللہ کے ذکر سے زندہ اور شاداب ہوگا ،اور آخرت میں وہ اللہ کی رضا اور جنت کی نعمتوں سے ہم کنار ہوگا۔اللَّهُمَّ وَقَفْلُا لِمَا تُحِبُّ وَتَرْضٰی ( آمین )

# [ ٧- بابٌ مَنِ اتَّقَى الْمَحَارِمَ فَهُوَ أَعْبَدُ النَّاسِ]

[٢٦٩٨] حدثنا بِشُرُ بنُ هِلَالِ الصَّوَّافُ، نَا جَعْفَرُ بنُ سُلَيْمَانَ، عَنْ أَبِى طَارِق، عَنِ الْحَسَنِ، عَنْ أَبِى هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " مَنْ يَأْخُذُ عَنِّى هُوُّلاءِ الْكَلِمَاتِ، فَيَعْمَلُ بِهِنَّ أَوْ يُعَلِّمُ مَنْ يَعْمَلُ بِهِنَّ؟" فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: قُلْتُ: أَنَا يَارسولَ اللهِ! فَأَخَذَ بِيَدِى، فَعَدَّ خَمْسًا، وَقَالَ: "اتَّقِ الْمَحَارِمَ: تَكُنْ أَعْبَدَ النَّاسِ، وَارْضَ بِمَا قَسَمَ اللهُ لَكَ: تَكُنْ أَعْبَى النَّاسِ، وَارْضَ بِمَا قَسَمَ اللهُ لَكَ: تَكُنْ مُولِمِنَا، وَأَحِبَ لِلنَّاسِ مَا تُحِبُ لِنَفْسِكَ: تَكُنْ مُسْلِمًا، وَلا تُكْثِرِ وَأَحْسِنْ إِلَى جَارِكَ: تَكُنْ مُسْلِمًا، وَلا تُكْثِرِ الصَّحِكَ، فَإِنَّ كَثُنْ مُسْلِمًا، وَلا تُكْثِرِ الصَّحِكَ، فَإِنَّ كَثُرَ الطَّحِكَ، فَإِنَّ كَثُرَةَ الطَّحِكِ تُمِيْتُ الْقَلْبَ"

هٰذَا حديثٌ غريبٌ، لَانَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيْثِ جَعْفَرِ بنِ سُلَيْمَانَ، وَالْحَسَنُ لَمْ يَسْمَعُ مِنْ أَبِي

هُريرةَ شَيْئًا، هِكَذَا رُوِي عَنْ أَيُّوْبَ، وَيُونُسَ بنِ عُبَيْدٍ، وَعَلِيٍّ بنِ زَيْدٍ قَالُوْا: لَمْ يَسُمَعِ الْحَسَنُ مِنْ أَبِي هريرةَ.

وَرَوَى أَبُو عُبَيْدَةَ النَّاجِيُّ عَنِ الْحَسَنِ هَذَا الحديثَ قَوْلَهُ، وَلَمْ يَذُكُرْ فِيهِ عَنْ أَبِي هريرةَ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم.

وضاحت: بیحدیث غریب ہے لینی جعفر بن سلیمان سے آخر تک اس کی بھی ایک سند ہے، اور اس سند سے بیہ حدیث منداحمد (۳۱۰:۲) میں مروی ہے، اور اس سند میں دوخرابیاں ہیں: ایک: ابوطارق سعدی بھری مجبول راوی ہے، دوم: حضرت حسن بھری گا کھر سابو ہریرہ رضی اللہ عند سے لقاء وسائے نہیں، یہ بات ابوب تختیانی، یونس بن عبید اور علی بن زید نے بیان کی ہے ( دوسری رائے بیہ ہے کہ ساع ہے۔ حضرت حسن نے خضرت ابو ہریرہ سے گی حدیثیں روایت کی ہیں ) اور ابوعبید ق بکر بن الاسود الناجی ( أحد الذُهاد ) بھی حضرت حسن بھری سے محدیث روایت کرتے ہیں مگر وہ اس کو حضرت حسن کا قول قرار دیتے ہیں، وہ حضرت ابو ہریرہ کا تذکرہ نہیں کرتے، مگر بیراوی انہائی درجہ ضعیف ہے، قال ابن حبان : عَلَمَ علیه النَّقشُف، حتی عَفلَ عَنْ تَعَاهُدِ الْحدیث، فَصَارَ الْعَالِبَ علی حدیث اللہ علیہ اللَّقشُف ، حتی عَفلَ عَنْ تَعَاهُدِ الْحدیث، فَصَارَ الْعَالِبَ علی ہریہ ہوں کی شاہر ہے اس لئے یہ حدیث تھیک ہے، اور مولا ناعبدالرحمٰن مبارک پورگ ہریہ کی اور شاہد کا بھی تذکرہ کیا ہے۔قال: رواہ البرّار والبیہ قی بنحوہ فی کتاب الزهد عن مکحول عن واثِلَة عنه، وقد سمع مکحولٌ من واثلة: اس لئے بیصدیث قابل اعتبار ہے۔

# بابُ ماجاء في المُبَادَرَةِ بِالْعَمَلِ

# عمل کرنے میں دریمت کرو

لوگوں کو چاہئے کہ فرصت کے کھات غنیمت سمجھیں ،اور رضائے الہی اور فلاح اخروی حاصل کرنے کے لئے کمر بستہ رہیں ، عام طور پرلوگ یوم وفر داکرتے ہیں ،اور وقت ضائع کرتے ہیں مگر وہ نہیں جانتے کہ آگے کیا احوال پیش آنے والے ہیں ، درج ذیل حدیث پڑھیں :

لغات بادر مُبادَرةً وَبِدَارًا: جلدى كرنا، سبقت كرنا، كبل كرنا، كي چيز ہے آگے نكل جانا..... سَبْهًا: آئى خِصَالاً سَبْعًا: سَادَ است با تيں لينى مات احوال پيش آ نے ہے پہلے نيک کام كرنے بيں سبقت كرو، ..... هُلُّ: استفہام الکاری ہے جس ميں نفی کے معنی ہيں، اوراس کے مقابل إلاا ثبات ہے ..... مُنس : اسم فاعل، أنساهُ الشيئ : بھلادينا، كى چيز ہے فافل كردينا، ذبن ہے نكال دينا .... غربی الی بری حالت ہے كہ جب آ دى اس ہے دو چار ہوتا ہے تو ہراہم كام بھول جاتا ہے ..... مُطْغ : اسم فاعل، أَطْعَاهُ الْمَالُ: مال كاكى كومرش بنانا ..... مالدارى ميں انسان آ پے ہے باہم ہوجاتا ہے اور دولت كے نشے ميں وہ كام كرنے لگتا ہے جواسے نہيں كرنے چاہئيں ...... مُفْسِد: اسم فاعل، أَفْسَدَ الله عن الله

### کی اچھی حالت کوغنیمت سمجھے اور جو کچھ کرسکتا ہے کر لے، کیونکہ گیاوقت پھر ہاتھ آتانہیں!

### [٣-] بابُ ماجاء في الْمُبَادَرَةِ بِالْعَمَلِ

[٢٢٩٩] حدثنا أَبُو مُصْعَبٍ، عَنْ مُحْرِزِ بنِ هَارُوْنَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمْنِ الأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هريرةَ، أَنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: " بَادِرُوْا بِالْأَعْمَالِ سَبْعًا: هَلْ تَنْظُرُوْنَ إِلَّا إِلَى فَقْرٍ مُنْسٍ، أَوْ غِنِّى مُطْغٍ، أَوْ مَرَضٍ مُفْسِدٍ، أَوْ هَرَمٍ مُفْنِدٍ، أَوْ مَوْتٍ مُجْهِزٍ، أَوِ الدَّجَّالِ – فَشَرُّ غَائِبٌ يُنْتَظَرُ – أَو السَّاعَةِ ﴿ فَالسَّاعَةُ أَدْهِى وَأَمَرُّ إِ﴾

هَلْدَا حديثٌ حسنٌ غريبٌ، لَانَعُرِفُهُ مِنْ حَدِيْثِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هريرةَ، إِلَّا مِنْ حَدِيْثِ مُحْرِزِ بن هَارُوْنَ.

وَرَوَى مَعْمَرٌ هَلَذَا الحديثَ عَمَّنُ سَمِعَ سَعِيْدًا الْمَقْبُرِيَّ، عَنْ أَبِي هُريرةَ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم نَحْوَ هلذَا.

وضاحت: اس حدیث کی سند کا ایک راوی مُحوِزُ (بروزن مُحسِنُ، حساکن، کسوراور آخرین نقط والی ز) ابن هارون ہے، حافظ ابن مجر رحمہ اللہ نے تہذیب اور تقریب میں اس کا نام مُحوَدُ ( دوراء کے ساتھ بروزن محمد ) ابن عبد الله لکھا ہے، یہ عبداللہ دادا ہیں، باپ کا نام ہارون ہے، یہ راوی قبیلہ تیم کا ہے۔ حافظ صاحب نے اس کومتر وک قرار دیا ہے۔ اورامام بخاری اورامام سلم رحم ہما اللہ نے اس کومتر الحدیث کہا ہے۔ گرامام تر مذی رحمہ اللہ اس راوی کے بارے میں خوش گمان ہیں اس لئے اس کی حدیث کوسن قرار دیا ہے۔ اوراس حدیث کی ایک دوسری سند معمر کی بھی ہم ول واسطہ ہے۔ اس لئے بیحدیث اعلی درجہ کی شیح نہیں۔

# بابُ ماجاء في ذِكْرِ الْمَوْتِ

# موت کو مکثر ت یا د کرو

حدیث: نبی طِلْنَقِیَا نے فرمایا ''لذتوں کوتوڑنے والی چیز لینی موت کو بکثرت یاد کرو''

تشریح: موت ایک ایسی حقیقت ہے جس سے کسی کوا نکار نہیں ، مگر عام طور پرلوگ اسے بھولے رہتے ہیں اور اس طرح زندگی گذارتے ہیں جیسے موت بھی آنے والی نہیں ، یہی غفلت آخرت کے کاموں سے بے فکر کردیت ہے ، اس طرح زندگی گذارتے ہیں جیسے موت کبھی آنے والی نہیں ، یہی غفلت آخرت کے کاموں سے بفکر کردی ہے ، پس آدمی اگر آخرت والے کام کرنا چاہتا ہے تو اسے اپنے انجام سے غافل نہیں ہونا چاہئے ، ہروقت موت کو یاد کرنا چاہئے ، یہ تیر بہدف نسخہ ہے ، آزما کردیکھیں!

### [٤-] باب ماجاء في ذِكْرِ الْمَوْتِ

٢٣٠٠] حدثنا مُحمودُ بنُ غَيلَانَ، نَا الْفَضْلُ بنُ مُوْسَى، عَنْ مُحمدِ بنِ عَمْرٍ و، عَنْ أَبِى سَلَمَةَ، عَنْ أَبِى هريرةَ قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " أَكْثِرُوْا ذِكْرَ هَاذِمِ اللَّذَاتِ" يَعْنِى الْمَوْتَ.
 هذا حديثٌ غريبٌ حسنٌ، وفي الباب: عَنْ أَبِي سَعِيْدٍ.

لغت : هاذِم ( ذال کے ساتھ ) اسم فاعل ہے، هَذَمَ الشيئ (ض) هَذَمًا کے معنیٰ ہیں: جلدی سے کا ثنا، یہ لفظ ز کے ساتھ نہیں ہے اس کے دوسرے معنی ہیں: اور بیحدیث آ گے ایک لمبی حدیث کے شمن میں بھی آ رہی ہے جو حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی ہے جس کا امام تر ندی رحمہ اللہ نے یہاں حوالہ دیا ہے (مشکوۃ میں بیحدیث کتاب الجنائز (حدیث ۱۲۰۷) میں ہے، اور حضرت ابوسعید خدریؓ کی حدیث کتاب الرقاق (حدیث ۲۵۵۵) میں ہے )

بابُ ماجاء: أَنَّ الْقَبْرَ أَوَّلُ مَنْزِلٍ مِنْ مَنَازِلِ الآخِرَةِ

# قبرآخرت کی پہلی منزل ہے

موت کے بعد آ دمی کو قبر میں پہنچنا ہے، قبراس کی پہلی منزل ہے، اور قبر در حقیقت عالم برزخ کا نام ہے یعنی اُس عالم کا نام ہے جواس دنیا اور آخرت کے درمیان حائل ہے، پس جو بھی مرتا ہے: قبر میں پہنچتا ہے، چاہے اس کوجلادیا جائے، فن کیا جائے، یا جانور کھا جا کیں بہرصورت آ دمی قبر میں پہنچتا ہے۔

اور انسان جسم اور روح کے مجموعہ کا نام ہے، بیداری میں بید دونوں ساتھ ہوتے ہیں اور سونے کی حالت میں دونوں میں فاصلہ ہوجا تا ہے، مگر تولی برقر ارر ہتا دونوں میں فاصلہ ہوجا تا ہے، مگر تولی برقر ارر ہتا ہے، جس کی تفصیل (کتاب البنائزباب میتخد ۳۸۳۳) عذا بقبر کے بیان میں گذر پکی ہے۔

اور عالم برزخ: مجازات کا پہلا مقام ہے، قبر میں پہنچتے ہی جزاء وسزا شروع ہوجاتی ہے، اور اُس عالم میں جو اچھی بری واردات پیش آتی ہیں وہ براہ راست روح پر گذرتی ہیں، مگرجسم کے اجزاء بھی اس سے تبعاً متأثر ہوتے ہیں، اس لئے قبر بہت ڈرنے کا مقام ہے، معلوم نہیں وہاں پہنچ کرکیاا حوال پیش آئیں، اللہ ہم سب کوقبر کی راحتوں سے ہمکنار فرمائیں اور برزخ کے عذاب سے بچائیں (آمین)

حدیث: ہانی جوحفرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے آزاد کروہ ہیں: کہتے ہیں: جب حفرت عثمان کسی قبر کے پاس کھڑے ہو۔ کھڑے ہوت قوروتے تھے، یہاں تک کہ آنسوؤں سے ان کی ڈاڑھی تر ہوجاتی تھی، ان سے پوچھا گیا: جنت اور جہنم کا ذکر کیا جاتا ہے تو آپٹے نہیں روتے اور قبر کی وجہ سے اس قدر روتے ہیں، کیا وجہ ہے؟ آپٹے نے جواب دیا:

نبی صِلْنَیْلَیَا نِے فر مایا ہے: ' قبر آخرت کی منزلوں میں سے پہلی منزل ہے پس اگر بندہ اس سے نجات پا جائے تو آگھ کی منزلیں اس سے زیادہ آسان ہیں، اور اگر قبر کی منزل سے بندہ نجات نہ پاسکے تو اس کے بعد کی منزلیں اس سے اور زیادہ سخت ہیں' اور حضرت عثمانؓ نے فرمایا: نبی مِلْنَیْلِیَا نے یہ بھی فرمایا ہے: مار أیتُ مَنْظُراً قَطُّ إلا القَبْرُ أَفْظُعُ مِنْهُ: میں نے بھی کوئی منظر نہیں و یکھا مگر قبراس سے زیادہ خوفناک ہے!

تشریکی:حضرت عثمان غنی رضی الله عنه کے جواب کا حاصل میہ ہے کہ جب کسی قبر سے میرا گذر ہوتا ہے تو نبی میلان پیکی نے بیار شادات مجھے یا د آتے ہیں اور فکر وغم میں مبتلا کردیتے ہیں اور مجھے رونا آجا تا ہے۔

اور تُذْ کُوُ الْجَنَّهُ وَالنَّارُ کُوتَذْ کُو: معروف بھی پڑھ سکتے ہیں، لیعنی آپؓ جنت اور دوزخ کو یا دکرتے ہیں ..... اور حضرت عثمانؓ کا آزاد کر دہ ہانی ابوسعید ہر بری معمولی راوی ہے صرف صدوق ہے اس لئے حدیث صرف حسن ہے۔

### [ه-] بابُ [ ماجاء أَنَّ الْقَبْرَ أَوَّلُ مَنْزِلٍ مِنْ مَنَازِلِ الآخِرَةِ ]

[ ٢٣٠ -] حدثنا هَنَادٌ، نَا يَحْيَى بِنُ مَعِيْنٍ، نَا هِ شَامُ بِنُ يُوسُف، نَا عَبْدُ اللهِ بِنُ بَحِيْرٍ، أَنَّهُ سَمِعَ هَانِئًا مَوْلَى عُثْمَانَ، قَالَ: كَانَ عُثْمَانُ إِذَا وَقَفَ عَلَى قَبْرٍ بَكَى، حَتَّى يَبُلَّ لِحْيَتُهُ، فَقِيْلَ لَهُ: تُذْكُرُ الْجَنَّةُ وَالنَّارُ فَلَا تَبْكِى، وَتَبْكِى مِنْ هَذَا؟ فَقَالَ: إِنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: إِنَّ الْجَنَّةُ وَالنَّارُ فَلَا تَبْكِى، وَتَبْكِى مِنْ هَذَا؟ فَقَالَ: إِنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: إِنَّ الْقَبْرُ أَوَّلُهُ فَمَا بَعْدَهُ أَيْسَرُ مِنْهُ، وَإِنْ لَمْ يَنْجُ مِنْهُ فَمَا بَعْدَهُ اللهِ عَلَى مَنَاذِلِ الآخِرَةِ، فَإِنْ نَجَا مِنْهُ فَمَا بَعْدَهُ أَيْسَرُ مِنْهُ، وَإِنْ لَمْ يَنْجُ مِنْهُ فَمَا بَعْدَهُ أَلَّكُ مِنْ عَنْوَلًا وَلَا لَا اللهِ صلى الله عليه وسلم: "مَارَأَيْتُ مَنْظَرًا قَطُّ إِلَّا الْقَبْرُ أَفْظَعُ مِنْهُ" هَالَ وَقَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "مَارَأَيْتُ مَنْظَرًا قَطُّ إِلَّ الْقَبْرُ أَفْظَعُ مِنْهُ" هَا مَنْ عَرَيتُ مِسْ عُريبٌ، لَانَعُوفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثٍ هِ شَامٍ بُنِ يُوسُفَ.

# بابُ مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ

# جو خص الله سے ملنا بسند كرتا ہے: الله بھى اس سے ملنا بسند كرتے ہيں

حضرت عبادة رضی الله عنه کی بیره بیث که جوالله سے ملنا پیند کرتا ہے: الله تعالی بھی اس سے ملنا پیند کرتے ہیں، اور جوالله تعالی سے ملنا ناپیند کرتا ہے: الله تعالی بھی اس سے ملنا ناپیند کرتے ہیں: بیره دیث کتاب البخائز (حدیث ۱۰۵۹) میں گذر چکی ہے، دیکھیں (تخفہ:۳۷۸)

اوراللد تعالیٰ سے ملنے کی آروز اور خواہش وہی بندہ کرتا ہے جواللہ پرایمان رکھتا ہے، اوراس کی مرضیات پر چلتا ہے، اورجس کا اللہ پر ایمان نہیں ہوتایا وہ اللہ کی مرضی کے مطابق زندگی نہیں گذارتا وہ مرنے کو بھی پسند نہیں کرتا، پس اس حدیث کاسبق یہ ہے کہ ایمان والے بنو، اوراللہ کی مرضیات پر چلو، تا کہ اللہ سے ملنے کی امید باندھ سکو، اور اللہ اس سے ملنا پیند کریں ، دوسر ہے گروہ میں شامل مت ہوؤ ، جن کواللہ تعالی پیندنہیں کرتے۔

باقی تفصیلات پہلے گذریکی ہیں، یعنی جب نبی مِطَالْتِیکِیم نے بیارشادفر مایا تو حضرت عائشہرضی اللہ عنہانے عرض کیا کہ موت سب کونا پسند ہے، پھرکوئی اللہ سے ملنے کی آروز کیسے کرسکتا ہے؟ نبی مِطَالِنْ اِلِیَمْ نے اس کا جوجواب دیا ہے وہ پہلے تحفۃ اللّٰمعی (۲۷۸:۳) میں گذر چکا ہے، وہاں دیکھے لیا جائے۔

### [٦-] بابُ مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ

[٣٠٧-] حدثنا مُحمودُ بنُ غَيْلَانَ، نَا أَبُو دَاوُدَ، نَا شُغْبَةُ، عَنْ قَتَادَةَ، قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسًا يُحَدِّثُ عَنْ عُبَادَةَ بنِ الصَّامِتِ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: " مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللهِ أَحَبَّ اللهُ لِقَاءَ أَنُ اللهُ لِقَاءَ أَنُ اللهُ لِقَاءَ أَنُ

وفى الباب: عَن أَبِي هريرةَ، وَعَائِشَة، وَأَبِي مُوْسَى، وَأَنَسٍ؛ حَدِيْتُ عُبَادَةَ حَدِيْتُ حسنٌ صحيحٌ.

# بابُ ماجاء فِي إِنْذَارِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم قَوْمَهُ

# نبي سَلِينْ عِلَيْمَ كَا بِنِي قُوم كُودُ رانا

حدیث: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: جب (سورۃ الشعراء کی آیت ۱۳) ﴿ وَٱلْدِرْ عَشِیْوَتَكِ الْاَفْرَ بِیْنَ ﴾ نازل ہوئی جس میں ارشاد فرمایا گیا ہے کہ آپ پہلے اپنے نزدیک کے کنبہ کوڈرا کیں تو آپ نے سب کو پکار کرجع کیا، اور ان سے خطاب فرمایا: '' اے عبدالمطلب کی بیٹی صفیہ (یعنی نبی طِلْقَیْدَیْم کی پھوپھی) اور اے محمہ (طِلْقَیْدَیْم کی بیٹی فاطمہ! اور اے عبدالمطلب کی اولا دیعنی نبی طِلْقَیْدَیْم کا خاندان! بیٹک میں نہیں مالک ہوں تہارے لئے اللہ تعالی (کے عذاب) سے سی چیز کا یعنی میں تم کواللہ کے عذاب سے نہیں بچا سکتا، تم مجھ سے میرے مال میں سے جو چا ہو مانگو، یعنی میں دنیا میں تہمیں مالی فائدہ پہنچا سکتا ہوں، مگر آخرت میں کوئی فائدہ نہیں پہنچا سکتا، پس ہر خفس کو ایٹ انجام کی فکر کرنی چا ہے۔

### [٧-] بابُ ماجاء فِي إِنْذَارِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم قَوْمَهُ

[٣٠٣-] حدثنا أَبُو الْأَشْعَثِ أَحْمَدُ بنُ الْمِقْدَامِ، نَا مُحمدُ بنُ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ الطُّفَاوِيُّ، نَا هِ مَامُ بنُ عُرُوَةَ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: لَمَّا نَزَلَتْ هذِهِ الآيَةُ: ﴿ وَأَنْذِرْ عَشِيْرَتَكَ الْأَقْرَبِيْنَ ﴾ هِشَامُ بنُ عُرُوةَ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: لَمَّا نَزَلَتْ هذِهِ الآيَةُ: ﴿ وَأَنْذِرْ عَشِيْرَتَكَ الْأَقْرَبِيْنَ ﴾ قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "يَا صَفِيَّةُ بِنُتَ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، يَافَاطِمَةُ بِنُتَ مُحَمَّدٍ، يَابَنِيْ

عَبْدِ الْمُطَّلِبِ: إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا، سَلُوْنِي مِنْ مَالِي مَا شِئْتُمْ

وفى الباب: عَنْ أَبِى هريرةَ، وابنِ عَبَّاسٍ، وَأَبِى مُوْسَى، حَدِيْثُ عَائِشَةَ حَدِيْثٌ حسنٌ. وَقَدْ رَوَى بَغْضُهُمْ عَنْ هِشَامِ بنِ عُرُوةَ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم مِثْلَهُ.

وضاحت بیحدیث ابوالمنذ رمحر بن عبدالرحن الطُّفا وی البصری کی وجہ سے صرف حسن ہے کیونکہ بیداوی صرف صدوق ہے اور حدیثوں میں غلطیاں بھی کرتا تھا گر اس مضمون کی متعدد روایتیں صحیحین میں مروی ہیں، اس لئے حدیث کامضمون صحیح ہے۔

# بابُ ماجاء فِي فَضلِ الْبُكَاءِ مِنْ خَشْيَةِ اللهِ تَعَالَى

### الله تعالی کے ڈرسے رونے کی فضیلت

یه حدیث که جہنم میں وہ خض داخل نہیں ہوگا جواللہ کے خوف سے رویا، یہاں تک کددود دھن میں لوٹے (یہ علیق بالحال ہے، جس طرح نکلا ہوا دودھ نفن میں واپس نہیں جاسکتا: شخص بھی جہنم میں نہیں جاسکتا) اور اللہ کے راستہ کا غبار اور جہنم کی آگ اکٹھا نہیں ہوسکتے، یعنی جوراہِ خدا میں غبار آلود ہوا وہ جہنم میں ہرگر نہیں جائے گا۔ یہ حدیث أبو اب فضائل الجهاد (باب ۸ حدیث ۱۲۲۵ تحدیم کی گرزیکی ہے۔

اور حضرت ابن عباس رضی الله عنهما کی حدیث پہلے (باب۱۱ابواب فضائل الجہاد حدیث ۱۹۳۱) میں گذری ہے کہ دو آنکھوں کوجہنم نہیں جھوئے گی: ایک: وہ آنکھ جواللہ کے ڈر سے روئی ، دوسری: وہ آنکھ جس نے اللہ کے راستہ میں پہرہ دیا ، کیونکہ اللہ کے خوف سے جوآنسونکاتا ہے وہ بڑافیمتی ہوتا ہے ، شاعر کہتا ہے:

موتی سمجھ کے شانِ کریمی نے چن لئے ﷺ تطرے گرنے تھے جوعرتِ انفعال کے پست نہائی میں،قرآن پڑھتے وقت پڑھتے وقت رونا چاہئے۔ پس تنہائی میں،قرآن پڑھتے وقت،نماز میں،اور نبی ﷺ،صحابہ کرام اورا کابرامت کے حالات پڑھتے وقت رونا چاہئے۔

# [٨-] بابُ ماجاء فِي فَضَلِ الْبُكَاءِ مِن خَشْيَةِ اللهِ تَعَالَى

[٢٣٠٤] حدثنا هَنَادُ، نَا عَبُدُ اللهِ بنُ الْمُبَارَكِ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ بْنِ عَبْدِ اللهِ الْمَسْعُوْدِيّ، عَنْ مُبدِ الرَّحْمٰنِ بْنِ عَبْدِ اللهِ الْمَسْعُوْدِيّ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ، عَنْ عِيْسِلى بنِ طَلْحَةَ، عَنْ أَبِي هريرةَ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " لَا يَلِجُ النَّارَ رَجُلُّ بَكَى مِنْ خَشْيَةِ اللهِ، حَتَّى يَعُوْدَ اللَّبَنُ فِى الضَّرْعِ، وَلَا يَجْتَمِعُ عُبَارٌ فِي سَبِيْلِ اللهِ وَدُخَانُ جَهَنَّمَ"

وفى الباب: عَنْ أَبِى رَيْحَانَةَ، وَابْنِ عَبَّاسٍ، هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحَيَّ ، وَمُحَمَّدُ بَنُ عَبْدِ الرَّحْمَٰنِ: هُوَ مَوْلَى آلِ طَلْحَةَ، مَدِيْنِيٌّ ثِقَةٌ، رَوَى عَنْهُ شُغْبَةُ وَسُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ.

# بابُ ماجاء في قَوْلِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم: " لَوْ تَعْلَمُوْنَ مَا أَعْلَمُ لَضَحِكُتُمْ قَلِيلًا!" اگرلوگوں پرِحقا نَق كل جائيں تووہ ہنسنا بھول جائيں!

حدیث: نبی ﷺ نے فرمایا: اگر تہمیں وہ احوال معلوم ہوجائیں جومیں جانتا ہوں تو تمہارا ہنسنا کم ہوجائے،
اور تمہارا رونا زیادہ ہوجائے، بیحدیث جوعنوان میں ہے: بخاری شریف کی حدیث ہے اور باب کے آخر میں آرہی ہے، اوراس حدیث کا مطلب بیہ کہ اگراللہ کی شان بے نیازی، اس کے قبر وجلال، اور آخرت کے ہولنا ک مناظر جواللہ تعالیٰ نے نبی ﷺ پر منکشف کئے ہیں اگر وہ ساری باتیں لوگوں پر منکشف ہوجا کیں تو لوگوں کا چین ختم ہوجائے، وہ بہت کم ہنسیں اور زیادہ تر روتے رہیں۔

حدیث: حضرت ابو ذر غفاری رضی الله عنه سے مروی ہے کہ رسول الله ﷺ نے فرمایا: میں (غیب کی) وہ چیزیں دیکھتا ہوں جوتم نہیں سنتے ،آسان چر چرار نہا ہے ، اور اس کے لئے سیز اواریکی ہوئے سنز اواریکی ہے کہ وہ چرائی ہے ۔ اور اس کے لئے سز اواریکی ہے کہ وہ چرائی ہے ، آسان میں چارانگل جگہ ایک نہیں جہال کوئی فرشتہ الله کے حضور میں سجدہ کئے ہوئے نہیں ہے ، بخدا! اگرتم وہ باتیں جان لوجو میں جانتا ہوں تو تم بہت کم ہنسو، اور بہت زیادہ روؤ ، اور بستروں پر بیویوں سے لطف اندوز نہ ہوسکو، اور ضرورتم گریدوزاری کرتے ہوئے جنگلوں کی طرف نکل جاؤ ، بیحدیث بیان کر کے حضرت ابوذر ٹے فرمایا: کاش میں کوئی درخت ہوتا جو کا دیا جاتا!

تشری : اللہ تعالیٰ نے انسانوں کوخلافت ارضی سے سر فراز فر مایا ہے، پس وہ اپنے فریضہ سے اس وقت سبکدوش ہوسکتے ہیں جب وہ اس دنیا میں چین سے رہیں، اس لئے عالم آخرت کی چیزیں عام انسانوں پر مکشف کردی جا کیں تو گئی ہیں، جیسے قبر کا اور دوزخ کا عذاب، اور قیامت کے لرزہ خیر مناظر، اگریہ چیزیں انسانوں پر مکشف کردی جا کیں تو وہ اس دنیا میں کوئی بھی کام نہ کرسکیں، بلکہ زیادہ دنوں تک پنپ بھی نہ کیس، مگر نبی سالیہ تی مقاصد کے لئے یہ چیزیں منکشف کی گئیں، بلکہ معراج میں ایک درجہ میں ان حقائق کا مشاہدہ بھی کرایا گیا، تا کہ وہ امت کو ان حقائق سے چیزیں منکشف کی گئیں، بلکہ معراج میں ایک درجہ میں ان حقائق کا مشاہدہ بھی کرایا گیا، تا کہ وہ امت کو ان حق کوئی ذری کی بنیاد بنا کمیں اور ان کوائی دنیوی زندگی کو پیش نظر رکھ کردنیا کوسنواریں، اللہ تعالیٰ بندوں کی عبادت کے تاج نہیں بنیاد بنا کہ بندوں کو خود اپنی بھلائی کے اللہ کی عبادت کے لئے فرشتے بہت ہیں، فرشتوں کی بندگی کی کیا ضرورت ہے؟ بلکہ بندوں کوخود اپنی بھلائی کے جہاں کوئی فرشتہ سر بسجو دنہ ہو، پھران کوشھی بھرانسانوں کی بندگی کی کیا ضرورت ہے؟ بلکہ بندوں کوخود اپنی بھلائی کے جہاں کوئی فرشتہ سر بسجو دنہ ہو، پھران کوشھی بھرانسانوں کی بندگی کی کیا ضرورت ہے؟ بلکہ بندوں کوخود اپنی بھلائی کے جہاں کوئی فرشتہ سر بسجو دنہ ہو، پھران کوشعی بھرانسانوں کی بندگی کی کیا ضرورت ہے؟ بلکہ بندوں کوخود اپنی بھلائی کے

لئے بندگی کی ضرورت ہے .....اوراس حدیث کا حضرت ابوذ رغفاری رضی اللّٰدعنہ پرا تنااثر ہوتاتھا کہ بھی ان کی زبان ہ سے بے ساننة نکل جاتاتھا:'' اے کاش! میں کوئی درخت ہوتا جس کو کاٹ دیا جاتا!'' اور میرے لئے آخرت میں حساب کتاب کا کوئی جھمیلانہ ہوتا (ماخوذ ازمعارف الحدیث۲۸:۲۹و۲۹)

### [٩-] باب ماجاء في قَول النبيّ صلى الله عليه وسلم:

### " لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ لَضَحِكُتُمْ قَلِيلًا!"

[٥٣٠-] حدثنا أَحْمَدُ بنُ مَنِيْعِ، نَا أَبُو أَحْمَدَ الزُّبَيْرِيُّ، نَا إِسْرَائِيْلُ، عَنْ إِبْرَاهِيْمَ بِنِ مُهَاجِرٍ، عَنْ مُجَاهِدٍ، عَنْ مُورَّقٍ، عَنْ أَبِى ذَرِّ قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " إِنِّى أَرَى مَالاَ تَرُونَ، وَاللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عليه وسلم: " إِنَّى أَرَى مَالاَ تَرَوْنَ، وَأَسَّمَ عَمَلاَ تَسْمَعُونَ، أَطَّتِ السَّمَاءُ، وَحُقَّ لَهَا أَنْ تَأَطَّ، مَا فِيْهَا مَوْضِعُ أَرْبَعِ أَصَابِعَ، إِلاَّ وَمَلَكُ وَاضِعٌ جَبْهَتَهُ لِلهِ سَاجِدًا! وَاللهِ! لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ لَضَحِكْتُمْ قَلِيْلاً، وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا، وَمَا تَلَدَّذُتُمْ بِالنِّسَاءِ عَلَى اللهِ سَاجِدًا! وَاللهِ! لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ لَضَحِكْتُمْ قَلِيْلاً، وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا، وَمَا تَلَدَّذُتُمْ بِالنِّسَاءِ عَلَى اللهِ سَاجِدًا! وَاللهِ! لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ لَضَحِكْتُمْ قَلِيْلاً، وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا، وَمَا تَلَدَّدُ تُعْرَبُونَ إِلَى اللهِ " لَوَدِدْتُ أَنِّى كُنْتُ شَجَرَةً تُعْصَدُ! وَمَا تَلَدَّدُ مَعْ وَلَهُ وَلَيْلًا عَلْمُ وَلَوْقًا. وفي الباب: عَنْ عَائِشَة، وَأَبِي هوريرة، وابنِ عَبَاسٍ، وَأَنَسٍ، هلذَا حديثُ حسنٌ غريبٌ، وَيُرُوى عَنْ أَبِى ذَرًّ مَوْقُوفًا. وفي الباب: عَنْ عَائِشَة، وَلُهُ وَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ على الله عليه وسلم: " لَوْ تَعَلَمُونَ مَا أَعْلَمُ لَصَلَى الله عليه وسلم: " لَوْ تَعَلَمُونَ مَا أَعْلَمُ لَصَحِكْتُمْ قَلِيلًا وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا" حديثُ صحيحٌ.

لغات: أَطَّ يَأَطُّ أَطُّا وَأَطِيْطاً: آواز نَكُانا، چرچ انا ...... حُقَّ ( فعل مجهول ) له أن يَفْعَلَ كذا: اسے ايسا كرنا بى جائے۔ سورة الانشقاق ميں ہے: ﴿ أَذِنَتْ لِرَبِّهَا وَ حُقَّتْ ﴾ آسان اپ رب كاحكم من لے گا، اور وہ اسى لاكن ہے ۔..... تَلَدَّذَ بالشيعِ: مز ه لينا، لطف حاصل كرنا ..... الصُّعُدات: صُعُدُى جمع ، اور وہ صَعِيْدٌى جمع ہے، جسے طُرُقات: طُرُق كى جمع ، اور وہ طريق كى جمع ہے، اور لبض نے صُعْدَةٌ كى جمع كہا ہے، جسے: ظُلُمات: ظُلُمةٌ كى جمع ہے اور اس طُرق كى جمع ، اور القُعودَ فى لفظ كے اصل معنى ہيں: سخت، پھرراستوں كو اور بيابانوں كو صُعُدَات كُنے لكے، حديث ميں ہے: إِيّا كمر و القُعودَ فى الصُّعُدَات: تم مكانوں كے سامنے جوراستے ہيں ان ميں بيٹھنے سے پر ہيز كرو، اور باب كى حديث ميں بيابان اور جنگلات كے معنى ہيں ..... جَأَرًا: آواز بلند كرنا۔ جَأَرَ إلى الله: الله كسامنے كُرُكُرُ انا، دعاما نَكنا۔ سورة المؤمنون آيت ٢٢ ميں حريم ميں ہے: ﴿إِذَا هُمْ يَجُأَرُونَ ﴾ جب الله تعالى خوش حال لوگوں كو عذاب ميں دھر پکڑي ہيں گو وہ المؤمنون آيت ٢٣ ميں ہے ﴿إِذَا هُمْ يَجُأَرُونَ ﴾ جب الله تعالى خوش حال لوگوں كو عذاب ميں دھر پکڑي ہيں گو وہ المؤمنون آيت ٢٢ ميں ہيں دھر پکڑي ہيں جي جب الله تعالى خوش حال لوگوں كو عذاب ميں وھر پکڑي ہيں گو وہ

چلائیں گے، اس وقت ان سے کہا جائے گا: ﴿لَا تَجْأَرُوا الْمَيُومَ إِنَّكُمْ مِنَّا لَا تُنْصَرُونَ ﴾ اب مت چلاؤ، ہماری طرف سے تہماری کچھ مدد نہ ہوگی .....عَضَدَ الشَّجَرَةَ (ن)عَضْدًا: درانتی سے کا ثنا، حرم کی حدیث میں ہے: لاَیُعْضَدُ شَجَرُهَا: حرم کے درخت نہ کاٹے جائیں۔

وضاحت:اس حدیث کی سند میں ابراہیم بن مہاجر بحلی کوفی صدوق لین الحفظ ہے،اس لئے حدیث صرف سن ہے۔

### بابُ ماجاء مَنْ تَكَلَّمَ بِالْكَلِمَةِ لِيُضْحِكَ النَّاسَ

### لوگوں کو ہنسانے والی باتیں کرنا

گری محفل کے لئے جو باتیں کی جاتی ہیں وہ عام طور پر نامناسب ہوتی ہیں، کبھی ان سے دل آزاری بھی ہوتی ہے اور کبھی و ہوتی ہیں، چافخویات مشترتل ہوتی ہیں، خاص طور پر سخر ہے تسم کے لوگ جو باتیں کرتے ہیں وہ تو بالکل ہی واہیات ہوتی ہیں، چنانچہ ایسی باتوں کے سلسلہ میں سخت وعید آئی ہے۔

حدیث (۱): نبی مِلاَیْقِیَا نے فرمایا: آ دمی بھی کوئی بات کہتا ہے جس کی برائی وہ محسوس نہیں کرتا ، وہ اس بات کی وجہ سے دوزخ میں ستر سال کی گہرائی میں گر پڑتا ہے۔

حدیث (۲): نبی ﷺ نے فرمایا: اس شخص کے لئے ہلاکت ہے جو بات کہتا ہے تا کہ اس کے ذریعہ لوگوں کو ہنسائے ، پس وہ جھوٹ بولتا ہے ،اس کے لئے ہلاکت ہے! اس کے لئے ہلاکت ہے!!

تشریک: اگر تفریح طبع کے لئے ایسی بات کہی جائے جوجھوٹی نہ ہواوراس سے کسی کی دل آزاری نہ ہوتو وہ جائز ہے، دوسری حدیث میں فیکڈند بُ کی جوقید ہے وہ پہلی حدیث میں بھی طمح ظ ہے، اور دل آزاری کا معاملہ جھوٹ سے زیادہ تنگین ہے، پس اس کا بھی وہی تنگم ہے جوجھوٹ کا ہے۔

فائدہ: جنت میں'' درجات' ہیں یعنی مقامات نیچے سے اوپر چڑھتے ہیں،اورجہنم میں'' درکات' ہیں یعنی عذاب کی تختی نیچے کے مقامات میں زیادہ ہے،اور دوزخ میں ستر سالہ مسافت میں گرنے کا مطلب یہ ہے کہا گر کوئی چیز بلندی سے نیچے ڈالی جائے تو وہ ستر سال میں کہاں تک پنچے گی؟ آئی گہرائی میں یہ سخرہ ڈال دیا جاتا ہے۔

### [١٠] بابُ ماجاء مَنْ تَكَلَّمَ بِالْكَلِمَةِ لِيُضْحِكَ النَّاسَ

[٢٣٠٧] حدثنا مُحمدُ بنُ بَشَّارٍ، نَا ابنُ أَبِي عَدِيِّ، عَنْ مُحَمَّدِ بنِ إِسْحَاقَ، ثَنِي مُحمدُ بنُ إِبْرَاهِيْمَ، عَنْ عِيْسَى بنِ طَلْحَةَ، عَنْ أَبِي هريرةَ قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "إِنَّ

الرَّجُلَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ، لَايَرَى بِهَا بأُسًّا، يَهُوِيُ بِهَا سَبْعِيْنَ خَرِيْفًا فِي النَّارِ" هٰذَا حديثُ حسَنُّ غريبٌ مِنْ هٰذَا الْوَجْهِ.

[٣٠٨-] حدثنا بُنْدَارٌ، نَا يَحْيىَ بنُ سَعِيْدٍ، ثَنَا بَهْزُ بنُ حَكِيْمِ، ثَنِى أَبِي، عَنْ جَدِّى، قَالَ: سَمِعْتُ النبيَّ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: " وَيُلُّ لِلَّذِى يُحَدِّثُ بِالْحَدِيْثِ، لِيُضْحِكَ بِهِ الْقَوْمَ، فَيَكُذِبُ، وَيُلُّ لَهُ! " فَيُكُذِبُ، وَيُلُّ لَهُ! "

وفى الباب: عَنْ أَبِيْ هريرةً، هٰذَا حديثٌ حسنٌ.

# بابٌ: مِنْ حُسُنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَالَا يَعْنِيهِ

### دین کی خوبی ہے کہ آ دمی لا یعنی باتیں چھوڑ دے

عَنَى يَغْنِیْ عَنْیًا وَعِنَایَةً کے معنی ہیں کسی کے لئے کوئی کام اہم ہونا، پس لا یعنی کے معنی ہیں:غیراہم کام،اردو میں لا یعنی کے معنی ہیں: بے فائدہ،فضول، لا حاصل، بے ہودہ اور لغو کام ..... بید دنیا چونکہ آخرت کی کھیتی ہے، آ دمی یہاں جو بوتا ہے وہی آخرت میں کا نثا ہے، اس لئے مسلمان کو ہمیشہ اچھی باتیں اور اچھے کام کرنے چاہئیں، تا کہ آخرت میں اس کا خوش کن تمرہ فطاہر ہو،فضول باتوں میں اور بے فائدہ کا موں میں وقت ضائع نہیں کرنا چاہئے۔

حدیث (۱): حضرت انس رضی الله عنه بیان کرتے ہیں: ایک صحابی کا انقال ہوا۔ کسی نے اس کے حق میں کہا: أَبْشِرُ بِالْجَنَّةِ: جنت کی خوشخری سن لے، نبی مِالیَّ اَلَّهِ اِللَّهِ اَوْ لَا تَدْدِیْ فَلَعَلَّهُ تَکلَّمَ فِیْمَا لَا یَعْنِیْهِ أَوْ بَخِلَ بِمَا لاَینْقُصُهُ: تجھے کیا معلوم (کہوہ جنتی ہے) ہوسکتا ہے وہ کوئی لا یعنی بات بولا ہو، یا ایسی چیز میں بخیلی کی ہوجواس کے مال کؤیس گھٹاتی، یعنی کلمہ خیر کہنے میں بخیلی کی ہو۔

تشری :اس حدیث کاسبق بیہ کو قطعیت کے ساتھ کسی کے جنتی یا جہنمی ہونے کا فیصلہ نہیں کرنا چاہئے ، آدی معمولی باتوں سے بھی جہنم میں پہنچ جاتا ہے اور معمولی نیک عمل سے بھی جنت میں پہنچ جاتا ہے ، جیسے ایک عورت نے بنی کو باندھ کر بھو کا مار دیا تو وہ جہنم میں ڈال دی گئی ،اسی طرح آدمی بھی کوئی ایسی بات بولتا ہے جس کو وہ زیادہ برانہیں سمجھتا مگر وہ اس بات کی برائی کی وجہ ہے جہنم کی گہرائی میں ڈال دیا جاتا ہے ، یااس نے کوئی فضول بات کہی ہو، یا ایسی چیز میں بخال کی وجہ سے جہنم میں ڈال دیا جائے ۔۔۔۔۔اس کا طرح ایک چیز میں بخیل کی ، وجس سے مال نہیں گھٹتا ،اور وہ ان حرکتوں کی وجہ سے جہنم میں ڈال دیا جائے ۔۔۔۔۔۔اسی طرح ایک بخص نے راستہ سے کا نے دار ٹہنی ہٹادی تھی تو اللہ نے اس کو جزائے خیر دی تھی اور جنت میں پہنچا دیا تھا ، اور ایک بدکار عورت نے بیاسے کتے کو پانی پلایا تھا تو اس کے صلہ میں اس کو جنت مل گئی تھی ، پس ہر نیک کام کرنا چاہئے ، بدکار عورت نے بیاسے کتے کو پانی پلایا تھا تو اس کے صلہ میں اس کو جنت مل گئی تھی ، پس ہر نیک کام کرنا چاہئے ، چاہے معمولی ہو،معلوم نہیں کونساعمل بارگاہ خداوندی میں قبول ہوجائے۔

حدیث (۲): نبی صَلِیْتَیَا نِی مَلِیْتَیَا نِی مَلِیْتِیَا نِی مَلِیْتِیَا نِی مُنْ مُلِی نِی کِی نِی کِی نِی ک که وه فضول با توں کو چھوڑ دے۔

تشریح بیحدیث حضرت علی زین العابدین سے مرسل مروی ہے، اور مرسل روایت متقد مین کے نزدیک ججت تقیری المام مالک وغیرہ امام زہری کے مضبوط تلامذہ حدیث کی سنداسی طرح پیش کرتے ہیں، اور قرق بن عبدالرحمٰن المعافری المصری نے جواس کی سند حضرت ابو ہر بریا تک پہنچائی ہے اس کو محدثین نے قابل اعتبار نہیں سمجھا، کیونکہ یہ راوی صدوق کہ منا کیو: ہے تعنی ٹھیک ہے مگراس کی بعض روایتیں نہایت ضعیف ہوتی ہیں۔

### [١١-] بابُّ: [مِنْ حُسنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَالَا يَعُنِيهِ]

[ ٢٣٠٩] حدثنا سُلَيْمَانُ بنُ عَبْدِ الْجَبَّارِ الْبَغْدَادِيُّ، نَا عُمَرُ بنُ حَفْصِ بنِ غِيَاثٍ، ثَنِى أَبِي، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَنَسِ بنِ مَالِكٍ، قَالَ: تُوفِّى رَجُلًّ مِنْ أَصْحَابِهِ، فَقَالَ – يَعْنِى رَجُلًّ –: أَبْشِرُ بِالْجَنَّةِ، فَقَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " أَوَ لَاتَدْرِى فَلَعَلَّهُ تَكَلَّمَ فِيْمَا لَا يَعْنِيهِ، أَوْ بَخِلَ بِمَا لَا يَنْفُصُهُ" هَذَا حديثٌ غريبٌ.

[ - ٢٣١ - ] حدثنا أَحْمَدُ بنُ نَصْرٍ النَّيْسَابُوْرِيُّ، وَغَيْرُ وَاحِدٍ، قَالُوْا: نَا أَبُو مُسْهِرٍ، عَنْ إِسْمَاعِيْلَ بِنِ عَبْدِ اللهِ بنِ سَمَاعَةَ، عَنِ الأَوْزَاعِيِّ، عَنْ قُرَّةَ، عَنِ النُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هريرةَ، قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "مِنْ حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَالَا يَعْنِيْهِ"

هَذَا حديثٌ غريبٌ، لَانَعُرِفُهُ مِنْ حَدِيْثِ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هريرةَ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، إلَّا مِنْ هَذَا الْوَجُهِ.

[٣٣١١] حدثنا قُتَيْبَةُ، نَا مَالِكُ بِنُ أَنَسٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عَلِيِّ بِنِ الْحُسَيْنِ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: '' إِنَّ مِنْ حُسُنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَالَا يَعْنِيْهِ''

هَكَذَا رَوَى غَيْرُ وَاحِدٍ مِنْ أَصْحَابِ الزُّهْرِيِّ، عَنِ الزُّهْرِیِّ، عَنْ عَلِیِّ بِنِ الْحُسَیْنِ، عَنِ النبیِّ صلی الله علیه وسلم نَحُو حَدِیْثِ مَالِكٍ.

وضاحت: پہلی حدیث میں من أصحابه کی ضمیر نبی صِلاَ اَیْکَ کی طرف لوئی ہے، یہ حدیث مشکوة (حدیث مضافة (حدیث میں رنبی صِلاَ اِیْکَ کی طرف لوئی ہے، یہ حدیث مشکوة (حدیث ۱۹۸۳) میں تر ندی سے نقل ہوئی ہے، وہاں تُوفِی رجلٌ من الصحابة ہے ۔۔۔۔۔ اس کی بعد جوفقال ہے اس کا فاعل کوئی صحابی ہیں، اسی لئے راوی نے یعنی رجلاً برطایا ہے۔۔اور مشکوة میں فقال رجلٌ: أَبْشِرُ بالجنة ہے جوزیادہ واضح ہے۔۔اور یہ حدیث الحقیق ہے، اس میں ذراسی کمی ہے، امام سلیمان اعمش کا ساع حضرت انس رضی اللہ عنہ سے

نہیں ہے .....اورعلی زین العابدین رحمہ اللہ جوحظرت حسین رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے ہیں: حدیث کے مضبوط راوی ہیں، تقریب میں ہے: ثقة ، ثَبُتُ ، عابدٌ ، فقیهُ ، فاضلٌ ، مشهورٌ ، وقال الزهریُ : ما رأیتُ قُرَشِیًا أفضلَ منه: اورایے مضبوط راوی کی مرسل حدیثیں بالاتفاق ججت ہوتی ہیں۔

# بابُ ماجاء في قِلَّةِ الْكَلَامِ

# تم بولنے کی فضیلت

عربی کی مثل ہے: قلّمَا سَلِمَ مِحْتَارُ : زیادہ بولنے والا بہت کم (فضول گوئی سے) محفوظ رہتا ہے اور اللہ کے یہاں بیہودہ گوئی پر بھی پکڑ ہوتی ہے، پس سلامتی اس میں ہے کہ آ دمی ضروری بات ہی کرے، ہر وقت بولتا ہی نہ رہے، بولنا ہم رہے، بولنا کے لئے دوکان دیئے ہیں، پس آ دمی کو بولنا کم چاہئے اور سننے کے لئے دوکان دیئے ہیں، پس آ دمی کو بولنا کم چاہئے اور سننازیادہ چاہئے ، پھر زبان کو بھی اللہ تعالی نے بیٹس دانتوں کے ٹھرے میں بند کیا ہے تا کہ وہ ہر وقت چلتی نہر ہے، بلکہ حسب ضرورت ہی ہولے۔

تشری : حدیث شریف کا مطلب بیہ کہ بعض معمولی اچھی باتوں سے اللہ تعالیٰ بہت زیادہ خوش ہوجاتے ہیں اور بعض معمولی بری باتوں سے اللہ تعالیٰ بہت زیادہ ناراض ہوجاتے ہیں ، آدمی اتفاقا کوئی اچھی بات بول دیتا ہے جو اللہ کوخوش کرنے والی ہوتی ہے ، اور بولتے وقت اس کا گمان بھی نہیں ہوتا کہ اس کا وہ اجر ملے گاجو آگے آرہا ہے یعنی اللہ تعالیٰ اس کے لئے دنیا سے لے کر آخرت تک اپنی خوشنودی تجویز فر مادیتے ہیں ، اس طرح آدمی بے خبری میں یا اتفاقا کوئی بری بات بول دیتا ہے اوروہ نہیں سمجھتا کہ اس کا وہ وبال سامنے آئے گاجو آگے آرہا ہے یعنی اللہ تعالیٰ اس کی وجہ سے دنیا سے لے کر آخرت تک اس کے لئے اپنی ناراضگی لکھ دیتے ہیں۔

پس اس حدیث کاسبق میہ ہے کہ ہراچھی بات آ دمی کو بوئی چاہئے اگر چہ معمولی ہو، ہوسکتا ہے اللہ کو وہ بات پسند آ جائے ، اور بری بات بھی منہ سے نہیں نکالنی چاہئے ، اگر چہ معمولی ہو، کیونکہ بعض معمولی باتوں کا بھیا تک انجام سامنے آئے گا۔ اللہ تعالیٰ اس بندے سے دنیا سے لے کر آخرت تک ناراض ہوجا کیں گے اور ایسی بری باتوں سے بچنااسی وفت ممکن ہے جب آ دمی کم بولنے کی عادت ڈالے،حسب ضرورت ہی گفتگو کرے، تا کہ سَقَطَاتِ کلام ( کلام کی لغزشوں)سے محفوظ رہے۔

## [١٢-] بابُ ماجاء في قِلَّةِ الْكَلَامِ

[٣٣٦٠] حدثنا هَنَادُ، نَا عَبْدَةُ، عَنْ مُحمدِ بِنِ عَمْرِو، ثَنِيْ أَبِي، عَنْ جَدِّى، قَالَ: سَمِعْتُ بِلَال بنَ الْحَارِثِ الْمُزَنِيَّ، صَاحِبَ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم، يَقُولُ: سَمِعْتُ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: " إِنَّ أَحَدَكُمْ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مِنْ رِضُوانِ اللهِ، مَا يَظُنُ أَنْ تَبْلُغَ مَا بَلَغَتْ، فَيَكُتُبُ اللهُ لَهُ بِهَا رِضُوانَهُ إِلَى يَوْمِ يَلْقَاهُ، وَإِنَّ أَحَدَكُمْ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مِنْ سَخَطِ اللهِ، مَا يَظُنُ أَنْ تَبْلُغَ مَا بَلَغَتْ، فَيَكُتُبُ اللهُ عَلَيْهِ بِهَا سَخَطَهُ إِلَى يَوْم يَلْقَاهُ "

وفى الباب: عَنْ أُمِّ حَبِيْبَةَ، هَلَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ، هَكَذَا رَوَى غَيْرُ وَاحِدٍ عَنْ مُحمدِ بنِ عَمْرٍو نَحْوَ هَذَا، وَقَالُوْا: عَنْ مُحمدِ بنِ عَمْرٍو، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ جَدِّهِ، عَنْ بِلَالِ بنِ الْحَارِثِ، وَرَوَى مَالِكُ بنُ أَنَسِ هَذَا الحديثَ عَنْ مُحمدِ بنِ عَمْرٍو، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ بِلَالِ بنِ الْحَارِثِ، وَلَمْ يَذْكُرُ فِيْهِ: عَنْ جَدّهِ.

وضاحت بیحدیث محربن عمرو بن علقمة بن وقاص اللیثی سے دوطرح سے مروی ہے : عبدة بن سلیمان وغیرہ سند میں محمد بن عمرو کے دادا کا ذکر کرتے ہجمدا سند میں محمد بن عمرو کے دادا کا ذکر کرتے ہیں اور اور محمد اللہ محمد کے دادا کا ذکر کہیں کرتے ہجمدا ہیں کیا ، شاید روایت کرتے ہیں ، اور وہ حضرت بلال مزنی سے ۔ امام تر مذک رحمہ اللہ نے اس اختلاف میں کوئی فیصلہ ہیں کیا ، شاید دونوں سندیں صبح ہوں۔

## بابُ ماجاءَ فِي هَوَانِ الدُّنْيَا عَلَى اللَّهِ

## الله کے نزویک دنیا کی بے قدری

ھَانَ الشیعُ علیه (ن) ھَوْنًا :کسی چیز کاحقیر اور معمولی ہونا، جاننا چاہئے کہ جس طرح یہ دنیا ایک حقیقی عالم ہے اس طرح آخرت بھی بالکل واقعی عالم ہے، پھر یہ بھی حقیقت ہے کہ اس دنیا کی ہر چیز فانی ہے، اور آخرت جاود انی ہے، اور وہاں پہنچنے کے بعد انسان بھی غیر فانی ہوجائے گا، نیز آخرت کی نعمتیں اور لذتیں اس دنیا کی نعمتوں اور لذتوں سے ب انتہا فائق ہیں، بلکہ اصلی نعمتیں اور لذتیں آخرت ہی کی ہیں، دنیا کی چیز وں کوان سے کوئی نسبت نہیں۔

ان باتوں کا تقاضہ میہ ہے کہ انسان کی فکر وسعی بس آخرت ہی کے لئے ہو، اور دنیا سے اس کا تعلق بس نا گزیر ضرورت کے بقدر ہو، اسی لئے حدیثوں میں اس نکتہ پر بہت زیادہ زور دیا گیا ہے کہ انسان دنیا کو بالکل حقیر اور بے حیثیت سمجھے،اس سے زیادہ جی نہ لگائے ،اوراس کوا پنامقصود ومطلوب نہ بنائے ، بلکہ آخرت کوا پنی منزل اورا پنا دائمی وطن یقین کرےاوراس کی کامیا بی کے لئے اپنی فکر کوتمام دنیاوی فکروں سے فارغ کرلے۔

حدیث(۱): نبی مَلِنَّیْقِیمُ نے فرمایا: الله تعالیٰ کے نزدیک اگردنیا کی حیثیت مچھرے پر کے برابر بھی ہوتی تواللہ تعالیٰ سی کا فرکوایک گھونٹ یانی نہ دیتے۔

تشرت الله درسول کے نہ مانے والوں کواس دنیا میں جو پچھال رہا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ دنیا حقیر اور بے قیمت ہے، اگر اس کی پچھ بھی قدرو قیمت ہوتی تو الله تعالیٰ ان باغیوں کو پانی کا ایک گھونٹ نہ پلاتے، چنانچہ آخرت میں جس کی الله کے نزدیک قدرو قیمت ہے، کسی وشمن خدا کو شنڈ ہے پانی کا ایک قطرہ بھی نہیں ملے گا (معارف الحدیث) فائدہ: بیحدیث دیگر اسانید سے بچھ ہے، مگریہاں جو سند ہے وہ ضعیف ہے اس کی سند میں عبدالحمید اور حازم دو ضعیف رادی ہیں۔

حدیث (۲): حضرت مستورد گہتے ہیں: میں اس قافلہ کے ساتھ تھا جو نی سِلان ہِی ہے ساتھ ایک مردار بکری کے بچہ پر شہرا تھا، پس نی سِلان ہِی ہے فر مایا: کیاتم ویکھتے نہیں یہ بکری کا بچہ اس کے مالکان کے نزدیک کتنا بے قدر ہے جو انھوں نے اس کو بچینک دیا ہے، صحابہ نے اس کی تائید کی اور عرض کیا: اے اللہ کے رسول! اس کی بے قدری ہی کی وجہ سے ان لوگوں نے اس کو بچینک دیا ہے، آپ نے فر مایا: الدنیا اُھُونُ علی اللہ مِن ھذہ علی اُھلھا: دنیا اللہ کے نزدیک اس سے بھی زیادہ بے قدر ہے جتنابیم ردار بچاس کے مالکوں کے نزدیک بے قدر ہے۔

لغت السَّخُلَةُ: بھیر بکری کا بچہ، جمع سَخُلٌ وَسِخَالٌ .....أَتَوَوْنَ: میں ہمزہ استفہام انکاری ہے جس میں نفی کے معنی میں۔

حدیث (٣): نی سَلِنَیکَیَمُ نے فرمایا: إِنَّ الدُّنْیَا مَلْعُونَةٌ: مَلْعُونٌ مَافِیْهَا، إِلَّا ذِکُرُ اللهِ، وَمَا وَالاَهُ، وَعَالِمٌ أَوْ مُتَعَلِّمٌ: دنیا ملعون ہے: جو کچھ دنیا میں ہے وہ ملعون ہے، مگر الله کی یاد، اور وہ چیزیں جن کا الله کی یاد اور عالم یامتعلّم۔

تشریکی بید نیا جواللہ سے عافل کرنے والی ہے: وہ اور اس کی ہر چیز ذلیل ہے، اور اللہ کی رحمت سے دور ہے،
کیونکہ بیا اللہ کو، آخرت کو، اور اپنے انجام کو بھلانے والی ہے، البتہ اگر بید دنیا اللہ کی یاد کا ذریعہ بن جائے تو پھر وہ
پیندیدہ ہے، ملعون نہیں، جن چیز وں کا تعلق اللہ سے، اور اللہ کے دین سے ہوتا ہے وہ بلاشبہ پیندیدہ ہوتی ہیں،
کیونکہ وہ اس دنیا کی چیزیں نہیں رہیں وہ آخرت کی چیزیں ہو گئیں۔

ذِی الله کومرفوع بھی پڑھ سکتے ہیں اور صوب بھی، اور بیا ستناء نقطع ہے ..... وَالَی فلاناً يُو الِی مُو الاَةً وَوِ لاَةً: کے معنی ہیں کسی سے مجت کرنا، ساتھ دینا، اور والہ ہ کی ضمیر اللہ کی طرف بھی لوٹ سکتی ہے اور ذکر کی طرف بھی، یعنی جو چیزیں

الله کے ذکر سے تعلق رکھتی ہیں یااللہ کے دین سے تعلق رکھتی ہیں وہ لعنت سے منتنیٰ ہیں، وہ ملعون نہیں، اور عالم اور منعلم سطحے در میان او اس لئے آیا ہے کہ بید ونوں باتیں ایک ساتھ جمع نہیں ہوتیں، آدمی پہلے منعلم ہوتا ہے بھر عالم بنتا ہے۔ حدیث (م): نبی طِلاَیْ اِیْنِیْ اِیْنِیْ اِیْنِیْ اِیْنِیْ اِیْنِیْ اِیْنِیْ اِیْنِیْ اِیْنِیْ اِیْنِیْ اِیْنِی لی جائے ، بھر دیکھا جائے کہ اس پرکتنایانی لگا؟''

تشری خدیث کا مطلب بیہ ہے کہ دنیا آخرت کے مقابلے میں بالکل بے حیثیت ہے، جیسے دریا کے مقابلہ میں انگلی پرلگا ہوا پانی کوئی حیثیت ہیں رکھتا، ای طرح آخرت سے دنیا کی کوئی نسبت نہیں، پس وہ خض بڑا ہی گھائے میں ہے جو بے قدر دنیا کے پیچھے مرتا ہے، اور آخرت کی تیاری سے عافل رہتا ہے۔

#### [١٣-] بابُ ماجاءَ فِي هَوَانِ الدُّنْيَا عَلَى اللَّهِ

[٣٦٣٠] حدثنا قُتَيْبَةُ، نَا عَبْدُ الْحَمِيْدِ بنُ سُلَيْمَانَ، عَنْ أَبِى حَازِمٍ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " لَوْ كَانَتِ الدُّنْيَا تَعْدِلُ عِنْدَ اللهِ جَنَاحَ بَعُوْضَةٍ: مَا سَقَى كَافِرًا مِنْهَا شَرْبَةَ مَاءٍ "

وفى الباب: عَنْ أَبِيْ هُرِيْرَةَ، هٰذَا حديثٌ صحيحٌ غريبٌ مِنْ هٰذَا الْوَجُهِ.

[٢٣١٤] حدثنا سُويَدُ بنُ نَصْرٍ، نَا عَبْدُ اللهِ بنُ الْمُبَارَكِ، عَنْ مُجَالِدٍ، عَنْ قَيْسِ بنِ أَبِى حَازِمٍ، عَنِ الْمُسْتَوْرِدِ بنِ شَدَّادٍ، قَالَ: كُنْتُ مَعَ الرَّكِبِ الَّذِيْنَ وَقَفُواْ مَعَ رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم عَلَى السَّخُلَةِ الْمَيْتَةِ، فَقَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " أَتَرَوْنَ هاذِهِ هَانَتُ عَلَى أَهْلِهَا حِيْنَ السَّخُلَةِ الْمَيْتَةِ، فَقَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " أَتَرَوْنَ هاذِهِ هَانَتُ عَلَى أَهْلِهَا حِيْنَ السَّخُلَةِ الْمُسْتَةِ، فَقَالُ دَنْ هَوَانِهَا أَلْقَوْهَا يَارسولَ اللهِ! قَالَ: " الدُّنْيَا أَهْوَنُ عَلَى اللهِ مِنْ هاذِهِ عَلَى أَهْلِهَا" وفي الباب: عَنْ جَابِر، وابن عُمَرَ، حَدِيْثُ الْمُسْتَوْرِدِ حَدِيْثُ حسنٌ.

[ ٧٣١٥] حدثنا مُحَمدُ بنُ حَاتِم الْمُؤَدِّبُ، نَا عَلِى بنُ ثَابِتٍ، نَا عَبْدُ الرَّحْمٰنِ بنُ ثَابِتِ بنِ ثَوْبَانَ، قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللهِ بنَ ضَمْرَةَ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ، ثَوْبَانَ، قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللهِ بنَ ضَمْرَةَ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ، يَقُولُ: " إِنَّ الدُّنْيَا مَلْعُونَةٌ، مَلْعُونٌ مَا فِيْهَا، إِلَّا يَقُولُ: " إِنَّ الدُّنْيَا مَلْعُونَةٌ، مَلْعُونٌ مَا فِيْهَا، إِلَّا يَقُولُ: " إِنَّ الدُّنْيَا مَلْعُونَةٌ، مَلْعُونٌ مَا فِيْهَا، إِلَّا يَقُولُ: " إِنَّ اللهِ، وَمَا وَالاَهُ، وَعَالِمٌ أَوْ مُتَعَلِّمٌ" هٰذَا حديثُ حسنٌ غريبٌ.

[٣٦٦-] حدثنا مُحمدُ بنُ بَشَّارٍ، نَا يَحْيىَ بنُ سَعِيْدٍ، ثَنَا إِسْمَاعِيْلُ بنُ أَبِى خَالِدٍ، أَخْبَرَنِى قَيْسُ بنُ أَبِى حَازِمٍ، قَالَ: سَمِعْتُ مُسْتَوْرِدًا أَخَا بَنِى فِهْرٍ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "مَاالدُّنْيَا فِى الآخِرَةِ إِلاَّ مِثْلَ مَا يَجْعَلُ اَحَدُكُمْ أُصْبُعَهُ فِى الْيَمِّ، فَلْيَنْظُرُ بِمَاذَا تَرْجِعُ؟" هذا حديثُ حسنٌ صحيحٌ.

# بابُ مَاجَاءَ: إِنَّ الدُّنْيَا سِجُنُ الْمُؤْمِنِ وَجَنَّهُ الْكَافِرِ دنيامؤمن كاقيدخانه اور كافر كاباغ ہے

قىدخاندى دوخصوصيتىن بين:

کہلی خصوصیت قیدی: قید خانہ میں آزاد نہیں ہوتا، بلکہ ہر کام میں جیلر کے علم کا پابند ہوتا ہے، جو کھانے کوماتا ہے کھاتا ہے، جو پینے کو دیا جاتا ہے بیتا ہے، جہاں بیٹھنے یا کھڑے ہونے کا حکم ہوتا ہے بیٹھتا یا کھڑا ہوتا ہے۔غرض جیل میں اپنی مرضی نہیں چلتی، چار دنا چار ہر معاملہ میں دوسرے کے حکم کی پابندی کرنی پر تی ہے۔

دوسری خصوصیت: قیدخاند میں قیدی کا جی بھی نہیں لگتاوہ اس کو اپنا گھر نہیں سمجھتا، بلکہ ہروقت اس سے نکلنے کا خواہش مندر ہتا ہے۔

لطیفہ: ایک جیل بھرگئی، جج نے جیلر کو تھم دیا کہ کوئی بہانہ بنا کرجیل خالی کردو، جیلرایک آیک کو بلاتا اور پوچھا: تم کتنے دن سے جیل میں ہو؟ ایک نے کہا: تین مہینہ سے، جیلر نے اس کو کوئی گفٹ دی اور کہا: جاؤ، پھر دوسرے سے پوچھا: اس نے کہا: ایک سال سے، اس کو بھی کوئی بڑی گفٹ دی اور چاتا کیا، ایک بڑے میاں ہیں سال سے جیل میں تھے، انھوں نے سے، انھوں نے سوچا: جھے تو کوئی بہت بڑا ہدیہ ملے گا، جیلر نے ان سے پوچھا: آپ کب سے یہاں ہیں؟ انھوں نے کہا: ہیں سال سے، جیلر نے کہا: "آپ کو جماری پرانی یادگار ہیں، آپ یہیں رہیں!" بڑے میاں بچارے دل مسوس کردہ گئے، غرض: ہیں سال گذر نے پر بھی ان کادل جیل میں نہیں لگا۔

اور باغ کی بھی دوخصوصیتیں ہیں:

کیہلی خصوصیت: لوگ جب باغ میں تفریح کے لئے جاتے ہیں تو وہاں کوئی قانونی پابندی نہیں ہوتی ، ہر شخص آزاد ہوتا ہے، باغ میں جہاں چاہے گھوم سکتا ہے،اگر کسی باغ میں گھو منے میں پابندی ہوتواس باغ میں تفریح کا کیا مزہ؟ دوسری خصوصیت: جولوگ باغ میں گھو منے جاتے ہیں ،اگر باغ شاندار ہوتو وہاں ان کا دل لگ جاتا ہے، وہ

باغ ہے واپس لوٹنانہیں جا ہے ، مجبور أى جب وقت تنگ ہوتا ہے تو لو منے ہیں۔

اب جاننا چاہئے کہ دنیا کا حال بھی مؤمن کے تعلق سے انیا ہی ہے اس کو تھم خداوندی اور قانون شریعت کی پابندی کرنی پڑتی ہے، وہ اس دنیا میں آزاد نہیں ہے، اپنی مرضی کی زندگی نہیں گذارسکتا، نہ یہاں اس کی ہرآرز و پوری ہوسکتی ہے، اورمؤمن کا جی دنیا میں بھی نہیں لگتا، وہ ہروقت اس دنیا سے نکل کرآخرت میں پنچنا چاہتا ہے۔ اور کا فرکے لئے اس دنیا میں کوئی قانونی یا بندی نہیں، وہ جو چاہتا ہے کھاتا ہے، پیتا ہے اور اپنی مرضی کی زندگی

اور ہسر سے سے اس وئیا یہ مول فالو می پابلد میں ہو جو چاہیا ہے تھا ناہیں چاہتا ہو گئو گئر میں می رند میں گذار تا ہے اور اس کا دل دنیا سے ایسالگا ہوا ہوتا ہے کہ وہ بھی یہاں سے نکلنا نہیں چاہتا ہو یَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ یُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ ﴾: ان میں سے ہرایک بیجا ہتا ہے کہ اس کو ہزار برس کی زندگی ال جائے!

اورآخرت میں دونوں کا معاملہ برعکس ہوجائے گا۔آخرت کا فرکا قید خانہ ہے اور مؤمن کی جنت (باغ) مؤمن کے لئے جنت میں کوئی قانونی پابندی نہیں ہوگی، ہرجنتی اپنی مرضی کی زندگی گذار ہے گا،اور وہاں اس کی ہرآرزو پوری ہوگی، اور لاکھوں برس گذرنے پربھی کسی جنتی کا دل جنت سے اور جنت کی نعمتوں سے اکتائے گانہیں،اور نہ کسی کے دل میں جنت سے نکلنے کی خواہش پیدا ہوگی،سور قالز خرف میں ہے:'' جنت میں وہ سب کچھ ملے گا جس کو تہمارا دل چاہے گا اور اس کے نظار سے سے تہماری آئکھوں کولذت اور دل کوسر ور حاصل ہوگا،اور تم اس میں ہمیشہ رہوگے'' اور سور قالکہف میں ہے:'' جنتی جنت سے کہیں اور ختقل ہونا نہیں جا ہیں گے''

اور کافروں کے لئے دوزخ میں ہرطرح کی پابندیاں ہونگی، زقوم کھانے کو دیا جائے گا: وہی کھانا پڑے گا۔اور زخموں کی پیپ پینے کودی جائے گی وہی پینی پڑے گی،اور جتنا بھی لمباعرصہ گذر جائے وہاں ان کا دل نہیں لگے گا،وہ جہنم کے جیلر''مالک''سے کہیں گے۔''اپنے پروردگارسے عرض کروکہ وہ ہمارا کا متمام کردے' مالک ایک ہزارسال کے بعد جواب دیں گے۔''تم ہمیشہ اس حال میں رہوگے''(الزخرف ۷۷)

پس اس حدیث کاسبق بیہ کے موّمن کواس دنیا میں تھم اللی کی پابندی کرنی چاہئے ،اور دنیا سے دل نہیں لگانا چاہئے ، نہ دنیا کے عیش کو مقصود ومطلوب بنانا چاہئے ، بلکہ آخرت کی تیاری کرنی چاہئے ،مؤمن کی جنت آگے ہے۔اللّٰهُمَّ وَفَقْلَنَا لِمَا تُبِحِبُّ وَتَوْصٰی ، وَاجْعَلْ آخِرَ تَنَا خَيْرًا مِنَ الْاُولِيٰ (آمین)

# [1-] بابُ مَاجَاءَ: إِنَّ الدُّنْيَا سِجْنُ الْمُؤْمِنِ وَجَنَّهُ الْكَافِرِ

[٧٣١٧] حدثنا قُتَيْبَةُ، نَا عَبْدُ الْعَزِيْزِ بنُ مُحمدٍ، عَنِ الْعَلَاءِ بنِ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ أَبُيْ هريرةَ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "الدُّنْيَا سِجْنُ الْمُؤْمِنِ وَجَنَّةُ الْكَافِرِ" هَذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ، وَفِي الْبَابِ عَنْ عَبْدِ اللهِ بنِ عَمْرِو.

بابُ ماجاء: مَثَلُ الدُّنْيَا مَثَلُ أَرْبَعَةِ نَفَرٍ

# دنیا کا حال جار شخصوں کے حال جیسا ہے

حضرت ابوكبشه انمارى رضى الله عنه سے روایت ہے انھوں نے نبی ﷺ سے سنا، آپ ئے فرمایا: تین باتیں: ان پر میں قسم کھا تا ہوں ، اور ایک بات : جس کومیں تم سے بیان کرتا ہوں ، پس تم اس کو یا در کھو: وہ تین باتیں جن پر نبی ﷺ نے قسم کھائی ہے: ا - کسی بندے کا مال صدقہ کی وجہ سے کم نہیں ہوتا، یعنی اپنامال راہِ خدا میں خرچ کرنے سے بھی کوئی نا دار نہیں۔ ہوجا تا ، بلکہاس سے مال میں برکت ہوتی ہے ،اللہ تعالیٰ خزانۂ غیب سے عوض دیتے ہیں۔

۲-اورکسی بندے پر کوئی ایساظلم نہیں کیا گیا جس پر وہ صبر کرے مگر اللہ تعالیٰ اس کی عزت بڑھاتے ہیں، یعنی جب کسی بندے پر کوئی ظلم کرتا ہے اور اس کوستا تا ہے اور وہ بندہ صبر کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی وجہ سے دنیا میں اس کی عزت بڑھاتے ہیں۔

۳-اورکوئی بندہ سوال کا دروازہ نہیں کھولتا، مگر اللہ تعالی اس پر فقر کا دروازہ کھول دیتے ہیں، یعنی جو بندہ لوگوں کے سامنے ہاتھ پھیلا نے کا پیشا ختیار کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس پر (ول کی ) حتاجگی مسلط کردیتے ہیں ..... یا نبی سِلاُ اُنگائِے ہے اس کے مانندکوئی اور کلمہ فر مایا (اس کا تعلق آخری بات سے ہے، راوی کویہ جملہ سیحے یا ذہیں، صرف مضمون یا دہے)
تشریح : یہ تین باتیں نبی سِلاُ اُنگائِے ہے نہ کے کھائی جاتی ہوری قوت واعتاد کے ساتھ یہ باتیں بیان فرمائی ہیں۔ ہم تاکید کے لئے کھائی جاتی ہے یعنی پوری قوت واعتاد کے ساتھ یہ باتیں بیان فرمائی ہیں۔

اوردنیا کے علق سے حاومتم کے آدمی سے ہیں:

فرمایا: اور میں تم سے ان کے علاوہ ایک اور بات بیان کرتا ہوں ، پس تم اس کو یا در کھو، فرمایا: دنیا جا وقتم کے آ دمیوں کے لئے ہے یعنی دنیا میں چار طرح کے لوگ ہیں۔

ایک: وہ بندہ ہے جس کواللہ نے مال اورعلم دیا ہے، پس وہ اس مال کے خرچ کرنے میں اللہ سے ڈرتا ہے، وہ اس کے ذریعیہ رشتہ داروں کے ساتھ حسن سلوک کرتا ہے اور اس مال میں اللہ کا جوحق ہے اسے پہچا نتا ہے، پس یہ بندہ سب سے اعلی مرتبہ برفائز ہوگا۔

دوسرا: وہ بندہ ہے جس کواللہ تعالیٰ نے علم عطافر مایا ہے، گراس کو مال نہیں دیا، پس اس کی پکی نیت ہے اور وہ (دل میں) سو چتا ہے: اگر مجھے مال ملتا تو میں بھی فلاں (پہلی قتم کے آدمی) کی طرح اس کو کام میں لاتا، یعنی اللہ کی ہدایت کے مطابق اس کومصارف خیر میں خرچ کرتا، پس ان دونوں کا اجر برابر ہے یعنی بید دوسرا بندہ حسنِ نیت کی وجہ ہے تو اب میں پہلے بندے کے برابر ہے۔

تیسرا: بندہ وہ ہے جس کواللہ تعالیٰ نے مال دیا ہے، مگراس کو علم نہیں دیا، پس وہ اپنے مال میں علم کے بغیرٹا مک ٹو ئیاں مارتا ہے، یعنی اس مال کواندھا دھند غلط راہوں میں خرج کرتا ہے، وہ اس مال میں اپنے پروردگار سے نہیں ڈرتا، اور نہاس کے ذریعہ صلہ رحمی کرتا ہے، اور وہ اس مال میں اللہ کا کوئی حق نہیں پہچانتا، پس میہ بندہ نہایت برے مقام میں ہوگا۔

چوتھا: بندہ وہ ہے جس کواللہ تعالیٰ نے نہ مال دیا ہے نہ علم، وہ ( دل میں ) سوچتا ہے: اگر مجھے مال ماتا تو میں بھی

فلاں (عیاش اور فضول خرچ بندے) کی طرح اس کواڑا تا، پس وہ اپنی نیت کے مطابق ہے، اور دونوں کا وزن برآ آج ہے، یعنی بیہ چوتھا بندہ اپنی بری نیت کی وجہ سے تیسرے بندہ کی طرح گنہ گارہے۔

تشرت کے: اچھے برے مل کی نیت پراس وقت جزاؤ سزا ہوتی ہے جب وہ عزم کے درجہ میں آ جائے ،اگر نیکی کا پختہ ارادہ ہو، مگر کسی مجبوری سے نہ کرسکا، تو وہ نیکی اس کے لئے لکھ دی جاتی ہے، یہی حال گنہ کا ہے جب اس کا پختہ ارادہ ہوجائے مگر کسی وجہ سے وہ گناہ نہ کر سکے تواس کی سزا کا مستحق ہوجا تا ہے۔

وليل:

ا - صدیث میں ہے: مَنْ هَمَّ بِحَسَنَةٍ، وَلَمْ يَعْمَلُهَا، مُحتِبَتْ لَهُ خَسَنَةٌ، فَإِنْ عَمِلَهَا مُحتِبَتْ لَهُ بِعَشُو أَمْثَالِهَا: (احما: ۱۹ کاوا ۳۱) یعنی جو خص کسی نیکی کا پخته اراده کر ہے پھروه اس کونہ کر سکے تو اس کے لئے ایک نیکی ککھ دی جاتی ہے اوراگروه اس کوکر لے تو وہ نیکی اس کے لئے دس گناکھی جاتی ہے۔

۲-اورمشہور حدیث ہے کہ جب و و تخص تلواریں لے کر بھڑتے ہیں تو قاتل اور مقتول دونوں جہنم میں جاتے ہیں، صحابہ نے پوچھا: قاتل کا جہنم میں جانا تو سمجھ میں آیا، کیونکہ وہ ظالم ہے، مگر مقتول جہنم میں کیوں گیا، وہ تو مظلوم ہے؟ نبی علی بھٹائی کے بنا کے خرمایا بابقہ کان حَوِیْصًا عَلَی قَتُلِ أَخِیْهِ: یعنی وہ گھرسے بندوق لے کر مرنے کے لئے نہیں نکلا، بلکہ اپنے بھائی کو مار نے کے لئے نکلا ہے، مگراتفاق سے وہ مارنہیں سکا، مرگیا: اس لئے اس کو بھی اپنے پختة ارادہ پر سزا ملے گ

## [١٥-] بابُ ماجاء: مَثَلُ الدُّنْيَا مَثَلُ أَرْبَعَةِ نَفَرٍ

[٣٣١٨] حدثنا مُحمدُ بنُ إِسْمَاعِيْلَ، نَا أَبُو نُعَيْمِ، نَا عُبَادَةَ بنُ مُسْلِمِ، نَا يُونُسُ بنُ حَبَّابٍ، عَنْ سَعِيْدٍ الطَّائِيِّ أَبِى الْبَخْتَرِيِّ: أَنَّهُ قَالَ: ثَنِى أَبُو كَبْشَةَ الْأَنْمَارِيُّ، أَنَّهُ سَمِعَ رسولَ اللهِ صلى اللهِ عليه وسلم يَقُولُ: " ثَلَاتُ: أُقْسِمُ عَلَيْهِنَّ، وَأُحَدَّثُكُمْ حَدِيْثًا، فَاحْفَظُوهُ"

قَالَ: " مَا نَقَصَ مَالُ عَبْدٍ مِنْ صَدَقَةٍ ، وَلاَ ظُلِمَ عَبْدٌ مَظْلِمَةً: صَبَرَ عَلَيْهَا، إِلاَّ زَادَهُ اللَّهُ عِزَّا، وَلاَ فَتَحَ عَبْدٌ بَابَ مَسْأَلَةٍ إِلاَّ فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ بَابَ فَقُو أَوْ: كَلِمَةً نَحْوَهَا "

" تَأْدَ بُوُحُ مِن مُ اللَّهُ عَلَيْهِ بَابَ فَقُو أَوْ: كَلِمَةً نَحْوَهَا "

" تَأْدَ بُوحُ مِن مَا نَا اللهُ عَلَيْهِ بَابَ فَقُو أَوْ: كَلِمَةً نَحْوَهَا "

" وَأَحَدُّثُكُمْ حَدِيْثًا، فَاحْفَظُونُهُ" فَقَالَ: " إِنَّمَا الدُّنْيَا لِأَرْبَعَةِ نَفَوٍ:

[١-] عَبْدٍ رَزَقَهُ اللّهُ مَالًا وَعِلْمًا، فَهُوَ يَتَّقِى رَبَّهُ فِيهِ، وَيَصِلُ بِهِ رَحِمَهُ، وَيَعْلَمُ لِلْهِ فِيهِ حَقًّا، فَهذَا بِأَفْضَلِ الْمَنَازِلِ"

َ [٧-] "وَعَبُدٍ رَزَقَهُ اللّهُ عِلْمًا، وَلَمْ يَرُزُقُهُ مَالًا، فَهُو صَادِقُ النّيَّةِ، يَقُولُ: لَوْ أَنَّ لِي مُمَالًا لَعَمِلْتُ فِيهِ بِعَمَل فُلَانٍ، فَهُو بِنِيَّتِهِ، فَأَجُرُهُمَا سَوَاءُ"

" وَعَبْدٍ رَزَقَهُ اللّهُ مَالًا، وَلَمْ يَرُزُقُهُ عِلْمًا، يَخْبِطُ فِى مَالِهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ، لَايَتَّقِى فِيْهِ رَبَّهُ، وَلَا ﴿ يَصِلُ فِيْهِ رَجَهُ، وَلَا ﴿ يَصِلُ فِيْهِ رَجَهُ مَا لَا مَنَا ذِلِ '' يَصِلُ فِيْهِ رَجَهُ مَا لَا يَعْلَمُ لِلْهِ فِيْهِ حَقًّا، فَهُوَ بِأَخْبَثِ الْمَنَا ذِلِ ''

[٤-] " وَعَبْدٍ لَمْ يَرْزُقُهُ اللَّهُ مَالًا وَلَا عِلْمًا، فَهُو يَقُولُ: لَوْ أَنَّ لِي مَالًا لَعَمِلْتُ فِيْهِ بِعَمَلِ فَلَانٍ، فَهُو بَثِيَّتِهِ، فَوزُرُهُمَا سَوَاءً" هٰذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ.

#### بابُ ماجاء فِي هَمِّ الدُّنْيَا وَحُبِّهَا

## دنیا کی فکراوراس کی محبت کابیان

حدیث میں ہے: حُبُّ الدُنیکا رَأْسُ مُحلِّ حَطِیْلَةٍ: دنیا کی محبت ہر گناہ کی جڑ ہے (مشکوة کتاب الرقاق، صدیث ۵۲۱۳) مگریہ بات اس وقت ہے جب دنیا ہے محبت دنیا کی وجہ سے ہو، مال ومنال سے تعلق عیش کرنے کے لئے ہو، ورنہ بیقصہ پہلے گذر چکا ہے کہ ایک شخص نے خواجہ عبید اللہ احرار کی خانقاہ کے دروازہ پر لکھا تھا: نہ مرداست آئکہ دنیا دوست دارد! وہ کیما بزرگ جو دولت سمیٹے ہوئے ہے! اور خواجہ صاحب نے اس کے پنچ کھوایا تھا: وگر دار دبرائے دوست دارد یعنی اگر کوئی بزرگ مال ودولت اللہ کے لئے رکھتا ہوتو اس میں کوئی حرج نہیں ایسے بندوں کو دنیا ہے پچھے محبت نہیں ہوتی، نہ وہ دنیا کی فکر میں پڑ کر آخرت برباد کرتے ہیں، وہ در کفے جام شریعت، در کفے سندانِ عشق کا مصداق ہوتے ہیں،اللہ تعالیٰ اینے فضل وکرم سے جو مال ومنال ان کوعطا فرماتے ہیں وہ اس کوحفاظت سے رکھتے ہیں اورسوچ سمجھ کرراہ خدامیں خرج کرتے ہیں ،المیہان لوگوں کا ہے جن کو دنیا سے محبت ہوتی ہے ، وہ دنیا کی فکر میں ایسے غرق ہوتے ہیں کداحکام شرعیہ کوپس پشت ڈال دیتے ہیں،ایسے ہی بندوں کے لئے حدیثوں میں وعیدآئی ہیں۔ حدیث (۱): نبی ﷺ نے فرمایا: جس برفاقہ اترابعنی وہ غربی ہے دوجار ہوا پس اس نے اس فاقہ کولوگوں کے یاس اتارالعنی لوگوں سے مانگنا شروع کیا تواس کا فاقہ بندنہیں کیا جائے گا (تُسَدُّ فعل مجہول ہے، سَدَّ الثُّلْمَةَ كِمعنی ہیں: رخنہ بند کرنا) اور وہ مخص جس پر فاقہ اترا، پس اس نے اس فاقہ کواللہ کے پاس اتارائیعنی اللہ تعالیٰ سے مانگا، تو قریب ہے کہاللہ تعالیٰ اس کوجلدی یا دیر ہے روزی عنایت فرما<sup>ئ</sup>یں (اوراس کا فاقہ ختم ہوجائے۔وَمشَكَ يَوْمشَكُ اور أُوْشَكَ كِمعنى بين زديك بونا، يغل مقارب بيعن فعل يرداخل بوكراس حقرب وقوع پردلالت كرتا ب حدیث (۲): ابو واکل کہتے ہیں: حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اپنے ماموں ابو ہاشم بن عتب رضی اللہ عنہ کے پاس بمار پرسی کے لئے گئے ،ان کے مامول بمار تھے (حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے دیکھا کہ ابوہاشم اور ہے ہیں ) یو چھا: ماموں جان! کیابات آپ گورلار ہی ہے، کیا کوئی دروآپ کو پریشان کرر ہاہے یا دنیا کی حرص میں رور ہے ہو؟ حضرت ابو ہاشم نے فرمایا: بیسب با تیں نہیں ہیں، بلکہ نی سالی اللہ اللہ عبد سے ایک عبد لیا تفاجس پر میں پوری طرح عمل نہیں

کرسکا، نی ﷺ فی سَبِیْلِ اللهِ: تیرے لئے مال جَمْعِ الْمَالِ حَادِمْ وَمَرْ کَبٌ فِی سَبِیْلِ اللهِ: تیرے لئے مال جَمْعَ کرنے سے ایک خادم اور راو خدا میں استعمال کی سواری کافی ہے، یعنی بس اتنا ہی مال جمع رکھنا، اور میں آج پار ہاہوں کہ میں نے دنیا اکٹھی کی ہے (حضرت ابو ہاشم رضی اللہ عنہ کی وفات کے بعدان کاکل تر کتمیں درہم تھا، اس میں وہ پیالہ بھی شامل تھا جس میں آٹا گوندھا جاتا تھا اور جس میں آپ کھانا نوش فرماتے تھے، اس کو بھی آپ وولت اکٹھا کرنا قرار دے رہے ہیں!)

لغت: يُشْئِرُ: أَشْئَرَهُ مِعْموم كرنا، پريشان كرنا..... يُبْكى: إبكاءً، رلانا\_

حديث (٣): نِي طِلْنَيْ يَالِمُ فَي ارشاوفر مايا: لا تَتَّخِذُوا الضَّيْعَةَ فَتَرْغَبُوْا فِي الدُّنْيَا: جا كدادمت بنا وَلِس تم دنيا كي طرف راغب هوجاؤ -

تشر تے: الطَّيْعَة: جا گير، نفع بخش جا كداديا كام جيسے تجارت، صنعت وغيره - دنيا كے جميلے جتنے بردهيں گے اى قدر مشغوليت برد هي ، جا كداداوركاروبارا يسے علائق ہيں جن كى وجہ سے آ دمى دنيا كا ہوكررہ جا تا ہے، اور آخرت كى طرف سے غافل ہوجا تا ہے، ليكن بير عام بندوں كا حال ہے، بعض اولوالعزم بندے جيسے امام اعظم اور پيرانِ پير فغيره بردےكاروباركے ساتھ بھى آخرت كے بردےكام كرگئے -

#### [١٦-] بابُ ماجاء فِي هَمِّ الدُّنْيَا وَحُبِّهَا

[٣٦٩-] حدثنا مُحمدُ بنُ بَشَّارٍ، نَا عَبْدُ الرَّحْمٰنِ بنُ مَهْدِیِّ، نَا سُفْیَانُ، عَنْ بَشِیْرٍ أَبِیُ اِسْمَاعِیْلَ، عَنْ سَیْارٍ، عَنْ طَارِقِ بنِ شِهَابٍ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بنِ مَسْعُوْدٍ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله علیه وسلم: " مَنْ نَزَلَتْ بِهِ فَاقَةٌ، فَأَنْزَلَهَا بِالنَّاسِ، لَمْ تُسَدَّ فَاقَتُهُ؛ وَمَنْ نَزَلَتْ بِهِ فَاقَةٌ، فَأَنْزَلَهَا بِاللهِ، فَيُوْشِكُ اللهُ لَهُ بِرِزْقٍ عَاجِلٍ أَوْ آجِلٍ" هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ غريبٌ.

[ ٧٣٢ - ] حدثنا مُحمَودُ بَنُ غَيُلاَنَ، نَا عَبَدُ الرَّزَاقِ، نَا سُفْيَانُ، عَنْ مَنْصُوْدٍ، وَالْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، قَالَ: جَاءَ مُعَاوِيَةُ إِلَى أَبِي هَاشِمِ بِنِ عُتْبَةَ، وَهُوَ مَرِيْضٌ، يَعُوْدُهُ، فَقَالَ: يَاخَالُ مَا يُبْكِيلُكَ؟ أَوَجُعٌ يُشْئِزُكَ أَوْ وَلَى اللهِ عَلَىهُ وَسَلَم عَهِدَ إِلَى عَهُدًا، لَمْ آخُذُ بِهِ! حِرْصٌ عَلَى اللهُ عَلَيه وسلم عَهِدَ إِلَى عَهُدًا، لَمْ آخُذُ بِهِ! قَالَ: يُكُونُ مِنْ جَمْع الْمَالِ خَادِمٌ وَمَرْكَبٌ فِي سَبِيلِ اللهِ " وَأَجِدُنِي الْيَوْمَ قَدْ جَمَعْتُ.

وَقَدُ رَوَاهُ زَائِدَةُ، وَعَبِيْدَةُ بنُ حُمَيْدٍ، عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ سَمُرَةَ بنِ سَهْمِ، قَالَ: دَخَلَ مُعَاوِيَةُ عَلَى أَبِي هَا ثِينَ سَمُرَةَ بنِ سَهْمِ، قَالَ: دَخَلَ مُعَاوِيَةُ عَلَى أَبِي هَاشِمِ بنِ عُتْبَةَ ، فَذَكَرَ نَحُوهُ.

وفى الباب: عَنْ بُرَيْدَةَ الْأَسْلَمِيُّ عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم.

[٣٣٢ - ] حدثنا مُحمودُ بنُ غَيْلَانَ، نَا وَكِيْعٌ، نَا سُفْيَانُ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنُ شِمْرِ بنِ عَطِيَّةً، عَنِ الْمُغِيْرَةِ بنِ سَعْدِ بنِ الْأَخْرَمِ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ عَبْدِ اللّهِ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللّهِ صلى الله عليه وسلم: "لَاتَتَّخِذُوْا الضَّيْعَةَ فَتَرْغَبُوْا فِي الدُّنْيَا "هٰذَا حديثٌ حسنٌ.

# بابُ ماجاء في طُولِ الْعُمُرِ لِلْمُؤْمِنِ

# حسنِ عمل کی توفیق مل جائے تو زندگی برای نعمت ہے

حدیث (۱): حفرت عبدالله بن بُمر رضی الله عنه ہے مروی ہے کہ ایک بدونے پوچھا: یارسول الله! لوگوں میں بہتر کون ہے؟ آپ نے فرمایا: مَنْ طَالَ عُمُرُه وَ حَسُنَ عَمَلُهُ: جس کی عمر لمبی ہواور اس کے اعمال اچھے ہوں۔ حدیث (۲): ایک دوسر نے خص نے بھی یہی سوال کیا کہ یارسول الله! لوگوں میں بہتر کون ہے؟ آپ نے فرمایا: جس کی عمر لمبی ہواور اس کے اعمال اچھے ہوں، اس نے عض کیا: اورلوگوں میں براکون ہے؟ آپ نے فرمایا: مَنْ طَالَ عَمرُه وَسَاءً عَمَلُهُ: جس کی عمر لمبی ہواور اس کے اعمال برے ہوں۔

تشریح: جس کی زندگی اعمال صالحہ میں بسر ہوتی ہو،اس کوجتنی بھی لمبی زندگی مل جائے خیر ہی خیر ہے،وہ اس کو اعمالِ آخرت میں استعمال کر ہے گا،اوراس کے برعکس جو بداعمالیوں میں مبتلا ہے اس کی عمر جتنی زیادہ ہوگی برائیوں میں اضافہ ہوگا اور وہ اللّٰہ کی رحمت سے دور ہوگا، پس اگر حسنِ عمل کی تو فیق مل جائے تو زندگی بڑی نعمت ہے ورنہ و بالِ جان ہے!

## [٧٧-] بابُ ماجاء في طُولِ الْعُمُرِ لِلْمُؤْمِنِ

[٢٣٢٧] حدثنا أَبُو كُرَيْبٍ، نَا زَيْدُ بنُ حُبَابٍ، عَنْ مُعَاوِيَةَ بنِ صَالِحٍ، عَنْ عَمْرِو بنِ قَيْسٍ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بنِ بُسْرٍ: أَنَّ أَعْرَابِيًّا قَالَ: يَارسولَ اللهِ! مَنْ خَيْرُ النَّاسِ؟ قَالَ: "مَنْ ظَالَ عُمُرُهُ، وَحَسُنَ عَمَلُهُ" وفى الباب: عَنْ أَبِيْ هريرةَ، وَجَابِرٍ، هذَا حديثٌ حسنٌ غريبٌ مِنْ هذَا الْوَجْهِ.

[٣٣٣٣] حدثنا أَبُوْ حَفْصِ عَمْرُو بنُ عَلِيٍّ، نَا حَالَدُ بنُ الْحَارِثِ، نَا شُعْبَةُ، عَنْ عَلِيِّ بنِ زَيْدٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ بنِ أَبِي بَكُرَةَ، عَنْ أَبِيهِ: أَنَّ رَجُلًا قَالَ: يَارِسُولَ اللهِ! أَيُّ النَّاسِ خَيْرٌ؟ قَالَ: "مَنْ طَالَ عُمُرُهُ، وَسَاءَ عَمَلُهُ" هَذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ. وحَسُنَ عَمَلُهُ" هَذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

وضاحت: پہلی حدیث حضرت عبداللہ بن بُسر کی ہے، ترندی کے نسخوں میں عن عبد اللہ بن قیس ہے بیہ پرانی غلطی ہے، امام احمد رحمہ اللہ نے بیرحدیث حضرت عبداللہ بن بسر کی روایتوں میں ذکر کی ہے، اور مِر کی نے بھی تحفۃ الاشراف (۲۹۵:۴) میں عبداللہ بن بسر کی حدیثوں میں اس کا تذکرہ کیا ہے، اورمولا نامبارک پوری نے بھی اس غلطی پر تنبیہ کی ہے،اس لئے میں نے کتاب میں تصحیح کردی ہے،اور عبداللہ بن قیس: حصرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کا نام ہے، بیحدیث ان کی نہیں ہے۔

# بابُ ماجاء في أَعْمَارِ هاذِه الْأُمَّةِ: مَا بَيْنَ السِّتِّيْنَ إِلَى سَبْعِيْنَ

## اس امت کی عمرین ساٹھ تاستر سال ہیں

حدیث: نبی طَلْقَالَیَّا نِے فرمایا: عُمُو أُمَّتِی مِنْ سِتِیْنَ سَنَةً إِلَى سَبْعِیْنَ: میری امت کی عمری ساٹھ سال سے ستر سال تک ہیں (اور ابن ماجہ (حدیث ۲۳۳۹) میں بیاضا فہ ہے: وَأَقَلُهُمْ مَنْ یَجُوزُ ذلك: اور كم ہی لوگ اس سے آگے بردھتے ہیں )

تشریخ: اس امت کی عمریں بالعموم ساٹھ تا ستر سال ہیں، کسی کی اس سے کم رہ جائے یا کسی کی اس سے زیادہ ہوجائے نیمکن ہے، اور اس حدیث کا سبق ہے کہ جب آ دمی ساٹھ سال پورے کر لے تو اسے آخرت کی فکر میں لگ جانا جا ہے، کیونکہ اب اس کی عمرزیادہ باقی نہیں رہی، اسی طرح جب بڑھا ہے کے بال نظر آنے لگیں تو آخرت کی تیاری میں لگ جانا جا ہے۔ میں لگ جانا جا ہے اور جب عمر ستر سال ہوجائے تو زندگی کوغنیمت جان کر ہروقت موت کی تیاری میں لگ جانا جا ہے۔

# [١٨] بابُ ماجاء في أَعْمَارِ هانِه الْأُمَّةِ: مَا بَيْنَ السِّتِّيْنَ إِلَى سَبْعِيْنَ

[٢٣٢٤] حدثنًا إِبْرَاهِيْمُرِبُ سَعِيْدٍ الْجَوْهَرِيُّ، نَا مُحمدُ بنُ رَبِيْعَةَ، عَنْ كَامِلٍ أَبِي العَلَاءِ، عَنْ أَبِي العَلَاءِ، عَنْ أَبِي العَلَاءِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هَرِيرَةَ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " عُمُرُ أُمَّتِى مِنْ سِتِّيْنَ سَنَّةً إِلَى سَبْعِيْنَ"

هَٰذَا حَدَيْثُ حَسَنٌ عَرِيْبٌ مِنْ حَدِيْثِ أَبِيْ صَالِحٍ، عَنْ أَبِيْ هُرِيرةَ، وَقَدْ رُوِىَ مِنْ غَيْرِ وَجُهِ، عَنْ أَبِي هُريرةَ.

## بابُ ماجا في تَقَارُبِ الزَّمَانِ

#### تقارب زمان كابيان

حدیث: نی ﷺ نے فرمایا: قیامت قائم نہیں ہوگی یہاں تک کہ زمانے کے اجزاء ایک دوسرے سے قریب ہوجائیں، اور سال مہینہ کے برابر ہوجائے، مہینہ جمعہ کی طرح، جمعہ ایک دن کی طرح، اور ایک دن ایک گھنٹہ کی طرح

ہوجائے ،اورایک گھنٹہ ایسا ہوجائے جیسے گھاس کے تنگے آگ میں جل جاتے ہیں لیعنی میکدم گھنٹہ تم ہوجائے۔ لغت: خَسَرِ مَتِ النَّادُ (س) حَسَرَ مًا: آگ سلگنا ، کھڑ کنا ،اضطرَ مَتِ النَّادُ: آگ سلگنا ، دہکنا ،الطَّسرُ مَة: ایندھن ، وہ گھاس پھونس جس سے آگ جلائی جاتی ہے۔

تشريك اس حديث كردومطلب بيان كئے گئے ہيں:

پہلامطلب: قیامت کے قریب طی زمان ہوگا جس طرح طی ارض ہوتا ہے یعنی زمین کے اجزاء سمیٹ لئے جاتے ہیں اور قریب قریب کردیئے جاتے ہیں اسی طرح زمانہ کے اجزاء بھی سمیٹ لئے جا کیں گے۔ تقارب: باب تفاعل کامصدر ہے، جس کے معنی ہیں: دو چیزوں کا ایک دوسرے سے نزدیک ہونا یعنی قیامت کے قریب میں زندگی ہوئی تیزی سے گذر جائے گی، آج الیا ہی دور چل رہا ہے، ایسے وقت میں آخرت کی فکر زیادہ کرنی چاہئے اور جو کچھ کمکن ہوکر لینا جا ہے۔

دوسرا مطلب وقت کی برکت ختم ہوجائے گی تعنی لوگوں کی غفلت بڑھ جائے گی لوگ یوم وفر دا کرتے رہیں گے اور موت سامنے آ کر کھڑی ہوجائے گی۔

#### [١٩-] بابُ ماجاء في تَقَارُبِ الزَّمَانِ

[٣٣٧-] حدثنا عَبَّاسُ بنُ مُحمدٍ الدُّوْرِئُ، نَا خَالِدُ بنُ مَخْلَدٍ، نَا عَبْدُ اللَّهِ بنُ عُمَرَ، عَنْ سَغْدِ بنِ سَعِيْدٍ الْأَنْصَارِئِ، عَنْ أَنَسِ بنِ مَالِكِ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: " لاَتَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَتَقَارَبَ الزَّمَانُ، وَتَكُونَ السَّنَةُ كَالشَّهْرِ، وَالشَّهْرُ كَالْجُمُعَةِ، وَتَكُونَ الْجُمُعَةُ كَالشَّهْرِ، وَالشَّهْرُ كَالْجُمُعَةِ، وَتَكُونَ الْجُمُعَةُ كَالضَّرْمَةِ بِالنَّادِ"

هذا حديثٌ غريبٌ مِنْ هذَا الْوَجْهِ، وَسَعْدُ بنُ سَعِيْدٍ: هُوَ أَخُوْ يَحْييَ بنِ سَعِيْدٍ الْأَنْصَارِيّ.

وضاحت: اس حدیث کی سند میں عبدالله عمری ہیں، جن کی تضعیف کی گئی ہے اور کیجیٰ بن سعید انصاری کے بھائی سعد بھی ہیں جوسی الحفظ ہیں،اس لئے میہ حدیث اس سندسے ضعیف ہے۔

ملحوظہ:اس باب میں وَقِصَو الْأَمَل بھی تھا،مگر چونکہ یہ باب آ گے آر ہاہےاس لئے میں نے اس کوحذف کیا ہے۔

باب ماجاء في قِصَرِ الأَمَلِ

آرز ومخضرر كھنے كابيان

قَصَر الشيئي (ن)قَصْرًا وَقِصَرًا: لمبائي ميں چھوٹا ہونا، كوتاہ ہونا جُھگنا ہونا ، القِصَر: طول كى ضد جُھگنا بن ، شاعر

کہتا ہے: سامان سو برس کا مِل کی خبرنہیں!انسان لمبے پلان بنا تا ہے گرلمحہ کے بعد کیا ہونا ہے:اس کی خبرنہیں!اس لئے احادیث میں امیدیں مختصرر کھنے کی ترغیب دی گئی ہے،اسی سے دل کوچین ملتا ہے۔

حدیث (۱): حضرت ابن عمر رضی الله عنها فرماتے ہیں: نبی عِلَیْنَا اَیَا اُن میرے جسم کا کوئی حصہ پکڑا (اور بخاری (حدیث ۱۳۱۲) میں ہے: میرامونڈ ھا پکڑا، اور ایسااہتمام شان کے لئے کیا تھا تا کہ جو بات آپ فرما کیں ابن عمر اسے غور سے سنیں ) فرمایا: کُنْ فِی الدُّنْیَا کَأَنَّكَ غَرِیْبٌ، أَوْ عَابِرُ سَبِیْلٍ، وَعُدَّ نَفْسَكَ مِنْ أَهْلِ القُبُورِ: دنیا میں یردیی کی طرح رہو، یاراہ روکی طرح، اور خودکومقبوریں میں شار کرو۔

تشری اُو عَابِرُ سَبِیْل:اعلی سے ادنی کی طرف اتر تاہے، کیونگہ پردیسی کے پاس مال سامان زیادہ نہیں ہوتا مگرراہ گیرکے پاس اس سے بھی کم ہوتا ہے،اورخودکو مقبورین میں شار کرنے کا مطلب بیہ ہے کہ ہروفت موت کو پیش نظرر کھو۔

حدیث (۲): حضرت انس رضی الله عنه بیان کرتے ہیں کہ نبی مِلاَیْفِیَا نے فرمایا: ''بیانسان ہے اور بیاس کی موت ہے، اور آپ نے اپناہاتھا پی گدی پر رکھالینی موت انسان سے گلی ہوئی ہے، پھر آپ نے ہاتھا پنے سامنے

لمبا کیااور فرمایا:اور وہاں اس کی آرز وہے!اور وہاں اس کی آرز وہے!! (ابن ماجہ (حدیث ۴۲۳۲) میں ہے بَسَطَ یَدَهُ أَمَامَهُ:ہاتھ سامنے کی طرف لمباکیا)

تشریج: گدی پر ہاتھ رکھ کراشارہ فرمایا کہ موت اس ہے گی ہوئی ہے،اور ہاتھ سیدھا کر کے اشارہ فرمایا کہ انسان کی آرز و نیس بہت دور تک ہیں، یہی آرز و نیس آخرت سے غفلت پیدا کرتی ہیں، حالانکہ دنیاوی زندگی بالکل عارضی اور چند روزہ ہے اور موت کے بعدوالی زندگی اصلی اور مستقل زندگی ہے، پس انسان کو دنیا سے زیادہ آخرت کی فکر کرنی چاہئے۔

حدیث (٣):حضرت عبدالله بن عمروبن العاص رضی الله عنهما کہتے ہیں: نبی عِلَانْ اَیْمَ برگذر ہوا،ہم اپناایک جھونپر اٹھیک کرر ہے تھے، پس آپ نے پوچھا: ''کیا کرر ہے ہو؟''ہم نے عرض کیا: جھونپر ابوسیدہ ہوگیا ہے اس کو ٹھیک کرر ہے ہیں، آپ نے فرمایا: مَا أَدَى الْأَمْرَ إِلَّا أَعْجَلَ مِنْ ذَلِكَ: نہیں دیکھا میں موت کومگر اس سے جلدی لینی میرے خیال میں اس جھونپر سے کے گرنے سے پہلے موت آجائے گی۔

تشریح: اس حدیث کا مقصد رہبیں ہے کہ بوسیدہ گھرٹھیک نہ کیا جائے ، بلکہ مقصد موت کو یادولا ناہے ، اور اس پر تنبیہ کرنا ہے کہ آ دمی کے مشاغل اس کوموت کی تیاری سے غافل نہ کریں۔

#### [٧٠] باب ماجاء في قِصَرِ الْأَمَلِ

[٢٣٢٦] حدثنا مَحْمُودُ بنُ غَيْلَانَ، نَا أَبُو أَحْمَدَ، نَا سُفْيَانُ، عَنْ لَيْثِ، عَنْ مُجَاهِدٍ، عَنْ ابنِ عُمَرَ، قَالَ: أَخَذَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم بِبَعْضِ جَسَدِى، قَالَ:" كُنْ فِي اللهُنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيْبٌ أَوْ عَابِرُ سَبِيْلٍ، وَعُدَّ نَفْسَكَ مِنْ أَهْلِ الْقُبُورِ"

ُ فَقَالَ لِى ابْنُ عُمَرً: إِذَا أَصْبَحْتَ فَلَا تُحَدِّثُ نَفْسَكَ بِالْمَسَاءِ، وَإِذَا أَمْسَيْتَ فَلَا تُحَدِّثُ نَفْسَكَ بِالْمَسَاءِ، وَإِذَا أَمْسَيْتَ فَلَا تُحَدِّثُ نَفْسَكَ بِالصَّبَاحِ، وَخُذْ مِنْ صِحَتِكَ قَبْلَ سَقَمِكَ، وَمِنْ حَيَاتِكَ قَبْلَ مَوْتِكَ، فَإِنَّكَ لَاتَدْرِى يَا عَبْدَ اللّهِ! مَااسُمُكَ غَدًا؟

حدثنا أَحْمَدُ بنُ عَبْدَةَ الطَّبِّيُّ الْبَصْرِيُّ، نَا حَمَّادُ بنُ زَيْدٍ، عَنْ لَيْثٍ، عَنْ مُجَاهِدٍ، عَنْ ابنِ عُمَرَ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم نَحْوَهُ، وَقَدُ رَوَى هذَا الحَدِيثُ الأَعْمَشُ عَنْ مُجَاهِدٍ، عَنْ ابنِ عُمَرَ نَحْوَهُ. النبيِّ صلى الله عليه وسلم نَحْوَهُ بنِ أَبِي بَكُرِ بنِ أَنسٍ، [٣٢٧] مَدْتنا شُويَدُ، نَا عَبْدُ اللهِ، عَنْ حَمَّادِ بنِ سَلَمَةَ، عَنْ عُبَيْدِ اللهِ بنِ أَبِي بَكُرِ بنِ أَنسٍ، عَنْ أَنسِ بنِ مَالِكٍ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "هذَا ابنُ آدَمَ، وَهذَا أَجَلُهُ" وَوَضَعَ يَدَهُ عِنْدَ قَفَاهُ، ثُمَّ بَهَمَظَهَا، فَقَالَ: "وَثَمَّ أَمَلُهُ، وَثَمَّ أَمَلُهُ"

وفي الباب: عَنْ أَبِي سَعِيْدٍ هَلْذَا حَدِيْتُ حسنٌ صحيحٌ.

[٢٣٢٨] حدثنا هَنَادٌ، نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنِ الْآغَمَشِ، عَنْ أَبِي السَّفَرِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بِنِ عَمْرِو، قَالَ: مَرَّ عَلَيْنَا رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم، وَنَحْنُ نُعَالِجُ خُصًّا لَنَا، فَقَالَ: ﴿ مَاهَاذَا؟ ﴿ فَقُلْنَا: قَدْ وَهِىَ، فَنَحْنُ نُصْلِحُهُ، فَقَالَ: ﴿ مَا أَرَى الْأَمْرَ إِلَّا أَعْجَلَ مِنْ ذَلِكَ ﴾ هذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ، وَأَبُو السَّفَرِ: سَعِيدُ بِنُ يُحْمِدَ، وَيُقَالُ: ابنُ أَحْمَدَ الثَّوْرِيُّ.

## بابُ ماجاء: إِنَّ فِتُنَهَ هَاذِهِ الْأُمَّةِ فِي الْمَالِ

#### اس امت کا خاص فتنه مال ہے

اور گذشته امتوں کی آزمائش مختلف طرح سے کی گئی ہے، اور اس امت کی آزمائش مال ومنال کے ذریعہ کی جاتی ہے، اللہ تعالی نے اس امت کوخوب مال عنایت فرمایا ہے، وہ دیکھنا چاہتے ہیں کہ امت مال کس طرح حاصل کرتی ہے، اور کس طرح خرج کرتی ہے؟ پس مسلمانوں کو مال کی تحصیل میں اور صرف میں بہت زیادہ مختاط رہنا چاہئے، کہیں ایسانہ ہو کہ یہ مال ہمارے لئے وبال جان بن جائے۔

# [٢١-] بابُ ماجاء إِنَّ فِتُنَهَ هَاذِهِ الْأُمَّةِ فِي الْمَالِ

[٣٣٢٩] حدثنا أَحْمَدُ بنُ مَنِيْعِ، نَا الْحَسَنُ بنُ سَوَّارٍ، نَا اللَّيْتُ بنُ سَعْدٍ، عَنْ مُعَاوِيَةَ بنِ صَالِح، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ بنِ جُبَيْرِ بَنِ نُفَيْرٍ، حَدَّثَهُ عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ كَعْبِ بَنِ عِيَاضٍ، قَالَ: سَمِعْتُ النبيَّ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: " إِنَّ لِكُلَّ أُمَّةٍ فِتْنَةً ، وَفِتْنَةً أُمَّتِي الْمَالُ" هذا حديثُ حسنٌ صحيحٌ غريبٌ، إِنَّمَا نَعْرِفُهُ مِنْ حَدِيْثِ مُعَاوِيَةَ بنِ صَالِح.

# بابُ ماجاء: لَوْ كَانَ لِابُنِ آدَمَ وادِيَانِ مِن مَّالٍ لَابْتَغَى ثَالِثًا وَلِهُ مَاجِاء: لَوْ كَانَ لِابُنِ آدَمَ وادِيَانِ مِن مَّالٍ لَابْتَغَى ثَالِثًا وولت كَي حص بهي حتم نهيل هوتي

حدیث: نبی ﷺ نے فرمایا: اگر آدمی کے پاس سونے سے بھرا ہوا ایک میدان ہوتو وہ چاہے گا کہ اس کے لئے سونے اپنے میں اس کے لئے سونے سے بھرا ہوا ایک میدان ہوتا ہوں اور اس کے منہ کونہیں بھرے گی مگرمٹی ، یعنی مال کی ہوس قبر میں جا کرختم ہوگی ، اور الله تعالیٰ اس بندے کی طرف متوجہ ہوتا ہے۔

تشری : بید حضرت انس رضی الله عنه کی حدیث ہے، اور صحیحین میں حضرت ابن عباس کی حدیث کے الفاظ بیہ میں : لَوْ کَانَ لابنِ آدَمَ وَادِیَانِ مِنْ مَالٍ لَابْتَغَی ثَالِقًا: امام ترفدیؓ نے اُن الفاظ کو باب میں رکھاہے۔

مال ودولت کی محبت فطری ہے، مگر حدسے بوھی ہوئی محبت پیندیدہ نہیں ،انسان کا حال ہیہے کہا گر دولت سے گھر بھر جائے تو بھی اس کا دل قانع نہیں ہوتا ،وہ اس میں اضا فہ چاہتا ہے ،اور زندگی کے آخری سانس تک اس کی ہوس کا یہی حال رہتا ہے ،بس قبر میں جا کرہی اس کوننا نوے کے پھیر سے چھٹکا راملتا ہے۔

البتہ جو بندے دولت کے بجائے اپنے دل کارخ اللہ کی طرف پھیردیتے ہیں اور اس سے لولگا لیتے ہیں، ان پر اللہ کی خاص عنایت ہوتی ہے، اللہ تعالی ان کوغنائے نفس کی دولت عطا فرماتے ہیں، اور وہ قناعت پیشہ بن جاتے ہیں، پھر دنیامیں بھی ان کی زندگی پرسکون اور مزے سے گذرتی ہے (ماخوز از معارف الحدیث ۸۰:۸۰)

[٢٢] بابُ ماجاء: لَوْ كَانَ لِابْنِ آدَمَ وادِيَانِ مِن مَّالٍ لَابْتَغَى ثَالِثًا

[ ٧٣٣٠] حدثنا عَبْدُ اللهِ بنُ زِيَادٍ، نَا يَعْقُوبُ بَنُ إِبْرَاهِيْمَ بنِ سَعْدٍ، نَا أَبِي، عَنْ صَالِح بنِ كَيْسَانَ، عَنْ ابنِ شِهَابٍ، عَنْ أَنسِ بنِ مَالِكِ قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " لَوْ كَانَ لِابْنِ آدَمَ وَادِيًا مِنْ ذَهَبٍ، لاَّحَبَّ أَنْ يَكُونَ لَهُ ثَانِيًا، وَلاَ يَمُلُّ فَاهُ إِلاَّ التُّرَابُ، وَيَتُوبُ اللهُ عَلَى مَنْ تَابَ " وَادِيًا مِنْ ذَهَبٍ، لاَّحَبَّ أَنْ يَكُونَ لَهُ ثَانِيًا، وَلاَ يَمُلُّ فَاهُ إِلاَّ التُّرَابُ، وَيَتُوبُ اللهُ عَلَى مَنْ تَابَ " وفى الباب: عَنْ أُبِي بنِ كَعْبٍ، وَأَبِي سَعِيْدٍ، وَعَائِشَةَ، وَابْنِ الزُّبَيْرِ، وَأَبِي وَاقِدٍ، وَجَابِرٍ، وابنِ عَبَّاسٍ، وَأَبِي هُرِيرَةَ، هٰذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ غريبٌ مِنْ هٰذَا الْوَجُهِ.

باب ماجاء: قُلُبُ الشَّيْخِ شَابٌّ عَلَى حُبٌ اثْنَتَيْنِ

بوڑھے کا دل دوباتوں میں جوان ہوتا ہے

حدیث (۱): نبی ﷺ نے فرمایا: بوڑھے کا دل دوباتوں کی محبت میں جوان ہوتا ہے: ایک: زندگی کی درازی،

دوسری:مال کی فراوانی۔

حدیث (۲): نبی سِلْنَیْلَیَّامِ نے فرمایا: '' آدمی بوڑ ھاہوتا ہے،اوراس میں دوبا تیں جوان ہوتی ہیں:ایک: زندگی کی حرص، دوسری: مال کی حرص۔

تشری تجرباورمشاہدہ ہے کہ جب زندگی تمام ہونے آتی ہے،اور عقل کمزور پڑجاتی ہے، تو دوخواہشیں ابھرتی ہیں:
ایک مال کی زیادتی کی خواہش، دوسری: بہت دنوں تک زندہ رہنے کی خواہش کین بیحال عوام کا ہے، جن بندوں نے
ایٹ نفوں کی تربیت کرلی ہے،ان کا حال اس سے مختلف ہوتا ہے،ان میں مال ومنال کی محبت اور زندگی کی آرزوکی جگه اللہ کی خوشنودی حاصل کرنے کا جذبہ،اور آخرت کی نعمتوں کا اشتیاتی بڑھ جاتا ہے،اور مسلسل بڑھتار ہتا ہے۔

# [٣٣-] باب ماجاءَ: قَلْبُ الشَّيْخِ شَابٌّ عَلَى حُبِّ اثْنَتَيْنِ

[٧٣٣١] حدثنا قُتَيْبَةُ، نَا اللَّيْثُ، عَنْ ابنِ عَجْلَانَ، عَنْ القَعْقَاعِ بنِ حَكِيْمِ، عَنْ أَبِي صَالِح، عَنْ أَبِي هريرةَ، أَنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: " قَلْبُ الشَّيْخِ شَابٌ عَلَى خُبٌ اثْنَتَيْنِ: طُولِ الْحَيَاةِ وَكَثْرَةِ الْمَالِ"

وفي الباب: عَن أَنس، هلذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

[٣٣٣٧] حدثنا قُتَيْبَةُ، نَا أَبُوْ عَوَانَةَ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسِ بِنِ مَالِكِ، أَنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: " يَهْرَمُ ابنُ آدَمَ وَيَشِبُ مِنْهُ اثْنَتَانِ: الحِرْصُ عَلَى الْعُمْرِ، وَالْحِرْصُ عَلَى الْمَالِ" هذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ.

وضاحت:افْنتين: أى خصلتين: وو باتيں .....هَرِمَ الرجلُ يَهْرَم(س)هَرَمًا: برُّ ها پِ کَي آخری منزل کو بَنْچنا.....شَبَّ الغلامُ يَشِبُ (ض)شَبَابًا: لِرِ کے کا جوان ہونا۔

# بابُ ماجاء في الزَّهَادَةِ فِي الدُّنْيَا

#### دنیاسے بے رغبتی کابیان

حدیث (۱): بی طِلْنَظِیَّمُ نے فرمایا: ' ونیا کی بے رغبتی: حلال کوحرام کرنانہیں ہے، اور نہ مال کوضائع کرنا ہے، بلکہ دنیا کی بے رغبتی بے اور نہ مال کوضائع کرنا ہے، بلکہ دنیا کی بے رغبتی ہے کہ (۱) آپ اس چیز پر جو آپ کے ہاتھ میں ہے: زیادہ بھروسہ اس چیز پر ہونا چاہئے جواللہ کے اللہ کے ہاتھ میں ہے، یعنی جو کچھ آپ کے پاس ہے: آپ کا اس سے زیادہ بھروسہ اس چیز پر ہونا چاہئے جواللہ کے پاس ہے (۲) اور یہ کہ آپ اس مصیبت کے تواب میں، جبکہ وہ مصیبت آپ کو پہنچائی جائے، زیادہ رغبت کرنے والے پاس ہے (۲) اور یہ کہ آپ اس مصیبت کے تواب میں، جبکہ وہ مصیبت آپ کو پہنچائی جائے، زیادہ رغبت کرنے والے

يبي معمول تقاً-

ہوں،اس سے کہوہ مصیبت آپ کے لئے باتی رکھی جاتی یعنی نہ پہنچائی جاتی ، یعنی جب آپ کوکوئی تکلیف اور ناخوشگوار کے حالت پیش آئے تو اس کے اخروی ثواب کی رغبت آپ کے دل میں زیادہ ہونی چاہئے اِس خواہش سے کہ وہ تکلیف اور نا گوار بات آپ کونہ پہنچائی جاتی۔

بلکه اس حدیث کا مطلب میہ ہے کہ جب اللہ کے عکم سے کوئی مصیبت یا تکلیف پنچ تو پھر زُمر ( دنیا ہے بے رغبتی ) کا تقاضہ میہ ہے کہ اس مصیبت یا تکلیف کا جواجر و ثواب آخرت میں ملنے والا ہے وہ اس کواس مصیبت یا تکلیف کے جو ایک کواس مصیبت یا تکلیف کے خوب و مرغوب ہونا چاہئے ، کیونکہ اس پر جواجر و ثواب ملے گاوہ آخرت کی چیز ہے ، جو تکلیف کے نہ چہنچنا عافیت اور راحت ہے ، اور وہ اس دنیا کی چیز ہے ، اور وہ چندر و زہ ہے ، ہی مؤمن کو باقی رہنے والی ہے اور مصیبت نہ پہنچنا عافیت اور راحت ہے ، اور وہ اس دنیا کی چیز ہے ، اور وہ چندر و زہ ہے ، کس مؤمن کو باقی رہنے والی چیز میں راغب ہونا چاہئے ، فانی کی حرص نہیں کرنی چاہئے ۔

#### [٢٤] بابُ ماجاء في الزَّهَادَةِ فِي الدُّنْيَا

[٣٣٣٠] حدثنا عَبْدُ اللهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ، نَا مُحمدُ بنُ الْمُبَارَكِ، نَا عَمْرُو بنُ وَاقِدٍ، نَا يُؤنسُ بنُ حَلْبَسٍ، عَنْ أَبِي إِدْرِيْسَ الْحَوْلَانِيِّ، عَنْ أَبِي ذَرِّ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: "الزَّهَادَةُ فِي الدُّنيا: لَيْسَتُ بِتَحْرِيْمِ الْحَلَالِ، وَلَا إِضَاعَةِ الْمَالِ، وَلَكِنَّ الرَّهَادَةَ فِي الدُّنيا: أَنْ لَاتَكُونَ فِي الدُّنيا: أَنْ لَاتَكُونَ بِمَا فِي يَدَيْكَ أَوْنَقَ مِمَّا فِي يَدِ اللهِ، وأَنْ تَكُونَ فِي ثَوَابِ الْمُصِيْبَةِ، إِذَا أَنْتَ أُصِبْتَ بِهَا، أَرْغَبُ فِيْهَا لَوْ أَنَّهَا أَبْقِيَتُ لَكَ"

هَٰذَا حَدَيْثُ غَرِيْبٌ لَانَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَٰذَا الْوَجْهِ، وَأَبُوْ إِدْرِيْسَ الْخَوْلَانِيُّ: السَّمَٰهُ عَائِذُ اللَّهِ بَنُ<sup>٥</sup> عَبْدِ اللَّهِ؛ وَعَمْرُو بنُ وَاقِدٍ مُنْكَرُ الْحَدِيْثِ.

وضاحت بیحدیث ابن ماجہ (حدیث ۴۰۰) میں بھی ہے اور عمرو بن واقد نہایت درجہ کاضعیف راوی ہے اس لئے بیحدیث ضعیف ہے،اور ابن ماجہ میں ابوا در لیں خولانی کا بیقول بھی مذکور ہے کہ اس قتم کی حدیثیں خالص سونے کی مثال ہیں، یعنی نہایت قیمتی ہیں۔

♠

حدیث (۲): نبی طِلِنْمِیَکِمْ نے فرمایا: '' انسان کے لئے ان تین باتوں کے علاوہ میں کوئی حق نہیں: (۱) ایسا گھر جس میں سکونت پذیر ہو(۲) اور ایسا کپڑا جس سے ستر پوشی کرے (۳) اور روکھی (بے سالن) روٹی اور پانی۔
تشریخ: یہ تین چیزیں انسان کی بنیا دی ضرور تیں ہیں ،ان کے بغیر کا منہیں چل سکتا ، پس اگر کسی کو یہ چیزیں میسر ہیں تواسے دوسری چیزوں کی حرص نہیں کرنی چاہئے۔ان پر قناعت کرنی چاہئے ،اور حضرت عثان غنی رضی اللہ عنہ کی ایک دوسری روایت میں لفظ فضل ہے لینی اور چیزیں ضرورت سے زائد ہیں ،اور امام لغت نضر بن شُمیل ؓ نے جِلفُ اللہ عنہ کا ترجمہ روگھی روٹی یعنی بے سالن روٹی کیا ہے۔

[٣٣٣٠] حدثنا عَبْدُ بنُ حُمَيْدٍ، نَا عَبْدُ الصَّمَدِ بنُ عَبْدِ الْوَارِثِ، نَا حُرِيْتُ بنُ السَّائِبِ، قَالَ: سَمِعْتُ الحَسَنَ، يَقُولُ: حَدَّثَنِي حُمْرَانُ بنُ أَبَانَ، عَنْ عُثْمَانَ بنِ عَفَّانَ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: " لَيْسَ لِابْنِ آدَمَ حَقِّ فِي سِوَى هٰذِهِ الْخِصَالِ: بَيْتٌ يَسْكُنُهُ، وَثَوْبٌ يُوارِى عَوْرَتَهُ، وَجَلْفُ الخُبْزِ وَالْمَاءِ"

هٰذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ، وَهُوَ حَدِيْتُ خُرَيْثِ بِنِ السَّائِبِ. وَسَمِعْتُ أَبَا دَاوُدَ سُلَيْمَانَ بِنَ سَلْمِ الْبَلْخِيَّ، يَقُولُ: قَالَ النَّضْرُ بِنُ شُمَيْلِ: جِلْفُ الْخُبْزِ: يَعْنِي لَيْسَ مَعَهُ إِدَامٌ.

حدیث (۳): حضرت عبدالله بن الشخیر رضی الله عنه نبی میلی کیاس پنچی، آپ فرمار ہے تھے: ''متہیں تکا تُر ( دنیا کے مال سامان پر فخر کرنے ) نے غافل کررکھا ہے' اور آپ نے فرمایا: ''انسان کہتا ہے ( یہ ) میرامال! (وہ) میرامال! حالانکہ تیرے لئے تیرے مال میں سے نہیں مگر جوتو نے خیرات کیا، پس اس کوآ گے بڑھادیا، یا کھالیا پس اس کوختم کردیا، یا بہن لیا پس اس کو بوسیدہ کردیا یعنی اتنا پہنا کہ وہ بھٹ گیا۔

تشریکے : تکامُر کے معنی ہیں: کمپیشن (Competition) مال سامان میں برقابت ومسابقت، یہی چیز انسان کو آخرت سے غافل کرتی ہے، حالانکہ مال کی بیزیادتی انسان کے سی کام کی نہیں۔انسان کی دنیوی ضرورتیں بس کھانا، پینا اور پہنناہیں،اورآ خرت کی ضرورت صدقہ خیرات ہے،ان کے علاوہ جو بھی ہےوہ یہیں رہ جانے والا ہے۔

[٣٣٣٠] حدثنا مُحمودُ بنُ غَيْلَانَ، نَا وَهُبُ بنُ جَرِيْرٍ، نَا شُعْبَةُ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ مُطَرِّفٍ، عَنْ أَبِيْهِ، أَنَّهُ انْتَهَى إِلَى النبيِّ صلى الله عليه وسلم، وَهُوَ يَقُولُ: " أَلْهَاكُمُ التَّكَاثُرُ" قَالَ: " يَتُعُولُ ابنُ آدَمَ: مَالِيُ! مَالِكَ إِلَّا مَا تَصَدَّقُتَ فَأَمْضَيْتَ، أَوْ أَكُلُتَ فَأَفْنَيْتَ، أَوْ لَبِسْتَ فَأَبْلَيْتَ؟ "هٰذَا حديثُ حسنُ صحيحٌ.

ا-فضل بینی زائداز حاجت مال کوراہِ خدا میں خرچ کرنا انسان کے لئے مفید ہے، اور اس کوروک رکھنا لیمن ضرورت کی جگہ میں بھی خرچ نہ کرنام عنر ہے۔

۲-بقذرضرورت روزی جمع رکھنے پرکوئی ملامت نہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جمع شدہ مال ہی میں زکو ۃ فرض کی ہے۔ ۳-خرچ کرنے میں اس کا لحاظ رکھنا چاہئے کہ اہم مصارف میں پہلے خرچ کرے، پھر جو بچے وہ درجہ بدرجہ دوسری جگہوں میں خرچ کرے۔

۳-اورخرج کرکے بالکل خالی ہاتھ نہ ہوجائے ور نہ لوگوں کے سامنے ہاتھ پیار نا پڑے گا، جبکہ او پر کا ہاتھ نیچے کے ہاتھ سے بہتر ہے، پس انسان کو ہمیشہ دینے کی پوزیشن میں رہنا جا ہئے ، مانگنے کی حالت میں نہیں پہنچ جانا جا ہئے۔

[٣٣٣٦] حدثنا بُنْدَارٌ، نَا عُمَرُ بنُ يُونُسَ، نَا عِكْرِمَةُ بنُ عَمَّارٍ، نَا شَدَّادُ بنُ عَبْدِ اللهِ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا أَمَامَةَ، يَقُولُ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "يَا ابنَ آدَمَ! إِنَّكَ إِنْ تَبْذُلِ الْفَضْلَ خَيْرٌ لَكَ، وَإِنْ تُمْسِكُهُ شَرِّ لَكَ، وَلاَ تُلامُ عَلَى كَفَافٍ، وابُدَأُ بِمَنْ تَعُولُ، وَالْيَدُ الْعُلْيَا حَيْرٌ مِنَ الْيَدِ اللهِ عَلَى كَفَافٍ، وابُدَأُ بِمَنْ تَعُولُ، وَالْيَدُ الْعُلْيَا حَيْرٌ مِنَ الْيَدِ اللّهِ عَلَى "هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ، وَشَدًّادُ بنُ عَبْدِ اللهِ: يُكْنَى أَبَا عَمَّارٍ.

حدیث (۵): نبی ﷺ نے فرمایا: ''اگرآپلوگ الله پر بھروسه کریں، جیسا که اس پر بھروسه کرنے کاحق ہے تو آپلوگ روزی دیئے جائیں جس طرح پرندے روزی دیئے جاتے ہیں، وہ صبح کوخالی پیٹ نکلتے ہیں اور شام کو

پیٹ بھر کرواپس آتے ہیں۔

لغت خِمَاص: خالى پيث: حَمِيْصٌ كى جَمْع ہے، حَميص البطن: بجوكا .....بِطان: پيث بھرا، شكم سير.....غدَا يَغُدُوْ غُدُوَّا: صَبِح كوجانا .....رَاحَ يَرُوْحُ رَوَاحًا: شام كوقت واپس آنا۔

[٣٣٣٧] حدثنا عَلِيُّ بنُ سَعِيْدِ الْكِنْدِيُّ، نَا ابنُ الْمُبَارَكِ، عَنْ حَيْوَةَ بِنِ شُرَيْح، عَنْ بَكْرِ بِنِ عَمْرٍو، عَنْ عَبْدِ اللّهِ بَنِ هُبَيْرَةَ، عَنْ أَبِي تَمِيْمِ الجَيْشَانِيِّ، عَنْ عُمْرَ بِنِ الْخَطَّابِ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَوَكَّلُوْنَ عَلَى اللهِ حَقَّ تَوَكَّلِهِ، لَرُزِقْتُمْ كَمَا تُرْزَقُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَوَكَّلُوْنَ عَلَى اللهِ حَقَّ تَوَكَّلِهِ، لَرُزِقْتُمْ كَمَا تُرْزَقُ الطَّيْرُ: تَغُدُو خِمَاصًا، وَتَرُو حُ بِطَانًا"

هٰذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ، لاَنعُرِفُهُ إِلاَّ مِنْ هٰذَا الْوَجْهِ، وَأَبُوْ تَمِيْمِ الجَيْشَانِيُّ: اسْمُهُ عَبْدُ اللهِ بنُ مَالِكِ.

حدیث (۲): حضرت انس رضی الله عنه بیان کرتے ہیں: نبی ﷺ کے زمانہ میں دو بھائی تھے، ایک نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر رہتا تھا اور دوسرا پیشہ کرتا تھا، پس پیشہ ورنے نبی ﷺ کی شکایت کی تو آپ نے فرمایا:''شاید کھے اس کی وجہ ہے روزی ملتی ہے''

تشری : بخاری شریف کی حدیث میں ہے: هل تُنْصَرُون وَ بُوزَ قُوْنَ إِلّا بِضُعفائِكم نَهِیں مدو کئے جاتے تم اور نہیں روزی دیئے جاتے تم مگر تمہارے كمزوروں كی وجہ ہے، اس حدیث میں بھی نبی ﷺ نے یہی بات فرمائی ہے كمكن ہے تجھے تیرے خشہ حال بھائی كی برکت ہے روزی مل رہی ہو، پس تجھے اس كی کفالت كرنی چاہئے، كونكہ وہ دین كے كام میں لگا ہوا ہے، اور پڑھنے میں مشغول ہے۔

[٢٣٣٨] حدثنا مُحمدُ بنُ بَشَّارٍ، نَا أَبُوْ دَاوُدَ، نَا حَمَّادُ بنُ سَلَمَةَ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَبَسِ بنِ مَالِكٍ، قَالَ: كَانَ أَخَوَانِ عَلَى عَهْدِ رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم، فَكَانَ أَحَدُهُمَا يَأْتِى النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم، صلى الله عليه وسلم، الله عليه وسلم، فَقَالَ: " لَعَلَّكَ تُرْزَقُ بِهِ " [هذا حديثُ حسنٌ صحيحٌ]

صدیث (2): نبی سِالْنَیْوَیْمُ نے فرمایا: ''جوضیح کے وقت اپنے گھر میں بداطمینان ہے، اپنے بدن میں بدعافیت ہے، اس کے پاس اس دن کی روزی ہے، تو گویا اس کے لئے دنیا سمیٹ دی گئی!'' لغات: اَصْبَعَ: ضِح کے وقت میں داخل ہونا ، ضبح ہونا .....السّر ب کے اصل معنی ہیں: ول اورنفس ، کہا جاتا ہے: هو آمِنُ السِّرُب: وه دل كامطمئن ہے، پھر بیلفظ ایسے گھر کے لئے استعال ہونے لگا جو ضرورت کے لئے كافی ہو۔ هو آمِنٌ فی سِرْبِهِ: وه اپنے بال بچوں میں مطمئن ہے .....مُعَافًی: اسم مفعول، عافاه اللّٰهُ: خیریت وعافیت سے رکھنا، صحت وعافیت عطا کرنا، یہاں بی آخری معنی ہیں ....۔جِنْزَ: بروزن قِنْلَ: فعل مجہول ، حَازَ الشدئ يَحُوْز جِيَازَةً: اکھٹا کرنا، فبضہ میں لینا، حاصل کرنا۔

تشری اس حدیث میں بھی انسان کی بنیادی ضرورتوں کا تذکرہ ہے۔اگر کسی کے پاس اطمینان سے رہنے کے لئے کٹیا (جھونپڑی) ہو، جسمانی طور پروہ بہ عافیت ہو، کسی بیاری میں مبتلا نہ ہو، اور اس دن کااس کے پاس گذارہ ہوتو اور کیا چاہئے؟ وہ ساری دنیا کا مالک ہے، اس سے زائد فضول (بے کار) ہے، پس ایسے خفس کواس کے پاس جو کی جے ہے۔ اس پر قناعت کرنی چاہئے۔ کی حصنہیں کرنی چاہئے۔

[٣٣٣٩] حدثنا عَمْرُو بنُ مَالِكِ، وَمَحُمُودُ بنُ خِدَاشٍ الْبَغْدَادِئُ، قَالاً: نَا مَرُوانُ بنُ مُعَاوِيَةَ، نَا عَبْدُ الرَّحُمْنِ بنُ أَبِي شُمَيْلَةَ الْأَنْصَارِئُ، عَنْ سَلَمَةَ بنِ عُبَيْدِ اللهِ بنِ مِحْصَنِ الخُطَمِيِّ، عَنْ أَبِيْهِ، وَكَانَتُ لَهُ صُحْبَةٌ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "مَنْ أَصْبَحَ مِنْكُمْ آمِنًا فِي سِرِّهِ، مُعَافًى فِي جَسَدِهِ، عِنْدَهُ قُوْتُ يَوْمِهِ، فَكَأَنَّمَا حِيْزَتْ لَهُ الدُّنْيَا "

هَٰذَا حديثٌ حسنٌ غريبٌ، لَانَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيْثِ مَرُوَانَ بِنِ مُعَاوِيَةَ، قَوْلُهُ: حِيْزَت: يَعْنِي جُمِعَتُ. حدثنا مُحمدُ بنُ إِسْمَاعِيْلَ، نَا الحُمَيْدِيُ، نَا مَرُوَانُ بنُ مُعَاوِيَةَ نَحْوَهُ.

# بابُ ماجاء في الْكَفَافِ، وَالصَّبْرِ عَلَيْهِ

### بقذر ضرورت روزى برصبر كرنا

یہ باب گذشتہ باب سے تعلق رکھتا ہے، کیونکہ آدمی کا بقدر ضرورت روزی پرصبر کرنا ہی زہد ہے۔
حدیث (۱): نبی ﷺ نے فرمایا: ''میرے دوستوں میں میرے نزدیک سب سے زیادہ قابل رشک وہ مؤمن ہے جو چھوٹا کنبدر کھتا ہو، نماز میں اس کا بڑا حصہ ہو، وہ اپنے رب کی بہترین عبادت کرتا ہو،اور خلوت میں بھی اللہ کی اطاعت کرتا ہو،اور وہ لوگوں میں گمنام ہو،اس کی طرف انگیوں سے اشارہ نہ کیا جاتا ہو،اوراس کی روزی بقدر ضرورت ہو، اور وہ اس پرصابر ہو'' پھر نبی ﷺ نے اپنا ایک ہاتھ دوسرے ہاتھ پر مارا (جیسے ہاتھ جھاڑتے ہیں) پھر فرمایا: ''اس کی موت جلدی آگئ 'س پر دونے والیاں کم ہیں! اس کا ترکہ بھی بہت تھوڑ اہے!''

تشریح: یهایک جزوی فضیلت ہے یعنی ایک لحاظ سے ایسی زندگی اچھی جوسبک بار ہو، آ دمی مال وعیال کے لحاظ

سے ہلکا ہو، نماز اور عبادت سے اس کو خاص دلچیں ہو، صفت احسان کے ساتھ عبادت کرتا ہو، اور خلوت میں بھی فرمانبرداری اس کا شعار ہو، اور لوگوں میں گمنام ہو، کوئی اس کی طرف انگلیوں سے اشارہ نہ کرتا ہو کہ بید فلاں ہزرگ ہیں، اور اس کی روزی بقدر ضرورت ہواوروہ اس پر صابروشا کر ہوتو نبی میلانگلیز نے فرمایا: ''ایساموَ من میرے دوستوں میں سب سے زیادہ قابل رشک ہے'' پھر آپ نے ہاتھ جھاڑنے کی طرح ایک ہاتھ دوسرے ہاتھ پر مار ااور فرمایا: وہ دنیا سے بک دم رخصت ہوگیا، چھچے نہ رونے والیاں چھوڑیں نہ مال سامان کا کچھ جھمیلا، ایسے بندوں کی زندگی بڑی قابل رشک ہوتے ہیں، یہ بھی ایک قابل رشک ہوتے ہیں، یہ بھی ایک لون ہے اور ایک حالت ہے جو قابل رشک ہے۔

لغات: أغْبَطَ: اسمَ تفضيل: بهت زياده قابل رشک، غَبَطَ فُلاَنَا يَغْبِطُه (ض) غَبُطًا: رشک کرنا، کسی کی خوشحالی دی کی کراس کے زوال کی تمنا کے بغیرا پنے لئے اس حالت کی آرز وکرنا ......الحاف: پیٹے، حَفیفُ الحاف: ہلکی پیٹے یعیٰ جس کی پیٹے اہل وعیال کی ذمہ داریوں سے بوجمل نہ ہو، کم مال اور چھوٹے کنے والا .....غامِض: گمنام، غَمَضَ الشیئ یَغْمُض (ن) غُموضًا: پوشیده ہونا، غیر واضح ہونا ..... لایُشارُ إلیه بالأصابع: غامِضًا: کی تفسیر ہے ..... الکفاف: بقدر ضرورت روزی ..... نقر (ن) نقرً الشیئ بالشیئ ایک چیز کو دوسری چیز پر مارنا۔ نبی سِلائی الله الکفاف: بقدر ضرورت روزی ..... نقر (ن) نقرً الشیئ بالشیئ ایک چیز کو دوسری چیز پر مارنا۔ نبی سِلائی ایک الکفاف: بقدر صرورت روزی ..... نقر کا دائی ہو تھوا رہے ہیں نقر کے معنی: چنگی بجانا بھی ہیں، مگر یہاں یہ مختی نہیں، کی دونگی دوانگیوں سے بجائی جاتی ہو وہ تھول سے نہیں بجائی جاتی ..... عَجَلَ : جلدی کرنا ..... مَنِیَّةُ مُوت ، جُع نَمْنَایَا ..... ہو ایجیْ: رونے والیاں ، ہا کِیَةً کی جُع .... تُواث: میراث۔

حدیث (۲): نبی سِلْنَیْکَیْم نے فرمایا: الله تعالی نے میرے سامنے یہ بات رکھی کہ وہ میرے لئے مکہ کی وادی کے سنگریز دل کوسونے کا بنادیں لیعنی آپ کو اختیار دیا کہ اگر آپ دولت مند بننا چاہیں تو مکہ کی وادی کوہم سونے سے بھردیں، نبی سِلْنَیْکَیْم نے عرض کیا: میرے پروردگار! (میں اپنے لئے بینیں چاہتا) بلکہ میں ایک دن پیٹ بھر کھاؤں، اور ایک دن بھوکا رہوں، یا اس کے مانند کلمہ فرمایا، پس جب مجھے بھوک لگے تو میں آپ کے سامنے گڑگڑ اؤں، اور آپ کویاد کرول، اور جب میں شکم سیر ہوؤں تو آپ کاشکر بجالاؤں، اور آپ کی تعریف کرول۔

تشری :اس مدیث میں کفاف کے اعلی فرد کا بیان ہے،اس سے اوپر کفاف کا کوئی درجہ نہیں۔ نبی طِالِنَّ اَلَّا اِنْ اِلَ اس کواپنے لئے پند فرمایا ہے،اور یہی فقراختیاری ہے،جونہایت پسندیدہ حالت ہے۔

حدیث (٣): نبی مِالنَّیَایِّیَمُ نے فرمایا:قد أَفُلَحَ مَنْ أَسُلَمَ، وَدُذِقَ كَفَافًا، وَقَلَّعَهُ اللَّهُ: یقیناً كامیاب مواوه جو مسلمان موا،اوروه بقدرضرورت روزی دیا گیا،اورالله نے اس کوقناعت شعار بنایا۔

تشريح قناعت كے معنی ہیں: اپنے حصہ پریاتھوڑی چیز پرمطمئن ہوجانا۔ زائد کی خواہش نہ کرنا،اس حدیث کا

بھی پیمطلب نہیں ہے کہ زائدروزی نہ کمائے ، بلکہ مطلب پیہے کہ قسمت کی کھی ہوئی روزی پر صبر کرے۔ حدیث (۴): نبی ﷺ نے فرمایا: طُوْبَی لِمَنْ هُدِیَ للإسلام، و کان عَیْشُهٔ کفافا، وَقَائَعَ:اس شخص کے لئے خوش حالی ہے جواسلام کی راہ دکھایا گیا یعنی مسلمان ہوگیا،اوراس کی روزی بفتدر ضرورت ہے،اوروہ اپنی تھوڑی روزی پر مطمئن ہے۔

تشریکی: آخری دونوں حدیثوں کا ایک ہی مطلب ہے، اور طُوبی: جنت کا ایک درخت ہے، اور بیلفظ اسم تفضیل مؤنث ہےاور مراد بھلائی، سعادت اورآخرت کی خوش حالی ہے۔

#### [٢٥-] بابُ ماجاء في الْكَفَافِ، وَالصَّبْرِ عَلَيْهِ

[ • ٢٣٤ -] حدثنا سُوَيْدُ بنُ نَصْرٍ ، نَا عَبْدُ اللهِ بْنُ الْمُبَارَكِ ، عَنْ يَحْيى بنِ أَيُّوْبَ ، عَنْ عُبَيْدِ اللهِ بنِ زَحْرٍ ، عَنْ عَلِي بنِ يَزِيْدَ ، عَنْ الْقَاسِمِ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمٰنِ ، عَنْ أَمَامَةَ ، عَنِ النبي صلى الله عليه وسلم قَالَ: " إِنَّ أَغْبَطَ أُولِيَائِي عِنْدِى: لَمُؤْمِنٌ خَفِيْفُ الْحَاذِ ، ذُو حَظِّ مِنَ الصَّلَاةِ ، أَحْسَنَ عِبَادَةَ رَبِّهِ ، وَأَطَاعَهُ فِي السِّرِ ، وَكَانَ غَامِضًا فِي النَّاسِ ، لاَيُشَارُ إِلَيْهِ بِالْأَصَابِع ، وَكَانَ رِزْقُهُ كَفَاقًا ، عَبَدَدُى ذَلِك " ثُمَّ نَقَرَ بيَدَيْهِ ، فَقَالَ: " عُجِّلَتُ مَنِيَّتُهُ ، قَلَّتُ بَوَاكِيْهِ ، قَلَّ تُرَاثُهُ "

وَبِهِلْذَا الإِسْنَادِ عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: " عَرَضَ عَلَىَّ رَبِّي، لِيَجْعَلَ لِي بَطْحَاءَ مَكَّةَ ذَهَبًا، قُلْتُ: "لا، يَارَبِّ! وَلَكِنُ أَشْبَعُ يَوْمًا، وَأَجُوْعُ يَوْمًا" – أَوْ قَالَ: ثَلَاثًا، أَوْ: نَحْوَ هلذَا –" فَإِذَا جُعْتُ تَضَرَّعْتُ إِلَيْكَ، وَذَكَرْتُكَ، فَإِذَا شَبِعْتُ شَكَرْتُكَ، وَحَمِدْتُكَ"

وفى الباب: عَنْ فَضَالَةَ بنِ عُبَيْدٍ، هذَا حديثُ حسنٌ، وَالْقَاسِمُ: هُوَ ابنُ عَبْدِ الرَّحْمَٰنِ، وَيُكُنَى أَبَا عَبْدِ الرحمنِ، وَهُوَ مَوْلَى عَبْدِ الرحمنِ بنِ خَالِدِ بنِ يَزِيْدَ بنِ مُعَاوِيَةَ، وَهُوَ شَامِيٌّ ثِقَةٌ؛ وَعَلِيٌّ بنُ يَزِيْدَ: يُضَعَّفُ فِي الحَدِيْثِ، وَيُكُنِي أَبَا عَبْدِ الْمَلِكِ.

وَ ٣٣٤١] حدثنا الْعَبَّاسُ بنُ مُحمدِ الدُّوْرِيُّ، نَا عَبْدُ اللهِ بنُ يَزِيْدَ الْمُقْرِئُ، نَا سَعِيْدُ بنُ أَبِى أَيُّوْبَ، عَنْ شَرِحْبِيْلَ بنِ عَمْرِو: أَنَّ رسُولَ اللهِ صلى عَنْ شُرَحْبِيْلَ بنِ عَمْرِو: أَنَّ رسُولَ اللهِ صلى اللهِ عليه وسلم قَالَ: " قَدْ أَفْلَحَ مَنْ أَسْلَمَ، وَرُزِقَ كَفَافًا، وَقَنَّعَهُ اللهُ" هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ،

[٢٣٤٧] حدثنا عَبَّاسُ بَنُ مُحمدِ الدُّوْرِيُّ، نَا عَبُدُ اللَّهُ بِنُ يَزِيْدَ الْمُقُرِئُ، ثَنَا حَيُوَةُ بِنُ شُرِيْح، أَخْبَرَنِى أَبُوْ هَانِى الْخَوْلَانِيُّ: أَنَّ أَبَا عَلِى عَمْرَو بِنَ مَالِكِ الجَنْبِيَّ، أَخْبَرَهُ عَنْ فَضَالَةَ بِنِ عُبَيْدٍ، أَنَّهُ سَمِعَ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: " طُوْبَى لِمَنْ هُدِى لِلإِسْلَامِ، وَكَانَ عَيْشُهُ كَفَافًا، وَقَنَعَ " هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ، وَأَبُوْ هَانِئَ الْخَوْلَانِيُّ: اسْمُهُ حُمَيْدُ بِنُ هَانِئَ.

وضاحت: پہلی اور دوسری حدیثوں کی امام ترندی رحمہ اللہ نے تحسین کی ہے، حالانکہ ان کی سندوں میں علی بن کی بندیں ابی زید بن ابی زیاد الہانی ابوعبد المملک الدمشقی ہے، جو ابوعبد الرحمٰن قاسم بن عبد الرحمٰن کا خاص شاگر د ہے، اور ضعیف ہے۔ ۔۔۔۔۔علاقہ از یں عبید اللہ بن زَحرمعمولی راوی ہے وہ حدیث میں غلطیاں کرتا تھا ۔۔۔۔۔اور ابوعبد الرحمٰن قاسم بن عبد الرحمٰن : شامی ہے، اور ثقدراوی ہے، اور وہ عبد الرحمٰن بن خالد کا آزاد کر دہ ہے۔

124

# بابُ ماجاء في فَضلِ الْفَقْرِ

# ناداری کی فضیلت

حدیث: ایک شخص نے نبی مِطَالِنَّیْکِیْمْ ہے عرض کیا: یارسول الله! بخدا! میں آپ سے مجت کرتا ہوں، پس نبی مِطَالِنَیْکِیْمْ نے فرمایا: ''سوچ لوکیا کہدرہ ہو؟''اس نے (سوچ کر) جواب دیا: بخدا! میں آپ سے محبت کرتا ہوں، یہ بات اس نے فرمایا: ''اگر مجھے مجھ سے محبت ہے تو نا داری کے لئے پاکھر پہن کرتیار ہوجا، کیونکہ نا داری اس شخص کی طرف جو مجھ سے محبت کرتا ہے ایس تیزی سے آتی ہے جیسے نالہ اپن نہایت تک تیزی سے جاتا ہے'' اس شخص کی طرف جو مجھ سے محبت کرتا ہے ایس تیزی سے آتی ہے جیسے نالہ اپنی نہایت تک تیزی سے جاتا ہے''

لغات:أعِدَّ فعل امر، صیغہ واحد حاضر،أعَدَّ فلانًا للأمْرِ: آمادہ کرنا، یعنی تو اینے آپ کو ناداری کے لئے آمادہ کر لئے اللہ میں التَّخفاف: (بفتح المتاء و کسرها) پا کھر: ایمنی پوشاک، جولڑائی کے وقت ہاتھی گھوڑے وغیرہ کو پہناتے ہیں، یعنی ناداری کے لئے ہتھیار باندھ لے سیعرب میں بہت تیز بارش ہوتی ہے، اورعلاقہ پہاڑی ہے جب پہاڑوں سے بائی اثر تا ہے قنالا تیزی سے بہتا ہے، گاڑیوں کو بھی بہالے جا تا ہے، اورا پے منتہا پر بہنچ کررکتا ہے۔

#### [٢٦] بابُ ماجاء في فَضُلِ الْفَقْرِ

[٣٤٣] حدثنا مُحمدُ بنُ عَمْرِو بنِ نَهْبَانَ بنِ صَفْوَانَ الثَّقَفِيُّ الْبَصْرِیُّ، نَا رَوْحُ بنُ أَسْلَمَ، نَا شَدَادٌ أَبُو طَلْحَةَ الرَّاسِينُ، عَنْ أَبِى الْوَازِعِ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بنِ مُغَفَّلٍ، قَالَ: قَالَ رَجُلٌ للنَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم: يَارَسُولَ اللهِ! إِنِّى لَا إِنِّى لَا حِبُّكَ! فَقَالَ لَهُ: " انْظُرُ مَاتَقُولُ؟" قَالَ: وَاللهِ! إِنِّى لَا حِبُّكَ - ثَلَاثَ مَرَّاتٍ - يَارَسُولَ اللهِ! إِنِّى لَلْحِبُّنِى مِنَ السَّيلِ إِلَى مُنْتَهَاهُ " قَالَ: "إِنْ كُنْتَ تُحِبُّنِى مِنَ السَّيلِ إِلَى مُنْتَهَاهُ " قَالَ: "إِنْ كُنْتَ تُحِبُّنِى مِنَ السَّيلِ إِلَى مُنْتَهَاهُ " حَدثنا نَصْرُ بَنُ عَلِي مَنْ السَّيلِ إِلَى مُنْتَهَاهُ " حدثنا نَصْرُ بَنُ عَلِي مُنْ السَّيلِ إِلَى مُنْتَهَاهُ " حدثنا وَالوَازِعِ الرَّاسِيقُ: السَّمُهُ جَابِرُ بنُ عَمْرٍو، وَهُو بَصُرِيٍّ.

# بابُ ماجاء أَنَّ فُقَرَاءَ الْمُهَاجِرِيْنَ يَدُخُلُونَ الْجَنَّةَ قَبْلَ أَغْنِيَائِهِمْ

## نادارمہاجرین: مالدارمہاجرین سے پہلے جنت میں جائیں گے

حدیث (۱): نبی میلانی آیم نے فرمایا: نا دارمها جرین مالدارمها جرین سے پانچ سوسال پہلے جنت میں جا کیں گے۔
تشریح: یہ بانچ سوسال دنیا کے اعتبار سے ہیں، اور نا دارمها جرین پہلے جنت میں اس لئے جا کیں گے کہ ان کے
ساتھ حساب کتاب کا بھیز انہیں ہوگا: اس لئے سُبک سارال سُبک تر رَوند: جس کا بوجھ ہلکا ہوتا ہے وہ جلدی نکل جاتا
ہے ۔۔۔۔۔۔اور نا دارمہا جرین سے صالح متقی صحابہ مراد ہیں، اور ان کے مالداروں سے بھی صالح متقی صحابہ مراد ہیں۔
حدیث (۲): نبی میلانی آئے آئے نے دعافر مائی: ''اے اللہ! مجھے سکینی کی حالت میں زندہ رکھ، اور سکینی کی حالت میں
دنیا سے اٹھا، اور مسکینوں کے زمرہ میں میراحشر فرما''

تشری جا بھی حدیث گذری ہے کہ نبی سِلِیٰ اِللَّہِ نے بارگاہِ خداوندی میں عرض کیا تھا کہ میرے پروردگار! میں ایسی زندگی چا بتا ہوں کہ ایک دن خد ملے ، آپ نے سوچ کراپنے لئے ایسی فقیرانہ زندگی پندفر مائی تھی ، کیونکہ آپ کا جومة ام ومنصب تھا، اور جو کا عظیم آپ کے ذمہ تھا، اس کے لئے ایسی ہی فقر وسکنت کی زندگی زیادہ موز ون تھی ، کیونکہ امت کی اکثریت نا دار ہے ، ان کے لئے اسوہ کی ضرورت ہے اور وہ آپ کی ذات ہے ، رہے امت کے مالدار تو وہ مال کے نشہ میں مست ہیں ۔ ان کوکسی اسوہ کی ضرورت نہیں ۔ اور اگر کسی کوہوش آئے تو اس کے لئے بھی آپ کی سیرت اسوہ ہوگی

اور جب نبی مطال ایک نے مذکورہ دعا فرمائی تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا: کیوں اے اللہ کے رسول؟ لیعنی آپ نے مسکین کے لئے دعا کیوں کی؟ آپ نے فرمایا: مساکین مالداروں سے چالیس سال پہلے جنت میں

جائیں گے (پہلے پانچ سوسال آیا ہے اور اس حدیث میں چاکیس سال ہیں، یا ختلاف ناداروں کے حالات اور درجات کے اعتبارے ہے جواعلی درجہ کے مقی اور نا دار ہیں وہ پانچ سوسال پہلے جنت میں جائیں گے، اور جو کم درجہ والے ہیں وہ چالیس سال پہلے جائیں گے ، اور جو کم درجہ والے ہیں وہ چالیس سال پہلے جائیں گے ) پھر نبی ﷺ نے فر مایا: '' اے عائشہ! آپ مسکین کو (خالی ہاتھ) نہ پھیریں، چاہے کھجور کا ایک ٹکڑا ہی دیں۔ اے عائشہ! آپ غریبوں سے محبت کریں اور ان کو اپنے سے نز دیک کریں: اللہ تعالیٰ قیامت کے دن آپ کو اپنے سے نز دیک کریں گے''

حدیث (٣) کامضمون بھی وہی ہے جوحدیث نمبر (۱) کا ہے، بس اس میں پیاضا فدہے کہ یہ پانچ سوسال آ دھا دن ہیں، اس سے قیامت کا آ دھادن مراذ نہیں، کیونکہ وہ دن تو پچ پس ہزار سال کا ہے، بلکہ اللہ کے یہاں کا آ دھادن مراد ہے۔ سورة الْم السجدة میں ہے: ﴿إِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ ﴾: اللہ کے یہاں کا دن دنیا کے ہزار سال کے برابر ہے، پس یہ پانچ سوسال اس دن کا آ دھا ہیں۔

اور حدیث (۴) کامضمون بھی وہی ہے جوحدیث نمبر (۲) کا ہے یعنی غریب مسلمان مالدار مسلمانوں سے جالیس سال پہلے جنت میں جائیں گے۔

اور حدیث (۵) کامضمون حدیث نمبر (۳) کی طرح ہے کہ غریب مسلمان مالداروں سے آ دھادن پہلے جنت میں جائیں گےاور آ دھادن یانچے سوسال ہیں ۔

تشری ججن حدیثوں میں پانچ سوسال کا ذکر ہے ان میں غریب مہاجرین کا ذکر ہے اور جن حدیثوں میں عالیہ سال کا ذکر ہے اور جن حدیثوں میں عالیہ سال کا ذکر ہے اور خلام ہے اور خلام ہے مقام سے بلندہ،اس لئے میں نے کہاتھا کے عدد کا بیاختلاف نا داری کے احوال و درجات کے اختلاف کی وجہ سے ہے۔

# [٧٧-] بابُ ماجاء أَنَّ فُقَرَاءَ الْمُهَاجِرِيْنَ يَدُخُلُونَ الْجَنَّةَ قَبُلَ أَغُنِيَائِهِمُ

[٢٣٤٤] حدثنا مُحمدُ بنُ مُوسَى الْبَصْرِيُّ، نَا زِيَادُ بنُ عَبْدِ اللهِ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ عَطِيَّةَ، عَنْ اللهِ عَنْ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَىهِ وَسَلَمَ: " فُقْرَاءُ الْمُهَاجِرِيْنَ يَدُخُلُونَ الْجَنَّةَ قَبْلَ أَغْنِيَائِهِمْ بِخَمْسِ مِائَةِ عَامِ "

وفى الباب: عَنْ أَبِى هريرةَ، وَعَبْدِ اللهِ بنِ عَمْرِو، وَجَابِرِ، هلذَا حديثُ حسنٌ غريبٌ مِنْ هلذَا الْوَجْهِ. [٥٣٢-] حدثنا عَبْدُ الْأَعْلَى بنُ وَاصِلِ الْكُوْفِيُّ، نَا ثَابِتُ بنُ مُحمدٍ الْعَابِدُ الْكُوْفِيُّ، نَا الْحَارِثُ بنُ النَّعْمَانِ، نَا اللَّهِيُّ، عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: " اللَّهُمَّ أَحْيِنِي مِسْكِيْنًا، وَأَمِتْنِي مِسْكِيْنًا، وَأَمِتْنِي فِي زُمْرَةِ الْمَسَاكِيْنِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ " فَقَالَتْ عَائِشَةُ: لِمَ يَارَسُولَ اللهِ؟

قَالَ: "إِنَّهُمْ يَذْخُلُونَ الْجَنَّةَ قَبْلَ أَغْنِيَائِهِمْ بِأَرْبَعِيْنَ خَرِيْفًا، يَا عَائِشَةً! لَا تَرُدِّى الْمِسْكِيْنَ وَلَوْ بِشِقَّ تَمْرَةٍ، يَا عَائِشَةُ! أَحِبِّى الْمَسَاكِيْنَ، وَقَرِّبِيْهِمْ، فَإِنَّ اللّهَ يُقَرِّبُكِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ "هَٰذَا حديثُ غريبُ. تَمْرَةٍ، يَا عَائِشَةُ! أَحِبِّى الْمَسَاكِيْنَ، وَقَرِّبِيْهِمْ، فَإِنَّ اللّهَ يُقرِّبُكِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ "هَٰذَا حديثُ غريبُ. [٢٣٤٦] حدثنا مُحمودُ بنُ غَيْلَانَ، نَا قَبِيصَةُ، نَا سُفْيَانُ، عَنْ مُحمدِ بنِ عَمْرٍ و، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هريرةَ قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " يَذْخُلُ الْفُقَرَاءُ الْجَنَّةَ قَبْلَ اللهُ عَلَيْهُ وسلم: " يَذْخُلُ الْفُقَرَاءُ الْجَنَّةَ قَبْلَ اللهُ عَلَيْهُ وسلم: " يَذْخُلُ الْفُقَرَاءُ الْجَنَّةَ قَبْلَ اللهِ عَلَيْهِ وسلم: " يَذْخُلُ الْفُقَرَاءُ الْجَنَّةَ قَبْلَ

[٢٣٤٧] حدثنا العَبَّاسُ بنُ مُحمَدِ الدُّوْرِيُّ، نَا عَبْدُ اللهِ بنُ يَزِيْدَ الْمُقْرِئُ، نَا سَعِيْدُ بنُ أَبِي أَيُّوْبَ، عَنْ عَمْرِ و بنِ جَابِرٍ الْحَضْرَمِيِّ، عَنْ جَابِرِ بنِ عَبْدِ اللهِ، أَنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: "يَدْخُلُ فُقَرَاءُ الْمُسْلِمِيْنَ الْجَنَّةَ قَبْلَ أَغْنِيَاتِهِمْ بِأَرْبَعِيْنَ خَرِيْفًا" هٰذَا حديثٌ حسنٌ.

[٣٤٨-] حدثنا أَبُو كُرَيْبٍ، نَا الْمُحَارِبِيُّ، عَنْ مُحمدِ بنِ عَمْرِو، عَنْ أَبِى سَلَمَةَ، عَنْ أَبِى هُ وسلم: " يَدْخُلُ فُقَرَاءُ الْمُسْلِمِيْنَ الْجَنَّةَ قَبْلَ الْأَغْنِيَاءِ هريرةَ قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " يَدْخُلُ فُقَرَاءُ الْمُسْلِمِيْنَ الْجَنَّةَ قَبْلَ الْأَغْنِيَاءِ بِنَصْفِ يَوْمٍ، وَهُوَ خَمْسُ مِائَةٍ عَامٍ " هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

#### بابُ ماجاء فِي مَعِيْشَةِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، وَأَهْلِهِ

# نبی صِلانْ اِیَکِیم اور آپ کے گھروالوں کا گذارہ

نی علائی آیا کے کا داری تو اختیاری تھی جیسا کہ بار بار بیان کیا جاچکا ہے، اسی طرح از واج مطہرات کی ناداری بھی اختیاری تھی، نی علائی آیا گیا جب باغوں اور کھیتوں کی آمدنی ہوتی تھی تو ہر بیوی صاحبہ کو ان کا پورے سال کا نفقہ دے دیا کرتے تھے، مگراز واج مطہرات اس کو مسلمانوں کی ضروریات میں خرج کر دیا کرتی تھیں، اور نادار ہوجاتی تھیں، حضرت عاکشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں: نبی علائی آئی گھر میں ایک مہینہ تک آگنہیں جلتی تھی، کیونکہ پکانے کے لئے بچھ نہیں ہوتا تھا، دود دھاور کھجور پر گذر بسر ہوتا تھا۔ طالب علموں نے پوچھا: وہ خرچہ کیا ہوتا تھا جو نبی علائی آئی آئی آئی کو دیا کرتے تھے؟ حضرت عاکشہ رضی اللہ عنہا نے جواب دیا: وہ خریب مسلمانوں کی ضروریات میں خرج ہوجاتا تھا، ہمارے پاس بچھ نہیں بچتا تھا، پس نبی علی اللہ عنہا نے جواب دیا: وہ خریب مسلمانوں کی ضروریات میں خرج ہوجاتا تھا، ہمارے پاس بچھ نہیں بچتا تھا، پس نبی علی اللہ نے اس باب میں نوروا بیتیں ذکر کی ہیں:

حدیث (۱): مسروق کہتے ہیں: میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس گیا، انھوں نے میرے لئے کھانا منگوایا، اور فرمایا: میں جب بھی کوئی کھانا پیٹ بھر کر کھاتی ہوں، پھر میں رونا چاہتی ہوں تو روپڑتی ہوں (مانا فیہ ہے اور الاا ثبات ہے اور دونوں کے مجموعہ سے حصر پیدا ہواہے) مسروق نے پوچھا: آپ کیوں روپڑتی ہیں؟ فرمایا: مجھے وہ حالت یاد آتی ہے جس پر نبی مِسَالِیٰتَیَائِم دنیا ہے جدا ہوئے ہیں، یعنی آپ کی وفات تک جو ناداری کی حالت تھی و گا مجھے یاد آتی ہے اور رلا دیتی ہے، بخدا ایک دن میں آپ دومر تبدروٹی اور گوشت سے شم سیرنہیں ہوئے۔ حدیث (۲) میں بیہ ہے کہ آپ دودن سل جو کی روٹی سے شکم سیرنہیں ہوئے، یہاں تک کہ آپ کی وفات ہوگئی۔ حدیث (۳) ہیہے کہ نبی مِسَالِیٰتَا آیِا اور آپ کے گھر والے تین دن تک پہ بہ پہ گیہوں کی روٹی سے شکم سیرنہیں ہوئے، یہاں تک کہ آپ دنیا ہے رخصت ہوگئے۔

حدیث (۴) میں بیہ ہے کہ نبی ﷺ کے گھر والوں سے بُو کی روٹی بچتی نہیں تھی، بینی ضرورت سے زیادہ نہیں پکتی تھی۔

حدیث (۵) میں ابن عباس رضی الله عنهما بیان کرتے ہیں: نبی ﷺ اور آپ کے گھر والے بے در بے کئ راتیں بھوکے رہتے تھے، وہ رات کا کھانا نہیں پاتے تھے اور ان حضرات کی روٹی عام طور پر جو کی ہوتی تھی (طَوَی بَطُنَه: خودکو بھوکار کھنا ..... طَاوِیًا: اسم فاعل، کان کی خبر ہے ..... و أَهْلُه کا عطف رسولُ اللّه پر ہے )

#### [٧٨] بابُ ماجاء فِي مَعِيشَةِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، وَأَهْلِهِ

﴿ ٢٣٤٩] حدثنا أَحْمَدُ بنُ مَنِيْعِ، نَا عَبَّادُ بنُ عَبَّادٍ المُهَلَّبِيُّ، عَنْ مُجَالِدٍ، عَنِ الشَّغبِيِّ، عَنْ مَسُرُوقٍ قَالَ: دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ، فَدَعَتْ لِى بِطَعَامٍ، وَقَالَتْ: مَا أَشْبَعُ مِنْ طَعَامٍ فَأَشَاءُ أَنْ أَبْكِى، إِلَمَ قَالَتْ: مَا أَشْبَعُ مِنْ طَعَامٍ فَأَشَاءُ أَنْ أَبْكِى، إِلاَّ بَكَيْتُ، قَالَ: قُلْتُ: لِمَ؟ قَالَتُ: أَذْكُرُ الْحَالَ الَّيِي فَارَقَ عَلَيْهَا رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم الدُّنيَا، وَاللهِ! مَا شَبِعَ مِنْ خُبْزٍ وَلَحْمِ مَرَّتَيْنِ فِي يَوْمٍ "هٰذَا حديثٌ حسنٌ.

[ ، ٣٣٥ - ] حدثنا مَحْمُودُ بنُ غَيْلَانَ، نَا أَبُو دَاوُدَ، أَنْبَأْنَا شُغْبَةُ، عَنْ أَبِى إِسْحَاقَ، قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمٰنِ بنَ يَزِيْدَ، يُحَدِّثُ عَنِ الْأَسُودِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: مَا شَبِعَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم مَنْ خُبْزِ شَعِيْرِ يَوْمَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ حَتَّى قُبِضَ"

وفى الباب: عَنْ أَبِي هريرةَ هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

[ ٢٣٥ - ] حدثنا أَبُو كُرَيْبٍ مُحمدُ بنُ الْعَلَاءِ، نَا الْمُحَارِبِيُّ، عَنْ يَزِيْدَ بنِ كَيْسَانَ، عَنْ أَبِيْ حَازِمٍ، عَنْ أَبِي هريرةَ، قَالَ: مَا شَبِعَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم وَأَهْلُهُ ثَلَا ثًا تِبَاعًا مِنْ خُبْزِ اللُّرِّ، حَتَّى فَارَقَ الدُّنْيَا" هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

[٢٣٥٢] حدثنا العَبَّاسُ بنُ مُحمدٍ الدُّوْرِيُّ، نَا يَحْيىَ بنُ أَبِي بُكَيْرٍ، نَا حَرِيْزُ بنُ عُثْمَانَ، عَنْ سُلَيْمِ بنِ عَامِرٍ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا أُمَامَةَ يَقُولُ: مَاكَانَ يَفْضُلُ عَنْ أَهْلِ بَيْتِ رسولِ اللهِ صلى الله

أبواب الزهد

عليه وسلمرخُبْزُ الشَّعِيْرِ" هاذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ غريبٌ مِنْ هَاذَا ٱلْوَجْهِ.

[٣٥٣-] حدثنا عَبْدُ اللهِ بنُ مُعَاوِيَةَ الْجُمَحِيُّ، نَا ثَابِتُ بنُ يَزِيْدَ، عَنْ بِلَالِ بنِ خَبَّابٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: كَانَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم يَبِيْتُ اللَّيَالِيَ الْمُتَتَابِعَةَ طَاوِيًا، وَأَهْلُهُ، لَا يَجِدُونَ عَشَاءً، وَكَانَ أَكْثَرُ خُبُزِهِمْ خُبُزَ الشَّعِيْرِ "هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

12

حدیث (۲): نبی مِیَالِنْ عِیَیِمُ نے دعا فرمائی: اللّٰهِ مر اجْعَلُ دِزْقَ آلِ مُحمدٍ قُوْتًا: اے الله! محمد (مِیَالْیْعَایَمُ ) کے خاندان کی روزی بقائے بدن خوراک )

تشرت آل کالفظ گھر والوں لینی بیوی بچوں کے لئے بھی استعال ہوتا ہے اور تبعین کے لئے بھی ، مگر اس حدیث میں آپ کے گھر والے مراد ہیں ، اور قوت سے مراد بس آئی روزی ہے جس سے کام چلتار ہے ، نہ تنگی ہو کہ فاقہ کی نوبت آئے اور دست سوال دراز کرنا پڑے ، اور نہ اتنی فراغت ہو کہ آئندہ کے لئے نئے جائے ، احادیثِ شریفہ سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کی گھریلوزندگی اسی طرح گذرتی تھی۔

حدیث (۷) حفرت انس کہتے ہیں: نبی طِلاَیْمِیَائِم کوئی چیز آئندہ کل کے لئے ذخیرہ کرئے ہیں رکھتے تھے۔ تشریح: جوآج کی ضرورت سے بچتا تھاوہ ضرورت مندمسلمان پرخرج کردیا جاتا تھا،اورآج کی ضرورتوں میں بھی کفایت شعاری سے کا م لیا جاتا تھا، ٹھا ٹھ کاوہاں گذرنہیں تھا۔

حدیث (۸) پہلے گذر چک ہے: حضرت انس بیان کرتے ہیں: نبی مِلانْیَا آئِم نے میز ٹیبل پر کھانانہیں کھایا، نہ کبھی آپ نے چپاتی کھایا، نہ کبھی آپ نے چپاتی کھائی، تا آئکہ آپ کی وفات ہو گئ (جو اُگا: کے معنی کے لئے دیکھیں: تحفۃ ۸:۸۲ اأبو اب الأطعمة باب السمار مُوَقَّقُ: بِلَی کی ہوئی، خُبْرٌ مُرقّق: چیاتی )

حدیث (۹) حضرت مہل ٌ روایت کرتے ہیں: آپ نے وفات تک میدہ نہیں دیکھا، پوچھا گیا: دورِ نبوی میں آپ حضرات کے پاس چھلنیاں ہوتی تھیں، پوچھا گیا: پھر جَوکس طرح مضرات کے پاس چھلنیاں ہوتی تھیں، پوچھا گیا: پھر جَوکس طرح استعمال کرتے تھے؟ جواب دیا: ہم اس میں پھونک مارا کرتے تھے، پس جو پچھاڑ نا ہوتا اڑ جاتا، پھر ہم اس کو بھگو لیتے لینی ہم اس کو گوندھ لیتے۔

لغت : النَّقِيُّ: ميده، جَعْ نِقَاءٌ ..... الحُوَّارَى: سفيدكيا هوالعِنى ميده، حَوَّرَ الثَّوْبَ أَو الدَّقِيْقَ: سفيكرنا ..... المُنْحَل: (بضم الميم) في الشيئ (ن) نَخْلُ الشيئ (ن) نَخْلًا: جِها ننا، جيسے نَخَلَ الدَّقِيْقَ.....ثرَّى الشيئ : پانی جهر كنا۔

[ ٢٣٥٤ ] حدثنا أَبُوْ عَمَّارٍ، نَا وَكِيْعٌ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ عُمَارَةَ بِنِ الْقَعْقَاعِ، عَنْ أَبِي زُرْعَةَ، عَنْ أَبِي وَرُعَةَ اللهِ عَنْ أَبِي وَرُقَ آلِ مُحمدٍ قُوْتًا" عَنْ أَبِي هريرةَ قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " اللّهُمَّ اجْعَلْ رِزُقَ آلِ مُحمدٍ قُوْتًا"

هلدًا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

[٥ ٣٥٥] حدثنا قُتَيْبَةُ، نَا جَعْفَرُ بنُ سُلَيْمَانَ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنَسٍ قَالَ: "كَانَ النبيُّ صلى اللهُ عليه وسلم لاَيَدَّخِرُ شَيْئًا لِغَدٍ"

هَٰذَا حَدَيثٌ غَرِيبٌ، وَقَدْ رُوِىَ هَٰذَا الْحَدِيْثِ عَنْ جَعْفَرِ بنِ سُلَيْمَانَ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنِ النبيّ صلى الله عليه وسلمرمُرْسَلًا.

[٣٥٦-] حدثنا عَبْدُ اللهِ بنُ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ، نَا أَبُوْ مَعْمَرٍ عَبْدُ اللهِ بنُ عَمْرٍو، نَا عَبْدُ الْوَارِثِ، عَنْ سَعِيْدِ بنِ أَبِى عَرُوْبَةَ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: مَا أَكُلَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم عَلَى خِوَانِ، وَلاَ أَكُلَ خُبْزًا مُرَقَّقًا حَتَّى مَاتَ"

هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ غريبٌ مِنْ حَدِيْثِ سَعِيْدِ بنِ أَبِي عَرُوْبَةَ.

[٣٥٥٧] حدثنا عَبْدُ اللهِ بنُ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ، نَا عُبَيْدُ اللهِ بنُ عَبْدِ الْمَجِيْدِ الْحَنفِيُّ، نَا عَبْدُ اللهِ بنَ عَبْدِ الْمَجِيْدِ الْحَنفِيُّ، نَا عَبْدُ الرَّحْمٰنِ، هُوَ ابنُ عَبْدِ اللهِ بنِ دِيْنَارٍ، نَا أَبُوْ حَازِمٍ، عَنْ سَهْلِ بنِ سَعْدٍ، أَنَّهُ قَيْلَ لَهُ: أَكَلَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه صلى الله عليه وسلم النَقِيَّ؟ يَعْنِي الْحُوَّارَى، فَقَالَ سَهْلُ: مَا رَأَى رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم النَقِيَّ حَتَّى لَقِي اللهَ، فَقِيلَ لَهُ: هَلْ كَانَتُ لَكُمْ مَنَا حِلُ عَلَى عَهْدِ رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم النَقِيَّ حَتَّى لَقِي اللهَ، فَقِيلَ لَهُ: هَلْ كَانَتُ لَكُمْ مَنَا حِلُ عَلَى عَهْدِ رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم؟ قَالَ: مَا كَانَتُ لَنُهُ خُهُ، فَيَطِيرُ وسلم؟ قَالَ: كُنَّا نَنْفُخُهُ، فَيَطِيرُ وسلم؟ قَالَ: كَنَّا نَنْفُخُهُ، فَيَطِيرُ مِنْ اللهَ عِيْرِ؟ قَالَ: كُنَّا نَنْفُخُهُ، فَيَطِيرُ مِنْهُ مَا طَارَ، ثُمَّ نُثَوِّيْهِ، فَنَعْجِنُهُ

هَلْدَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ، وَقَدْ رَوَاهُ مَالِكُ بِنُ أَنَسٍ عَنْ أَبِي حَازِمٍ.

بابُ ماجاء فِي مَعِيشَةِ أَصْحَابِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم

# صحابه كرام رضى التعنهم كا گذاره

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے لئے اسوہ نبی پاک عِلاَیْا اِیْمِیْمِ کی ذات تھی، ہر صحابی آپ کے نقش قدم پر چلنے کی پوری کوشش کرتا تھا۔امام تر مذی رحمہ اللہ نے اس باب میں سات حدیثیں ذکر کی ہیں، جن سے صحابہ کی زندگی کا پورا نقشہ نگا ہوں کے سامنے آجا تاہے۔

حدیث (۱): حضرت سعد بن ابی وقاص رضی الله عنه کہتے ہیں: میں پہلا شخص ہوں جس نے راہِ خدا میں خون بہایا ، یعنی کسی کا فرکوئل کیا ، اور میں پہلا شخص ہوں جس نے راہِ خدا میں تیر چلایا ۔ اور میں نے خودکود یکھا کہ صحابہ کی ایک جماعت کے ساتھ جہاد کرر ہا ہوں ، جونہیں کھاتے تھے گر در خت اور لوپیے جیسی ترکار کی کے بیتے ، یہاں تک کہ

ہم میں سے ایک شخص قضائے حاجت کرتا تھا جس طرح بکری اور اونٹ مینگی کرتے ہیں۔اور اب مجھے بنواسد دین خ کے احکام سے واقف کرانے گئے ہیں ، بخدا!اس صورت میں تو میں نامراد ہوا ،اور میراعمل ضائع ہو گیا۔

حدیث (۲) میں بھی بہی مضمون ہے، حضرت سعد گہتے ہیں: عربوں میں: میں پہلا شخص ہوں جس نے راؤخدا میں تیر چلایا،اور ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جہاد کیا کرتے تھے درانحالیکہ ہمارے لئے کھانے کی کوئی چیز نہیں ہوتی تھی، علاوہ لوہ ہے جیسی ترکاری کے پتوں کے،اور اس کیکر کے درخت کے، یہاں تک کہ ہم میں سے ایک شخص قضائے حاجت کرتا تھا جس طرح بکری مینگئی کرتی ہے، پھراب بنواسد مجھے دین کے احکام سکھاتے ہیں، بخدا!اس صورت میں تومیں نامراد ہوا،اور میراعمل ضائع ہوگیا۔

لغات: أَهْوَقَ الْمَاءَ: (باب افعال) پانی بهانا، او پر سے ڈالنا، مجرد: هَرَقَ (ف) هَرُقَا کِ بھی یہی معنی بیں مسیر آیُنٹینی: میں دوخمیری بین، تُ واحد متعلم کی خمیر ہے جو فاعل ہے، پھر ن وقایہ ہے، اوری واحد متعلم کی خمیر ہے جو مفعول بہ ہے، ترجمہ: ' ویکھا میں نے مجھکو جہاد کرر ہا ہوں صحابہ کی ایک جماعت کے ساتھ' ، سسال حُنلَةَ: لویت وغیرہ جیسی ترکاری ، سبعقز دَ فلافاً علی فو ائض الدین و أحکامه: وین کے فرائض واحکام سے واقف کرانا، اسی فعل کے معنی: مدد کر نے کے بھی ہیں: ﴿ تُعَرِّدُوهُ وَ تُو قَوُوهُ ﴾ یعنی تم ان کی (رسول الله طِلَاتِیَا ہُمَا کی ) مدد کرو، اور ان کی تعظیم کرو (افتے ۹) ، سبالسَّمَر: بول کا درخت، بھوک میں اس کے بتے اور اس کی پھلی کھائی جاتی ہے ، سب گھز دُنْ فی شرونونوں میں ادغام ہوا ہے۔

تشریکے حضرت عمرفاروق رضی اللہ عنہ کی خلافت کے زمانہ میں حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کو، جن کے والد کانام مالک ہے اور جو بڑے درجہ کے صحابی ہیں ، عشر ہمبشرہ میں سے ہیں اور قد یم الاسلام ہیں: حضرت عمر نے ان کو کوفہ کا گورنر بنایا تھا، قبیلہ بنواسد نے حضرت عمر سے ان کی شکا یتیں کیں، اور یہ بھی کہا کہ وہ نماز ٹھیک سے نہیں پڑھاتے ۔ حضرت عمر نے فوراً ان کو کوفہ سے طلب کرلیا، اور ان کی جگہ دوسرا گورنر مقرر کیا، پھر دوخص حضرت سعد کے کہ وہ ان کو لے کر کوفہ جا کیں اور کوفہ کی ہر مسجد میں حضرت سعد کو کھڑا کر کے لوگوں سے پوچھیں کہ ان کو ساتھ کئے کہ وہ ان کو لے کر کوفہ جا کیں اور کوفہ کی ہر مسجد میں حضرت سعد کو کھڑا کر کے لوگوں سے پوچھیں کہ ان کو کیا شکایت ہے؟ کسی نے کوئی شکایت نہیں کی ، صرف ایک شخص نے تین شکایتیں کیں، حضرت سعد رضی اللہ دعا کیں جو بعد میں اس کے لئے بدعا کیں بن گئیں۔ جب بید صفرات کوفہ سے واپس آئے تو حضرت سعد رضی اللہ عنہ سے میں جو ان دوروایتوں میں ہیں کہ میں پہلے دن سے اسلام کا ساتھی ہوں، عنہ نے دین کی خدمت کی ہے اور نبی شائی تھی جہاد کیا ہے، پھر بھی اگر میں نے دین نہیں سیکھا اور مجھے نماز پڑھنی نہیں آئی تو میں کسی کرت کا نہ دہا، اور میری ساری محنت را کال گئی، حضرت عمر شاد میں پہلے سے آپ کے بارے میں اچھا گمان رکھتا تھا، گر جب شکایت آئی تو اس کی حقیق کرنامیر افرض تھا۔ فرمایا: میں پہلے سے آپ کے بارے میں اچھا گمان رکھتا تھا، گر جب شکایت آئی تو اس کی حقیق کرنامیر افرض تھا۔

## [٧٩-] بابُ ماجاء فِي مَعِيْشَةِ أَصْحَابِ النبيِّ صلى الله عليه وسلمر

[٢٣٥٨] حدثنا عُمَّرُ بنُ إِسْمَاعِيْلَ بنِ مُجَالِدِ بنِ سَعِيْدٍ، نَا أَبِيْ، عَنْ بَيَانٍ، عَنْ قَيْسٍ، قَالَ: سَمِعْتُ سَعْدَ بنَ أَبِي وَقَاصٍ يَقُولُ: إِنِّى لَأُوَّلُ رَجُلٍ أَهْرَاقَ دَمًا فِي سَبِيْلِ اللهِ، وَإِنِّى لَأُوَّلُ رَجُلٍ أَهْرَاقَ دَمًا فِي سَبِيْلِ اللهِ، وَإِنِّى لَأُوَّلُ رَجُلٍ رَمَى بِسَهْمِ فِي سَبِيْلِ اللهِ، وَلَقَدْ رَأَيْتُنِي أَغْزُو فِي الْعِصَابَةِ مِنْ أَصْحَابٍ مُحمدٍ صلى الله عليه وسلم، مَا نَأْكُلُ إِلَّا وَرَقَ الشَّجَرِ وَالْحُبْلَةَ، حَتَّى إِنَّ أَحَدَنَا لَيَضَعُ كَمَا تَضَعُ الشَّاةُ وَالْبَعِيْرُ، وَأَصْبَحَتْ بَنُو أَسَدٍ يُعَزِّرُونَ نِنِي فِي الدِّيْنِ، لَقَدْ خِبْتُ إِذَنْ وَضَلَّ عَمَلِيْ!"

هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ عريبٌ مِنْ حَدِيْثِ بَيَانِ.

[٣٣٥٩] حدثنا مُحمدُ بنُ بَشَّارٍ، نَا يَحْيىَ بنُ سَعِيْدٍ، نَا إِسْمَاعِيْلُ بنُ خَالِدٍ، ثَنِيْ قَيْسُ، قَالَ: سَمِعْتُ سَعْدَ بنَ مَالِكٍ يَقُولُ: "إِنِّى أَوَّلُ رَجُلٍ مِنَ الْعَرَبِ رَمَى بِسَهْمِ فِى سَبِيْلِ اللهِ، وَلَقَدُ وَأَيْتُنَا نَعْزُو مَعَ رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم، وَمَا لَنَا طَعَامٌ إِلَّا الْحُبْلَةَ وَهَذَا السَّمَر، حَتَّى إِنَّ أَحَدَنَا لَيَضَعُ كَمَا تَضَعُ الشَّاةُ، ثُمَّ أَصْبَحَتْ بَنُو أَسَدٍ يُعَزِّرُنِّى فِى الدِّيْنِ، لَقَدْ خِبْتُ إِذَنْ وَضَلَّ عَمَلِى!"

هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ، وفي الباب: عَنْ عُتْبَةَ بنِ غَزْوَانَ.

وضاحت: سند کے راوی: بیان کا نام: بیان بن بشراحمصی کوفی ہے، یہ بہت مضبوط راوی ہیں .....اور باب میں جوحضرت عتبہؓ کی حدیث ہے وہ کم شریف اور ابن ماجہ میں ہے۔

حدیث (۳) : محد بن سرین رحمه الله بیان کرتے ہیں: ہم حضرت ابو ہریرہ رضی الله عنہ کے پاس سے، آپ نے نے سنی کے گیرو سے رنگے ہوئے دو کیڑ ہے بہن رکھے تھے، آپ نے ان میں سے ایک میں ناک صاف کی، پھر فر مایا: واہ واہ! ابو ہریرہ سنی کے کیڑ ہے سے ناک صاف کرتا ہے، بخدا! واقعہ یہ ہے کہ میں نے خود کو دیکھا درانحالیکہ میں بھوک کی وجہ سے منبر نبوی اور مجرهٔ عائشہ کے در میان بے ہوش ہوکر گڑ پڑتا تھا، پس ایک آنے والا آتا اور میری گردن پر اپنا پیررکھتا، وہ مجھتا تھا کہ مجھے دیوائل ہے، حالانکہ وہ دیوائلی نہیں تھی، وہ چیز بھوک تھی۔

لغات: مَشَّقَ النوبَ اور أَمْشَقَهُ: كَيْرِ بِ كُو گيرو سِيرنگنا، المَشْق: سرخ مثى (گيرو).....الكتَّان: سَن ،سَن كاريشه جس سے كِيْرا بُنا جا تا ہے ،سَنى كاكِيْرا ...... تَمَخَّطَ فلان: ناك صاف كرنا، ناك سے رينك تكالنا..... بَخ بَخ يابَحِ بَحِ: واه واه ، شاباش ..... الجُنُون: ديوانگى، مرادمرگى ہے۔ مرگى كا جب دوره پڑتا ہے تو گردن پر پيرر كھكر لوگ و باتے ہیں جس سے دورہ ختم ہوجا تا ہے۔ حدیث (٣): حضرت فضالہ بیان کرتے ہیں : جب نبی طِلْنَظِیَّ اوگوں کونماز پڑھاتے ہے تو پجھلوگ نماز میں بہ حالت قیام فاقد کی وجہ ہے گر پڑتے تھے، اور وہ اصحاب صُقد (چبوترے والے) تھے یہاں تک کہ بدو کہتے : یہ پاگل لوگ ہیں، پھر جب آپ نماز سے فارغ ہوتے تو آپ ان کی طرف متوجہ ہوتے، اور فرماتے: ''اگرتم لوگ جان لووہ تو ابیہ جوتمہارے لئے اللہ کے پاس ہے تو تم پند کروکہ تمہارا فاقد اور حاجت اور زیادہ ہو' حضرت فضالہ کہتے ہیں: میں اس دن نبی طِلْنَا اللہ کے ساتھ تھا، یعنی یہ بات میری سی ہوئی ہے۔
اس دن نبی طِلْنَا اللہ کے مکتر مجانین ہے، جو عام طور پر مستعمل ہے، دوسری جمع مجانون ہے جوشاذہے، جیسے: ﴿وَوَاتَبَعُوا مَا تَدَلُو اللہ اللہ عَلَى مُلُكِ سُلَيْمَانَ ﴾ (القرہ ۱۰۲) میں ایک شاذ قراءت السَّیَاطُونُ نہے۔

[٣٣٦٠] حدثنا قُتَيْبَةُ، نَا حَمَّادُ بِنُ زَيْدٍ، عَنْ أَيُّوْبَ، عَنْ مُحمدِ بِنِ سِيْرِيْنَ، قَالَ: كُنَّا عِنْدَ أَبِي هريرةَ، وَعَلَيْهِ ثَوْبَانِ مُمَشَّقَانِ مِنْ كَتَّانٍ، فَتَمَخَّطَ فِي أَحَدِهِمَا، ثُمَّ قَالَ: بَخْ بَخْ! يَتَمَخَّطُ أَبُو هُريرةَ فِي الْكَتَّانِ! لَقَدْ رَأَيْتُنِي وَإِنِّي لَأَخِرُّ فِيمَا بَيْنَ مِنْبَرِ رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم وَحُجْرَةِ هُريرةَ فِي الْكَتَّانِ! لَقَدْ رَأَيْتُنِي وَإِنِّي لَأَخِرُ فِيمَا بَيْنَ مِنْبَرِ رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم وَحُجْرَةِ عَائِشَةَ مِنَ الْجُوْعِ، مَغْشِيًّا عَلَى، فَيَجِيءُ الْجَائِي فَيضَعُ رِجْلَهُ عَلَى عُنُقِي، يَرَى أَنَّ بِي الْجُنُونَ، وَمَا هُوَ إِلَّا الْجُوعُ عُ" هذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ غريبٌ.

[٣٦٦-] حدثنا العَبَّاسُ بنُ مُحمدٍ، نَا عَبْدُ اللهِ بنُ يَزِيْدَ الْمُقْرِئُ، نَا حَيْوَةُ بنُ شُرَيْحٍ، ثَنِيْ أَبُو هَانِيَ الْمَقْرِئُ، نَا حَيْوَةُ بنُ شُرَيْحٍ، ثَنِيْ أَبُو هَانِيَ الْمَقْرِئُ، نَا حَيْوَةُ بنُ شُرَيْحٍ، ثَنِيْ أَبُو هَانِيَ الْمَعْوِلَ اللهِ عَلَىهُ وَسَلَم كَانَ إِذَا صَلَّى بِالنَّاسِ يَخِرُّ رِجَالٌ مِنْ قَامَتِهِمْ فِي الصَّلَاةِ، مِنَ الْخَصَاصَةِ، وَهُمْ صلَى الله عليه وسلم كَانَ إِذَا صَلَّى بِالنَّاسِ يَخِرُّ رِجَالٌ مِنْ قَامَتِهِمْ فِي الصَّلَاةِ، مِنَ الْخَصَاصَةِ، وَهُمْ أَصْحَابُ الصَّفَةِ، حَتَّى تَقُولَ الأَعْرَابُ: هو لَاءِ مَجَانِيْنُ! أَوْ: مَجَانُونُ! فَإِذَا صَلَّى رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم انصَرَفَ إِلَيْهِمْ، فَقَالَ: " لَوْ تَعْلَمُونَ مَالَكُمْ عِنْدَ اللهِ، لَأَحْبَبُتُمْ أَنْ تَزْ دَادُوا فَاقَةً وَحَاجَةً " قَالَ فَضَالَةُ: أَنَا يَوْمَئِذٍ مَعَ رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم، هذا حديثُ حسنٌ صحيحٌ.

حدیث (۵): حضرت ابو ہر یہ وضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: (ایک مرتبہ) نبی مِنْ اللهٔ ایسے وقت (گھرہے) نکے جس وقت آپ گھر سے نکانہیں کرتے تھے، نہاس وقت میں آپ سے کوئی ملتا تھا، پس آپ کے پاس ابو بکر رضی اللہ عنہ آئے، آپ نے بوچھا: ابو بکر المتہمیں کیا چیز لائی؟ افھوں نے کہا: میں اس لئے نکلا ہوں کہ نبی مِنْ الله عنہ ملاقات کروں، ان کے چہرہ مبارک کو دیکھوں، اور ان کوسلام کروں۔ پھرزیادہ دینہیں گذری تھی کہ عمر رضی اللہ عنہ آئے، آپ نے فرمایا: آئے، آپ نے بوچھا: عمر المتہمیں کیا چیز لائی؟ انھوں نے کہا: اے اللہ کے رسول! بھوک لائی ہے! آپ نے فرمایا: میں بھی کچھ بھوک یا تا ہوں (حضرت ابو بکر الائی کا بھی یہی حال تھا، اور وہ اس لئے گھرسے نکلے تھے)

پھرسب أبو الهَيشربن النَّيهان الأنصاری رضی الله عنه کے گھر کی طرف چلے، وہ بہت کھجوروں اور بکر يوں واللہ عنه ، اوران کے پاس کوئی خادم نہيں تھا، پس ان حضرات نے ابوالہیثم کو ( گھر میں ) نہیں پایا، پس ان کی اہلیہ سے بو چھا: تہمارے میاں کہاں ہیں؟ اہلیہ نے جواب دیا: ہمارے لئے میٹھا پانی لینے گئے ہیں، پھر زیادہ در نہیں گذری تھی کہ ابوالہیثم اپنی مشک کے ساتھ آگئے، درانحالیکہ مشک زیادہ بھرجانے کی وجہ سے پانی پھینک رہی تھی، پس انھوں نے مشکیزہ رکھا، اور آئے، اور آئے، اور آئے، اور آئے، اور آئے اور آئے اور آئے ماں باپ کوفدا ( قربان ) کرنے گئے۔

وہ ان حضرات کو لے کراپنے باغ کی طرف چلے، اور ان کے لئے فرش بچھایا، پھر وہ تھجور کے درخت کی طرف گئے، اور ایک خوشہ کا ب لائے، اور اس کو اسب کے سامنے )رکھا، نبی شاہشی آئے نفر مایا: '' آپ ہمارے لئے اس کی پکی ہوئی تھجوریں چن کر کیوں نہیں لائے ؟'' انھوں نے عرض کیا: یارسول اللہ! میں نے چاہا کہ آپ حضرات خود انتخاب کریں، یا انھوں نے کہا: آپ حضرات اس کی پکی اور نیم پکی میں سے خود انتخاب کریں، یعنی جس کو جیسی پیند ہوگھائے، پس ان حضرات نے کھایا، اور اس پانی سے پیا، پس نبی شاہشی کے فر مایا: '' اس اللہ کی قتم جس کے قبضہ میں میری جان ہے! یہ ان محتول میں سے جن کے بارے میں تم سے قیامت کے دن سوال ہوگا: ٹھنڈ اسامیہ! عمدہ پکی ہوئی تھجوریں! اور شنڈ اپنی! (یہ سورۃ التکاثر کی آخری آیت کی طرف اشارہ ہے: ﴿ ثُمَّ لَنُسْمَلُنَّ یَوْمَدِیْدِ عَنْ اللّٰ عَنْ اللّٰہ کہ بیار سے میں پوچھاجائے گا)

پھرابوالہیثم چلے تا کہ ان حضرات کے لئے کھانا تیار کریں، پس نبی طِلاَتُیا کِیْم ایا: ''کوئی دودھوالا جانور ہرگز ذکے نہ کرنا'' پس انھوں نے ان حضرات کے لئے ایک بکری کا بچہ ذبح کیا، پس وہ اس کوان کے پاس لائے، پس انھوں نے کھایا، پس نبی طِلاَتُی کِیْم نے فر مایا: '' آپ کے پاس کوئی خادم نہیں؟'' انھوں نے کہا: نہیں۔ آپ نے فر مایا: '' جب ہمارے پاس قیدی آئیں تو ہمارے پاس آئا'' پھر نبی طِلاَتُی کِیْم کِی طالاَتُی کِیْم کِی طالاَتُی کِیْم کِی طالاَتُی کے باس دوراُس (دوقیدی) لائے گئے ان کے ساتھ تیسرانہیں تھا، پس ابوالہیثم آپ کے پاس آئے، پس نبی طِلاَتُی کِیْم نے فر مایا: '' دو میں سے انتخاب کراؤ' یعنی کوئی ایک لے جاؤ، انھوں نے عرض کیا: اے اللہ کے نبی! آپ ہی میرے لئے انتخاب کریں، پس نبی طِلاَتُی کِیْم نے فر مایا: اِنْ الْمُسْتَشَادَ مُؤْتَمَنُّ: جس سے مشورہ لیا جاتا ہے اس پراعتاد کیا جاتا ہے (پس اس کوچے مشورہ دینا چاہئے) یہ غلام لے لو، اس لئے کہ میں نے اس کونماز پڑھتے دیکھا ہے، اور اس کے ساتھ انچا برتا وکرنے کی میری وصیت قبول کرو۔

پس ابوالہیثم (غلام لے کر) اپنی بیوی کی طرف چلے، پس اس کو نبی میٹائی آیائی کی بات بتلائی، پس ان کی بیوی نے کہا: آپ جبنچنے والے نہیں اس بات کو جو نبی میٹائی آیائی نے غلام کے بارے میں فرمائی ہے مگریہ کہ آپ اس کو آزاد کردیں، کیونکہ اس کو غلام باقی رکھنا اس کے ساتھ پہلی بدسلوکی ہے، نبی میٹائی آیائی کے ارشاد پر میچے عمل اس وقت ہوسکتا ہے جب آپ اس کو آزاد کردیں، چنانچہ ابوالہیثم رضی اللہ عنہ نے کہا: وہ آزاد ہے!

پس نبی ﷺ نے فرمایا:''اللہ نے نہ کوئی نبی بھیجا ہے نہ اس کا نائب گراس کے لئے دو راز دار ہوتے ہیں، مرآد بیویاں ہیں: ایک: اس کو بھلائی کا حکم دیتا ہے اور برائی سے رو کتا ہے، اور دوسرا: بس اس کو تباہ کر کے ہی چھوڑ تا ہے، اور جو برے راز دار سے بچالیا گیا: وہ بچالیا گیا۔

[٣٣٦٢] حدثنا مُحمدُ بنُ إِسْمَاعِيلَ، نَا آذَمُ بَنُ أَبِي إِيَاسٍ، نَا شَيْبَانُ أَبُوْ مُعَاوِيَة، نَا عَبْدُ الْمَلِكِ بنُ عُمَيْرٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بنِ عَبْدِ الوَّحُمٰنِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: خَرَجَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم فِي عَمَيْرٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَة قَالَ: خَرَجَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم فِي سَاعَةٍ لَا يَخْرُجُ فِيهَا، وَلا يَلْقَاهُ فِيهَا أُحَدُّ، فَأَتَاهُ أَبُو بَكُرٍ، فَقَالَ: "مَاجَاءَ بِكَ يَا أَبَا بَكُرٍ؟" فَقَالَ: خَرَجْتُ أَلْقَى رَسُولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم، وأَنْظُرُ فِي وَجُهِهِ، وَالتَّسُلِيْمَ عَلَيْهِ، فَلَمْ يَلْبَثُ أَنْ جَاءَ عُمَرُ، أَلْقَى رَسُولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم، وأَنْظُرُ فِي وَجُهِهِ، وَالتَّسُلِيْمَ عَلَيْهِ، فَلَمْ يَلْبَثُ أَنْ جَاءَ عُمَرُ، فَقَالَ: "مَاجَاءَ بِكَ يَا عُضَ ذَلِكَ"

فَانْطَلَقُوا إِلَى مَنْزِلِ أَبِى الْهَيْشَرِبِ التَّيِّهَانِ الْأَنْصَارِى، وَكَانَ رَجُلًا كَثِيْرَ النَّخُلِ وَالشَّاءِ، وَلَمْ يَكُنْ لَهُ خَدَمٌ، فَلَمْ يَجِدُوهُ، فَقَالُوا لِامْرَأَتِهِ: أَيْنَ صَاحِبُكِ؟ فَقَالَتِ: انْطَلَقَ يَسْتَعْذِبُ لَنَا الْمَاءَ، وَلَمْ يَلْبَثُوا أَنْ جَاءَ أَبُو الْهَيْشَرِبِقِرْبَةٍ يَزْعَبُهَا، فَوَضَعَهَا، ثُمَّ جَاءَ يَلْتَزِمُ النبيَّ صلى الله عليه وسلم، وَيُفِدِّيْهِ بِأَبِيّهِ وَأُمّّهِ.

ثُمَّ انْطَلَقَ بِهِمْ إِلَى حَدِيْقَتِهِ، فَبَسَطَ لَهُمْ بِسَاطًا، ثُمَّ انْطَلَقَ إِلَى نَخْلَةٍ، فَجَاءَ بِقِنْوٍ، فَوَضَعَهُ. فَقَالَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم: "أفكر تنقينت لنا مِنْ رُطَبِهِ؟" فَقَالَ: يارسولَ الله إِنِّي أَرَدْتُ أَنْ تَخْتَارُوْا، أَوْ قَالَ: تَخَيَّرُوْا مِنْ رُطَبِهِ وَبُسُرِهِ، فَأَكَلُوا وَشَرِبُوا مِنْ ذَلِكَ الْمَاءِ، فَقَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "هذا وَالّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ! مِنَ النَّعِيْمِ الَّذِي تُسَأَلُونَ عَنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: ظِلَّ بَارِدٌ، وَرُطَبٌ طَيِّبٌ، وَمَاءٌ بَارِدٌ"

فَانُطَلَقَ أَبُو الْهَيْشَمِ لِيَصْنَعَ لَهُمْ طَعَامًا، فَقَالَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم: "لَاتَذْبَحَنَّ ذَاتَ دَرِّ" فَذَبَحَ لَهُمْ عَنَاقًا أَوْ جَدْيًا، فَأَتَاهُمْ بِهَا، فَأَكُوا، فَقَالَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم: "هَلُ لَكَ خَادِمٌ؟" قَالَ: لَا. قَالَ: فَإِذَا أَتَانَا سَبْيٌ فَأَتِنَا، فَأْتِيَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم بِرَأْسَيْنِ، لَيْسَ مَعَهُمَا ثَالِثُ، فَأَتَاهُ أَبُو الْهَيْشَمِ، قَالَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم: "اخْتَرْ مِنْهُمَا" فَقَالَ: يَانَبِيَّ اللهِ اخْتَرْ لِيُ، فَقَالَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم: "إنَّ الْمُسْتَشَارَ مُؤْتَمَنَّ، خُذْ هَذَا فَإِنِّي رَأَيْتُهُ يُصَلِّي، وَاسْتَوْصِ بِهِ مَعُرُوفًا"

فَانْطَلَقَ أَبُوْ الْهَيْشَمِ إِلَى امْرَأَتِهِ، فَأَخْبَرَهَا بِقَوْلِ رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم، فَقَالَ النبيُ صلى الله عليه وسلم إلا أَنْ تُعْتِقَهُ، قَالَ: هُوَ عَتِيْقٌ. فَقَالَ النبيُ صلى الله عليه وسلم: " إِنَّ اللهَ لَمْ يَبْعَثُ نَبِيًّا وَلاَ خَلِيْفَةً، إِلاَّ وَلَهُ بِطَانَتَانِ: بِطَانَةٌ تَأْمُوهُ بِالْمَعُووْفِ، وَتَنْهَاهُ عَنِ عليه وسلم: " إِنَّ اللهَ لَمْ يَبْعَثُ نَبِيًّا وَلاَ خَلِيْفَةً، إِلاَّ وَلَهُ بِطَانَةَ السَّوْءِ فَقَدْ وُقِى " هٰذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ غريبٌ. الْمُنْكُرِ، وَبِطَانَةٌ لاَ تَأْلُوهُ خَبَالًا، وَمَنْ يُوقَ بِطَانَةَ السَّوْءِ فَقَدْ وُقِى " هٰذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ غريبٌ. حدثنا صَالِحُ بنُ عَبْدِ اللهِ، نَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بنِ عُمَيْرٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بنِ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ: أَنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم خَرَجَ يَوْمًا، وَأَبُو بَكُرٍ، وَعُمَرُ، فَذَكَرَ نَحْوَ هٰذَا الرَّحْمٰنِ: أَنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم خَرَجَ يَوْمًا، وَأَبُو بَكُرٍ، وَعُمَرُ، فَذَكَرَ نَحْوَ هٰذَا الْحَدِيْثِ بِمَعْنَاهُ، وَلَمْ يَذْكُو فِيْهِ: عَنْ أَبِى هريرة، وَحَدِيْثُ شَيْبَانَ أَتَمُ مِنْ حَدِيْثِ أَبِى عَوَانَة وَأَطُولُ، وَشَيْبَانُ ثُوقَةٌ عِنْدَهُمْ صَاحِبُ كِتَابِ.

وضاحت: بیه حدیث عبد الملک بن مُمیر کی ہے ان سے ان کے دوشاگر دروایت کرتے ہیں: ایک: شیبان ابومعاویہ: وہ حدیث کے آخر میں حضرت ابو ہر رہ رضی اللہ عنہ کا تذکرہ کرتے ہیں، دوسرے: ابوعوانہ: وہ آخر میں حضرت ابو ہر رہ ہی کا تذکرہ نہیں کرتے۔امام تر ندی رحمہ اللہ نے شیبان کی حدیث کوتر جے دی ہے، کیونکہ وہ ثقہ ہیں اور ثقہ کی زیادتی معتبر ہے، نیز وہ بڑے محدث ہیں، حدیث میں ان کی کتاب ہے (جومفقو د ہے)

حدیث(۱): حضرت ابوطلحہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں: ہم نے نبی ﷺ کے سامنے بھوک کی شکایت کی ، اور ہم نے اپنے پیٹوں پر سے کپڑااٹھا کر دکھایا کہ ہم میں سے ہرایک نے پیٹ پرایک ایک پھر باندھ رکھا ہے، پس آپ نے کپڑااٹھایا تو آپؑ نے دو پھر باندھ رکھے تھے۔

تشری نیدواقعہ غالبًا اس وقت کا ہے جب خند ق کھودی جارہی تھی ، سحابہ نے بھوک سے بے تاب ہوکرا پنی صورتِ حال عرض کی ، تو آپ نے مجور ہوکرا پنی صورت حال پیش کی ، ورندآ پ کامعمول اپنی حالت ظاہر کرنے کانہیں تھا۔ حدیث (ک): حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ نے (لوگوں سے) کہا: کیاتم نہیں ہو کھانے اور پینے میں جوتم چاہتے ہو! یعنی تم بافراغت زندگی گذار رہے ہو، جو چاہتے ہو کھاتے پیتے ہو، بخدا! میں نے تمہارے نبی میں اللہ قال: ردی کھجور، دیکھا ہے اور آپ نہیں پاتے سے معمولی مجبوروں میں سے وہ جن سے آپ اپنا پیٹ بھر سکیں (اللہ قال: ردی کھجور،

### سب سے زیادہ خراب کھجور )

[٢٣٦٣] حدثنا عَبْدُ اللّهِ بنُ أَبِي زِيَادٍ، نَا سَيَّارٌ، عَنْ سَهْلِ بنِ أَسْلَمَ، عَنْ يَزِيْدَ بنِ أَبِي مَنْصُوْرِ، عَنْ أَنَسِ بِنِ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي طَلْحَةَ قَالَ: شَكُونَا إِلَى رسولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم الْجُوْعَ، وَرَفَعُنَا عَنْ بُطُونِنَا عَنْ حَجَرٍ حَجَرٍ، فَرَفَعَ رسولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم عَنْ حَجَرَيْنِ. هٰذَا حديثٌ غريبٌ لَانَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَٰذَا الْوَجْهِ.

100

[٢٣٦٤] حدثنا قُتَيْبَةُ، نَا أَبُو الأَحْوَصِ، عَنْ سِمَاكِ بنِ حَرْبٍ، قَالَ: سَمِعْتُ النُّعْمَانَ بنَ بَشِيْرِ يَقُولُ: أَلَسْتُمْ فِي طَعَام وَشَرَابِ مَا شِئْتُمْ؟ لَقَدْ رَأَيْتُ نَبِيَّكُمْ، وَمَايَجِدُ مِنَ الدَّقَلِ مَايَمُلًا بِهِ بَطْنَهُ" هلدًا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ. قَالَ أبوعيسيٰ: وَرَوَى أَبُوْ عَوَانَةَ وَغَيْرُ وَاحِدٍ عَنْ سِمَاكِ بنِ حَرْبِ نَحْوَ حَدِيْثِ أَبِي الْأَحْوَصِ، وَرَوَى شُعْبَةُ هلذَا الحديثَ عَنْ سِمَاكٍ، عَنِ النَّعْمَانِ بنِ بَشِيْرٍ، عَنْ عُمَرَ.

## بابُ ماجاءَ أَنَّ الْغِنَى غِنَى النَّفُسِ

# مالداری دل کی بے نیازی ہے

حديث: نِي صَلِيْنَيْكَمْ نِي فَرَمَا يَا: لَيْسَ الغِنَى عَنْ كَثْرَةِ الْعَرَضِ، وَلَكِنَّ الْغِنَى غِنَى النَّفُسِ: سامان كى زیادتی مالداری نہیں، بلکنفس کی بے نیازی مالداری ہے۔

تشریکے بیمتفق علیہ روایت ہے اوراس کا تجربہ سے تعلق ہے ، مال سامان والے اس قدر پریشان رہتے ہیں کہ ان کوخواب آور گولیاں کھانی پر تی ہیں۔اورغریب جن کاول بے نیاز ہوتا ہے آرام سے سوتے ہیں ،اوریہاں جاننے کی بات پیہ ہے کہا گر دونوں باتیں جمع ہوجا کیں یعنی مال سا مان بھی ہواور دل بھی بے نیاز ہوتو کیا کہنے!صحابہاور بعد کے بزرگوں میں ایسے بہت سے حضرات گذرے ہیں جن کو بیدونوں باتیں حاصل تھیں ، وہ بڑے مالدار بھی تھے اور ان کواطمینان قلبی بھی حاصل تھا،البنۃاگریہ دونوں چیزیںا لگ الگ ہوجا ئیں تو پھر قابل رشک دل کا استغناء ہے، مال سامان کی فراوانی کوئی معنی نہیں رکھتی ۔

## [٣٠-] بابُ ماجاءَ أَنَّ الْغِنَى غِنَى النَّفُس

[٥ ٢٣٦ -] حدَّثنا أَحْمَدُ بنُ بُدَيْلِ بنِ قُرَيْشِ الْيَامِيُّ الْكُوْفِيُّ، نَا أَبُوْ بَكْرِ بنُ عَيَّاشِ، عَنْ أَبِي حَصِيْنٍ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هريرةَ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " لَيْسَ الْغِنى عَنْ كَثْرَةِ الْعَرَضِ، وَلَكِنَّ الْغِنلي غِنَى النَّفْسِ" هلذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

# بابُ ماجاء في أُخُذِ الْمَالِ بِحَقِّهِ

## برحق طور برمال حاصل كرنا

برحق طور پر مال حاصل کرنے سے مراد جائز ذرائع سے مال کمانا اوراشراف نفس کے بغیر مدیہ لینا ہے۔اور ناجائز ذرائع سے مال کمانا یالوگوں سے سوال کرنا یااشراف کے ساتھ مدیہ قبول کرنا ناحق طریقہ پر مال حاصل کرنا ہے۔ حدیث: حضرت خوابہ بنت قبیس ضی اللہ عنہ احسد الشہر، اعصہ تا جند وضی اللہ عنہ کی اما تھیں بنی متاللہ ہو تا کہ

حدیث: حضرت خولہ بنت قیس رضی اللہ عنہا جوسیدالشہد اء حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی اہلیہ تھیں، نبی مِسَالِیْتَا کِی بیارشا ذُقل کرتی ہیں کہ' بیمال (قومی مال) یقیناً سرسبزوشیریں ہے، جو شخص اس کو برحق طور پر حاصل کرتا ہے اس کے لئے اس میں برکت فرمائی جاتی ہے اور بعض لوگ اللہ اور اللہ کے رسول کے مال میں زبروسی تھنے والے جس طرح ان کا جی چاہتا ہے: ان کے لئے قیامت کے دن دوزخ کے سوا پھے نہیں ہوگا!''

تشریخ: مال کو جانوروں کے تعلق سے سرسبز کہا گیا ہے جانور سرسبز گھاس بے تعاشہ چرتا ہے، اور اس کوشیریں انسانوں کے تعلق سے کہا گیا ہے، انسان میٹھی چیز کھا تا ہی چلا جا تا ہے، مال کا بھی یہی حال ہے، اس سے آ دمی کا پیٹ نہیں بھرتا۔ پھرنبی پاک مِلِانْ اِیکِ اِلْ کے تحصیل کی دوصور تیں بیان فر مائی ہیں۔

پہلی صورت: آ دمی برحق طریقہ پر مال حاصل کرے، یعنی جائز ذرائع سے کمائے ،اورکوئی ہدیہ ملے اوراس کی طرف نفس نے نہ جھا نکا ہوتو اسے لیلے ،اس مال میں برکت ہوتی ہے۔

دوسری صورت: اللہ اور اس کے رسول کے مال میں یعنی قومی فنڈ میں من مانی کرنے والا قیامت کے دن جہنم میں جائے گا۔

ُ لغات: رُبّ: تقلیل کے لئے ہے .....مُتَحَوِّض: اسم فاعل: زبردی گھنے والا ، تَحَوَّضَ المَاءَ: پانی میں گھنا .....فیما شاءٹ به نَفْسُه: یعنی اس مال میں من مانی کرنا ، اور بے جاتصرف کرنا۔

جولوگ قومی خزانوں کے ذمہ دار ہوتے ہیں جیسے مدرسول کے مہتم ،اداروں کے صدوراور حکومت کے سربراہ : وہ قومی فنڈ میں بڑے غیرمخاط ہوتے ہیں ،ان کے لئے قیامت کے دن دوزخ کے علاوہ پچھنہیں۔

ملحوظہ:اس حدیث کا ایک راوی ابوالولیدعبید مدنی ہے،اس کالقب سئو طا (س کا زبراورن کا پیش) تھا، بیراوی یک ہے۔

### [٣١] باب ماجاء في أُخُذِ الْمَال بحَقّهِ

[٢٣٦٦] حدثنا قُتَيْبَةُ، نَا اللَّيْتُ، عَنْ سَعِيْدٍ الْمَقْبُرِيُّ، عَنْ أَبِى الْوَلِيْدِ، قَالَ: سَمِعْتُ خَوْلَةَ بِنْ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، تَقُولُ: سَمِعْتُ رسولَ اللهِ صلى الله عليه بِنْتَ قَيْسٍ، وَكَانَتُ تَحْتَ حَمْزَةَ بِنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، تَقُولُ: سَمِعْتُ رسولَ اللهِ صلى الله عليه

وسلم يَقُولُ: "إِنَّ هَلَا الْمَالَ خَضِرَةٌ حُلُوةٌ، مَنْ أَصَابَهُ بِحَقِّهِ بُورِكَ لَهُ فِيهِ، وَرُبَّ مُتَخَوِّضٍ فَيُمَالَ شَاءَ تُ بِهِ نَفْسُهُ مِنْ مَالِ اللهِ وَرَسُولِهِ: لَيْسَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا النَّارُ" هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ، وَأَبُو الْوَلِيْدِ: اسْمُهُ عُبَيْدٌ سَنُوطًا.

### بابُ

# مال کا پُجاری ملعون ہے!

صديث: ني سَالِنَيْ يَكِمْ فَ مايا: لُعِنَ عبدُ الدينار، لُعِنَ عبدُ الدّرهم: ويناركا بنده رحمت سے دوركيا كيا ہے، درہم كابنده رحمت سے دوركيا كيا ہے ، درہم كابنده رحمت سے دوركيا كيا ہے ۔

تشریکی: جولوگ مال و دولت کے پرستار ہیں اور انھوں نے دولت ہی کو اپنامحبوب و مطلوب بنار کھا ہے وہ لوگ اللہ کی رحمت سے دور ہیں کیونکہ مال و دولت: اسباب معیشت ہیں ، اور ان کے ذریعہ آخرت کا سامان کیا جا سکتا ہے ، وہ بذاتہ مقصود نہیں ، بذاتہ مقصود اللہ تعالیٰ کی خوشنو دی ہے ، وہی پوجی (لائق پرستش) ہیں ، پس جو حقیقی معبود کو چھوڑ کر: مال و دولت کا پجاری بن جاتا ہے وہ ملعون (اللہ کی رحمت سے دور کیا ہوا) ہوجاتا ہے۔

اور مال ودولت کی بندگی میہ ہے کہ اس کی طلب میں بندہ ایسا گرفتار ہوجائے کہ اللہ کے احکام کی پابندی باقی نہ رہے، اور حلال وحرام کی تمیز اٹھ جائے ، اور اس کے پیچھے ایسا لگ جائے کہ احکامات ِشرعیہ کو پس پشت ڈال دے۔ اور بیصدیث بخاری شریف کتاب الوقاق وغیرہ میں ہے، اور اس میں اور بھی مضامین ہیں۔

### [۳۲] بابٌ

[٢٣٦٧] حدثنا بِشُرُ بنُ هِلَالِ الصَّوَّاتُ، نَا عَبْدُ الْوَارِثُ بنُ سَعِيْدٍ، عَنْ يُونُسَ، عَنِ الْحَسَنِ، عَنْ أَبِي هَرِيةَ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "لُعِنَ عَبْدُ الدِّيْنَارِ، لُعِنَ عَبْدُ الدِّرْهَمِ" هَذَا حديثُ حسنٌ غريبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ، وَقَدْ رُوِى مِنْ غَيْرِ هَذَا الْوَجْهِ عَنْ أَبِي هُريرة، عَنِ النبيّ صلى الله عليه وسلم أتَمَّ مِنْ هَذَا وَأَطُولَ.

### بابُ

# مال وجاہ کی حرص تباہ کن ہے

حدیث: نبی مِیالیُنیایِم نے فرمایا:'' دو بھو کے بھیڑیے جو بکریوں کے رپوڑ میں جھوڑ دیئے گئے ہوں: ان بکریوں کواس سے زیادہ خراب نہیں کر سکتے جتنا آ دمی کے دین کو مال وجاہ کی حرص تباہ کرتی ہے!'' ترکیب: مانافیہ ہے، اور جانعان: ذِئبان کی پہلی صفت ہے، جومبالغہ کے طور پرلائی گئی ہے، اور دوسری صفت جملہ اُڑسِلا ہے اور لدینه: جارمجر وراً فسکد سے متعلق ہیں، شرف سے متعلق نہیں۔

تشرت خب مال اور حب جاہ آ دمی کے دین کو بے حد نقصان پہنچاتے ہیں، بکریوں کے رپوڑ میں گھے ہوئے بھیڑیے بکریوں کواتنا نقصان نہیں پہنچا سکتے جتنا بیدو چیزیں دین کو تباہ کرتی ہیں، مال کی محبت جب چھا جاتی ہے تو آ دمی جائز نا جائز کا خیال نہیں رکھتا، اسی طرح جاہ وشرف کی چاہت بھی آ دمی کو تباہ کردیتی ہے، پس ان دونوں سے دامن بچانا جا ہے۔

اور باب میں جوحفرت ابن عمر رضی الله عنهما کی حدیث ہے، جس کے بارے میں امام تر مذی رحمہ اللہ نے فر مایا ہے کہ اس کی سند حسن ہے۔ ہے کہ اس کی سند حسن ہے۔ ہے کہ اس کی سند حسن ہے۔

### [٣٣] بابٌ

َ (٣٦٨-] حدثنا سُوَيْدُ بنُ نَصْرٍ، نَا عَبْدُ اللهِ بنُ الْمُبَارَكِ، عَنْ زَكَرِيًّا بنِ أَبِيْ زَائِدَةَ، عَنْ مُحمدِ بنِ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ بنِ سَعْدِ بنِ زُرَارَةَ، عَنْ ابْنِ كَعْبِ بنِ مَالِكٍ الْأَنْصَارِيِّ، عَنْ أَبِيْهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " مَاذِئْبَانِ جَائِعَانِ، أُرْسِلَا فِي غَنَمٍ، بِأَفْسَدَ لَهَا: مِنْ حِرْصِ الْمَرْءِ عَلَى الْمَالِ وَالشَّرَفِ: لِدِيْنِهِ "

هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ، وَيُرْوَى فِي هٰذَا الْبابِ عَنْ ابنِ عُمَرَ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، وَلاَ يَصَحُّ إِسْنَادُهُ.

### بابٌ

## مؤمن كودنيامين كسطرح ربناجا ہے؟

حدیث: حفرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں: نبی ﷺ (ایک دن) کھجور کی چٹائی پرسوئے ہوئے تھے، حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے عرض کیا:
ہوئے تھے، جب اٹھے توجہم مبارک پر چٹائی کے نشانات پڑگئے تھے، حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے عرض کیا:
اے اللہ کے رسول! اگر آپ محم دیں تو ہم آپ کے لئے بستر بنادیں، آپ نے فرمایا: مَالَّی وَللدنیا، مَا أَنَا فِی اللهُ نَیْا إِلَّا کَوَ اَکِبِ اسْتَظَلَّ تَحْتَ شَجَرَةٍ، ثُمَّ دَاحَ وَتَرَکَهَا: مجھے دنیا سے کیالینا ہے! میرا حال تو دنیا میں بس اللہُ نُیکا إِلَّا کَوَ اَکِبِ اسْتَظَلَّ تَحْتَ شَجَرَةٍ، ثُمَّ دَاحَ فِیَ اِرّا، پھروہ منزل کی طرف چل دیا، اور اس سالہ کو (وہیں) مسافر دجیسا ہے جوسا ہے کے لئے کسی درخت کے نیچے اترا، پھروہ منزل کی طرف چل دیا، اور اس سالہ کو (وہیں) حصور دیا!''

تشری جب مسافر درخت کے بنچار تا ہے توراحت کا کوئی انظام نہیں کرتا جیسا موقع ہوتا ہے پڑر ہتا ہے،
البتہ منزل مقعہ د تک پہنچنے کی فکر اس پر سوار رہتی ہے، نبی مِطالتُها آئے بہی حقیقت حضرت ابن مسعود گر کو سمجھائی ہے کہ
دنیا کی راحتوں کے لئے انتظامات کی فکر میں پڑنا،اوراس کے لئے اپنی صلاحتوں کو برباد کرنا بالکل بے فائدہ ہے، جو
بھی وقت دنیا میں مل جائے اس کو دین کی فکر میں اور آخرت کی تیاری میں لگانا چاہئے۔اور مؤمن کو دنیا میں اس
مسافر کی طرح زندگی گذار نی چاہئے جو سابی حاصل کرنے کے لئے کسی درخت کے بنچ تھوڑی دیر کے لئے رک گیا
ہو، پھراس سابی کو وہیں چھوڑ کر آگے بڑھ گیا ہو۔

### [۳۴] باب

[٣٣٦٩] حدثنا مُوسَى بنُ عَبْدِ الرَّحُمْنِ الْكِنْدِيُّ، نَا زَيْدُ بنُ حُبَابٍ، ثَنِى الْمَسْعُودِيُّ، نَا عَمْرُو بنُ مُرَّةَ، عَنْ إِبْرَاهِيْمَ، عَنْ عَلْقَمَةَ، عَنْ عَبْدِ اللهِ، قَالَ: نَامَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم عَمْرُو بنُ مُرَّةَ، عَنْ إِبْرَاهِيْمَ، عَنْ عَلْقَمَةَ، عَنْ عَبْدِ اللهِ، قَالَ: نَامَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم عَلَى حَصِيْرٍ، فَقَامَ وَقَدُ أَثَرَ فِي جَنْبِهِ، فَقُلْنَا: يَارسولَ اللهِ! لَوَ اتَّحَذُنَا لَكَ وِطَاءً، فَقَالَ: " مَالِي وَلِلدُّنْيَا، مَا أَنَا فِي الدُّنْيَا إِلَّا كَرَاكِبِ اسْتَظَلَّ تَحْتَ شَجَرَةٍ، ثُمَّرَاحَ وَتَرَكَهَا" وفي البُن عُمَرَ، وابنِ عَبَّاسٍ، هذا حديثُ حسنٌ صحيحٌ.

### بابٌ

## صحبت اثرانداز ہوتی ہے

صدیت: نی طِلْنَیْ الله نے فرمایا:الرجلُ علی دینِ حلیلِه، فَلْیَنْظُرُ أَحَدُکم مَنْ یُخَالِلُ؟: آدی این دوست کے دین (روش) پرہوتا ہے، پس چاہئے کہ میں سے ہرایک دیکھے کہ وہ کس سے دوسی کرتا ہے۔
تشریح: عربی کامشہور مقولہ ہے: عَنِ الْمَوْأُ لَا تَسْئَلُ، وَاسْئَلُ عَنْ قَرِیْلِهِ: کسی کے بارے میں تحقیق کرنی ہوتو راست اس کے بارے میں مت پوچھو، بلکہ اس کے دوست کے احوال دریافت کرو، کیونکہ جیسا دوست ہوگا و بیا ہی وہ بھی ہوگا، اچھی بری صحبت اثر انداز ہوتی ہے، اور انسان چونکہ مدنی الطبع ہے، اس کے لئے ساتھی ضروری ہیں، اس لئے سوچ کرنیک بندوں سے تعلق قائم کیا جائے، تا کہ ان کی نیکی کا اثر پہنچے، اور بداطوار لوگوں کی دوسی سے بچاجائے تا کہ وہ تاہ نہ کردیں۔

## [٥٣-] بابٌ

[٧٣٧٠] حدثنا مُحمدُ بنُ بَشَّارٍ، نَا أَبُو عَامِرٍ، وَأَبُو دَاوُدَ، قَالَا: نَا زُهَيْرُ بنُ مُحمدٍ، ثَنِي

مُوْسَى بنُ وَرْدَانَ، عَنْ أَبِي هريرةً، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " الرَّجُلُ عَلَى دِيْنِ خَلِيْلِهِ، فَلْيَنْظُرْ أَحَدُكُمْ مَنْ يُخَالِلُ؟" هٰذَا حديثٌ حسنٌ غريبٌ.

### بابٌ

### اعمال ہی آخر تک ساتھ دینے والے ہیں

حدیث: نبی ﷺ نے فرمایا:''میت کے ساتھ تین چیزیں جاتی ہیں، پھر دولوث آتی ہیں اورایک باتی رہ جاتی ہے: میت کے ساتھ اس کا مال اوراس کا مال لوث ہے: میت کے ساتھ اس کے گھر والے اور اس کا مال لوث آتا ہے اور اس کا ممل اس کے ساتھ باقی رہ جاتا ہے''

تشری : مال سے مراد جنازہ کی چار پائی اور دیگر سازو سامان ہے جو ضرورت کی وجہ سے قبرستان تک ساتھ لے جایا جاتا ہے، اس حدیث کا سبق ہیہ ہے کہ آ دمی اچھے اعمال کرے کیونکہ اعمال ہی آخرت تک ساتھ رہنے والے ہیں، اولا دکو پروان چڑھانے کے لئے ، یوی کی ناز برداری کے لئے ، اور مال ودولت کمانے کے لئے اپنی تمام کوششیں خرج نہ کردے بلکہ بقدر ضرورت ہی ان کا موں میں مشغول ہواور پوری توجہ اعمال آخرت کی طرف مبذول رکھے۔

### [٣٦] بابٌ

[٧٣٧١] حدثنا سُويَدٌ، نَا عَبُدُ اللهِ، نَا سُفْيَانُ بنُ عُينِنَةَ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بنِ أَبِي بَكْرٍ، قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسَ بنَ مَالِكِ، يَقُولُ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " يَتْبَعُ الْمَيِّتَ ثَلَاثُ، فَيَرْجِعُ اثْنَانِ، وَيَبْقَى وَاحِدٌ: يَتْبَعُهُ أَهْلُهُ، وَمَالُهُ، وَمَالُهُ، وَمَالُهُ، وَيَبْقَى عَمَلُهُ " هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

# بابُ ماجاء في كَرَاهِيَةِ كَثْرَةِ الْأَكُلِ

# پُرخوری کی ناپسندیدگی

حدیث: نی مِلَانْ اَیْکَمْ نے ارشاد فر مایا: ' کسی شخص نے کوئی برتن پیٹ سے زیادہ برانہیں بھرا، انسان کے لئے ایسے چند لقمے کافی ہیں جواس کی پیٹے کوسیدھار کھیں، اوراگر لامحالہ زائد کھانا ہے تو تہائی پیٹ کھانے کے لئے، تہائی پیٹے کے لئے اور تہائی سانس لینے کے لئے رکھنا چاہئے''

تشریکے کوئی بھی برتن پورا بھردیا جائے تو وہ چھلکتا ہے،اس لئے کسی بھی برتن کو پورانہیں بھرنا چاہئے،تھوڑا خالی رکھنا چاہئے،اور پیٹ بھی ایک برتن ہےاس کو پورا بھر لینا تو اور بھی برا ہے،اس سے صحت تباہ ہوجاتی ہے، پھر فر مایا کہ انسان کو قوت لا یموت کے بقدر ہی کھانا چاہئے ، یعنی اتنا ہی کھانا چاہئے کہ صحت وقوت برقر اررہے، پیٹے سیدھا آ کرنے کا یہی مطلب ہے، اور یا در کھنا چاہئے کہ اتنا ہی کھانا جسم کے لئے مفید ہے اس سے زیادہ آ دمی جو پچھ کھا تا ہے وہ را کگاں جاتا ہے، لیکن اگر کسی کا جی نہ جرے اور وہ زیادہ کھانا چاہتو پیٹ کے تین جھے کرے، ایک تہائی کھائے ، دوسرا تہائی پانی کے لئے خالی رکھے، اور پھپچھ اجب سانس لیتا ہے تو پھولتا ہے، پس اس کے لئے بھی ایک تہائی خالی رکھے تا کہ بہ ہولت سانس لے سکے، ورنہ سانس لینے میں دشواری ہوگی۔

### [٣٧] باب ماجاء في كَرَاهِيَةِ كَثُرَةِ الْأَكُلِ

[۲۳۷۲] حدثنا سُويَدُّ، نَا عَبُدُ اللهِ بنُ الْمُبَارِكِ، نَا إِسْمَاعِيْلُ بنُ عَيَّاشٍ، ثَنِي أَبُو سَلَمَةَ الْحِمْصِيُّ، وَحَبِيْبُ بنُ صَالِحٍ، عَنْ يَحْيَى بنِ جَابِرِ الطَّائِيِّ، عَنْ مِقْدَامِ بنِ مَعْدِيْكُرِبَ، قَالَ سَمِعْتُ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: " مَا مَلًا آدِمِيٍّ وِعَاءً شَرًّا مِنْ بَطْنٍ، بِحَسْبِ ابنِ آدَمَ أَكُلَاتٌ، يُقِمُنَ صُلْبَهُ، فَإِنْ كَانَ لا مَحَالَة، فَثُلُثُ لِطَعَامِهِ، وَثُلُثُ لِشَرَابِهِ، وَثُلُثُ لِنَفَسِهِ " حدثنا الْحَسَنُ بنُ عَرَفَة، نَا إِسْمَاعِيْلُ بنُ عَيَّاشٍ نَحْوَهُ، وَقَالَ: الْمِقْدَامُ بنُ مَعْدِيْكُرِبَ، عَنِ النبي صلى الله عليه وسلم، ولَمْ يَذْكُرُ سَمِعْتُ النبيَّ صلى الله عليه وسلم، هذا حديثُ حسنٌ صحيحٌ.

وضاحت: حدیث کی پہلی سند میں حضرت مقدام مسمِعت رسول الله کہتے ہیں اور دوسری سند میں عن النبی صلی الله علیہ وضاح صلی الله علیه و سلم کہتے ہیں، بس دونوں سندوں میں اتنا ہی فرق ہے۔محد ثین سندوں کامعمولی فرق بھی واضح کرتے ہیں۔

## باب ماجاء فِي الرِّيَاءِ وَالسُّمْعَةِ

## ریاءوسمعہ (نیک عمل دکھانے اور سنانے) کابیان

تمام اچھا عمال کی روح اور جان اخلاص ہے، اچھا عمال اگراس جذبہ سے خالی ہوں اور ان کا مقصد رضائے الہی نہ ہو بلکہ نام ونمود یا کوئی اور ایسائی جذبہ ہوتو اللہ کے نزدیک ان اعمال کی کوئی قیمت نہیں، ان پر کوئی ثواب نہیں ملتا۔
یہ بات ایک مثال سے بمحس کوئی خادم اپنے مخدوم کو آرام پہنچانے کی اور خوش رکھنے کی ہم مکن کوشش کرتا ہو گر اس کا یہ برتا وکسی ذاتی غرض سے ہویا وہ اپنا کوئی کام نکالنا چاہتا ہوتو آپ کے دل میں اس کی اور اس کے برتا وکسی کوئی قدرو قیمت نہیں ہوگی، آپ اس کو گھاس اسی وقت ڈالیس کے جب وہ اخلاص سے خدمت کرے، بس فرق اتنا ہے کہ لوگ نیتوں کوئییں جانتے، اور اللہ تعالیٰ دلوں کی کیفیت سے واقف ہیں، اس لئے عمل میں اگر اخلاص ہوتا ہے کہ لوگ نیتوں کوئییں جانتے، اور اللہ تعالیٰ دلوں کی کیفیت سے واقف ہیں، اس لئے عمل میں اگر اخلاص ہوتا ہے

یعنی اچھا کام پروردگار کی خوشنودی کے لئے کیا جاتا ہے تو آخرت میں اس کا بھر پورصلہ ملتا ہے، ورنہ حدیث میں قاری (مولوی) مجاہدادر تخی کا جو حال آر ہاہے اس سے سابقہ پڑے گا، اللہ تعالی سب کوا خلاص ولٹہیت کی دولت سے نوازیں،اورریاءونمود کے ذریعہا عمال کورا نگاں کرنے سے بچا کیں (آمین)

حديث (١): نبي مِللنيكَيْمُ ن فرمايا:

ا - مَنْ يُوائِنَى يُوَائِنَى اللَّهُ به: جُوْتُخص دکھاوا کرے گا اللہ تعالی اس کا دکھاوا کریں گے۔ دَاءَ اهُ مُواءَ اهَ و دِیَاءً کے معنی ہیں: کسی کے سامنے (خلاف واقعہ) صلاح وتقوی کا اظہار کرنا، اور دَاءَ ی به کے معنی ہیں: بدنام کرنا۔ ۲ - وَمَنْ يُسَمِّعُ يُسَمِّعِ اللَّهُ به: اور جُوْتُحْص اپنِ عمل کی شہرت کرے گا اللہ تعالی اس کورسوا کریں گے، سَمَّعَ (بابتفعیل): سنانا، اور سَمَّعَ به: رسوا کرنا، بری شہرت دینا۔

تشری : نام ونموداوراینے نیک عمل کی تشہیراور وہ بھی جبکہ خلاف واقعہ ہویعنی اللہ کی خوشنودی کے لئے عمل نہ کیا ہو: نہایت بری بات ہے،اللہ تعالی اس عمل کی تشہیر کونالپند کرتے ہیں:اوراس کی جزاء دنیا میں رسوائی کے سوا پھے نہیں،ایسے شخص کا بھانڈ اللّٰد تعالی چوراہے پر پھوڑتے ہیں،لوگوں میںاس کی اچھی شہرت کے بجائے بری شہرت ہوجاتی ہے۔ ٣- مَنْ لَا يَرْ حَمِر النَّاسَ لَا يَرْ حَمُّهُ اللَّهُ جَوْتُحْصَ لُوكُون بِرِرْمَ نَهِين كُرتاء الله تعالى اس بررحم نهيس كرتے . تشری نیر دیث پہلے (أبواب البر والصلة باب ١٦ حدیث ١٩١٩ تفره ٢٦٢٠ میں) گذر چکی ہے، یہاں باب سے اس کا کوئی خاص تعلق نہیں ،ضمنا بیرحدیث آئی ہے۔ کیونکہ ریجھی حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے۔ حدیث (۲): ایک ثقه تابعی شُفی (مصغر) بن ماتع (ت کے ساتھ) اصحی نے عقبہ بن مُسلم سے بیان کیا کہوہ مدینه منوره گئے، وہاں اچانک انھوں نے دیکھا کہ ایک صاحب کے پاس لوگوں کی بھیر جمع ہے، انھوں نے بوچھا: یہکون صاحب ہیں؟لوگوں نے بتایا:حضرت ابو ہر برہ درضی اللہ عنہ ہیں (شفی کہتے ہیں) میں ان کے قریب گیا، یہاں تک کہ ان کے سامنے بیٹھ گیا،وہ لوگوں سے حدیثیں بیان کررہے تھے، جب وہ حیپ ہوئے اور تنہا ہوئے تو میں نے ان سے کہا: میں آپ سے درخواست کرتا ہوں جق کی وجہ سے اور حق کی وجہ سے (پہلاحق پر دلیمی ہونے کا ہے، اور دوسرا طالب علم ہونے کا یا پہلاحق مجمع میں حدیثیں سننے کا ہے اور دوسرا تنہائی میں حدیث سننے کا ) مگر (لینی البتہ) بیان کریں آپ جمھ ے کوئی الی حدیث جس کوآپ نے نبی صلاته ایک سے سنا ہے، جس کوآپ نے سمجھا ہے اور اس کو جانا ہے۔ تشريح:أَسْأَلُكَ بِحَقِّ كاليك مطلب بيهمي بيان كيا كيا بيا به كه أَسْأَلُكَ حَقًّا غَيْرَ بَاطِلِ مِين بي سيحيح بات بیان کرنے کی درخواست کرتا ہوں،اور بحق کی تکرار محض تا کید کے لئے ہے،اور لَمَّا بمعنی الاَّ ( مگر ) برائے تا کید ہاور عَقَلَ الشديئ كم عنى بين كسى چيزكي تقيقت جاننا، پس يه عَلِمَهُ كامترادف ہے۔

تر جمہ: پس حضرت ابو ہر رہ درضی اللہ عنہ نے فر مایا: میں (بیکام) کروں گا یعنی آپ کی درخواست منظور ہے،

میں ضرورآپ سے ایسی حدیث بیان کروں گا جو مجھ سے رسول اللہ طِلاَثِیَائِم نے بیان فر مائی ہے، جس کو میں نے خوب سمجھا ہے، اور اس کو جانا ہے، پھر حضرت ابو ہر بریہ کمبی سسکیاں لینے لگے، پھروہ تھوڑی دبریٹھ ہرے رہے، پھر ہوش میں آئے اور فر مایا: میں ضرورآپ سے ایک ایسی حدیث بیان کروں گا جو مجھ سے رسول اللہ طِلاَثِیَائِیَا نے اس گھر میں بیان کی ہے، جبکہ ہمارے ساتھ میرے اور ان کے علاوہ کوئی نہیں تھا۔

پھر حضرت ابو ہر ریرہ رضی اللہ عنہ بہت ہی زیادہ لمبی سسکیاں لینے گئے،اور بیہوثی کے قریب ہو گئے، پھر آپ گوہوش آیا اور آپ ٹے نے اپناچ ہرہ پونچھا،اور فرمایا: میں کروں گا، میں ضرور آپ سے بیان کروں گا ایک الیی حدیث جو مجھ سے نبی ﷺ نے بیان کی ہے درانحالیکہ میں اور وہ اس گھر میں تھے، ہمارے ساتھ میرے اور ان کے علاوہ کوئی نہیں تھا۔

پھر حضرت ابو ہریر ہؓ بہت کمبی سسکیاں بھرنے لگے، پھروہ جھکے درانحالیکہ وہ اپنے چہرے پر گرنے والے تھے پس میں ان کو دیر تک ٹیک دیئے رہا، پھران کو ہوش آیا۔

لغات: نَشَغَ فلانٌ: اتن سسكياں بھرنا كه بيہوش ہونے كے قريب ہوجائے، لمباسانس لينا .....خو الشديعُ: زمين يركرنا، ينچى كاطرف ماكل ہونا، خَادًا: اسم فاعل حال ہے۔

ترجمہ: پھرفرمایا: مجھسے نبی مِتَالِیْ اِیَّا نے بیان کیا کہ جب قیامت کا دن ہوگا تو اللہ تعالیٰ بندوں کی طرف اتریں گے تا کہ ان کے درمیان فیصلہ کریں، اور ہرامت گھٹنوں کے بل پڑی ہوئی ہوگی، پس سب ہیلا وہ شخص جس کو بلایا جائے گا: وہ شخص ہوگا جس نے قرآن جمع کیا ہے، یعنی حفظ کیا ہے۔ اور وہ شخص ہوگا: جوراہِ خدا میں شہید کیا گیا ہے، اور بہت زیادہ مال والشخص ہوگا۔

ا۔ پس اللہ تعالیٰ قرآن پڑھنے والے سے پوچھیں گے: کیا میں نے تخفے وہ قرآن نہیں سکھلایا تھا جو میں نے اپنے رسول پراتاراتھا؟ وہ کہے گا: کیوں نہیں، اے میرے پرور دگار! اللہ تعالیٰ پوچھیں گے: پس تو نے کیا عمل کیا اس قرآن میں جو تو نے جانا؟ وہ کہے گا: میں اس کے ذریعہ نماز پڑھتا تھا، رات کی گھڑیوں میں، اور دن کے اوقات میں! اللہ تعالیٰ اس سے اللہ تعالیٰ اس سے فرمائیں گے: تو جھوٹ کہتا ہے، اور اللہ تعالیٰ اس سے اللہ تعالیٰ اس سے کہدی گئی (یعنی تیرے کہیں گے: بلکہ تو نے چاہا تھا کہ کہا جائے: فلال قاری ہے (یہی ریاء ونمود ہے) سووہ بات کہدی گئی (یعنی تیرے عمل کی جزاء تجھے دنیا میں مل گئی)

۲-اور مال والا لا یا جائے گا، پس اللہ تعالیٰ پوچھیں گے: کیانہیں گنجائش کی تھی میں نے تچھ پریہاں تک کہنیں مختاج باتی رکھا تھا میں نے تچھ کوکسی کا؟ وہ جواب دیے گا: کیوں نہیں! اے میرے پروردگار! اللہ تعالیٰ فر ما کیں گے:
پس کیا عمل کیا تو نے اس مال میں جو میں نے تجھے دیا تھا؟ وہ کہے گا: میں صلہ حمی کیا کرتا تھا، اور خیرات کرتا تھا، پس اللہ تعالیٰ اس سے کہیں گے: تو جھوٹ کہتا ہے اور فرشتے کہیں گے: تو جھوٹ کہتا ہے، اور اللہ تعالیٰ فر ما کیں گے: بلکہ

تونے حیا ہاتھا کہ کہا جائے: فلا س تخی ہے سودہ بات کہددی گئی۔

۳- پھرلا یا جائے گا وہ شخص جوراہ خدا میں مارا گیا ہے، پس اللہ تعالیٰ اس سے بوچھیں گے: کس لئے تو مارا گیا؟ وہ کہا آپ نے اپنے راستہ میں جہاد کا حکم دیا، پس میں لڑا یہاں تک کہ مارا گیا۔ پس اللہ تعالیٰ اس سے کہیں گے تو جھوٹ کہتا ہے، اور اللہ تعالیٰ فر ما کیں گے: بلکہ چاہا تھا تو نے کہ کہا جائے: فلاں بڑا بہا در ہے، سووہ بات کہدی گئی۔

پھرنی ﷺ نے میرے گھٹنے پر ہاتھ مارا،اور فرمایا:اے ابو ہریرہؓ! بیتین شخص اللّٰدی مخلوق میں سے وہ ہیں جن سے قیامت کے دن سب سے پہلے جہنم کی آگ د ہمائی جائے گی۔

حدیث کاراوی ولیدابوعثان مدائنی کہتا ہے: مجھےعقبہ نے بتایا کہ شُفَیّ ہی وہ ہیں جوحضرت معاویہ رضی اللّٰدعنہ کے پاس گئے تھے پس ان کویہ حدیث سنائی تھی۔

### [٣٨] باب ماجاء في الرِّياءِ وَالسُّمُعَةِ

[٣٧٣-] حدثنا أَبُو كُرَيْبٍ، نَا مُعَاوِيَةُ بنُ هِشَامٍ، عَنْ شَيْبَانَ، عَنْ فِرَاسٍ، عَنْ عَطِيَّةَ، عَنْ أَبِي سَعِيْدٍ قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " مَنْ يُرَائِي يُرَائِي اللهُ بِهِ، وَمَنْ يَسَمِّعْ يُسَمِّع

اللَّهُ بِهِ" وَقَالَ: قَالَ رسولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: " مَنْ لَا يَرْحَمِ النَّاسَ لَا يَرْحَمُهُ اللّهُ" وفي الباب: عَنْ جُنْدُب، وَعَبْدِ اللَّهِ بنِ عَمْرِو، هٰذَا حديثٌ حسنٌ غريبٌ مِنْ هٰذَا الْوَجْهِ.

100

[٢٣٧٠] حدثنا سُوَيْدُ بنُ نَصْرٍ، نَا عَبْدُ اللَّهِ بَنُ الْمُبَارَكِ، نَا حَيْوَةُ بَنُ شُوَيْحٍ، نَا الْوَلِيْدُ بنُ أَبِي الْوَلِيْدِ أَبُو عُثْمَانَ الْمَدَائِنِيُّ: أَنَّ عُقْبَةَ بِنَ مُسْلِم حَدَّثَهُ، أَنَّ شُفيًّا الْأَصْبَحِيَّ حَدَّثَهُ، أَنَّهُ دَحَلَ الْوَلِيْدِ أَبُو هُوَيْرَةً! فَدَنُوتُ مِنْهُ، الْمَدِيْنَةَ، فَإِذَا هُو بَرَجُلٍ قَدِ اجْتَمَعَ عَلَيْهِ النَّاسُ، فَقَالَ: مَنْ هَذَا؟ فَقَالُوا: أَبُو هُويُرَوَةً! فَدَنُوتُ مِنْهُ، الْمَدِيْنَةَ، فَإِذَا هُو بَرَجُلٍ قَدِ اجْتَمَعَ عَلَيْهِ النَّاسُ، فَقَالَ: مَنْ هَذَا؟ فَقَالُوا: أَبُو هُويُويُونَةً وَبِحَقّ، وَبِحَقّ، حَتَى قَعَدْتُ بَيْنَ يَدَيْهِ، وَهُو يُحَدِّتُ النَّاسَ، فَلَمَّا سَكَتَ، وَخَلَا، قُلْتُ لَهُ: أَسْأَلُكَ بِحَقّ، وَبِحَقّ، وَبِحَقّ، لَمَّا حَدَّثَتَنِيْ حَدِيْدًا، سَمِعْتَهُ مِنْ رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم، عَقَلْتَهُ، وَعَلِمْتَهُ.

فَقَالَ أَبُوْ هريرةَ: أَفْعَلُ، لَأُحَدِّثَنَّكَ حَدِيثًا حَدَّثَنِيهِ رَسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم، عَقَلْتُهُ، وَعَلِمْتُهُ، ثُمَّ نَشَغَ أَبُو هريرةَ نَشُغَةً فَمَكَثَ قَلِيْلًا، ثُمَّ أَفَاقَ، فَقَالَ: لِأُحَدِّثَنَّكَ حَدِيثًا حَدَّثَنِيهِ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم فِي هٰذَا البَيْتِ، مَا مَعَنَا أَحَدُّ غَيْرِي وَغَيْرُهُ.

ثُمَّ نَشَغَ أَبُو هُرَيْرَةَ نَشُغَةً شَدِيْدَةً، ثُمَّ أَفَاقَ، وَمَسَحَ وَجُهَهُ، وَقَالَ: أَفْعَلُ، لِأَحَدَّثَنَّكَ حَدِيْثًا حَدَّثَنِيْهِ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم، أَنَا وَهُوَ فِي هَلَا الْبَيْتِ، مَامَعَنَا أَحَدٌ غَيْرِي وَغَيْرُهُ. ثُمَّ نَشَغَ أَبُوْ هريرةَ نَشْغَةً شَدِيْدَةً، ثُمَّ مَالَ خَارًا عَلَى وَجْهِهِ، فَأَسْنَدُتُهُ طَوِيْلًا، ثُمَّ أَفَاقَ.

فَقَالَ: حَدَّثَنِى رسولُ اللهِ صلى اللهِ صلى اللهِ صلى الله عليه وسلَم: أَنَّ اللهَ تَعَالَى إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ، يَنْزِلُ إِلَى الْعِبَادِ لِيَقْضِىَ بَيْنَهُمُ، وَكُلُّ أُمَّةٍ جَاثِيَةٌ، فَأَوَّلُ مَنْ يَدْعُوْ بِهِ:رَجُلٌ جَمَعَ الْقُرْآنَ، وَرَجُلٌ قُتِلَ فِى سَبِيْلِ اللهِ، وَرَجُلٌ كَثِيْرُ الْمَالِ.

فَيَقُولُ اللّهُ لِلْقَارِئِ: أَلَمْ أَعَلَمْكَ مَا أَنْزَلْتُ عَلَى رَسُولِيُ؟ قَالَ: بَلَى يَارَبٌ! قَالَ: فَمَاذَا عَمِلْتَ فِيمُا عَلِمْتَ؟ قَالَ: كُنْتُ أَقُومُ بِهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَآنَاءَ النَّهَارِ، فَيَقُولُ اللّهُ لَهُ: كَذَبْتَ، وَتَقُولُ الْمُكَاثِكَةُ: كَذَبْتَ، وَتَقُولُ الْمُكَاثِكَةُ: كَذَبْتَ، وَيَقُولُ اللّهُ لَهُ: بَلْ أَرَدْتَ أَنْ يُقَالَ: فُلَانٌ قَارِئٌ، فَقَدْ قِيْلَ ذَلِكَ.

وَيُوْتَى بِصَاحِبِ الْمَالِ، فَيَقُولُ اللّهُ: أَلَمُ أُوسِّعُ عَلَيْكَ حَتَّى لَمُ أَدَعُكَ تَحْتَاجُ إِلَى أَحَدِ؟ قَالَ: بَلَى يَارَبِّ! قَالَ: فَمَاذَا عَمِلْتَ فِيْمَا آتَيْتُكَ؟ قَالَ: كُنْتُ أَصِلُ الرَّحِمَ، وأَتَصَدَّقُ، فَيَقُولُ اللّهُ لَهُ: بَلَ أَرَدْتَ أَنْ يُقَالَ: فَلَانٌ جَوَادٌ، وَقَدْ قِيْلَ ذَلِكَ. كَذَبْتَ، وَتَفُولُ اللهُ لَهُ: بَلْ أَرَدْتَ أَنْ يُقَالَ: فَلَانٌ جَوَادٌ، وَقَدْ قِيْلَ ذَلِكَ. وَيُوْتَى بِالَّذِي قُتِلَ فِي سَبِيْلِ اللهِ، فَيَقُولُ اللهُ لَهُ : فِيْمَاذَا قُتِلْتَ؟ فَيَقُولُ: أَمَرْتَ بِالْجِهَادِ فِي صَبِيْلِ اللهِ، فَيَقُولُ اللهُ لَهُ : فِيْمَاذَا قُتِلْتَ؟ فَيَقُولُ: أَمَرْتَ بِالْجِهَادِ فِي صَبِيْلِ اللهِ، فَيَقُولُ اللهُ لَهُ : كَذَبْتَ، وَتَقُولُ الْمَلَائِكَةُ: كَذَبْتَ، وَيَقُولُ اللهُ: بَلْ صَبِيْلِكَ، فَقَاتَلْتَ حَتَّى قُتِلْتُ، فَيَقُولُ اللهُ لَهُ: كَذَبْتَ، وَتَقُولُ الْمَلَائِكَةُ: كَذَبْتَ، وَيَقُولُ اللهُ: بَلْ مَرَى اللهُ لَهُ اللهُ لَهُ اللهُ اللهُهُ اللهُ اللهُهُ اللهُ ال

ثُمَّ ضَرَبَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم عَلَى رُكْبَتِي، فَقَالَ: " يَا أَبَا هُريرةَ! أُوْلَئِكَ الثَّلَاثَةُ أَوَّلُ خَلْقِ اللهِ تُسَعَّرُ بِهِمُ النَّارُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ "

قَالَ الْوَلِيْدُ أَبُو عُثُمَانَ المَدَائِنِيُّ: فَأَخُبَرَنِي عُقْبَةُ: أَنَّ شُفَيًّا هُوَ الَّذِي دَحَلَ عَلَى مُعَاوِيَةَ، فَأَخْبَرَهُ بِهِذَا عَلَيْهِ قَالَ أَبُو عُثْمَانَ: وَحَدَّثَنِى الْعَلَاءُ بنُ أَبِي حَكِيْمِ، أَنَّهُ كَانَ سَيَّافًا لِمُعَاوِيَةَ، قَالَ: فَدَخَلَ عَلَيْهِ وَجُلْ، فَأَخْبَرَهُ بِهِلْذَا عَنْ أَبِى هريرةَ، فَقَالَ مُعَاوِيَةً: قَدْ فُعِلَ بِهِوُلَاءِ هِذَا، فَكَيْفَ بِمَنْ بَقِى مِنَ النَّاسِ؟ ثُمَّرَبَكَى مُعَاوِيَةُ بُكَاءً شَدِيْدًا، حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ هَالِكُ، وَقُلْنَا: قَدْ جَاءَ نَا هِذَا الرَّجُلُ بِشَرِّ، ثُمَّ النَّاسِ؟ ثُمَّ بَكَى مُعَاوِيَةُ بُكَاءً شَدِيْدًا، حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ هَالِكُ، وَقُلْنَا: قَدْ جَاءَ نَا هِذَا الرَّجُلُ بِشَرِّ، ثُمَّ النَّاسِ؟ ثُمَّ بَكَى مُعَاوِيَةُ بُكَاءً شَدِيْدًا، حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ هَالِكُ، وَقُلْنَا: قَدْ جَاءَ نَا هِذَا الرَّجُلُ بِشَرِّ، ثُمَّ النَّاسُ؟ ثُمَّ بَكَى مُعَاوِيَةُ بُكَاءً شَدِيْدًا، حَتَّى ظَنَنَا اللهُ وَرَسُولُهُ ﴿ مَنْ كَانَ يُرَيْدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا أَنَاهُ هَالِكُ، وَقُلْنَا أَنَّهُ مَا لَالْمُ فَي عَنْ وَجُهِهِ، وَقَالَ: صَدَقَ اللهُ وَرَسُولُهُ ﴿ مَنْ كَانَ يُرَيْدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَيْ اللهُ مُا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ هذا حديثُ حسنٌ عَنْ وَجُهِهُ وَبُولُ لَيْ اللهُ عَمَالُونَ ﴾ هذا حديثُ حسنٌ غريبٌ.

#### باگ

### دکھاوا کرنے والے قراء (علماء) کاانجام

حدیث: نبی ﷺ نے فرمایا: ''غم کے گڑھے سے اللہ کی پناہ جا ہو''لوگوں نے پوچھا: یارسول اللہ!غم کا گڑھا کیا ہوتا ہے؟ آپ نے فرمایا: '' وہ جہنم کا ایک میدان ہے، جس سے جہنم روز اندستر مرتبہ پناہ جا ہتی ہے' (اور ابن ماجہ میں ہے: چارسومرتبہ پناہ چا ہتی ہے) پوچھا گیا: اے اللہ کے رسول! اس میں کون جائے گا؟ فرمایا: '' وہ قراء (علاء) جواپنے اعمال کا دکھلا واکرنے والے ہیں''

غم کے اُس میدان سے سومر تبداس کئے پناہ مانگتی ہے کہ اس میدان کا عذاب بہت سخت ہے، خود جہنم بھی اس سے پریشان ہے، اس کئے پناہ مانگتی ہے۔

104

## [۳۹] بابٌ

[٣٣٧٥] حدثنا أَبُو كُرَيْب، نَا الْمُحَارِبِيُّ، عَنْ عَمَّارِ بِنِ سَيْفِ الطَّبِّيِّ، عَنْ أَبِي مُعَانِ الْبَصْرِيِّ، عَنْ عَمَّارِ بِنِ سَيْفِ الطَّبِّيِّ، عَنْ أَبِي مُعَانِ الْبَصْرِيِّ، عَنْ ابنِ سِيْرِيْنَ، عَنْ أَبِي هريرةً، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " تَعَوَّذُوا بِاللهِ مِنْ جُبٌ الْحُزْنِ؟ قَالَ: " وَادٍ فِي جَهَنَّمَ، يَتَعَوَّذُ مِنْهُ جَهَنَّمُ كُلَّ يَوْمٍ مِائَةَ الْحُزْنِ؟ قَالَ: " الْقُرَّاءُونَ الْمُرَاوُونَ بِأَعْمَالِهِمْ " هذَا حديثُ غريبٌ. مَرَّةٍ!" قِيْلَ: يَارسولَ اللهِ! وَمَنْ يَدْخُلُهُ؟ قَالَ: " الْقُرَّاءُونَ الْمُرَاوُونَ بِأَعْمَالِهِمْ " هذَا حديثُ غريبٌ.

#### بات

# عمل محانے پرخوش ہوناریا نہیں

صدیث: ایک شخص نے پوچھا: اے اللہ کے رسول! آدمی ایک عمل کرتا ہے، پس وہ عمل اس کو پیند آتا ہے، پھر جب وہ عمل کی ایک شخص نے پوچھا: اے اللہ کے رسول! آدمی ایک عمل کی بات اچھی گئی ہے (پس کیا یہ بات ریاء میں شامل ہے؟) نبی مِیالِیْمَا اِن فِی فرمایا: له اَجْوَ اَن ِ: اَجْوُ السّرِّ، وَ اَجْوُ العلانية: اس کے لئے دو تواب ہیں: پوشیدہ کا تواب اور آشکارا کا تواب!

تشری : اس صدیث کا راوی ابوسفیان شیبانی الأصغو البُرُ جُمی الکوفی معمولی راوی ہے: صدوق له أوهام ، اس لئے امام ترندی رحمه الله نے حدیث کوغریب قرار دیا ہے، نیز حبیب کے دوسرے شاگر دامام اعمش وغیره اس حدیث کومرسل روایت کرتے ہیں۔ یعنی آخر میں حضرت ابو ہریرہ رضی الله عنہ کا ذکر نہیں کرتے ، مگر اس حدیث کے شواہد ہیں، مشکل ق (حدیث ۱۳۲۵ ہاب الویاء والسمعة) میں ترندی کے حوالہ سے حضرت ابو ہریہ وضی الله عنہ کی سے حدیث مروی ہے: انھوں نے عرض کیا: یارسول الله! رات ایسا ہوا کہ میں گھر میں نماز پڑھ رہا تھا، اچا تک ایک میں حدیث مروی ہے: انھوں نے مجھے نماز پڑھتے ویکھا، تو کیا ، تجھے یہ بات اچھی گی کہ انھوں نے مجھے نماز پڑھتے ویکھا، تو کیا ، تجھے یہ بات اچھی گی کہ انھوں نے مجھے نماز پڑھتے ویکھا، تو کیا وائس سے بات وکھا نے اور سنانے میں شار ہوگی؟ آپ نے فرمایا: رَحِمَكَ اللّهُ یَا أَبَا هُریوة! لَكَ أَجْوَانِ: أَجْوُ السّرِ وَاجْوُ الْعَلَانِيَةِ: ابو ہریہ اِتْمَ یِرالله کی رحمت! تمہنارے لئے دواجر ہیں: یوشیدہ کا اجراور آشکارا کا اجراور آشکارا کا اجراور آشکارا کا اجراد کیا کہ کو دواجر ہیں: یوشیدہ کا اجراور آشکارا کا اجراد کیا کہ معرفی کیا کہ کو دواجر ہیں: یوشیدہ کا اجراور آشکارا کا اجراد کو دواجر ہیں: یوشیدہ کا اجراد آشکارا کا اجراد کیا کہ کو دواجر ہیں: یوشیدہ کا اجراد آشکارا کا اجراد کو دواجر ہیں: یوشیدہ کیا جو دیکھیں کو دواجر ہیں: یوشیدہ کا اجراد آشکارا کا اجراد کیا کہ کو دواجر ہیں: یوشیدہ کا اجراد آشکارا کا اجراد کیا کہ کو دواجر ہیں: یوشیدہ کا اجراد آشکار کیا کہ کو دواجر ہیں: یوشیدہ کیا کیا کہ کو دواجر ہیں کیا کیا جو دواجر ہیں کیا کہ کو دواجر ہیں کیا کہ کو دواجر ہیں کو دواجر ہیں کیا کہ کو دواجر ہیں کیا کہ کو دواجر ہیں کو دواجر ہیں کیا کہ کو دواجر ہیں کیا کیا کہ کو دواجر ہیں کیا کہ کو دواجر ہیں کو دواجر ہیں کیا کہ کو دواجر ہیں کو دواجر ہیں کو دواجر ہیں کیا کہ کو دواجر ہیں کو دواجر ہیں کیا کہ کو دواجر ہیں کو دواجر

اور حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: نبی مِلاَیْقِیَلَہٰ سے بوچھا گیا: ایک شخص عمل خیر کرتا ہے اور لوگ اس عمل کی وجہ سے اس کی تعریف کرتے ہیں تو اس کا کیا حکم ہے؟ لینی بیریاء ہے یانہیں؟ نبی مِلاَیْقِیَلِہٰ نے فرمایا: تِلْكَ عَاجِلُ بُشُرَى الْمُؤْمِن : وهموتمن كى جلد ملنے والى خوشخرى با

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب قدس سرہ نے اس حدیث کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ بندے نے ایک عمل صرف اللہ کی خوشنو دی کے لئے کیا، کوئی دوسرا جذبہ کار فرمانہیں تھا، مگر جب عمل بار گاہِ خداوندی میں قبول ہوا، تو وہ قبولیت زمین میں اتری اور لوگ اس کی تعریف کرنے گے اور اس سے محبت کرنے لگے، پس بیمؤمن کے لئے ایڈوانس خوشخری ہے، یہ دکھانے اور سنانے کے لئے عمل کرنانہیں ہے۔

### [٠٤٠] بابٌ

[٣٣٧٦] حدثنا مُحمدُ بنُ الْمُثَنَّى، نَا أَبُوْدَاوُدَ، نَا أَبُوْ سِنَانِ الشَّيْبَانِيُّ، عَنْ حَبِيْبِ بنِ أَبِي ثَابِتٍ، عَنْ أَبِى صَالِحٍ، عَنْ أَبِى هريرةَ، قَالَ: قَالَ رَجُلٌّ: يَارسولَ اللهِ! الرَّجُلُ يَعْمَلُ الْعَمَلَ، فَيَسُرُّهُ، فَإِذَا اطُلِعَ عَلَيْهِ أَعْجَبَهُ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " لَهُ أَجْرَانِ: أَجْرُ السِّرِّ، وأَجْرُ الْعَلَانِيَةِ "

هٰذَا حديثُ غريبٌ، وَقَدْ رَوَى الْأَعْمَشُ وَغَيْرُهُ عَنْ حَبِيْبِ بِنِ أَبِي ثَابِتٍ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنِ النبيّ صلى الله عليه وسلم مُرْسَلًا.

وَقَدْ فَسَّرَ بَعْضُ أَهُلِ الْعِلْمِ هَٰذَا الحديثَ: " إِذَا اطَّلِعَ عَلَيْهِ فَأَعْجَبَهُ": إِنَّمَا مَعْنَاهُ: أَنْ يُعْجِبَهُ ثَنَاءُ النَّاسِ عَلَيْهِ بِالْخَيْرِ، لِقَوْلِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم: " أَنْتُمْ شُهَدَاءُ اللهِ فِي الأَرْضِ" فَيُعْجِبُهُ ثَنَاءُ النَّاسِ عَلَيْهِ بِهِ لَذَاءُ فَلْ أَنْ أَعْجَبُهُ لَيَعْلَمَ النَّاسُ مِنْهُ الْحَيْرَ، وَيُكَوَّمَ، وَيُعَظَّمَ عَلَى ذَلِكَ، فَهَذَا رِيَاءً. النَّاسِ عَلَيْهِ لِهَذَا، فَأَمَّا إِذَا أَعْجَبَهُ لِيَعْلَمَ النَّاسُ مِنْهُ الْحَيْرَ، وَيُكُوَّمَ، وَيُعَظَّمَ عَلَى ذَلِكَ، فَهَذَا رِيَاءً.

وَقَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ: إِذَا اطَّلِعَ عَلَيْهِ فَأَعْجَبَهُ: رَجَاءَ أَنْ يَعْمَلَ بِعَمَلِهِ، فَيَكُونَ لَهُ مِثْلُ أَجُوْرِهِمْ، فَهَذَا لَهُ مَذْهَبٌ أَيْضًا.

ترجمہ: بعض اہل علم نے اس مدیث کی شرح ہے کی ہے:قولہ إذا اطّلع علیه فَأَعْجَبَهُ: جب اس عمل سے کوئی واقف ہو گیا تو یہ بات اس کواچھی لگی، اس مدیث کا مطلب ہے ہے کہ اس کوخوش کر بے لوگوں کا اس عمل پراچھی تعریف

کرنا، کیونکہ حدیث شریف میں ہے: انتگر شکھداء الله فی الارض: تم یعنی بیامت زمین میں اللہ کی گواہ ہے، چنا بچہ اس کوخوش کرتا ہے اس مل پرلوگوں کا تعریف کرنا، اس حدیث کے پیش نظر .....پس رہی وہ صورت جبکہ اس کو بہ بات پسند آئے کہ لوگ اس کا بینکہ عمل جان لیں اور اس کا اگرام کیا جائے اور اس عمل کی وجہ سے اس کی تعظیم کی جائے تو یہ ریاء ہے .....اور بعض اہل علم نے کہا: جب اس عمل سے لوگ واقف ہو گئے پس اس کو وہ بات اچھی گئی اس امید سے کہ وہ واقف ہو نے والا اس کے موافق عمل کرے گا ( یہی توجیہ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب ؓ نے فرمائی ہے) پس اس کو ملے گا عمل کرنے والوں کے تو اب کے مانند ( کیونکہ حدیث میں ہے: مَنْ سَنَّ سُنَّةً حَسَنَةً، فَلَهُ أُخْرُهَا، وَ اللہ عَمِلَ بِهَا: جوکوئی اچھا طریقہ جاری کرتا ہے تو اس کو اس پڑمل کا اجرماتا ہے، اور جو اس راہ پر چلتے ہیں ان کا مجمی اجرماتا ہے، اور جو اس راہ پر چلتے ہیں ان کا مجمی اجرماتا ہے، اور جو اس راہ پر چلتے ہیں ان کا مجمی اجرماتا ہے) پس اس توجیہ کے لئے بھی جانے کی راہ ہے، یعنی بیتوجیہ بھی اچھی ہے۔

خلاصہ:امام تر مذی رحمہ اللہ نے حدیث کی دوتو جیہیں کی ہیں: پہلی تو جیہ: وہ ہے جوحفرت شاہ ولی اللہ صاحب نے حضرت الوذر رضی اللہ عنہ کی حدیث کی گئے ہے کہ جب اس کاعمل اللہ کے یہاں مقبول ہوا اور وہ مقبولیت زمین میں اللہ کے اس نیک بندے اس نیک بندے گواہ ہیں، الری تو لوگوں نے اس نیک بندے کی تعریف شروع کی ، تو بیر یا خہیں ، کیونکہ نیک بندے زمین میں اللہ کے گواہ ہیں، کی تعریف نیک فال ہے ۔۔۔۔ دوسری تو جیہ امام تر مذک نے وہ کی ہے جو حضرت شاہ صاحب نے حضرت او ہیں ابو ہر رہ ہی تعریف کی ہے کہ اس کا میمل دوسروں کے لئے ترغیب کا باعث بنا ، اس لئے عمل کے آشکار اہونے کا بھی تو اب ملے گا ۔۔۔۔ اور درمیان میں امام تر فدک نے بیریان کیا ہے کہ ریا ءوسمعہ اس صورت میں ہے جب آدمی چاہے کہ اس کے نیک عمل کا لوگوں کو پہتہ چلے ، اور لوگ اس نیک عمل کی وجہ سے اس کا کرام اور تعظیم کریں تو بیریاء وسمعہ ہے۔

# بابُ الْمَرْءِ مَعَ مَنْ أَحَبَّ

### محبت آخرت میں معیت کا ذریعہ ہے

اس باب میں امام تر فدی تے تین حدیثیں ذکر کی ہیں:

حدیث (۱): پیحدیث اشعث بن سوارکندی کی وجہ سے ضعف ہے، گراس باب میں اور بھی روایات ہیں، اس کئے حدیث کے ضعف سے مضمون پراثر نہیں پڑتا، حضرت انس بیان کرتے ہیں: بی صِلاَتُهَا کَیْمُ نَا الْمَوْءُ مَعَ مَنْ أَحَبُ: وَمِی اَللَّهُ کَا اللَّمَوْءُ مَعَ مَنْ أَحَبُ: آدمی (آخرت میں) اس کے ساتھ ہوگا جس سے اس کو مجت ہے۔ وللہ مَا انحَدَسَبَ: اور اس کے لئے وہ ہوگا جو اس نے کمایا ہے، یعنی وہ اپنے ممل کے مطابق جنت میں اپنے درجہ میں ہوگا، گراس کے لئے اپنے محبوب سے ملنے کا موقعہ ہوگا۔ حدیث (۲): حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: ایک شخص نبی صِلاَتُهُ اِللَّمَ کَا مِن اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: ایک شخص نبی صِلاَتُهُ اِللہ کے درسول! قیامت کب بریا ہوگی؟ پس نبی صِلاَتُهُ اِللہُ نماز کے لئے کھڑے ہوئے یعنی سائل کا جواب نہیں پوچھا: اے اللہ کے دسول! قیامت کب بریا ہوگی؟ پس نبی صَلاَتُهُ اِللہُ نماز کے لئے کھڑے ہوئے یعنی سائل کا جواب نہیں

دیا، کیونکہ نماز کاوقت آگیا تھا، پھر جب آپ نے نماز پوری کی تو پوچھا: قیامت کے بارے میں پوچھنے والا کہاں ہے؟

اس شخص نے عرض کیا: حاضر ہوں اے اللہ کے رسول! پس آپ نے پوچھا: تو نے قیامت کے لئے کیا تیاری کر رکھی ہے؟ (جواتنی بیتا بی سے قیامت کا انتظار کر رہاہے؟) اس نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میں نے قیامت کے لئے کچھ بہت زیادہ نماز روزہ تیار نہیں کیا، مگر میں اللہ اور اللہ کے رسول سے مجت رکھتا ہوں۔ پس نبی قیالیہ آئے نے فر مایا: الْمَرْءُ مَعَ مَنْ أَحْبَدُتَ: اور آپ مَعَ مَنْ أَحْبَدُتَ: اور آپ اس کے ساتھ ہوگا جس سے اس کو مجت ہے، وَ أَنْتَ مَعَ مَنْ أَحْبَدُتَ: اور آپ اس کے ساتھ ہو نگے جس سے آپ کو مجت ہے، حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں: پس میں نے مسلمانوں کو اسلام کے بعد کسی چیز سے اتناخوش ہوئے۔

بعد کسی چیز سے اتناخوش ہوتے ہوئے نہیں دیکھا جتناوہ حضرات اس بشارت سے خوش ہوئے۔

تشری اساتھ ہونے کا باللہ نہیں ہے کہ محب اور محبوب کا درجہ اور مرتبہ بالکل ایک ہوجائے گا، بلکہ ساتھ ہونے کا مطلب میہ ہوگا، گران کو ملاقات کا موقع ملے ہونے کا مطلب میہ ہوگا، گران کو ملاقات کا موقع ملے گا، درجاتِ جنت کا تفاضل ملاقات سے مانع نہیں ہوگا۔ جیسے خادم کا اپنے مخدوم کے ساتھ اور تابع کا اپنے متبوع کے ساتھ الیہ ہوتا ہے، اور یکھی بہت بردا شرف اور بہت بردی نعمت ہے۔

اور بیرحدیث سورۃ النساء کی آیت (۲۹ و ۷۰) کے انداز پر ہے، ارشاد پاک ہے: ''اور جو محف اللہ اور اللہ کے رسول کا کہنا مانے گاوہ اس محض کے ساتھ ہوگا، جس پر اللہ تعالی نے انعام فرمایا ہے، یعنی انبیاء، صدیقین، شہداء اور صلحاء کے ساتھ ہوگا۔ اور یہ حضرات بہت اجھے رفیق ہیں، یہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے فضل ہے، اور اللہ تعالیٰ کافی جانے والے ہیں ۔۔۔۔۔۔ اور اس کی وضاحت حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی اس حدیث میں ہے جو تفسیر ابن کثیر میں اس آیت کے ذیل میں ابن مر دویہ اور طبر انی کی سند سے قل ہوئی ہے، اس کا حاصل ہے۔

ایک شخص آنخضرت مِتَالِنْفِیَکِیْم کی خدمت میں حاضر ہوا، اور عرض کیا: یارسول اللہ! جھے اپنی ہوی، اپنی اولا داور اپنی جان ہے بھی زیادہ آپ میں ہوتا ہوں اور آپ جھے یاد آتے جان ہے بھی زیادہ آپ میں ہوتا ہوں اور آپ جھے یاد آتے ہیں تو میں بے قرار ہوجا تا ہوں اور جب تک حاضر خدمت ہوکر آپ کود کھے ہیں لیتا صبر نہیں آتا، پھر جب میں اپنے مرنے کا اور آپ کی وفات کے بعد انبیا علیہم السلام کے بلند

مقام پرہونے اور میں اللہ جانے جنت میں جاؤں گا بھی یا نہیں! اورا گرگیا بھی تواس بلندمقام تک میری رسائی کہاں؟
پس بظاہرآپ کے دیدار سے محرومی رہے گی ، یہ بات سوچ کر میں پریشان ہوجاتا ہوں۔ نی سِطانی نے اس کی بات کا کوئی جواب نہیں دیا ، یہاں تک کہ سورہ نساء کی ندکورہ آیت نازل ہوئی: ﴿وَمَنْ يُطِعَ اللّٰهُ وَالرَّسُولَ فَاُولَٰلِكَ مَعَ اللّٰهِ عَلَيْهِمْ ﴾ الآیة اس آیت کے زول پر نی سِلیٰتَیَا نے اس کوخو خبری سائی کہ جبتم کو تجی محبت ہوگ میں اللّٰهِ مَاللهُ عَلَيْهِمْ ﴾ الآیة اس آیت کے زول پر نی سِلیٰتَیَا نے اس کوخو خبری سائی کہ جبتم کو تجی محبت ہوگ ۔ تم الله اور الله عملی معبت اور الحامت کے باہمی الزوم یہ اللہ عنہ باہمی الزوم کو بہت کے بارے میں غلط نہی ہے، وہ محبت اور الحامت کے باہمی از وم کوئی سے بوالا عنہ کے باہمی الزوم کی نہیں جو الحامت ہے ، اگر محبت کے بارے میں غلط نہی ہو ہوئی اور دکھا و ہے کی محبت کو نیوں میں ایسے لوگوں کی نہیں جو آتا ہے کہ نے مضیلت نہیں ، یہ ضیلت صرف تجی محبت کا دی والوں کے لئے یہ فضیلت نہیں ، یہ ضیلت صرف تجی محبت کا دعوی کرتے ہیں ، مگر نماز تک نہیں پڑھتے ، ایک مسلمانوں میں ایسے لوگوں کی کی نہیں جو آتا ہے مدنی سِلیٰتُ اللہ محبت کا دعوی کرتے ہیں ، مگر نماز تک نہیں پڑھتے ، ایک محبت کا آخرت میں وہال جان بن جائے ، اس محض حاب کا آخرت میں وہال جان بن جائے ، اس محض حاب کا محبت نبوی کا دم بحبت کی میں ہوئی عرب سے نبوی کا دم بحبت کی میں ہوئی اس کواس تجو فی محبت پر سزادی جائے : یہ بات ممکن ہے۔

# [٤١] بَابُ الْمَرْءِ مَعَ مَنْ أَحَبَّ

[٧٣٧٧] حدثنا أَبُو هِ شَامِ الرِّفَاعِيُّ، نَا حَفُصُ بنُ غِيَاثٍ، عَنْ أَشْعَتُ، عَنِ الْحَسَنِ، عَنْ أَنَسِ بنِ مَالِكٍ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: "الْمَرْءُ مَعَ مَنْ أَحَبَّ، وَلَهُ مَا اكْتَسَبَ" وفى الباب: عَنْ عَلِيٍّ، وَعَبْدِ اللَّهِ بنِ مَسْعُوْدٍ، وَصَفُوانَ بنِ عَسَّالٍ، وأَبِي هُريرةَ، وَأَبِي مُوْسَى، هَذَا حديثُ حسنٌ غريبٌ مِنْ حَدِيْثِ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ، عَنْ أَنَس.

[٣٧٧٨] حدثنا عَلِيٌ بنُ حُجْرٍ، نَا إِسْمَاعِيْلُ بنُ جُعْفَرٍ، عَنْ حُمَيْدٍ، عَنْ أَنَسٍ، أَنَّهُ قَالَ: جَاءَ رَجُلُّ إِلَى رَسُولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم فَقَالَ: يَارسولَ اللهِ! مَتَى قِيَامُ السَّاعَةِ؟ فَقَامَ النبيُ صلى الله عليه وسلم إلَى الصَّلَاةِ، فَلَمَّا قَضَى صَلَا تَهُ قَالَ: "أَيْنَ السَّائِلُ عَنْ قِيَامِ السَّاعَةِ؟" فَقَالَ الرَّجُلُ: أَنَا عَليه وسلم إلَى الصَّلَاةِ، فَلَمَّا قَضَى صَلَا تَهُ قَالَ: يَارسولَ اللهِ! مَا أَعُدَدْتُ لَهَا كَبِيْرَ صَلَاةٍ وَلاَ صَوْمٍ، إلَّا يَارسولَ اللهِ! مَا أَعُدَدْتُ لَهَا كَبِيْرَ صَلَاةٍ وَلاَ صَوْمٍ، إلَّا قَلْ أَجِبُ اللهِ وَرَسُولُهُ، فَقَالَ رَسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " الْمَرْءُ مَعَ مَنْ أَحَبَّ، وَأَنْتَ مَعَ مَنْ أَحْبُ، وَأَنْتَ مَعَ مَنْ أَحْبُ، وَأَنْتَ مَعَ مَنْ أَحْبُ، وَأَنْتَ مَعَ مَنْ أَحْبُ.

[٢٣٧٩] حدثنا مُحمودُ بنُ غَيْلاَنَ، نَا يَحْييَ بنُ آدَمَ، نَا سُفْيَانُ، عَنْ عَاصِمِ، عَنْ زِرِّ بْنِ

حُبَيْشٍ، عَنُ صَفُوَانَ بَنِ عَسَّالٍ، قَالَ: جَاءَ أَعْرَابِيِّ جَهُوْرِيُّ الصَّوْتِ، فَقَالَ: يَامُحَمَّدُ! الرَّجُلُّ يُحِبُّ الْقَوْمَ، وَلَمَّا يَلْحَقُ هُوَ بِهِمْ؟ فَقَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم:" الْمَرْءُ مَعَ مَنْ أَحَبَّ" هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

حدثنا أَحْمَدُ بنُ عَبْدَةَ الضَّبِّيُّ، نَا حَمَّادُ بنُ زِيْدٍ، عَنْ عَاصِمٍ، عَنْ زِرِّ، عَنْ صَفُوانَ بنِ عَسَّالٍ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم نَحُو حَدِيْثِ مَحْمُودٍ.

وضاحت: تیسری حدیث میں سفیان توری کے الفاظ عن صفوان بن عسالِ قال: جاء أعرابي ہیں اور حماد بن زید کے الفاظ عن صفوان بن عسال عن النبی صلی الله علیه و سلم ہیں، باقی احمد بن عبدة کی حدیث بھی محمود بن غیلان کی حدیث کی طرح ہے، اور کوئی فرق نہیں۔

# بابُّ فِي حُسْنِ الظَّنِّ بِاللَّهِ تَعَالَىٰ

### اللدتعالى كےساتھ حسن ظن ركھنا

حدیث قدسی: الله تعالی ارشاد فرماتے ہیں: أَنَا عند ظنَّ عبدی بِیْ، و أَنَا مَعَهُ إِذَا دَعَانِیْ: میں میرے ساتھ میرے بندے کے گمان کے پاس ہوں اور میں اس کے ساتھ ہوں، جب وہ مجھے پکار تاہے۔

تشر كى: يمتفق عليه حديث ہے اوراس ميں دومضمون ہيں:

پہلامضمون: ایمان: خوف ورجاء کی مرکب کیفیت کا نام ہے، گر غالب رجاء دبنی چاہئے۔ زندگی میں بھی اور موت کے وقت بھی، اگر بندے کا گمان یہ ہے کہ اللہ تعالی اس کی معمولی کوتا ہیوں سے درگذر فرما ئیں گے تو ایسا ہی ہوگا، اور اگر وہ گمان کرتا ہے کہ اس کی خردہ گیری کی جائے گی یعنی اس کی معمولی با توں پر بھی پکڑ ہوگی تو ایسا ہی ہوگا، پھر وہ زندگی میں بھی پریشان رہے گا اور موت کے وقت بھی رحمت سے مایوس ہوگا، اس لئے بندے کو اللہ کے ساتھ اچھا گمان رکھنا چاہئے۔

واقعہ: حجاج بن یوسف تقفی جو بڑا ظالم حاکم گذراہے، جب مرضِ موت میں مبتلا ہوا تو اس کو سخت تکلیف سے سابقہ پڑا۔ اس کی ماں نے اس سے کہا: تو نے کر توت ہی ایسے کئے ہیں کہ مجھے سخت تکلیف ہو، ماں کی یہ بات سن کر وہ سنجل گیا، اس نے ماں سے بوچھا: امی! بتا اگر آخرت میں میرا فیصلہ مجھے سونپ دیا جائے تو تو میرے لئے کیا فیصلہ کرے گی؟ جنت کایا جہنم کا؟ ماں نے جواب دیا: بیٹا! میں تو جنت کا فیصلہ کروں گی، اس پر ججاج نے کہا: پس امی سن! میرا خدا جھ پر تجھے سے زیادہ مہر بان ہے! کہتے ہیں: جب اس کی سہ بات حضرت حسن بھری رحمہ اللہ کو کہنے تو افوں نے لوگوں کو منع کیا کہ جاج کو برامت کہو، ممکن ہے اللہ تعالی اس کی اس بات پر اس کی بخشش فرمادیں۔

دوسرامضمون: بنده جب الله سے دعا کرتا ہے یا الله کا ذکر کرتا ہے تو الله تعالیٰ بندے کے ساتھ ہوتے ہیں ، سورہ الله وہ آیت ۱۸۱ میں بھی مضمون آیا ہے ، ارشاد پاک ہے: ''اور جب آپ سے میرے بندے میرے متعلق پوچس تو (آپ میری طرف سے کہددیں): میں قریب ہوں ، درخواست کرنے والے کا مطالبہ منظور کر لیتا ہوں جبکہ وہ میری بارگاہ میں درخواست پیش کرتا ہے'' بلکہ بخاری شریف (حدیث ۲۵۰۵) میں یہ بھی ہے کہ اگر بندہ مجھا ہے دل میں یاد کرتا ہوں ، اور اگروہ مجھے کی مجمع میں یاد کرتا ہے تو میں بھی اس کوان سے بہتر کو اور کے مجمع میں یاد کرتا ہوں۔ اور اگروہ مجھے کی مجمع میں یاد کرتا ہوں۔

فائدہ مفسر قرطبیؓ نے بیان کیا ہے کہ گناہوں پر اصرار کے ساتھ مغفرت کا امیدوار رہنامحض نادانی اور دھوکا خور دگی ہے، یہ تو مرجمہ کا فدہب ہے (کہ ایمان کے ساتھ کوئی گناہ مصز نہیں) (فتح الباری۳۸۲:۱۳)

اس کی تفصیل میہ ہے کہ ترغیب اور فضائل کی روایتیں نیک بندوں کے لئے ہیں، کیونکہ ان کی مثال تیار مکان پر پینٹ کی ہے، اگر مکان کا ڈھانچہ ہوا ہوں ہوا ہوا ہوں ہو پینٹ کھاتا ہے مجل خوبصورت نظر آتا ہے، اور اگر ڈھانچہ ہی تیار نہ ہولیتی آدمی کا فر ہوتو پینٹ ہوا ہیں ہوگا؟ اور اگر بلڈنگ تو تیار ہو، مگر اس پر پلاستر ہوا ہوا نہ ہو، تو پینٹ پکھنہ کچھ فاکدہ دے گا، مگر کوئی خاص فاکدہ نہ ہوگا، اس لئے قرطبی رحمہ اللہ نے فر مایا کہ جو بندے کمیرہ گنا ہوں میں مبتلا ہیں یا فرائض کے تارک ہیں اور خوش کمان ہیں کہ ہماری مغفرت ضرور ہوجائے گی کیونکہ اللہ تعالی غفور " دحیہ ہیں، مگر ساتھ ہی ان کی پکڑ بھی سخت ہے، اور یہ ویون با تیں قر آن کریم میں ساتھ ساتھ ہیں۔ سورۃ الحجر (آیات ۴۹ و ۵۰) میں ہے: '' آپ میرے بندوں کو اطلاع کردیں کہ میں بڑا مغفرت اور حمت والا ہوں اور میری سز ابروی دردنا کے ہے''

## [٢٤-] بابُّ فِي حُسنِ الظَّنِّ بِاللَّهِ تَعَالَى

[٧٣٨٠] حدثنا أَبُو كُرِيْبٍ، نَا وَكِيْعٌ، عَنْ جَعْفَرِ بِنِ بُرْقَانَ، عَنْ يَزِيْدَ بِنِ الْأَصَمِّ، عَنْ أَبِيْ هريرةَ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " إِنَّ اللهَ تَعَالَى يَقُولُ: أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِى بِي، وَأَنَا مَعَهُ إِذَا دَعَانِيْ، هٰذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ.

# بابُ ماجاء في الْبِرِّ وَالإِثْمِر

## نیکی اور گناه کابیان

حدیث: حضرت نوّاس رضی الله عند بیان کرتے ہیں: ایک شخص نے نبی مِلاَیْ اَیک اور گناه کی حقیقت بوچی، آپ کے نے فرمایا: الْبِرُ حُسْنُ الْحُلُقِ: نیکی اجھے اخلاق کا نام ہے، والإثمر مَا حَاكَ فِی نَفْسِكَ، وَكُوهْتَ أَنْ يَطَلِعَ

النَّاسُ عَلَيْهِ: اور گناه وه کام ہے جو تیرے دل میں جم جائے ،اور تو نہ چاہے کہ لوگ اس سے واقف ہوں۔

تشری کے: البِرُ : مختلف استعالات میں مختلف معانی میں آتا ہے ،مگر اس کے عام معنی نیکی کے ہیں ،خواہ کوئی سی نیکی ہو۔ پس بیا کیک جامع لفظ ہے اور تمام عقائد حقد واعمال صالحہ کوشامل ہے۔ سورۃ البقرہ (آیت ۱۷۷) میں عقائد واعمال صالحہ کے مجموعہ پراس کا اطلاق کیا گیا ہے ، اور اس حدیث میں ہے کہ البِرّ: اچھا خلاق کا نام ہے ، یعنی لوگوں کے ساتھ میل جول میں اچھا برتا و کرنا نیکی ہے ، یہ البو کے خاص معنی ہیں یا یہ کہا جائے کہ اس حدیث میں البر کا اطلاق: اعمالِ صالحہ کی افضال نوع پر کیا گیا ہے ،خواہ بیا فضل ہونا عام ہویا مخاطب کے لیاظ سے ہو۔

اورالإشمر (گناه): وه کام ہے کہ آ دمی ضبا ہے کہ کوئی اس سے واقف ہو، کیونکہ مؤمن کا دل ایک سوٹی ہے، کسی کام سے اس کا بے چین ہونا اس کام کے برے ہونے کی دلیل ہے (بیض مون تحفیدہ: ۲۳۵ میں بھی ہے)

لغت: حَاكَ الشیعُ فِی صَدْرِ ہِ، أَوْ قَلْبِهِ، یَحُو لَا حَوْ گَا: دل میں بیٹھ جانا، جم جانا، یعنی گناه وہ ہے جو دل میں جم جائے، بار باراس کا خیال آئے، کا نٹے کی طرح وہ بات دل میں چھے: توبیعلامت ہے کہ وہ گناه کا کام ہے۔

## [٤٣-] بابُ ماجاء في الْبِرِّ وَالإِثْمِر

[ ٢٣٨١ ] حدثنا مُوْسَى بنُ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ الْكِنْدِيُّ الْكُوْفِیُّ، نَا زَیْدُ بنُ الْحُبَابِ، نَا مُعَاوِیَهُ بنُ صَالِح، ثَنِیْ عَبْدُ الرَّحْمٰنِ بنُ جُبَیْرِ بنِ نَفَیْرِ الْحَضْرَمِیُّ، عَنْ أَبِیْهِ، عَنِ النَّوَّاسِ بنِ سَمْعَانَ، أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رسولَ اللهِ صلى الله علیه وسلم عَنِ الْبِرِّ وَالإِثْمِ، فَقَالَ النبیُ صلی الله علیه وسلم: "الْبِرُّ حُسْنُ الْخُلُقِ، وَالإِثْمُ مَاحَاكَ فِیْ نَفْسِكَ، وَكُوهْتَ أَنْ يَطَلِعَ النَّاسُ عَلَيْهِ" وسلم: "الْبِرُّ حُسْنُ الْخُلُقِ، وَالإِثْمُ مَاحَاكَ فِیْ نَفْسِكَ، وَكُوهْتَ أَنْ يَطْلِعَ النَّاسُ عَلَيْهِ" حدثنا بُنْدَارٌ، نَا عَبْدُ الرَّحْمٰنِ بنُ مَهْدِی، نَا مُعَاوِیَهُ بنُ صَالِح، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ نَحُوهُ إِلَّا أَنَّهُ وَلَا شَعْلَ اللهُ علیه وسلم، هذَا حدیثُ حسنٌ صحیحٌ.

وضاحت: پہلی سندمعاویة بن صالح کے شاگر دزید بن الحباب کی ہے، اس میں أنَّ رجلًا سَأَلَ ہے اور دوسری سندعبدالرحمٰن بن مهدی کی ہے، اس میں سَأَلْتُ النبعَّ صلی الله علیه وسلم ہے، یعنی یہ بات خود حضرت. نواسؓ نے یوچھی تھی، باقی کوئی فرق نہیں۔

بابُ ماجاء فِي الْحُبِّ فِي اللهِ

الله کے لئے محبت کرنے کابیان

انسان مدنی الطبع ہے، باہمی تعلقات اس کی ناگز بر ضرورت ہے، اور تعلقات کا اعلی معیار'' محبت' ہے، لوگول

میں اُنس و محبت ہوگی تو وہ ایک دوسر ہے کو نفع پہنچا سکیں گے، اس کے بغیر نہ خود دوسروں سے مانوس ہو سکتے ہیں اور نہ دوسر ہے اس ہو نگے ، پھر محبت کی مختلف و جوہ ہیں، اور بہتر محبت وہ ہے جو بےغرض ہو، اس لئے ضروری ہے کہ مؤمن کی مؤمن سے محبت اللہ کے لئے ہواور اس کے احکام کے ماتحت ہو، یعنی دوسروں سے مانوس ہونا اور ان کو اپنے سے مانوس کر نالوجہ اللہ ہوکوئی اور دنیوی غرض اس میں شامل نہ ہو، چنا نچہ احادیث میں الی محبت کے بہت فضائل آئے ہیں، ایک حدیث میں ایس محبت کے بہت فضائل آئے ہیں، ایک حدیث میں ہے:" بندول کے اعمال میں اللہ کوسب سے زیادہ پہندوہ محبت ہے جو اللہ کے لئے ہو، اور وہ بغض پہند ہے جو اللہ کے لئے ہو' (ابوداؤد) اور دوسری حدیث قدسی میں ہے:" میری محبت ان لوگوں کے لئے واجب ہے جو باہم میری وجہ سے مجات کرتے ہیں، میری وجہ سے ملا قات کرتے ہیں، اور میری وجہ سے جو باہم میری وجہ سے مطاقات کرتے ہیں، اور میری وجہ سے ایک دوسر سے برخرج کرتے ہیں' (موطاما لک)

حدیث قدی الله تبارک و تعالی فرماتے ہیں: 'میری عظمت کی وجہ سے ایک دوسرے سے محبت کرنے والوں کے لئے نور کے ایسے منبر ہو نگے جن پرانبیاءاور شہداءر شک کریں گے''

لغات:المُتَحَابُّوْنَ: ایک دوسرے سے محبت کرنے والے،تَحَابُّوْا: باہم محبت کرنا .....البَحَلَال:عظمت، بلندی مرتبہ .....غَبَطَ (ض)غَبْطًا فلاناً: رشک کرنا،کسی کی ترقی یا خوشحالی دیکھ کراس کے زوال کی تمنا کے بغیراپنے لئے اس جیسی حالت کی آرز وکرنا۔

تشری جس طرح بروں کے متعلقین لین استاذ کے خواجہ طاش، بزرگوں کے مریدین، اور بادشاہ کے مصاحبین: اپنے بڑے کے لحاظ سے آپس میں خوشگوار تعلقات رکھتے ہیں، اس طرح مؤمن بندے اللہ کی عظمت وبزرگی کی وجہ سے جو آپس میں محبت کا تعلق رکھتے ہیں: وہ قابل رشک ہے، انبیاءاور شہداء اس تعلق پرشک کرتے ہیں، گراس سے ان کا مرتبہ بھے بلند نہیں ہوجاتا، آدمی بھی ایسی چیز کی خواہش کرتا ہے جو اس کے مرتبہ سے کم ترہوتی ہیں، گراس سے ان کا مرتبہ بھے بلند نہیں ہوجاتا، آدمی بھی ایسی چیز کی خواہش کرتا ہے، علاوہ ازیں: رشک بھی بمعنی ہے، جیسے مرغ کھانے والا کسی کو اچار کھاتا و بھتا ہے تو اس کے منہ میں پانی آجاتا ہے، علاوہ ازیں: رشک بھی بمعنی بیندیدگ آتا ہے، علاوہ ازیں: رشک بھی بمعنی ان تُحمَلَ الغیبی: یُمکن أن تُحمَلَ الْغِبْطَةُ هنا علی اسْتِحْسَانِ الأمرِ المرضی المحمود فِعُلُه (مرقات ۲۵۳۹)

حدیث (۲): نبی سِلانیکی نیم نیال است می کوگول کوالله تعالی اپناسایه عنایت فرما کیں گے، جس دن ان کے سامیہ کے علاوہ کوئی سامینہیں ہوگا: (۱) انصاف پرور پیشوا (۲) اور وہ جوان جواللہ کی عبادت میں پروان چڑھا (۳) اور وہ شخص جس کا دل مسجد میں اٹکا ہوا ہے جبکہ وہ مسجد سے نکلتا ہے، یہاں تک کہ وہ مسجد کی طرف لوٹ آتا ہے (۳) اور وہ دوخص جواللہ کے لئے ایک دوسرے سے محبت کرتے ہیں، وہ دونوں اس پرا کھٹے ہوتے ہیں اور جدا ہوتے ہیں (۵) اور وہ خص جس نے اللہ کو تنہائی میں یاد کیا پس اس کی دونوں آئے کھیں بہہ پڑیں (۲) اور وہ خض جس کو خاندانی خوبیوں والی خوبصورت

عورت نے دعوت عیش دی، پس اس نے کہدویا: میں اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہوں (۷)اور وہ مخص جس نے کوئی خیرات کی، یں اس خیرات کو چھپایا، یہاں تک کہاس کے بائیں ہاتھ نے نہیں جانااس کو جواس کے دائیں ہاتھ نے خرچ کیا۔ تشریکے: وہ خوش نصیب بندے جن کو قیامت کے دن اللہ کا سایہ نصیب ہوگا وہ سات میں منحصر نہیں ،اس حدیث میں سات کا ذکر بطور مثال ہے، دیگر روایات میں ان کے علاوہ بندوں کا بھی ذکر آیا ہے، یہ بندے بڑے خوش نصیب ہیں۔میدانِ محشر میں جب سب لوگ انتہائی پریثان ہونگے: پیربندے اللہ کے سابیمیں آرام سے ہونگے۔ اورالله کی عبادت میں پروان چڑھنے کا مطلب بیہ ہے کہ وہ عنفوانِ شاب ہی سے اللہ کے احکام کا پابند ہے، وہ شروع ہی سے اللّٰہ کی عبادت سے دلچیسی رکھتا ہے .....اورمسجد کے ساتھ دل کے اسکے ہوئے ہونے کا مطلب پیہے کہ مسجد سے نگلنے کے بعداس کواگلی نماز کا انتظار رہتا ہے،اوروہ اگلی نمازمسجد میں آ کر ہی پڑھتا ہے....اوراللہ کے لئے دو محبت كرنے والے جواسى جذبہ سے ملتے ہیں اور اسى جذبہ سے جدا ہوتے ہیں: اس كا مطلب سے كمان كى محبت خالص لوجہ اللہ ہے اور عارضی اور وقتی نہیں، بلکہ دائمی ہے، جب ملتے ہیں تب بھی محبت یائی جاتی ہے اور جدا ہوجاتے ہیں تو بھی محبت باقی رہتی ہے .....اور تنہائی میں اللہ کا ذکر کرتے ہوئے رونا: اخلاص کا پیکر محسوس ہے۔ مجمع میں تو دکھاوے کے آنسوبھی نکلتے ہیں مگر تنہائی میں نکلنے والے آنسومجت ہی کے آنسوہوتے ہیں ..... حَسَب: مِعنی ہیں: خاندانی خوبیاں، یعنی ایک معزز عورت جوسین جمیل بھی ہےایے نفس کی طرف راغب کرتی ہے مگر بندہ اللہ کے ڈر کی وجه سے گناہ سے نے جاتا ہے ....اور صدقہ برملا کرنا بھی ایک فضیلت رکھتا ہے، سورۃ البقرہ آیت اے میں ہے: ﴿إِنّ تُبلُون الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّاهِي ﴾ أكرتم صدقه ظاہركركے دوتوبيكى اچھى بات ہے، كيونكه بھى اس يے دوسرول كوترغيب ہوتی ہےاور چھیا کرغریب کودینا اور بھی بہتر ہے،اس آیت میں ہے: ﴿ وَإِنْ تُنْحَفُوْهَا وَتُوْتُوْهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَکُمْ ﴾ اورا گرتم صدقہ کو چھیا وَاورفقیروں کو دوتو بیاخفاءتمہارے لئے زیادہ بہتر ہے،اوراس حدیث میں اخفاء کے اعلی درجہ کا بیان ہے کہ اتنا چھیایا کہ باکیں ہاتھ کو بھی پتانہ چلا کہ داکیں ہاتھ نے کیا دیا، بیانتہائی درجہ کا اخفاء ہے۔

فائدہ: دوسری حدیث کے شروع میں جوفی ظِلّه اور إِلاَّ ظِلّه آیا ہے اس میں اضافت تشریف کے لئے ہے اور یہ سایہ گفاق (پیدا کیا ہوا) ہے اور اس کی حقیقت معلوم نہیں، پس بیصفات متشابہات کی حدیث نہیں جو''عرش کے سایہ'' سے اس کی تاویل ضروری ہو، جیسے بیت اللہ میں اضافت تشریف کے لئے ہے، یعنی متبرک جگہ اس لئے اس میں بھی کسی تاویل کی ضرورت نہیں۔

### [18-] بابُ ماجاء فِي الْحُبِّ فِي اللهِ

[٢٣٨٢] حدثنا أَحْمَدُ بنُ مَنِيْعِ، نَا كَثِيْرُ بنُ هِشَامٍ، نَا جَعْفَرُ بنُ بُرْقَانَ، نَا حَبِيْبُ بنُ أَبِي

مَرْزُوْقٍ، عَنْ عَطَاءِ بِنِ أَبِى رَبَاحٍ، عَنْ أَبِى مُسْلِمِ الْخَوْلَانِيِّ، ثَنِى مُعَاذُ بَنُ جَبَلٍ، قَالَ: سَمِعْتُ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم يَقُوْلُ: " قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: الْمُتَحَابُّوْنَ فِى جَلَالِى، لَهُمْ مَنَابِرُ مِنْ نُوْرٍ، يَغْبِطُهُمُ النَّبِيُّوْنَ وَالشُّهَدَاءُ"

وفى الباب: عَنْ أَبِى الدَّرْدَاءِ، وَابْنِ مَسْعُودٍ، وَعُبَادَةَ بِنِ الصَّامِتِ، وَأَبِى مَالِكِ الْأَشْعَرِى، وَأَبِى هُرَيْرَةَ، هَذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ، وَأَبُو مُسْلِمِ الْخَوْلَانِيُّ: اسْمُهُ عَبْدُ اللّهِ بِنُ ثُوَبٍ.

[٣٨٣-] حدثنا الأنصارِيُ، نَا مَعْنُ، نَا مَالِكُ، عَنْ خُبَيْبِ بِنِ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ، عَنْ حَفْصِ بِنَ عَاصِمٍ، عَنْ أَبِي هريرةَ أَوْ عَنْ أَبِي سَعِيْدٍ، أَنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: "سَبْعَةٌ يُظِلُّهُمُ اللهُ فِي ظِلّهِ يَوْمَ لَاظِلَّ إِلَّا ظِلَّهُ: إِمَامٌ عَادِلٌ، وَشَابٌ نَشَأَ بِعِبَادَةِ اللهِ، وَرَجُلٌ كَانَ قَلْبُهُ مُعَلَّقًا بِاللهِ فِي ظِلّهِ يَوْمَ لَاظِلَّ إِلَّا ظِلَّهُ: إِمَامٌ عَادِلٌ، وَشَابٌ نَشَأَ بِعِبَادَةِ اللهِ، وَرَجُلٌ كَانَ قَلْبُهُ مُعَلَّقًا بِالْمَسْجِدِ، إِذَا خَرَجَ مِنْهُ، حَتَّى يَعُوْدَ إِلَيْهِ، وَرَجُلَانِ تَحَابًا فِي اللهِ، فَاجْتَمَعَا عَلَى ذَلِكَ وَتَفَرَّقًا، وَرَجُلٌ ذَكَرَ اللهَ خَالِيًا، فَفَاضَتْ عَيْنَاهُ، وَرَجُلٌ دَعَتْهُ امْرَأَةٌ ذَاتُ حَسَبٍ وَجَمَالٍ، فَقَالَ: إِنِّى أَخَاكُ اللهَ عَزَّوَجَلَّ، وَرَجُلٌ تَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ فَأَخْفَاهَا حَتَّى لاَتَعْلَمَ شِمَالُهُ مَا تُنْفِقُ يَمِيلُهُ "

هَذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ، وَهَكَذَا رُوِى هَذَا الحديثُ عَنْ مَالِكِ بِنِ أَنَسٍ مِنْ غَيْرِ وَجُهٍ مِثْلَ هَذَا، وَشَكَ فِيْهِ، وَقَالَ: عَنْ أَبِى هريرةَ أَوْ عَنْ أَبِى سَعِيْدٍ، وَعُبَيْدُ اللّهِ بِنُ عُمَرَ رَوَاهُ عَنْ خُبَيْبِ بِنِ عَبْدِ الرحمنِ، وَلَمْ يَشُكَ فِيْهِ، فَقَالَ: عَنْ أَبِى هريرةَ.

حدثنا سَوَّارُ بنُ عَبْدِ اللهِ الْعَنْبَرِى، وَمُحَمدُ بنُ الْمُثَنَّى، قَالاً: نَا يَحْيَى بنُ سَعِيْدٍ، عَنْ عُبَيْدِ اللهِ بنِ عُاصِمٍ، عَنْ خُبَيْبِ بنِ عَاصِمٍ، عَنْ خُبَيْبِ بْنِ عَبْدِ اللهِ عَنْ حَفْصِ بنِ عَاصِمٍ، عَنْ أَبِى هريرةَ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم نَحْوَ حَدِيْثِ مَالِكِ بنِ أَنِسٍ بِمَعْنَاهُ، إِلَّا أَنَّهُ قَالَ: "كَانَ قَلْبُهُ مُعَلَّقًا بِالْمَسَاجِدِ" وَقَالَ: "خَانَ مَنْصِبِ وَجَمَالٍ" هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

سندکی بحث: دوسری حدیث خبیب بن عبدالرحمٰن سے امام مالک رحمہ اللہ بھی روایت کرتے ہیں اور عبیداللہ عمری بھی ۔ امام مالک کی روایت میں شک ہے کہ یہ حضرت ابو ہم بریہ وضی اللہ عنہ کی حدیث ہے یا حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی؟ اور عبیداللہ عمری کی سند میں شک نہیں ، وہ اس حدیث کو حضرت ابو ہم بریہ سے روایت کرتے ہیں ۔ امام ترخی رحمہ اللہ نے بہلے امام مالک کی سند کھی ہے بھر باب کے آخر میں عبیداللہ عمری کی سند کھی ہے ، اور عبیداللہ کی حدیث میں امام مالک کی حدیث میں بالمسجد ہے اور عبیداللہ کی حدیث میں امام مالک کی حدیث میں اللہ مالک کی حدیث میں منفصِب ہے میں بالمساجد جمع ہے ، دوسری: امام مالک کی حدیث میں افظ حَسَبَ ہے اور عبیداللہ کی حدیث میں مَنْصِبُ ہے میں بالمساجد جمع ہے ، دوسری: امام مالک کی حدیث میں افظ حَسَبَ ہے اور عبیداللہ کی حدیث میں مَنْصِبُ ہے ، حسَبَ ہے معنی خاندانی خوبی کے ہیں اور منصِب کے معنی مرتبہ کے ہیں۔

# بابُ ماجاء في إِعْلَامِ الْحُبِّ

# محبت کی اطلاع دینا

قلبی مجت تخم کی مثال ہے، اس کی آبیاری کی ضرورت ہے۔ اگر اس کی طرف سے بے التفاتی برتی جائے تو بڑے راکھاں جا تاہے۔ اور بھی پودا نکلنے کے بعد بھی خشک ہوجا تا ہے۔ اس لئے حدیث شریف میں ایک ہدایت یہ آئی ہے کہ اگر کسی کو کسی سے محبت ہے تو وہ اس کو آگاہ کردے کہ مجھے آپ سے محبت ہے، اس کا فائدہ یہ ہوگا کہ محبوب کی طرف سے دلداری ہوگی، اور بے التفاتی نہیں پائی جائے گی، یہی دو چیزیں نفیا اثبا تا محبت کی آبیاری کرتی ہیں، یعن محبوب کی طرف سے بے التفاتی نہیائی جائے اور دلداری کی جائے تو محبت پروان چڑھتی ہے، اور دوسری ہدایت یہ دی گئی ہے کہ ایپ محبوب کے احوال سے واقفیت حاصل کرلے، یہ چیز محبت کو پروان چڑھاتی ہے اور راس کے دیگر فوائد بھی ہیں جو کہ ابن عمرضی اللہ عنہا کی حدیث میں آرہے ہیں۔

حدیث (۱): نبی سِلَاتْیَایَمْ نَے فرمایا: إِذَا أَحَبَّ أَحَدُ كُمْر أَحَاهُ فَلْیُعْلِمْهُ إِیَّاهُ: جبتم میں سے کوئی اپنے بھائی سے محبت کرے تو چاہئے کہ وہ اس کو یہ بات بتادے۔

تشری محبت اور عقیدت میں من وجہ کی نسبت ہے، کبھی دونوں جمع ہوتے ہیں، یعنی محبت بھی ہوتی ہے اور عقیدت بھی ہاور کبھی صرف عقیدت بھی اور کبھی صرف عقیدت بھی ہاور کر یدکوشنے سے عقیدت ہوتی ہے، اور کبھی صرف محبت ہوتی ہے، عقیدت کا معاملہ نہیں ہوتا، عقیدت: محبت ہوتی ہے، وہاں عقیدت کا معاملہ نہیں ہوتا، عقیدت: خوبیوں کے اعتراف کا نام ہے اور محبت: اس جذبہ قلبی کا نام ہے کہ محبوب کے بغیر چین نہ آئے، ہروقت اس کا خیال ستائے، غرض بیصدیث عقیدت سے متعلق نہیں، بلکہ جذبہ محبت سے متعلق ہے۔ ایسی صورت میں مستحب بیہ کہ محبوب کو اینی محبت کی اطلاع دیدے۔

حدیث (۲): نبی طالع نے فرمایا: جب کوئی کسی سے بھائی بندی کرے تو چاہئے کہ وہ اس سے معلوم کر لے کہ اس کا نام کیا ہے؟ اور اس کے والد کا نام کیا ہے؟ اور وہ کس قبیلہ کا ہے؟ پس بیٹک بیہ بات محبت کوزیادہ جوڑنے والی ہے، یعنی اس سے محبت قوی اور دیریا ہوتی ہے۔

لغت: آخی فلانا مُواحاةً وإحاءً: بھائی بنانا .....أوْصَل: اسم تفضیل: زیادہ ملانے والا، وَصَلَ الشیبیَ بِالشیبی وَصُلًا: ایک شی کودوسری شی سے ملانا، جوڑنا۔

تشریح: بیہق کی شعب الایمان (۴۹۲:۲) میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث ہے: نبی مِلاَلِیْمَایِکِمْ نے ان کو دیکھا کہ وہ کسی کی طرف ملتفت ہیں ، آپؓ نے پوچھا: مالك تلتفت؟ آپ اس کی طرف متوجہ کیوں ہیں؟ ابن عمرؓ نے جواب دیا: میں نے اس محض سے بھائی بندی کی ہے، نبی مِیالیَّیَایَمُ نے فر مایا: "جب آپ کس سے محبت کریں تو اس سے اس کا نام پوچھ لیں، اس کے تین فائدے ہیں: اس کی غیر حاضری میں آپ اس کی حفاظت کریں گے، اور وہ بیار پڑے گا تو آپ اس کی مدافعت کریں گے، اور وہ بیار پڑے گا تو آپ اس کی مدافعت کریں گے، اور وہ بیار پڑے گا تو آپ اس کی بیار پری کریں گے۔ اور اگر اس کی وفات ہوجائے گی تو آپ اس کے جنازہ میں شرکت کریں گے (اور بیا بیس اس وفت مکن ہیں جب آپ کواس کی اچھی طرح معرفت حاصل ہو)

## [ه ٤-] بابُ ماجاء في إِعْلَامِ الْحُبِّ

[٣٨٨٤] حدثنا بُنْدَارٌ، نَا يَحْيَى بنُ سَعِيْدِ الْقَطَّانُ، نَا ثَوْرُ بنُ يَزِيْدَ، عَنْ حَبِيْبِ بنِ عُبَيْدٍ، عَنِ الْمِقْدَامِ بنِ مَعْدِيْكُرِبَ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " إِذَا أَحَبَّ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَلْيُعْلِمُهُ إِيَّاهُ" وفي الباب: عَنْ أَبِيْ ذَرِّ، وَأَنَس، حديثُ الْمِقْدَامِ حديثٌ حسنٌ صحيحٌ غريبٌ.

[ ٧٣٨ - ] حدثنا هَنَادٌ، وَقُتَيْبَةُ، قَالَا: نَا حَاتِمُ بِنُ إِسْمَاعِيْلَ، عَنْ عِمْرَانَ بِنِ مُسْلِمِ الْقَصِيْرِ، عَنْ عِمْرَانَ بِنِ مُسْلِمِ الْقَصِيْرِ، عَنْ سَعِيْدِ بِنِ سُلَيْمَانَ، عَنْ يَزِيْدَ بِنِ نُعَامَةَ الضَّبِّيِّ قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " إِذَا آخَى الرَّجُلُ الرَّجُلَ فَلْيَسْالُهُ عَنِ اسْمِهِ، وَاسْمِ أَبِيْهِ، وَمِمَّنْ هُوَ؟ فَإِنَّهُ أَوْصَلُ لِلْمَودَّةِ "

هٰذَا حديثٌ غريبٌ لَانَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هٰذَا الْوَجْهِ، وَلَا نَعْرِفُ لِيَزِيْدَ بِنِ نُعَامَةَ سَمَاعًا مِنَ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، وَيُرُوى عَنْ ابنِ عُمَرَ عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم نَحْوُ هٰذَا الحديثِ، وَلَا يَصِتُّ إِسْنَادُهُ.

وضاحت: دوسری حدیث اعلی درجہ کی سیح نہیں۔ عمران بن مسلم القصیر البصری معمولی راوی ہے اوراس کے استاذین بدبن نعامہ استاذ سعید کے والد کے نام میں اختلاف ہے، کوئی سلیمان کہتا ہے کوئی سلمان .....اوراس کے استاذین بدبن نعامہ (شتر مرغ) الصَّبی صحابی نہیں ہیں، رانج قول یہی ہے، اوران کی تر فدی میں یہی ایک حدیث ہے .....اور بیحدیث حضرت ابن عمررضی اللہ عنہما سے یہ قی نے شعب الایمان میں نقل کی ہے اور آخر میں فرمایا ہے: تَفَوَّ دَ به مَسْلَمَةُ بنُ عَلِی، عن عُبید الله، وَلَیْس بِالْقُویِی (شعب ۲۰۲۲) اس لئے امام تر فدی نیووی (فعل مجبول) استعال کیا ہے، اور آخر میں فرمایا ہے کہ اس کی سندھی نہیں۔

بابُ كَرَاهِيَةِ المِدْحَةِ وَالْمَدَّاحِيْنَ

تعریف کی اورتعریف کرنے والوں کی نابسندیدگی

المِدحَة: مصدر ب،جس كمعنى بين: ستائش،تعريف، وه وصف جوخو بي كيطور بربيان كياجائ ....اور

أبواب الزهد

المَدَّاح اسم مبالغه ہے، بہت زیادہ تعریف کرنے والا۔

حدیث(۱):عبداللہ بن تخبر ۃ ابومُعمر از دی بیان کرتے ہیں: ایک شخص کھڑا ہوا،اوراس نے امیر وں میں سے ایک امیر کی تعریف کی،حضرت مقداد بن الاسودرضی اللہ عنداس کے چبرے پرمٹی ڈالنے لگے،اورفر مایا: ہمیں نبی مِّالِنَّ اِلِّمْ نے بہت زیادہ تعریف کرنے والوں کے چبروں میں مٹی ڈالنے کا حکم دیا ہے۔

سندگی بحث: اس حدیث کی دوسندی بین: (۱) مجابد، عن ابی معمر: یعنی حضرت مقداد گایدواقعه عبدالله بن سخیره ابومعمراز دی بیان کرتے بین ابی مجابد، عن ابن عباس: یعنی حضرت مقداد کایدواقعه حضرت ابن عباس بیان کرتے بین است امام ترفدی نے پہلی سندکوا صح کہا ہے، کیونکہ حبیب بن ابی ثابت بہت مضبوط راوی ہیں، اور یزید بن ابی زیاد ضعیف بھی ہیں، اور بڑھا ہے میں ان کے حافظ میں تبدیلی بھی آگئ تھی ......اور مصری نسخه میں عن ابن عباس کے بعد عن المقداد بھی ہے، میں نے اس کو دو کھڑی قوسوں کے درمیان رکھا ہے، کیونکہ بدواقعہ حضرت ابن عباس کی بعد عن المقداد بھی ہے، میں نے اس کو دو کھڑی قوسوں کے درمیان رکھا ہے، کیونکہ بدواقعہ حضرت ابن عباس کی ماتی تھی کہ نہیں ہے بلکہ حضرت مقداد کے والد کا نام عمرو ہے، ان کی نسبی نسبت کندی اور کنیت ابومعبد ہے، اور اسود بن عبد یغوث کی طرف نسبی نسبت اس لئے کی جاتی تھی کہ اس نے آب کی بی بیٹا بنالیا تھا۔

حدیث (۲): حضرت ابو ہر رہ وضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: ہمیں نبی مِلاَنْ عَلَیْمُ نے حکم دیا ہے کہ ہم بے حد تعریف کرنے والوں کے منہ رمٹی ڈالیس۔

تشریک کسی کے منہ پرتھوڑی تعریف کرنے کی گنجائش ہے، البتہ تعریف کے بل باندھنا جائز نہیں، کیونکہ مبالغہ آرائی میں جھوٹ شامل ہوجا تا ہے، اور ممدوح خود فر بی میں مبتلا ہوجا تا ہے۔ ایک شخص نے نبی میل اللہ اللہ کے سامنے دوسرے کی منہ پرتعریف کی ، تو آپ نے فر مایا: قَتَلْتَ أَحیك: تو نے اپ بھائی کو ذیح کر دیا، یعنی اس کوخود فر بی میں مبتلا کردیا، پس ایسی صورت میں خود ممدوح کوچاہئے کہ کچھ مٹی اٹھا کر اس کے منہ کی طرف بھینک دے، اور اس طرح اپنی ناگواری کا اظہار کرے کہ تیری تعریف سے مجھے کھے خوش نہیں، بلکہ ایک درجہ میں ناگواری ہے، لہذا تجھے اپنی حرکت سے باز آجانا جا ہے۔

## [٤٦-] بابُ كَرَاهِيَةِ المِدْحَةِ وَالْمَدَّاحِيْنَ

٢٣٨٦] حدثنا بُنْدَارٌ، نَا عَبْدُ الرَّحْمٰنِ بنُ مَهْدِیٌ، نَا سُفْیَانُ، عَنْ حَبِیْبِ بنِ أَبِی ثَابِتٍ، عَنْ مُجَاهِدٍ، عَنْ أَبِی مَعْمَرٍ، قَالَ: قَامَ رَجُلٌ فَأَثْنَى عَلَى أَمِیْرٍ مِنَ الْأَمَرَاءِ، فَجَعَلَ الْمِقْدَادُ بنُ الْأَسُودِ يَحْثُو فِي وَجْهِهِ التُّرَابَ، وَقَالَ: أَمَرَنَا رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم أَنْ نَحْثُو فِي وُجُوْهِ

المَدَّاحِيْنَ التُّوَابَ.

وفى الباب: عَنْ أَبِى هريرةَ، هٰذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ، وَقَدْ رَوَى زَائِدَةُ، عَنْ يَزِيْدَ بِنِ أَبِى زِيَادٍ، عَنْ مُجَاهِدٍ، عَنْ مُجَاهِدٍ، عَنْ مُجَاهِدٍ، عَنْ أَبِى مَعْمَرٍ أَصَحُّ، وَأَبُوْ زِيَادٍ، عَنْ مُجَاهِدٍ، عَنْ أَبِى مَعْمَرٍ أَصَحُّ، وَأَبُوْ مَعْمَرٍ: اسْمُهُ عَبْدُ اللهِ بنُ سَخْبَرَةَ، وَالْمِقْدَادُ بنُ الْأَسُودِ: هُوَ الْمِقْدَادُ بنُ عَمْرٍ و الْكِنْدِيُّ، وَيُكُنَى أَبَا مَعْبَدٍ، وَإِنَّمَا نُسِبَ إِلَى الْأَسُودِ بنِ عَبْدِ يَغُونَ ثَ: لِأَنَّهُ كَانَ تَبَنَّاهُ، وَهُوَ صَغِيْرٌ.

[٧٣٨٧] حدثنا مُحمدُ بنُ عُثْمَانَ الْكُوفِيِّ، نَا عُبَيْدُ اللهِ بنُ مُوْسَى، عَنْ سَالِمِ الْحَيَّاطِ، عَنِ الْحَسَنِ، عَنْ أَبِى هُوسَى، عَنْ أَفُواهِ الْمَدَّاحِيْنَ اللهِ صلى الله عليه وسلم أَنْ نَحْثُو فِي أَفُواهِ الْمَدَّاحِيْنَ التُوسَنِ، عَنْ أَبِى هريرةَ . التُّرَابَ، هٰذَا حديثٌ غريبٌ مِنْ حَدِيْثِ أَبِى هريرةَ .

## باب مَاجَاءَ فِي صُحْبَةِ الْمُؤْمِنِ

### نيك لوگول كي صحبت اختيار كرنا

صحبت رنگ لاتی ہے، جوعطر فروش کے پاس بیٹھتا ہے خوشبوسونگھتا ہے۔اور جولو ہار کی بھٹی کے پاس بیٹھتا ہے: کپڑے جلاتا ہے،اور دھواں سونگھتا ہے،اس لئے ہرشخص کو چاہئے کہ ایمان دار دیندارلوگوں کی صحبت اختیار کرے، تاکہ دینی جذبہ بڑھے،اور بداطوارلوگوں سے نہ ملے تاکہان کے ضرر سے محفوظ رہے۔

حديث: نبي مِلانيكِيم نفرمايا:

ا- لاَ تُصَاحِبْ إِلا مُوْمِنًا: صحبت اختيار مت كرمَّر مؤمن كى ، اس حديث ميں مؤمن سے ديندار مؤمن مراد ہو، نام نهاد مسلمان مراد نبيں اور جب آ دمی ميں ايمان ہوتا ہے تو اس كے تقاضے بھى پائے جاتے ہيں ، اس كى زندگى دين كى تصوير بن جاتى ہے ..... اور مصاحبت سے مراد: ہروقت كا ساتھ ہے ، گاہ به گاہ ملنام راذ نبيں ، وہ تو كا فرسے بھى جائز ہے ، كيونكه عارضى ملاقات كاكوئى خاص اثر ظاہر نہيں ہوتا۔

۲-وَلاَ يَأْكُلُ طَعَامَكَ إِلاَّ تَقِيِّ: اور تیرا کھانا نہ کھائے مگر پر ہیزگار آدمی، اس حدیث میں کھانے سے: دعوت ومودت کا کھانا مراد ہے، جن لوگوں سے آدمی کا تعلق ہوتا ہے انہی کو دعوت میں مدعوکرتا ہے، پس پر ہیزگار لوگ ہی آدمی کا کھانا اس وقت میں میں گے جب انہیں سے تعلق ہوگا، پس دونوں حکموں کے درمیان غایت درجہ مناسبت ہے۔ اور اس حدیث کا یہ مطلب نہیں ہے کہ گنہ گاروں کے ساتھ یا غیر مسلموں کے ساتھ حسن سلوک نہ کیا جائے۔ حسن سلوک تو ہرکلمہ گو کے ساتھ مطلوب ہے اور خیر خیرات ہر جگہ لیندیدہ ہے، بلکہ مراد دوستوں کی کمپنی ہے یعنی آدمی کی کمپنی میں نیک لوگ ہونے چا ہئیں، تا کہ وہی اس کی دعوت ومودت کا کھانا کھا کیں۔

## [٧١-] بابُ مَاجَاءَ فِي صُحْبَةِ الْمُؤْمِن

[٣٣٨٨] حدثنا سُوَيْدُ بنُ نَصْرٍ، نَا عَبْدُ اللهِ بنُ الْمُبَارَكِ، عَنْ حَيْوَةَ بنِ شُرَيْحٍ، نَا سَالِمُ بنُ غَيْلَانَ، أَنَّ الْمُبَارَكِ، عَنْ حَيْوةَ بنِ شُرَيْحٍ، نَا سَالِمُ بنُ غَيْلَانَ، أَنَّ الْوَلِيْدَ بنَ قَيْسٍ التُّجَيْبِيَّ أَخْبَرَهُ، أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا سَعِيْدٍ الْخُدْرِيَّ، قَالَ: سَالِمُ: أَوْ عَنْ أَبِي الْهَيْشُمِ، عَنْ أَبِي سَعِيْدٍ، أَنَّهُ سَمِعَ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم يَقُوْلُ: " لَاتُصَاحِبُ إِلَّا مُؤْمِنًا، وَلَا يَأْكُلُ طَعَامَكَ إِلَّا تَقِيِّ، هذَا حديثُ إِنَّمَا نَعْرِفُهُ مِنْ هذَا الْوَجْهِ.

وضاحت:قوله: قال سالمٌ: یعنی سالم بن غیلان کوشک واقع ہواہے کہ ولید نے حضرت ابوسعید خدری سے بلا واسطہ روایت کیا ہے یا ابوالہیثم کے واسطہ سے روایت کیاہے۔

# بابٌ فِي الصَّبْرِ عَلَى الْبَلَاءِ

## أفتول برصبر كرنا

صبر وہمت سے قلعہ فتح ہوتا ہے اور جوانمر دی سے منزل سرکی جاتی ہے، پس آ دمی کو ہر مصیبت میں صبر وہمت سے کام لینا چاہئے ،اور کیسے بھی حالات پیش آئیں گھرا نانہیں چاہئے ،ان شاءاللّٰد کامیا بی قدم چوہے گی۔

حدیث (۱): نبی عِلَیْ اَیْمَ نَے فرمایا: إذا أَرَادَ اللّهُ بعبده النحیرَ: عَجَّلَ له العُقُوبَةَ فی الدنیا، وإِذَا أَرَادَ بعبده النحیرَ: عَجَّلَ له العُقُوبَةَ فی الدنیا، وإِذَا أَرَادَ بعبده النَّمَّ النَّمَ عَنْهُ بِذَنبه، حتی یُوافِی به یوم القیامة: جب الله تعالی این کسی بندے کے ساتھ شرکا ارادہ کرتے ہیں تو گناہ کی وجہ بیں تو اس کوجلدی دنیا میں سزادیتے ہیں، اور جب الله تعالی این بندے کے ساتھ شرکا ارادہ کرتے ہیں تو گناہ کی وجہ

ے اس کوسزادینے سے رک جاتے ہیں، یہاں تک کہاس کو قیامت کے دن اس گناہ کی پوری سزادیں گے۔ تند ہے جو میں مصل میں میں میں میں میں میں اس کے دن اس کا میں اس کے دن اس کا میں اور میں اور میں گے۔

تشریکے:اس حدیث کا حاصل میہ ہے کہ دنیا میں پہنچنے والی بلا وَل میں بھی خیر کا پہلو ہوتا ہے،اس سے گنا ہوں کی دھلائی ہوتی ہے،اور دنیا کی سزا آخرت کی سزا سے ہلکی ہوتی ہے،اس لئے اگر دنیا ہی میں معاملہ نمٹ جائے تو بڑی اچھی بات ہے۔

حدیث (۲): نبی سَلِنَیْ اَیْ مُن نِی مِلْنَیْ اَیْ مُن نِی مِلْنَیْ اَیْ مِن اِی عِظْم البلاءِ : جزاء کابر اہونا مصیبت کے براہونے کے ساتھ ہے، عِظْم ابب کرم کامصدر ہے جس کے عنی بیں : بر اہونا، یعنی جس قدر مصیبت بری ہوگی اس قدر جزاء بھی بری ہوگی ، پس مصیبت خواہ کتنی ہی بری ہواس سے گھبرانا نہیں چاہئے ، کیونکہ اس کے بدلہ میں اجر بھی بہت برا ملے گا۔ واِنَّ اللّٰهَ إِذَا أَحَبَّ قَوْمًا ابْتَلاهم ، فَمَنْ رَضِی فَلَهُ الرِّضَی ، وَمَنْ سَخِطَ فله السَّخُطُ: اور الله تعالی جب کسی قوم سے محبت کرتے ہیں تواس کو بلاوں میں مبتلا کرتے ہیں ، پس جو شخص (الله کے فیصلہ پر) راضی رہتا ہے: اس کے لئے اللّٰہ ک

خوشنودی ہےاور جوناراض ہوتا ہےاس کے لئے اللہ کی ناراضگی ہے، یعنی دنیا میں آزمائشیں انہی بندوں پر آتی ہیں جن جن سےاللہ کومجبت ہوتی ہے، اب میہ بندول کامعاملہ ہے کہ وہ اللہ کے فیصلہ پرخوش رہتے ہیں یا ناراض؟ اگر راضی رہیں گے تو وہ اللہ کی رضا مندی کے حقد ار ہونگے ،ادرا گرناراض ہونگے تو ان کے حصہ میں اللہ کی ناراضگی آئے گی۔

حدیث (۳): حفرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: میں نے کسی کی تکلیف نبی مِتَالَّتِیْکَیْلُمْ کی تکلیف سے زیادہ نہیں دیکھی، یعنی وفات کے وقت جس قدر سخت تکلیف آپ مِتَالِیْکَیْلُمْ کوتھی اتنی سخت تکلیف حضرت عائشہ نے کسی اور کی نہیں دیکھی، معلوم ہوا کہ دنیوی تکلیف مبغوضیت کی دلیل نہیں، نبی مِتَالِیْکِلْمْ سے بڑا کوئی اللہ کامحبوب نہیں ہوسکتا پھر بھی آپ کو بوقت وفات سخت تکلیف تھی معلوم ہوا کہ دنیوی تکلیفیں محبوبیت کے منافی نہیں ۔ پس یہ جھنا کہ اللہ تعالی ناراض ہیں اس لئے تکلیفیں آئی ہیں : صحیح نہیں ۔

حدیث (م): حضرت سعد بن ابی وقاص رضی الله عند نے دریافت کیا: اے الله کے رسول! لوگوں میں سب سے زیادہ آ زمائش کس کی ہوتی ہے؟ آپ نے فرمایا: '' انبیاء کی، پھر درجہ بدرجہ لوگوں کی، آ دمی آ زمائشوں میں مبتلا کیا جاتا ہے اس کے دین کے اعتبار سے، پس اگر آ دمی اپنے دین میں پختہ ہوتا ہے تو اس کی آ زمائش سخت ہوتی ہے۔ اور اگر آ دمی دین میں پتا ہوتا ہے۔ پس آ زمائشیں برابر بندے کے ساتھ لگی آ دمی دین میں پتلا ہوتا ہے تو اس کے دین کے اعتبار سے آ زمایا جاتا ہے۔ پس آ زمائشیں برابر بندے کے ساتھ لگی رہتی ہیں، یہاں تک کہ اس کوالیا کردیتی ہیں کہ وہ زمین پر چلتا ہے درانحالیکہ اس پرکوئی گناہ نہیں ہوتا''

تشرت بلائیں اور آفتیں دومقصد ہے آتی ہیں: گناہوں کی تلافی کے لئے ،اور درجات کی بلندی کے لئے ،اور ایک تشریح بلائی کے لئے ،اور ایک تیسرامقصد بنمونہ کمل بنتا بھی ہے،انبیاء کی جوسب سے زیادہ آزمائش ہوتی ہے اس میں بہتیرامقصد کار فرماہوتا ہے، پھر درجہ بدرجہ آزمائش کم ہوتی رہتی ہے، جو تخص جتنا دین میں فروتر ہوتا ہے اسی قدراس کی آزمائش کم ہوتی ہے، نیز بڑے لوگوں کے ساتھ اللہ کا بیمعاملہ ہے کہ وہ ان کو دنیا سے پاک صاف کر کے اٹھاتے ہیں،اس لئے مصیبتوں سے تھبرانا نہیں جا ہیں۔

اور الأمثل کے معنی ہیں: الافضل، اور یہ فضیلت اترتی ہوئی ہے، چڑھتی ہوئی ہیں ہے، جیسے فوقیت دوطرح کی ہوتی ہے فی الْکِبَرُ اور فی الصّغرِ لَعنی ایک فوقیت بڑا ہونے میں ہوتی ہے، دوسری: چھوٹا ہونے میں، جیسے سورة البقرة (آیت ۲۲) میں فوقیت چھوٹا ہونے میں ہے، ارشاد ہے: ''اللہ تعالیٰ نہیں شرم کرتے اس بات سے کہ وہ کوئی بھی مثال بیان کریں، خواہ وہ مچھرکی ہویا اس سے معمولی چیزک' اس طرح یہاں بھی افضلیت: فی الصّغر ہے یعنی انبیاء سے کم درجہ لوگ، پھران سے کم درجہ۔

حديث (۵): نِي صِلْنَيْ اَ فَرَمَا مِا عَا مَا يَزَالُ البَلاءُ بِالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنَةِ فِي نَفْسِهِ، وَوَلَدِهِ، وَمَالِهِ، حَتَّى يَلْقَى اللهُ وَمَا عَلَيْهِ خَطِيْنَةُ الرَّمَاتِينَ برابرمومن مردوزن كساته لكى رئى بين: اسكى ذات مين، اسكى اولا و

میں ،اوراس کے مال میں یہاں تک کہ وہ اللہ سے ملا قات کرتا ہے درانحالیکہ اس پر کوئی گناہ نہیں ہوتا۔

تشریح: اس حدیث کا بھی مطلب وہی ہے جو چوتھی حدیث کا ہے، بس اتنی بات اس میں زائد ہے کہ بلائیں اور آفتیں آ دمی کی ذات میں بھی آتی ہیں، اور اس کے متعلقین میں بھی، اولا دمیں اور مال وسامان میں بھی، اور وہ سب آ دمی کا حساب بے باق کر دیتی ہے۔ پس یہ چیزیں گھبرانے کی اور پریشان ہونے کی نہیں ہیں، بلکہ قابل پذیرائی ہیں، پس آ دمی کو عافیت طلب کرنی چا ہے ، مگر دوسری صورت میں بھی تواب کی امیدر کھنی چاہئے۔

### [٤٨-] بابُّ فِي الصَّبْرِ عَلَى الْبَلَاءِ

[٣٣٨٩] حدثنا قُتَيْبَةُ، نَا اللَّيْتُ، عَنْ يَزِيْدَ بِنِ أَبِى حَبِيْبٍ، عَنْ سَعْدِ بِنِ سِِنَانٍ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "إِذَا أَرَادَ اللهُ بِعَبْدِهِ الْخَيْرَ عَجَّلَ لَهُ الْعُقُوبَةَ فِى الدُّنْيَا، وَإِذَا أَرَادَ اللهُ بِعَبْدِهِ الْخَيْرَ عَجَّلَ لَهُ الْعُقُوبَةَ فِى الدُّنْيَا، وَإِذَا أَرَادَ بِعَبْدِهِ الشَّرَّ أَمْسَكَ عَنْهُ بِذَنْبِهِ، حَتَّى يُوافِى بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ "

[ ، ٣٣٩ - ] وَبِهاٰذَا الإِسْنَادِ عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: " إِنَّ عِظَمَ الْجَزَاءِ مَعَ عِظَمِ الْبَلَاءِ، وَإِنَّ اللَّهَ إِذَا أَحَبَّ قَوْمًا ابْتَلَاهُمْ، فَمَنْ رَضِىَ فَلَهُ الرِّضَى، وَمَنْ سَخِطَ فَلَهُ السُّخُطُّ اللَّهَ حديثٌ حسنٌ غريبٌ مِنْ هاذَا الْوَجْهِ.

[٣٣٩٠] حدثنا مَحمودُ بنُ غَيْلَانَ، نَا أَبُو دَاوُدَ، نَا شُعْبَةُ، عَنِ الْأَعْمَشِ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا وَائِلٍ يَقُولُ: قَالَتْ عَائِشَةُ: مَا رَأَيْتُ الْوَجَعَ عَلَى أَحَدٍ أَشَدَّ مِنْهُ عَلَى رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم، هذا حديثُ حسنٌ صحيحٌ.

وَ ١٩٩٧] حدثنا قُتَيْبَهُ، نَا شَرِيْكُ، عَنْ عَاصِم، عَنْ مُصْعَبِ بِنِ سَعْدٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: قُلْتُ: يَارسولَ اللهِ! أَيُّ النَّاسِ أَشَدُ بَلاَءً؟ قَالَ: " الْأَنْبِيَاءُ، ثُمَّ الْأَمْثُلُ فَالْأَمْثُلُ، يُبْتَلَى الرَّجُلُ عَلَى حَسَبِ يَارسولَ اللهِ! أَيُّ النَّاسِ أَشَدُ بَلاَءُ؟ قَالَ: " الْأَنْبِيَاءُ، ثُمَّ الْأَمْثُلُ فَالْأَمْثُلُ، يُبْتَلَى الرَّجُلُ عَلَى حَسَبِ دِيْنِهِ، فَإِنْ كَانَ فِي دِيْنِهِ رِقَّةُ ابْتُلِي عَلَى قَدْرِ دِيْنِهِ، فَمَا يَبْرَحُ دِيْنِهِ، فَمَا يَبْرَحُ لَا يَنْهِ رِقَّةٌ ابْتُلِي عَلَى قَدْرِ دِيْنِهِ، فَمَا يَبْرَحُ الْبَكَةُ الْبَلَاءُ بِالْعَبْدِ، حَتَّى يَتُرُكَهُ يَمْشِي عَلَى الأَرْضِ، وَمَا عَلَيْهِ خَطِيْئَةٌ "هَذَا حَدِيثُ حَسنٌ صحيحٌ. اللهَلاءُ بِالْعَبْدِ، حَتَّى يَتُرُكُهُ يَمْشِي عَلَى الْأَرْضِ، وَمَا عَلَيْهِ خَطِيْئَةٌ "هَذَا حَدِيثُ حَسنٌ صحيحٌ. اللهَا عُمْرِو، عَنْ أَبِي لَكُ بِنُ زُرِيْعٍ، عَنْ مُحمدِ بِنِ عَمْرِو، عَنْ أَبِي الْعَلَى، نَا يَزِيْدُ بِنُ ذُرَيْعٍ، عَنْ مُحمدِ بِنِ عَمْرِو، عَنْ أَبِي

سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هريرةَ قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلَى الله عليه وسلم: " مَايَزَالُ الْبَلَاءُ بِالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنِ قَى نَفْسِهِ، وَوَلَدِهِ، وَمَالِهِ، حَتَّى يَلْقَى اللهَ وَمَا عَلَيْهِ خَطِيْنَةٌ " هذا حديثُ حسنٌ صحيحٌ، وفي الباب: عَنْ أَبِي هريرةَ، وَأُخْتِ حُذَيْفَةَ بنِ الْيَمَانِ.

عن عاصمه اورنسائی کی کبری باب الطب میں اور ابن ماج فتن کے بیان میں بھی حماد بن زید عن عاصم ہے۔ باک عاصم ماجاء فی ذَهَابِ الْبَصَرِ

## نابیناہوجائے پرتواب

انسان پرجومختلف بلائیں اور آفتیں نازل ہوتی ہیں ان میں ایک بڑی مصیبت نابینا ہوجانا بھی ہے، آنکھوں کی قدر وقیت نابینا جانتا ہے، ہوجا تا ہے، اور قبت نابینا جانتا ہے، بینانہیں جانتا۔ جب آ دمی نابینا ہوجا تا ہے، اور عام طور پر آ دمی بڑھانی کھڑی ہوجاتی ہے، کیکن اگر بندہ صبر کرے، اور اللہ سے تواب کی امیدر کھے تو وہ آخرت میں بہت بڑے اجرکامشحق ہوگا۔

مگراس کا بیمطلب نہیں ہے کہ علاج نہ کرائے ،علاج کرانا سنت ہے،اوراب آنکھوں کی اکثر پیاریوں کا علاج دریافت ہوگیا ہے، پس آنکھیں بچانے کی پوری کوشش کرنی چاہئے ، پھر بھی اگر چلی جائیں تو صبر وہمت کے ساتھ زندگی گذارنی چاہئے،ان شاءاللہ وہ اجرعظیم کامستحق ہوگا۔

حدیث قدسی(۱): اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں:'' جب میں دنیا میں اپنے بندے کی دونوں آئکھیں لے لیتا ہوں تواس کے لئے میرے پاس جنت کےعلاوہ کوئی بدلنہیں'' یعنی میں اس کوآخرت میں جنت عطا کرتا ہوں۔

لغت: الكريمةُ: كريمٌ كى تانيث ہے: ناك، ہاتھ، كان، ڈاڑھ وغيرہ اعضاء كريم (پيارے) ہيں، الكريمةنان: دونوں آئكھيں، اس لفظ كے اصل معنى ہيں: فيمتى۔ اور بير حديث دوسرى سند سے بخارى (حدیث الكريمتان: دونوں آئكھيں، اس لفظ كے اصل معنى ہيں: فيمتى۔ اور بير حديث دوسرى سند سے بخارى (حدیث ۵۲۵۳ كتاب المرضى) ميں ہے، پس ابوظلال كے ضعف سے بچھ فرق نہيں پڑتا۔

حدیث قدسی(۲):اللہ تعالی ارشاد فرماتے ہیں:'' میں جس کی دو بیاری آنکھیں لے لیتا ہوں پس وہ صبر کرتا ہے اور ثواب کی امیدر کھتا ہے تو میں اس کے لئے جنت کے علاوہ کسی بدلے سے راضی نہیں ہوتا'' یعنی میں اس کو ضرور جنت عطا کروں گا۔

لغت: الحبيبة: محبوب، پيارى، الحبيبة ان: دوآ تکھيں، اور اس حديث ميں جوصبر واحتساب كى قيد ہے وہ پہلى حديث ميں بھى محوظ ہے۔

## [٤٩-] باب ماجاء في ذَهَابِ الْبَصَرِ

[٣٩٤-] حدثنا عَبْدُ اللهِ بْنُ مُعَاوِيَةَ الْجُمَحِيُّ، نَا عَبْدُ الْعَزِيْزِ بنُ مُسْلِمٍ، نَا أَبُو ظِلَالٍ، عَنْ أَنسِ بنِ مَالِكٍ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " إِنَّ اللهَ يَقُولُ: إِذَا أَخَذْتُ كَرِيْمَتَى

عَبْدِيْ فِي الدُّنْيَا: لَمْ يَكُنْ لَهُ جَزَاءٌ عِنْدِيْ إِلَّا الْجَنَّةُ "

وفى الباب: عَنْ أَبِى هُريرةَ، وَزَيْدِ بنِ أَرْقَمَ، هٰذَا حديثٌ حسنٌ غريبٌ مِنْ هٰذَا الْوَجْهِ، وأَبُوُ ظِلَالٍ: اسْمُهُ هِلَالٌ.

[٥٣٩٠] حدثنا مَحمودُ بنُ غَيْلاَنَ، نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، نَا سُفْيَانُ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِح، عَنْ أَبِي صَالِح، عَنْ أَبِي صَالِح، عَنْ أَبِي هريرةَ، رَفَعَهُ إِلَى النبيِّ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: " يَقُوْلُ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: مَنْ أَذْهَبْتُ عَلَيْهِ، فَصَبَرَ وَاحْتَسَبَ: لَمَّ أَرْضَ لَهُ ثَوَابًا دُوْنَ الْجَنَّةِ "

وفى الباب: عَنْ عِرْبَاضِ بنِ سَارِيَةَ، هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

### بابٌ

### مصیبت ز دوں کا اجر قابل رشک ہے

حدیث نی سِلَیْ اَیْکِیْمِ نے فرمایا '' جب مصیبت زدوں کو (آخرت میں) تواب دیا جائے گا تو اہل عافیت قیامت کے دن تمنا کریں گے: اے کاش!ان کی کھالیں دنیا میں قینچیوں سے کتری گئی ہوتیں!'' یعنی وہ ان مصیبت زدوں کے تواب پررشک کریں گے،اور تمنا کریں گے کہ کاش انہیں بھی دنیا میں بڑی سے بڑی آفتیں پینچی ہوتیں، پس وہ بھی آج اجرعظیم کے ستی ہوتے ،اوراس حدیث کاسبق بھی یہی ہے کہ دنیا میں بلا وَں اور آزمائشوں سے گھرانانہیں چاہئے۔

### [، ه- باپٌ ]

[٣٩٩٦] حدثنا مُحمدُ بنُ حُمَيْدٍ الرَّازِيُّ، وَيُوسُفُ بنُ مُوسَى القَطَّالُ الْبَغْدَادِيُّ، قَالاً: نَا عَبْدُ الرحمنِ بنُ مَغْرَاءَ أَبُو زُهَيْرٍ، عَنِ الأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " يَوَدُّ أَهْلُ الْعَافِيَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، حِيْنَ يُعْطَى أَهْلُ الْبَلاءِ الثَّوَابَ: لَوْ أَنَّ جُلُودَهُمْ كَانَتُ قُرضَتُ فِي الدُّنْيَا بِالْمَقَارِيْضِ "

هَٰذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ، لَانَغُرِفُهُ بِهِلَذَا الإِسْنَادِ إِلَّا مِنْ هَٰذَا الْوَجُهِ، وَقَدْ رَوَى بَعْضُهُمُ هَٰذَا الحِديثَ عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ طَلْحَةَ بِنِ مُصَرِّفٍ، عَنْ مَسْرُوقٍ شَيْئًا مِنْ هَٰذَا.

### بابُ

## موت کے بعد ہرشخص بچھتائے گا

حديث: نبي سَاللَيْ الله في الله عامِن أَحَدٍ يَمُونُ إِلَّا نَدِمَ جُوبِهِ تَخْصَ مرتاب بَحِيتا تاب الوكول ني وجها:

یارسول اللہ! پچھتانے کی وجہ کیا ہے؟ آپؓ نے فرمایا:''اگر نیکو کار ہوتا ہے تو اس پر پچھتا تا ہے کہ اس نے نیکیاں اور گ زیادہ کیوں نہ کیس،اورا گربد کار ہوتا ہے تو اس پر پچھتا تاہے کہ وہ برائیوں سے باز کیوں ندر ہا''

لغت: ازْ دَادَ شَيْئًا لِنَفْسِهِ: كُوئى چیزاپ نے نیادہ کرنایا چاہنا ......نزَع عَنِ الأَمْوِ: کسی چیز سے رکنا۔
ایک فرضی واقعہ: جب سکندر ذوالقر نین آب حیات کی تلاش میں تارکی میں واخل ہوئے تو ساتھ میں چالیس سوار لے گئے تھے، ایک جگہز مین پر پچھ چمکتا نظرآیا، غیبی آ وازآئی کہ جو لے گاوہ بھی پچھتائے گا اور جونہیں لے گاوہ بھی پچھتائے گا۔ پچھلوگوں نے سوچا: جب ہر صورت میں پچھتانا ہے تو ہو جو ڈھونے سے کیا فائدہ، انھوں نے پچھنیں لیا، اور بعض نے جھک کرز مین پر ہاتھ مارے اور جو کنکر ہاتھ میں آئے، وہ اپنی خرجیوں میں ڈال لئے، جب تاریکی سے امر نظاتو دیکھا کہ وہ قیمتی ہیرے ہیں، پس جھوں نے لیا تھاوہ پچھتائے کہ ہم نے زیادہ کیوں نہیں لیا، ہماری خرجیوں میں تو بہت جگتھی، اور جھوں نے کیوں نہیں لیا تھاوہ پھھتائے کہ ہائے ہماری قسمت پھوٹی! ہم نے کیوں نہ لیا، یہی حال بندوں کا آخرت میں ہوگا۔

### [۱٥- بابً]

[٧٣٩٧] حدثنا سُوَيْدُ بنُ نَصْرٍ، نَا عَبْدُ اللهِ بنُ الْمُبَارَكِ، نَا يَحْيَى بنُ عُبَيْدِ اللهِ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبِيْ، يَقُولُ: سَمِعْتُ أَبَا هُرِيرةَ يَقُولُ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " مَامِنُ أَحَدٍ يَمُوتُ إِلَّا نَدِمَ " قَالُوْا: وَمَانَدَامَتُهُ يَارِسُولَ اللهِ؟ قَالَ: " إِنْ كَانَ مُحْسِنًا نَدِمَ أَنْ لَايَكُونَ ازُدَادَ، وَإِنْ كَانَ مُسِينًا نَدِمَ أَنْ لَايَكُونَ ازُدَادَ، وَإِنْ كَانَ مُسِينًا نَدِمَ أَنْ لَايَكُونَ ازْدَادَ، وَإِنْ كَانَ مُسِينًا نَدِمَ أَنْ لَايَكُونَ نَزَعَ "

هٰذَا حديثٌ إِنَّمَا نَعْرِفُهُ مِنْ هٰذَا الْوَجْهِ، وَيَحْيِيَ بِنُ عُبَيْدِ اللَّهِ قَدْ تَكَلَّمَ فِيْهِ شُعْبَةُ.

### باٹ

## دین کے بردے میں دنیا کمانے والے آز مائٹوں میں مبتلا ہوتے ہیں

قرآن کریم میں اہل کتاب کے تعلق سے میضمون آیا ہے کہ جولوگ دین کے ذریعہ دنیا کماتے ہیں: ان کے لئے جنت کی نعمتوں میں کوئی حصہ نہیں، سورۃ آل عمران (آیت ۷۷) میں ہے: ﴿ إِنَّ الَّذِیْنَ یَشْتُرُوْنَ بِعَهْدِ اللّٰهِ وَاللّٰهِ مَنْ فَلَا اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ وَالْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِیْلًا: أُولَٰیْكَ لَا حَلاقَ لَهُمْ فِی الآخِوَةِ ﴾ ترجمہ: جولوگ معمولی معاوضہ لیتے ہیں اس عہدو پیان کے عوض جوانھوں نے اللہ سے کیا ہے، اور اپنی قسموں کے عوض: ان کے لئے آخرت میں کوئی حصنہیں (بلکہ ایسے لوگ اس دنیا میں بھن جاتے ہیں کہ خداہ کی پناہ!)

حدیث (۲) کا بھی یہی مضمون ہے،اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں: داقعہ یہ ہے کہ میں نے پچھایسے لوگ پیدا کئے ہیں جن کی زبانیں شہد سے زیادہ میٹھی ہیں،اوران کے دل ایلوے سے زیادہ کڑوے ہیں، پس میں اپی ذات کی قسم کھا تا ہوں! میں ضروران کے لئے ایسی آزمائش مقدر کروں گا جوان میں سے بردبار کو بھی جیران کردے گی نہیں کیا وہ میری ڈھیل کی وجہ سے دھوکا کھار ہے ہیں؟ یا مجھ پردلیری کررہے ہیں!

لغات: خَتَلَ يَخْتِلُ خَتُلاً فريب دينا، وهوكادينا، چكردينا، النحتَّال: برُادهوكه باز، خَتَل الدنيا بالدين: دين كيرده مين دنيا كمانا ..... أَبِي تَغْتَرُّ وْنَ؟ أَى: بإمهالى تَغْتَرُّ وْنَ؟ .....فبى حَلَفْتُ: أَى بعظمتى وجلالى حَلَفْتُ .... الصَّبِر: (ص كازبرب كازبر) اليوا، ايك نهايت كرُّ واليودااور اس كاعرق ..... أَتَا حَ يُتِيْحُ الشَّى: مقدر كرنا، تياركرنا، فراجم كرنا -

### [۲۰- بابٌ]

[٣٩٨-] حدثنا سُويَدُ، نَا ابنُ الْمُبَارَكِ، نَا يَحْيَى بنُ عُبَيْدِ اللهِ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ: سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ: سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ: سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " يَخْرُجُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ رِجَالٌ، يَخْرَلُونَ الدُّنْيَا بِالدِّيْنِ، يَلْبَسُونَ لِلِنَّاسِ جُلُودَ الضَّأْنِ مِنَ اللَّيْنِ، أَلْسِنَتُهُمُ أَحْلَى مِنَ السَّكَرِ، وَقُلُوبُهُمْ قُلُوبُ الذِّنَابِ، يَقُولُ اللهُ: أَبِى تَغْتَرُونَ؟ أَمْ عَلَى تَجْتَرِئُونَ؟ فَبِي حَلَفْتُ! لَأَبْعَضَ عَلَى أَوْلِكُ مِنْهُمْ فِتْنَةً، تَدَعُ الْحَلِيمَ مِنْهُمْ حَيْرَانًا "وفي الباب: عَنْ ابنِ عُمَرَ.

[٢٣٩٩] حدثنا أَحْمَدُ بنُ سَعِيْدٍ الدَّارِمِيُّ، ثَنَا مُحمدُ بنُ عَبَّادٍ، نَا حَاتِمُ بنُ إِسْمَاعِيْلَ، نَا حَمْزَةُ بنُ أَبِى مُحمدٍ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بنِ دِيْنَارٍ، عَنْ ابنِ عُمَرَ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: " إِنَّ اللّهَ تَعَالَىٰ قَالَ: لَقَدْ خَلَقْتُ خَلْقًا أَلْسِنَتُهُمْ أَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ، وَقُلُوْبُهُمْ أَمَرُّ مِنَ الصَّبِرِ،

فَبِي حَلَفْتُ! لَأَتِيْحَنَّهُمْ فِتُنَةً، تَدَعُ الْحِلِيْمَ مِنْهُمْ حَيْرَانًا، فَبِيْ يَغْتَرُّوْنَ؟ أَمَّ عَلَىَّ يَجْتَرِثُوْنَ؟! هٰذَا حديثٌ حسنٌ غريبٌ مِنْ حَدِيْثِ ابنِ عُمَرَ، لاَنغُرِفُهُ إِلَّا مِنْ هٰذَا الْوَجْهِ.

### بابٌ ماجاء فِي حِفْظِ اللَّسَانِ

### زبان کی حفاظت کابیان

زہد (تصوف) میں زبان کی بہت زیادہ حفاظت کی جاتی ہے، کیونکہ بیخرمنِ ایمان کو پھونک دیتی ہے، اور لوگوں کی دل آزاری کا سبب بھی بنتی ہے اور تصوف میں سب سے زیادہ اہمیت لوگوں کی دلداری کی ہے۔ امام تر مذک ؓ نے اس باب میں سات حدیثیں ذکر کی ہیں:

حدیث (۱): حضرت عقبہ نے پوچھا: ما اللَّجَاةُ؟ آخرت میں نجات کیے ہوگی؟ آپ نے تین باتیں بتا کیں: ا-أَمْلِكُ علیك لِسَانَكَ: اپنی زبان اپنے قابو میں رکھولینی الیی باتوں سے احتر از کروجس میں کوئی خیر نہیں۔ اَمْلِكُ: فعل امر، از باب افعال: ما لک بنانا لِسانَكَ: مفعول به، علی: ضرر کے لئے، لینی اپنی زبان کو نامناسب باتوں سے قابومیں رکھو، اور صرف وہ باتیں بولوجوتمہارے لئے مفید ہوں۔

٢-وَلْيَسَعْكَ بَيْتُكَ: اور چاہے كه كشاده مؤتمهارے كے تمهارا گھروسعَ المشيئَ يَسَعُ سِعَةً: كشاده اور فراخ مونا، اور لام: لام امر ہے، اس كوساكن بھى پڑھ سكتے ہيں، اور كمسور بھى، اور بَيْتُكَ فاعل ہے، مُرحقيقت ميں فاعل: مخاطب ہے۔ قال الطيبى: الْأَمْر فى الظّاهِرِ وَارِدٌ على الْبَيْتِ، وَفِى الْحَقِيْقَةِ عَلَى الْمُخَاطَبِ (مرقات ١٥٠:٩)

لوگوں میں ایک خاص کمزوری میہ کہوہ اپنے گھر میں کھانے پینے اور سونے ہی کے لئے آتے ہیں، باتی فرصت کے لئے آتے ہیں، باتی فرصت کے لئے ات ہوں اور محفلوں میں گذارتے ہیں، جہاں لغویات کے سوا پیچینیں ہوتا۔ اس لئے نبی مِسَالْتِیَا اِلْمَا الْمَا الْمَا الْمَا الْمَا الْمَا الْمَا اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللّ مُعْلَمُ اللَّهُ اللّ

س-وَابْكِ عَلَى خَطِيْلَتِكَ: اوراپنی كوتا ہيوں پرروؤ، رونا دوطرح كا ہوتا ہے: آنكھ كارونا اور دل كارونا، اصل رونا دل كارونا ہے، يعنی اپنے گنا ہوں پر پشيمان ہوؤ، ايسا شخص دير سوير گنا ہوں سے باز آجا تا ہے، اور جس كو گنا ہوں پر پر يشمانی نہيں وہ بھی بھی گناہ تركنہيں كرتا۔

### [٥٣] باب ماجاء فِي حِفْظِ اللَّسَانِ

[٢٤٠٠] حدثنا صَالِحُ بنُ عَبْدِ اللهِ، نَا ابنُ الْمُبَارَكِ، ح: وَثَنَا سُوَيْدُ بنُ نَصْرٍ، أَنَا عَبْدُ اللهِ بنُ

الْمُبَارَكِ، عَنْ يَحْيَى بنِ أَيُّوْبَ، عَنْ عُبَيْدِ اللّهِ بنِ زَحْرٍ، عَنْ عَلِيٍّ بنِ يَزِيْدَ، عَنِ الْقَاسِمِ، عَنْ أَبِيُّ أُمَامَةَ، عَنْ عُقْبَةَ بنِ عَامِرٍ، قَالَ قُلْتُ: يَارسولَ اللّهِ! مَا النَّجَاةُ؟ قَالَ:" أَمْلِكُ عَلَيْكَ لِسَانَكَ، وَلْيَسَعْكَ بَيْتُكَ، وابْكِ عَلَى خَطِيْئَتِكِ" هذَا حديثٌ حسنٌ.

### اعضاءزبان کے تابع ہیں

حدیث (۲): نبی میلانتیکیم نے فرمایا: ''جب انسان صبح کرتا ہے تو تمام اعضاء زبان کے سامنے دست بستہ کھڑے ہوتے ہیں، پس وہ کہتے ہیں: تو ہمارے معاملہ میں اللہ سے ڈر! کیونکہ ہم تیرے ساتھ ہیں، اگر تو سیدھی رہی تو ہم بھی سیدھے رہیں گئوں کے اورا گر تو ٹیڑھی ہوئی تو ہم بھی ٹیڑھے ہوجا کیں گئ

لغات: کَفَّرَ لِسَیِّدِہِ: اپنے آقا کے سامنے تعظیماً سر جھکا کر دست بستہ کھڑا ہونا .....نَحْنُ بِكَ: جار مجرور کا متعلق محذوف ہے، یعنی ہم تیرے ساتھ جڑے ہوئے ہیں (متعلّقٌ بك)

تشری ایک اور حدیث میں ہے کہ جسم میں گوشت کی ایک بوٹی ہے جب وہ سنور جاتی ہے تو ساراجسم سنور جاتا ہے، اور جب وہ گر جاتا ہے، سنو! وہ بوٹی دل ہے، اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جسم میں بنیادی عضو ' دل' ہے اور باب کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ سارا مدار ' زبان ' پر ہے، اس تعارض کاحل ہے ہے کہ زبان : دل کی ترجمان ہے، کیونکہ دل پوشیدہ عضو ہے اور زبان اس کا نظر آنے والا خلیفہ ہے، پس حقیقت میں مدار دل پر ہے اور ظاہر میں مدار ذبان پر ہے۔

إِذَا أَصْبَعُ اللّهِ عَنْ أَبِي الصَّهِ الْمُحُدُرِيِّ، وَفَعَهُ، قَالَ: "إِذَا أَصْبَحَ ابْنُ آدَمَ فَإِنَّ الْأَعْضَاءَ كُلّهَا تُكَفِّرُ اللّسَانَ، خَبَيْرٍ، عَنْ أَبِي سَعِيْدٍ الْخُدْرِيِّ، رَفَعَهُ، قَالَ: "إِذَا أَصْبَحَ ابْنُ آدَمَ فَإِنَّ الْأَعْضَاءَ كُلّهَا تُكَفِّرُ اللّسَانَ، فَتَقُولُ: اتَّقِ اللّهَ فِيْنَا، فَإِنَّمَا نَحْنُ بِكَ، فَإِنِ اسْتَقَمْتَ اسْتَقَمْنَا، وَإِنِ اعْوَجَجْتَ اعْوَجَجْنَا "فَتَقُولُ: اتَّقِ اللّهَ فِيْنَا، فَإِنَّمَا نَحْنُ بِكَ، فَإِنِ اسْتَقَمْتَ اسْتَقَمْنَا، وَإِنِ اعْوَجَجْتَ اعْوَجَجْنَا "حدثنا هَنَادٌ، نَا أَبُو أُسَامَةَ، عَنْ حَمَّادِ بنِ زَيْدٍ نَحْوَهُ، وَلَمْ يَرْفَعُهُ، وَهَذَا أَصَحُ مِنْ حَدِيْثِ مُحمدِ بنِ مُؤسَى، هلذَا حديثُ لاَنعُرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيْثِ حَمَّادِ بنِ زَيْدٍ، وَقَدْ رَوَاهُ غَيْرُ وَاحِدٍ عَنْ حَمَّادِ بنِ زَيْدٍ، وَلَدْ رَوَاهُ غَيْرُ وَاحِدٍ عَنْ حَمَّادِ بنِ زَيْدٍ، وَلَمْ يَرْفَعُوهُ.

### زبان اورشرم گاہ کے گناہ خطرناک ہیں

حدیث (٣): نبی سِلِنَیْ اَیْمَ نَیْسَ اِللَّهِ مَنْ یَتَوَکَّلْ لِیْ مَا بَیْنَ لَحْیَدُ اِو مَا بَیْنَ دِجْلَیْهِ: أَتُو کُلْ لَهُ بِالْجَنَّةِ: جو مجھے گارٹی دے اس عضوکی جواس کے دونوں پیروں گارٹی دے اس عضوکی جواس کے دونوں پیروں

کے درمیان ہے بیعنی شرمگاہ کی کہ وہ ان دونوں اعضاء سے کوئی گناہ نہیں کرے گا تو میں اس کو جنت کی گارٹی دیتا ہوں۔ حدیث (۴): نبی مِیَّالِیْمَیِیِّا نِے فرمایا: مَنْ وَقَاهُ اللّٰهُ شَرَّ مَا بَیْنَ لَحْیَیْهِ وَشَرَّ مَا بَیْنَ دِجْلَیْهِ: دَحَلَ الْجَلَّةَ: جس کی اللّٰد تعالیٰ حفاظت فرما کیں اس عضو کی برائی سے جواس کے دونوں جبڑوں کے درمیان ہے، اور اس عضو کی برائی سے جواس کے دونوں ہیروں کے درمیان ہے تو وہ جنت میں جائے گا۔

لغات: تَوَكَّلَ الرجلُ بِالْأَمْرِ: كَسَى كَامِ كَى انجام دى كَا ذمه لِينَا، ضامن هونا، گَارْنُى دينا.....وَقَى الشيئ يَقِيُ وَقَيًا: بِجِانا، حَفاظت كَرِنا ـ وَقَاهُ اللَّهُ مِنَ السُّوْءِ: الله اس كوبرائي سے بچائے!

تشری بہلی حدیث حضرت مہل بن سعدرضی اللہ عنہ کی ہے، ان سے بیحدیث ابوحازم روایت کرتے ہیں۔
یہ ابوحازم سلمہ بن دینار ہیں، جو مدینہ منورہ کے رہنے والے تھے، اوران کی شہرت'' زاہد'' سے تھی .....اور دوسری حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ہے، ان سے جو ابوحازم روایت کرتے ہیں ان کا نام سلمان انتجعی ہے، بیعزہ نامی عورت کے آزاد کر دہ تھے اور کوفہ کے رہنے والے تھے فرض دونوں ابوحازم الگ الگ ہیں اور دونوں حدیثوں کا خلاصہ یہ ہے کہ زبان اور شرم گاہ کے گناہ وہ خطرناک ہیں، یہی گناہ جہنم میں لے جاتے ہیں، پس اگر کوئی شخص ان دونوں اعضاء کی بوری حفاظت کرے اور زبان اور شرم گاہ کے گناہوں سے بچار ہے تو وہ یقیناً جنت میں جائے گا۔

آ ٢ . ٢ ٢ -] حدثنا مُحمدُ بنُ عَبْدِ الْأَعْلَى الصَّنْعَانِيُّ، نَا عُمَرُ بنُ عَلِيٍّ الْمُقَدَّمِيُّ، عَنْ أَبِى حَازِمٍ، عَنْ سَهْلِ بنِ سَعْدٍ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " مَنْ يَتَوَكَّلُ لِي مَا بَيْنَ لَحْيَيْهِ وَمَا بَيْنَ رَجْلَيْهِ: أَتَوَكَّلُ لَهُ بِالْجَنَّةِ "

وفي الباب: عَنْ أَبِي هريرةَ، وابنِ عَبَّاسٍ، هلذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ غريبٌ.

[٣٠٤٠-] حدثنا أَبُو سَعِيْدٍ الْأَشَجُّ، نَا أَبُو خَالِدٍ الْأَحْمَرُ، عَنْ ابنِ عَجْلَانَ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ أَبِي هريرةَ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " مَنْ وَقَاهُ اللهُ شَرَّ مَا بَيْنَ لَحْيَيْهِ، وَشَرَّ مَا بَيْنَ رِجْلَيْهِ: دَخَلَ الْجَنَّة "

هَذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ، وَأَبُو حَازِمِ الَّذِي رَوَى عَنْ سَهْلِ بِنِ سَعْدٍ: هُوَ أَبُو حَازِمِ الزَّاهِدُ مَدِيْنًى، وَاسْمُهُ سَلَمَانُ الْأَشْجَعِيُّ، مَدِيْنِيِّ، وَاسْمُهُ سَلَمَانُ الْأَشْجَعِيُّ، مَوْلَى عَزَّةَ الْأَشْجَعِيَّةِ، وَهُوَ الْكُوْفِيُّ.

زبان کاخطرہ سب سے برداخطرہ ہے

حدیث (۵): حضرت سفیان ثقفی رضی الله عنه نے عرض کیا: اے الله کے رسول! مجھ سے کوئی الیی بات بیان

فر مائیں جس کومیں مضبوطی سے تھام لوں لیعنی اس پڑمل کروں ، نبی ﷺ نے فر مایا:'' کہو! میرا پروردگار اللہ ہے!' پھر (اس پر) جم جاوَ'' حضرت سفیانؓ نے پوچھا: یارسول اللہ! میر ہے تق میں آپ سب سے زیادہ خطرہ کس چیز کا محسوس کرتے ہیں؟ آپؓ نے اپنی زبان پکڑی اور فر مایا:''اس کا''

تشریح:اس حدیث میں دومضمون ہیں:

پہلامضمون اللہ کوا پنارب مان کر، ایمان وعبدیت کے تقاضوں پر چلناسب سے اہم بات ہے۔اللہ پر ایمان لا نا تو اسلام کی اساس ہے، اور اس پر استقامت ہے ہے کہ سی بچی اور انحراف کے بغیر صراط متقیم پر گامزن رہے، اور ہمیشہ اس کی پیروی کرتارہے پس باقی کچھ ہیں بچا،سب پچھاس جامع نصیحت میں آگیا۔

اور نبی صِلَانَیْ یَکِیْم نے بیضیحت سورۃ الاحقاف (آیت۱۱) سے اخذ فرمائی ہے، ارشاد پاک ہے: ﴿إِنَّ الَّذِیْنَ قَالُوٰا رَبُنَا اللّٰهُ، ثُمَّر اسْتَقَامُوٰا، فَلَا حَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَاهُمْ يَحْزَنُوْنَ ﴾: جن لوگوں نے کہا: ہمارارب اللّه ہے یعنی عقیدہ تو حید کو نبی اللّٰهُ، ثُمَّر اسْتَقَامُوٰا، فَلَا حَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لَاهُمْ يَحْزَنُونَ ﴾: جن لوگوں نے کہا: ہمارارب اللّه ہے یعنی عقیدہ تو حید کو نبی علیہ کے مطابق قبول کرلیا، پھروہ اس پرجم گئے یعنی اس کوچھوڑ انہیں، بلکہ ایمان کی راہ پرگامزن رہے تو ان لوگوں پرکوئی خوف نہیں اور نہ وہ مگین ہو نگے ،اس آیت پاک سے آپ نے ذکورہ نسیحت اخذ فرمائی ہے، غرض ایمان کے نقاضوں پراستقامت کے بعد کسی اور سبق کی ضرورت باتی نہیں رہتی، بس یہی نسیحت انسان کے لئے کافی ہے۔

دوسرامضمون: اعضائے انسانی میں سے انسان کے حق میں سب سے زیادہ خطرناک زبان ہے، نبی ﷺ نے اپنی آگئے نہے نہی زبان میں میں سب سے زیادہ خطرہ ہے اور بیہ اپنی زبان مبارک پکڑ کرارشاد فرمایا: اس عضو کی حفاظت کرو، اس کا مجھے تمہارے حق میں سب سے زیادہ خطرہ زبان کا ہے، اللہ تعالی اس کے شرسے ہماری حفاظت فرمائیں۔

[ ؟ • ؟ ٢ - ] حدثنا سُويَدُ بنُ نَصْمٍ ، نَا عَبْدُ اللهِ بنُ الْمُبَارَكِ ، عَنْ مَعْمَرٍ ، عَنِ الزُّهْرِى ، عَنْ عَبْدِ اللهِ النَّقَفِى ، قَالَ : قُلْتُ : يَارسولَ اللهِ! حَدِّثْنِى بِأَمْرٍ أَعْتَصِمُ الرَّحْمٰنِ بنِ مَاعِزٍ ، عَنْ سُفْيَانَ بنِ عَبْدِ اللهِ الثَّقَفِى ، قَالَ : قُلْتُ : يَارسولَ اللهِ! مَا أَخُوَفَ مَا تَخَافُ عَلَى ؟ فَأَخَذَ بِهِ ، قَالَ : ثَفْسِهِ ، ثُمَّ قَالَ : "هَذَا " بِلِسَانِ نَفْسِهِ ، ثُمَّ قَالَ : "هَذَا "

هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ، وَقَدْ رُوِيَ مِنْ غَيْرٍ وَجْهٍ عَنْ سُفْيَانَ بِنِ عَبْدِ اللَّهِ التَّقَفِيِّ.

### فضول باتون سے دل سخت ہوجا تا ہے

حديث (٢): نِي سِلْشَيْكَمْ نِهُ فَرمايا: لَاتُكْثِوِ الْكَلَامَ بِغَيْرٍ ذِكْرِ اللّهِ، فَإِنَّ كَثْرَةَ الْكَلَامِ بِغَيْرٍ ذِكْرِ اللّهِ: قَسْوَةٌ لِلْقَلْبِ، وَإِنَّ أَبْعَدَ النَّاسِ مِنَ اللّهِ الْقَلْبُ الْقَاسِى: الله كَ ذَكر كَ علاوه بهت زياده نه بولو، اس لِنَّ كه الله کے ذکر کےعلاوہ بہت زیادہ با تیں کرنا دل کو پخت کرتا ہے،اورلوگوں میں اللہ سے بہت زیادہ دور: سخت دل ہے۔ محم تشر ترکج: ذکر الله کےعموم میں تمام دینی با تیں داخل ہیں،جیسا کہ آئندہ حدیث سے معلوم ہوگا، پس حدیث کا مصداق فضول کلام ہے، بے کار باتوں سے دل سخت ہوجا تا ہے اور سخت دل اللہ سے بہت دور بھینکا ہوا ہے، پس لوگوں کوچا ہے کہ اپنی زبان کی حفاظت کریں، تا کہ دل سخت نہ ہوجائے اور بندہ را ندۂ درگاہ نہ بن جائے۔

صدیث (2): نبی طِلْنَیْ اَیْ نِی طِلْنِی اِیْ اَیْ نَیْ فرمایا: کُلُ کَلامِ ابنِ آدَمَ علیه، لَالَهُ، إِلَّا أَمْرٌ بِمَعْرُوْفٍ، أَوْ نَهْی عن المُنْکوِ، أَوْ ذِکُو اللهِ: انسان کی ہر بات اس کے لئے وبال ہے، اس کے لئے مفیر نہیں، مگر بھلائی کا حکم وینا، یا برائی سے روکنا، یا الله کا ذکر کرنا: مستثیٰ ہیں، یہ باتیں وبال نہیں، بلکہ کارثواب ہیں۔

[ه ، ٢٤ -] حدثنا أَبُوْ عَبْدِ اللهِ مُحمدُ بنُ أَبِي ثَلْجِ الْبَغْدَادِيُّ، صَاحِبُ أَحْمَدَ بنِ حَنْبَلٍ، ثَنَا عَلِيُّ بنُ حَفْصٍ، نَا إِبْرَاهِيْمُ بنُ عَبْدِ اللهِ بنِ حَاطِبٍ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بنِ دِيْنَارٍ، عَنْ ابنِ عُمَرَ قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " لَاتُكْثِرِ الْكَلَامَ بِغَيْرِ ذِكْرِ اللهِ، فَإِنَّ كَثْرَةَ الْكَلَامِ بِغَيْرِ ذِكْرِ اللهِ، فَإِنَّ كَثْرَةَ النَّاسِ مِنَ اللهِ الْقَلْبُ الْقَاسِي"

حدثنا أَبُوْ بَكُوْ بِنُ أَبِي النَّصْرِ، ثَنِي أَبُو النَّصْرِ، عَنْ إِبْرَاهِيْمَ بِنِ عَبْدِ اللَّهِ بِنِ حَاطِبٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بِنُ دِينَارٍ، عَنْ ابنِ عُمَرَ، عَنِ النبيِّ صلى اللهِ عليه وسلم نَحْوَهُ بِمَعْنَاهُ.

هٰذَا حديثٌ غريبٌ لَانَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيْثِ إِبْرَاهِيْمَ بِنِ عَبْدِ اللَّهِ بِنِ حَاطِبٍ.

[٢٤٠٦] حدثنا مُحمَدُ بَنُ بَشَّارٍ، وَغَيْرُ وَاحِدٍ، قَالُوْا: نَا يَزِيْدُ بِنُ خُنَيْسٍ الْمَكَّىُ، قَالَ: سَمِغْتُ سَعِيْدَ بِنَ حَسَّانِ الْمَخْزُومِيَّ، قَالَ: حَدَّثَتْنِي أُمُّ صَالِحٍ، عَنْ صَفِيَّةَ بِنْتِ شَيْبَةَ، عَنْ أُمِّ صَالِحٍ، عَنْ صَفِيَّة بِنْتِ شَيْبَةَ، عَنْ أُمِّ حَبِيْبَةَ زَوْجِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: " كُلُ كَلَامِ ابنِ آمَهُ وَفِي النبيِّ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: " كُلُ كَلَامِ ابنِ آمَمُ وَفِي الْمُنْكَرِ، أَوْ ذِكُو اللهِ "

هَٰذَا حَدَيتٌ حَسنٌ غَرِيبٌ، لَانَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيْثِ مُحمدِ بنِ يَزِيْدَ بنِ خُنَيْسٍ.

#### بابُ

# حقوق کی ادائیگی بھی زہد میں شامل ہے

حدیث: نبی مِلِنْ اِللَّهِ مِنْ اللَّهِ اللَّهِ مِنْ اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللِّلْمُ اللَّهُ اللِّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللِّلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللِّلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْلِلْمُلِمُ الللِّلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللِّلْمُلِمُ الللِّلْمُلِمُ اللللْمُلِمُ الللللْمُلْمُ اللَّلْمُلِمُ الللِّلْمُلِمُ اللللْمُلِمُ الللْمُلِمُ اللللْمُلْمُ اللَّا اللللْمُلْمُ اللَّلْمُلِمُ اللَّهُ اللللْمُلْمُلِمُ اللللْمُلِمُو

کودنیا سے پچھ مطلب نہیں، پھر جب حضرت ابوالدرداء آئے تو اضوں نے اپنے بھائی کے سامنے کھانار کھا، اور کہا: نوش فرا سے ، میراروزہ ہے، حضرت سلمان نے کہا: میں اس وقت تک نہیں کھاؤں گا جب تک آپٹند کھا میں، راوی کہتا ہے:

پس حضرت ابوالدرداء نے کھایا یعنی نفل روزہ تو ٹر دیا، کیونکہ مہمان کے عذر سے نفل روزہ تو ٹرنا جائز ہے۔ پھر جب رات

ہوئی تو حضرت ابوالدرداء نفلیں پڑھنے کے لئے کھڑے ہونے لگے، حضرت سلمان نے ان سے کہا: سوجا ہے! چنانچہ

وہ سوگے، پھر کچھوفت کے بعد نفلیں پڑھنے کے لئے کھڑے ہونے نے گھتو پھر حضرت سلمان نے نہا: سوجا ہے، چنانچہ

وہ سوگے، پھر جب وہ جس کے قریب ہوئے تو حضرت سلمان نے ان سے کہا: اب اٹھے، پس دونوں اٹھے اور دونوں نے نہاز پڑھی۔ پھر حضرت سلمان نے نہا: اب اٹھے، پس دونوں اٹھے اور دونوں نے نماز پڑھی۔ پھر حضرت سلمان نے فرمایا: إِنَّ لِنَفْسِكَ عليك حقًا: آپ کوشری کا آپ پر حق ہے، یعنی جہم کے لئے مرام ضروری ہے۔ ولوبك علیك حقا: اور آپ کے پروردگار کا آپ پر حق ہے، گئی عبادت بھی ضروری ہے، اگراس میں پچھو وقت خرج ہوا تو وہ منت کی اوا نیکی بھی ضروری ہے، اگراس میں پچھو وقت خرج ہوا تو وہ منت کی اوا نیکی بھی شروری ہے۔ فاغیط می ڈودوں ہے اگرام میں ہے ہودونوں نے دوروں نے ، اوردونوں نے بیات نی شائند کی ہوں کا بھی آپ پر تن ہے، یعنی حقوق وز وہ بیت کی اوا نیکی بھی سلمان نے نی مارادوں کی خوص اندگار ہوکررہ سلمان نے جودی کا خلاص میں کیا جود میں کا ظامہ میں کوئی گئی انتوار نہیں۔ اسلمان نے بیات نی شائندیا ہوکررہ عبان میں کوئی گئی آئی بیات ہے، جس کی اسلام میں کوئی گئی آئی نہیں۔ اسلمان نے دوروں اندیکر ہے وہ در ہوانیوں کی جان ہے، جس کی اسلام میں کوئی گئی آئیسی۔

### [٥٠-] بابٌ

آبد الله عن الله الله على الله على الله عليه وسلم بنن الله الله الله عليه وسلم بنن سلمان وأبي الدَّرْدَاء وَ فَزَارَ سَلْمَانُ أَبَا الدَّرْدَاء وَ فَزَارَ سَلْمَانُ أَبَا الدَّرْدَاء وَ فَرَارَ سَلْمَانُ أَبَا الدَّرْدَاء وَلَى الله الدَّرْدَاء وَلَّ سَلَمَانُ الله وَالدَّدُ الله وَالدَّرُواء وَلَّ سَلْمَانُ الله وَالدَّرُواء وَلَيْسَ لَهُ عَلَيْكُ مَا الله وَالدَّرُواء وَلَّ الله وَالدَّرُواء وَلَّ الله وَالدَّر وَالمَّ الله وَالدَّرُواء وَلَّ الله وَالدَّرُواء وَلَّ الله وَالدَّرُواء وَلَّ الله وَالدَّرُواء وَلَا الله وَالدَّرُواء وَلَّ الله وَالدَّرُواء وَلَا الله وَالدَّرُواء وَلَوْ الله وَالدَّرُواء وَلَوْ وَالله وَالدَّرُواء وَلَوْ وَالله وَالدَّرُواء وَلَوْ وَالله وَاله وَالله وَالل

#### بابٌ

# الله کی خوشنودی جا ہے اگر چہلوگ ناراض ہوجا کیں

تشری جمی کوئی ایسا معاملہ پیش آتا ہے کہ اس کے ایک پہلوکوا ختیار کرنے میں اللہ کی خوشنو دی ہوتی ہے گر لوگوں کو وہ بات پیند نہیں ہوتی ، ایسی صورت میں اللہ کی خوشنو دی والے پہلوکوا ختیار کرنا ضروری ہے ، چاہے لوگ ناراض ہوجا کیں۔اورا گریہا ندیشہ ہو کہ لوگ اس کوستا کیں گے یا مخالف ہوجا کیں گے تو اس سے ڈرنا نہیں چاہئے ، اللہ تعالیٰ اس کی حفاظت فرما کیں گے ،اورا گرخدانخو استہ اس نے لوگوں کی پیند والا پہلوا ختیار کر لیا ،اوراللہ کو ناراض کر دیا تو اللہ اس کولوگوں کے حوالہ کر دیں گے کہ تو جانے اور لوگ جانیں ، مجھ سے بچھ لینا دینا نہیں ، پناہ بخدا! جس کو اللہ تعالیٰ جھوڑ دیں اس کا کہاں ٹھکا نہ!اللہ تعالیٰ ہمیں اپنی مرضیات پر چلنے کی تو فیق عطافہ ما کیں اور لوگوں کی خواہ مخواہ کی خاطر دار یوں سے بچا کیں (آمین)

#### [٥٥-] بابٌ

[٢٤٠٨] حدثنا سُويَدُ بنُ نَصْرٍ، نَا عَبْدُ اللهِ بَنُ الْمُبَارَكِ، عَنْ عَبْدِ الْوَهَّابِ بنِ الْوَرْدِ، عَنُ رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ الْمَدِيْنَةِ، قَالَ: كَتَبَ مُعَاوِيَةُ إِلَى عَائِشَةَ: أَنِ اكْتُبِي إِلَى كِتَابًا، تُوْصِيْنِي فِيْهِ، وَلاَ رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ الْمَدِيْنَةِ، قَالَ: كَتَبَ مُعَاوِيَةً إِلَى عَائِشَةً إِلَى مُعَاوِيَةً: سَلَامٌ عَلَيْكَ، أَمَّا بَعْدُ، فَإِنِّي سَمِعْتُ رسولَ اللهِ تُكْثِرِي، عَلَى، قَالَ: فَكَتَبَتْ عَائِشَةً إِلَى مُعَاوِيَةً: سَلَامٌ عَلَيْكَ، أَمَّا بَعْدُ، فَإِنِّي سَمِعْتُ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: " مَنِ الْتَمَسَ رِضَا اللهِ بِسَخَطِ النَّاسِ: كَفَاهُ اللهُ مُؤْنَةَ النَّاسِ، وَمَنِ الْتَمَسَ رِضَا اللهِ بِسَخَطِ النَّاسِ: كَفَاهُ اللهُ مُؤْنَةَ النَّاسِ، وَمَنِ الْتَمَسَ رِضَا اللهِ مِسْخَطِ النَّاسِ بسَخَطِ اللهِ مُؤْنَةَ اللهُ إِلَى النَّاسِ، وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ.

حدثنا مُحمدُ بنُ يَحْيى، نَا مُحمدُ بنُ يُوسُف، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ هِشَامِ بنِ عُرُوةَ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ عَائِشَة أَنَّهَا كَتَبَتْ إِلَى مُعَاوِيَة، فَذَكَر الحديثَ بِمَعْنَاهُ، وَلَمْ يَرْفَعْهُ.

### بسم الله الرحمان الرحيم

# أبوابُ صِفَةِ الْقِيَامَةِ، وَالرَّقَائِقِ، وَالْوَرَعِ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قيامت كاحوال، ول كوموم كرنے والى اور پر ہيز گارى كى باتيں

يهلي تين باتيس جان ليس:

کیملی بات: ہندوستانی نسخوں میں بیابواب علی دہ ہیں ہیں، أبو اب الزهد کا تتمہ ہیں۔ اور وہ ابواب أبو اب صفة المجنة تک چلے گئے ہیں، مگر مصری نسخه میں عنوان ہے: أبو اب صفة المجنة تک چلے گئے ہیں، مگر مصری نسخه میں عنوان ہے: أبو اب صفة المجنة تک بیتن مضمون بیان ہوئے ہیں، احوال اور دلول کو زم کرنے والی با تیں اور پر ہیزگاری کا بیان۔ أبو اب صفة المجنة تک بیتن مضمون بیان ہوئے ہیں، پہلے قیامت کے حالات ہیں، پھر رقاق کی حدیثیں ہیں، وِقاق: رَقیقٌ کی جمع ہے اور دِقائق: دقیقة کی جمع ہے لینی دلوں کو زم کرنے والی باتیں، پھر وَ رَع لیعنی احتیاط اور پر ہیزگاری کا بیان ہے، پھر جنت کے احوال شروع ہوئگے۔

اور ہندوستانی نسخہ میں چونکہ بیابواب ابواب الزهد میں داخل ہیں اس لئے یہاں باب تھابابُ ماجاء فی شأن الحساب و القصاص: مگرمصری نسخہ میں یہاں بابُ فی القیامۃ ہے، پھر تین حدیثوں کے بعد باب ماجاء فی شأن الحساب و القصاص ہے، اور یہی مناسب عنوان ہیں۔ اس لئے میں نے مصری نسخہ کی پیروی کی ہے۔ دوسری بات: أبواب الإیمان تک جتنی حدیثیں آرہی ہیں: سب کا تعلق زہدسے ہے، قیامت کا بیان ہو، یا دل کوموم کرنے والی حدیثیں، یا مخاط زندگی گذار نے کی ہدایات، یا جنت اور جہنم کے احوال سب کا تعلق زہدیتی دل کودنیا سے اکھاڑنے سے ہے، یہ سب روایات ذبن کو آخرت کی طرف متوجہ کرتی ہیں، پس أبواب الإیمان تک ایک ہی سلسلہ بیان ہے، اور ایک ہی طرح کے مضامین ہیں۔

تیسری بات: قیامت کے احوال آئندہ پیش آنے والے ہیں، یہ احوال الدوم الآجو میں پیش آئیں گے، یعنی اس دنیا کے آخری دن میں پیش آئیں گے جو پچاس ہزار سال کا دن ہے (سورۃ المعارج آیت ہم) اُوتقبل کی باتیں عام طور پرعصر حاضر کی زبان میں بیان کی جاتی ہیں، اس لئے بعض مرتبہ ان کی پوری حقیقت سمجھ میں نہیں آتی، جب

واقعات رونما ہونگے تب وہ با تیں سمجھ میں آئیں گی ،اس لئے اس تتم کی روایات پڑھتے ہوئے جو پچھروایات میں ج ہے بس اسی کو سمجھا جائے ، دیگر تفصیلات کے پیچھے نہ پڑا جائے۔

### بابٌ في الْقِيَامَةِ

#### قيامت كابيان

اس باب میں امام تر مذی رحمه الله نے تین حدیثیں ذکر فر مائی ہیں:

حدیث (۱): نبی ﷺ نے فرمایا: تم میں سے کوئی نہیں، مگراس سے اس کے پروردگار قیامت کے دن باتیں کریں گے، اور بندے اور اللہ کے درمیان کوئی ترجمان نہیں ہوگا، پھر بندہ اپنی دائیں جانب دیکھے گاتو پھے نہیں دیکھے گا، مگروہ چیز جواس نے آگے بھیجی ہے، یعنی اپنے اعمال کودیکھے گا، پھروہ اپنی بائیں جانب دیکھے گا، تو وہ پھے نہیں دیکھے گا مگروہ چیز جواس نے آگے بھیجی ہے، پھروہ اپنے سامنے کی طرف دیکھے گاتو (جہنم کی) آگ اس کا استقبال کرے گا۔ نبی ﷺ نے فرمایا: مَن استطاع مذکھ أن يقي وَجُهَهُ النارَ، ولو بِشِقَ تمرةٍ، فليفعل: جو تحض تم میں سے طاقت رکھتا ہے کہ اپنے چہرے کو آگ سے بچائے، اگر چہ مجور کے ٹکڑے کے ذریعہ ہو، تو چاہئے کہ وہ ایسا کرے، لین صدقہ کے ذریعہ ہو، تو چاہئے کہ وہ ایسا کرے، لین صدقہ کے ذریعہ ہو، تو چاہئے کہ وہ ایسا کرے، لین صدقہ کے ذریعہ ہم سے بچنے کا سامان کرے۔

تشری اس حدیث کی پہلی سندامام اعمش کے شاگر دابو معاویہ کی ہے، پھراسی حدیث کو اعمش سے وکیع بھی روایت کرتے ہوئے یہ روایت کرتے ہوئے یہ حدیث بیان کی ، جب وہ بیحدیث بیان کر چکے تو فر مایا: یہاں جو خراسان کے لوگ ہیں وہ ثواب کی امید سے اس حدیث بیان کی ، جب وہ بیحدیث بیان کر چکے تو فر مایا: یہاں جو خراسان کے لوگ ہیں وہ ثواب کی امید سے اس حدیث کو خراسان میں پھیلائیں۔امام تر فدگ فر ماتے ہیں: اس کئے کہ جمید اس حدیث کا انکار کرتے ہیں۔

جہمیہ معتز لہ کا ایک فرقہ ہے، اس کا بانی جہم بن صفوان ترفدی ہے، ۱۲۸ ہجری میں یہ خف قتل کیا گیا، معتز لہ اللہ کی صفاتِ قدیمہ کا انکار کرتے ہیں، وہ ان کوعین ذات مانتے ہیں، اس طرح وہ اللہ کی صفتِ کلام کا بھی انکار کرتے ہیں، اس طرح وہ اللہ کی صفتِ کلام کا بھی انکار کرتے ہیں، ان کے نزدیک اللہ کے مشکل ہوتا ہے، ان کے نزدیک اللہ کے مشکل ہوتا ہے، اس نظریہ کی بنا پروہ قرآن کو مخلوق کہتے ہیں، اللہ کے لئے صفتِ کلام نہیں مانتے ، اور اس حدیث میں بیہ کہ پروردگار قیامت کے دن بندوں سے باتیں کریں گے، پس اللہ کے لئے صفتِ کلام ثابت ہوئی، اس لئے وکیع رحمہ اللہ نے کہا کہ بی حدیث خراسان میں پہنچاؤ، جہال جہمیہ کی پھیلائی ہوئی گراہی یائی جاتی ہے۔

حدیث (۲): حضرت ابن مسعود رضی الله عنه سے مروی ہے کہ نبی میں اللہ عنہ نے فرمایا '' قیامت کے دن انسان کے پیراس کے پروردگار کے سامنے سے ہٹیں گے نہیں، یہاں تک کہ اس سے پانچ باتوں کے بارے میں پوچھا جائے:

(۱)اس کی زندگی کے بارے میں کہ س چیز میں اس کوفنا کیا؟ (۲)اس کی جوانی کے بارے میں کہ س چیز میں اس کو پرانا؟ کیا؟ (۱۹۳۳)اس کے مال کے بارے میں کہ کہاں سے اس کو کمایا؟ اور کس جگداس کوخرچ کیا؟ (۵) اور کیا عمل کیا اس علم میں جواس نے جانا؟'' بیرحدیث اس سند سے ضعیف ہے،اس کا ایک راوی حسین بن قیس ضعیف ہے، مگر اس کی اگلی سندھیجے ہے۔

حدیث (۳):حضرت ابو برزہ اسلمی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ بی طلاقی آئے نے فرمایا: ''بند ہے کے دونوں پیر ہٹیں گے نہیں، یہاں تک کہ بو چھا جائے: (۱) اس کی عمر کے بارے میں کہ کس چیز میں اس کوفنا کیا؟ (۲) اس کے علم کے بارے میں کہ کس چیز میں اس کو استعمال کیا؟ (۳۵۳) اس کے مال کے بارے میں کہ کہاں سے اس کو کمایا؟ اور کس جگہ خرچ کیا؟ (۵) اور اس کے جسم (جوانی) کے بارے میں کہ کس کام میں اس کو یرانا کیا؟

تشری خضرت ابو برز ڈ کی میے حدیث اعلی درجہ کی سیح ہے، اوراس کا مضمون واضح ہے، پانچ باتوں کا حساب لاز می طور پردینا ہے: زندگی کے لمحات کا کہ وہ کس کام میں خرج ہوئے، اور جودین وہ جانتا تھااس کا حساب دینا ہوگا کہ اس پر کتنا عمل کیا؟ اورا گرنہیں جانا تو اس کا جواب دینا ہوگا کہ کیوں نہیں جانا؟ اور مال کے بارے میں دوسوال ہونگے کہ مال کہاں سے کمایا؟ اور کہاں خرج کیا؟ مال کے سلسلہ میں انسان ان دونوں باتوں میں آزاد نہیں، پابند ہے، اور جسمانی قوت کے زمانہ میں لیعنی جوانی میں کیا کیا؟ ان پانچ باتوں کا حساب ضرور دینا ہے۔

فا کدہ ؛ مخلوقات میں ملکیت کا تصور نہیں ، کا ننات کی ہر چیز کے ما لک اللہ تعالیٰ ہیں ، مخلوق اس سے فا کدہ اٹھاتی ہے۔ آپ دیکھیں: کسی جانور کی ملکیت میں پھرنہیں ۔ صرف انسانوں میں عارضی مصلحت سے مجازی ملکیت تسلیم کی گئی ہے۔ اور سورۃ الحدید (آیت کے) میں بیہ بات صاف کردی گئی ہے کہ انسان مال میں اللہ کا نائب ہے، وہ مستقل طور پر مال کا ما لکنہیں ۔ فرمایا: ﴿أَنْفِقُواْ مِمَّا جَعَلَکُمْ مُسْتَخُلَفِیْنَ فِیدِ ﴾ یعنی جس مال میں تم کواللہ نے اپنا قائم مقام بنایا ہے اس میں سے راہِ خدا میں خرج کرو۔ جب صورت حال بیہ ہے تو لامحالہ کمانے کے سلسلہ میں بھی پچھ مقام بنایا ہے اس میں سے راہِ خدا میں خرج کرو۔ جب صورت حال بیہ ہے تو لامحالہ کمانے کے سلسلہ میں بھی پچھ پابندیاں ہیں اور اس کے خرج کرنے کے لئے بھی پچھ ضا بطے ہیں، جیسے کسی فرم کا منجر: کاروبار کرکے مال کما تا ہے، پھر دوکان کی ضروریات میں خرج کرتا ہے تو اس کو دونوں باتوں کا آقا کو حساب دینا ہوتا ہے، اسی طرح بندوں کو بھی اللہ کے سامنے ان دونوں باتوں کا حساب دینا ہوگا (فائدہ ختم ہوا)

اور حضرت ابن مسعود رضی الله عنه کی حدیث میں جس چیز کوشاب (جوانی) کہا گیا ہے اس کو حضرت ابو برزہ کی حدیث میں جس چیز کوشاب (جوانی) کہا گیا ہے اس کے بچیوں کا زمانہ تو کم عقلی اور ناتو انی کا زمانہ ہے، اس لئے بچیوں کا زمانہ ہے، اس لئے اس زمانہ میں بھی بہت سے احکام میں تخفیف کردی گئی ہے، مگر جوانی جسم کی توانائی کا زمانہ ہے، اس لئے بیشتر احکام زندگی کے اس حصہ سے متعلق ہیں، اس لئے اسی زمانہ کا حساب دینا

## ہوگا کہ جوانی جیسی قیمتی چیز کن کاموں میں خرچ کی؟

# أبواب صفة القيامة، والرَّقَائِقِ، والْوَرَعِ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم [١-]بابٌ في القيامة

[ ٢ ، ٢ - ] حدثنا هَنَادُ، نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ خَيْثَمَةَ، عَنْ عَدِى بِنِ حَاتِمٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "مَا مِنْكُمْ مِن رَّجُلٍ، إِلَّا سَيُكُلِّمُهُ رَبُّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَلَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ تُرْجُمَانٌ، ثُمَّ يَنْظُرُ أَيْمَنَ مِنْهُ، فَلَا يَرَى شَيْئًا، إِلَّا شَيْئًا قَدَّمَهُ، ثُمَّ يَنْظُرُ أَشَامَ مِنْهُ، فَلَا يَرَى شَيْئًا، إِلَّا شَيْئًا قَدَّمَهُ، ثُمَّ يَنْظُرُ أَشَامَ مِنْهُ، فَلَا يَرَى شَيْئًا، إِلَّا شَيْئًا وَلَا رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه شَيْئًا، إِلَّا شَيْئًا قَدَمَهُ، ثَمَّ يَنْظُرُ عَلْهُ صلى الله عليه وسلم: "مَنِ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يَقِى وَجْهَهُ النَّارَ، وَلَوْ بِشِقٌ تَمْرَةٍ، فَلْيَفْعَلُ "

حدثنا أَبُو السَّائِب، نَا وَكِيْعٌ يَوْمًا بِهِلْذَا الْحَدِيْثِ عَنِ الْأَعْمَشِ، فَلَمَّا فَرَغَ وَكِيْعٌ مِنْ هَلْدَا الْحَدِيْثِ عَنِ الْأَعْمَشِ، فَلَمَّا فَرَغَ وَكِيْعٌ مِنْ هَلْدَا الْحَديثِ بِخُرَاسَانَ، فَلْيَحْتَسِبْ فِي إِظْهَارِ هَلْذَا الْحَديثِ بِخُرَاسَانَ، فَلْيَحْتَسِبْ فِي إِظْهَارِ هَلْذَا الْحَديثِ بِخُرَاسَانَ، قَالَ أَبُوْ عِيسَىٰ: لِأَنَّ الْجَهْمِيَّةَ يُنْكِرُونَ هَلْذَا، هَلْذَا حَديثُ حَسنٌ صَحَيعٌ.

[ ٧٤١٠] حدثنا حُمَيْدُ بنُ مَسْعَدَةَ، ثَنَا حُصَيْنُ بنُ نُمَيْرٍ، أَبُوْ مِحْصَنٍ، نَا حُسَيْنُ بنُ قَيْسٍ الرَّحَبِيُّ، نَا عَطَاءُ بنُ أَبِي رَبَاحٍ، عَنْ ابنِ عُمَرَ، عَنْ ابنِ مَسْعُوْدٍ، عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: "لَاتَزَالُ قَدَمَا ابنِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ عِنْدِ رَبِّهِ، حَتَّى يُسْأَلَ عَنْ حَمْسٍ: عَنْ عُمُرِهِ فِيْمَا أَفْنَاهُ، وَعَنْ شَبَابِهِ فِيْمَا أَبْلَاهُ، وَعَنْ مَالِهِ مِنْ أَيْنَ اكْتَسَبَهُ، وَفِيْمَا أَنْفَقَهُ، وَمَاذَا عَمِلَ فِيْمَا عَلِمَ"

هٰذَا حديثُ غُرِيبٌ لاَنَعْرِفُهُ مِنْ حَدِيْثِ ابنِ مَسْعُوْدٍ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم إلَّا مِنْ حَدِيْثِ حُسَيْنِ بنِ قَيْسٍ، وَحُسَيْنٌ يُضَعَّفُ فِي الْحَدِيْثِ، وَفِي الْبَابِ: عَنْ أَبِي بَرْزَةَ، وَأَبِي سَعِيْدٍ. [٢٤١٦] حدثنا عَبْدُ اللهِ بنُ عَبْدِ الرحمنِ، نَا الْأَسْوَدُ بنُ عَامِرٍ، نَا أَبُو بَكْرِ بنُ عَيَّاشٍ، عَنِ اللهِ عَنْ صَعِيْدِ بنِ عَبْدِ اللهِ بنِ جُرَيْج، عَنْ أَبِي بَرْزَةَ الْأَسْلَمِيِّ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " لاَتَزُولُ قَدَمَا عَبْدٍ حَتَّى يُسْأَلَ: عَنْ عُمُرِهِ: فِيْمَا أَفْنَاهُ؟ وَعَنْ عِلْمِهِ: فِيْمَا فَعَل؟ وَعَنْ مَالِهِ: مِنْ أَيْنَ اكْتَسَبَهُ؟ وَفِيْمَا أَنْفَقَهُ؟ وَعَنْ جسْمِهِ: فِيْمَا أَبْلَاهُ؟"

هَذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ، وَسَعِيْدُ بنُ عَبْدِ اللهِ بنِ جُرَيْجٍ: هُوَ مَوْلَى أَبِي بَرْزَةَ الأَسْلَمِيّ، وَأَبُو بَرْزَةَ الْأَسْلَمِيُّ: اسْمُهُ نَضْلَةُ بنُ عُبَيْدٍ.

## بابُ ماجاءَ فِي شَأْنِ الْحِسَابِ وَالْقِصَاصِ

#### حساب اور بدلے کا بیان

حساب: یعنی اعمال کی جانج پڑتال، اور قصاص: یعنی مجرم سے بدلہ لینا، اور شأن: یعنی کیفیت، حالت، صورت، مگراس باب میں حساب اور قصاص مترادف الفاظ ہیں، قیامت کے دن مجرم سے جو بدلہ لیا جائے گااس کی صورت کیا ہوگی؟ درج ذیل احادیث میں اس کا بیان ہے۔

حدیث (۱): نبی عِلَیْ اِن نے صحابہ سے پوچھا: ''جانے ہومفلس کون ہے؟''صحابہ نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! ہم میں مفلس وہ ہے جس کے پاس نہ درہم ہوں نہ سامان۔ نبی عِلیَّاتِیکِمْ نے فرمایا: ''میری امت کامفلس وہ ہے جو قیامت کے دن نماز، روزہ اورز کو ۃ لے کر آئے گا، اور اس حال میں آئے گا کہ کسی کو گلی دی ہوگی، کسی پر تہمت لگائی ہوگی، کسی کامال کھایا ہوگا، کسی کا خون بہایا ہوگا، کسی کو پیٹیا ہوگا، پس وہ (مجرم) بیٹھے گا (بدلہ چکانے کے لئے) پس شخص اس کی نیکیوں میں سے لیکا، پس اگر اس کے نیکیوں میں سے لیکا، پس اگر اس کی نیکیوں میں سے لیک کہ اُن گنا ہوں کا بدلہ چکا دیا جائے جواس کے ذمہ ہیں، تو ان لوگوں کے گنا ہوں کی نیکیاں ختم ہوگئیں، اس سے پہلے کہ اُن گنا ہوں کا بدلہ چکا دیا جائے جواس کے ذمہ ہیں، تو ان لوگوں کے گنا ہوں میں سے لیا جائے گا اور اس احت کا فقیر ہے!) میں سے لیا جائے گا اور اس (مجرم) پر ڈالل جائے گا، پس جائے اور اس سے معاف کروالے، اس سے پہلے کہ وہ پیکی کوئی جرم ہے: آبرو میں، یامال میں، پس وہ اس کے پاس جائے اور اس سے معاف کروالے، اس سے پہلے کہ وہ پیکی کوئی جرم ہے: آبرو میں، یامال میں، پس وہ اس کے پاس جائے اور اس سے معاف کروالے، اس سے پہلے کہ وہ جائے، اور وہاں نہ کوئی دینار ہونہ کوئی درہم، پھر اگر اس کے لئے نیکیاں ہوں تو اس کی نیکیوں میں سے لیا جائے، اور وہاں نہ کوئی دینار ہونہ کوئی درہم، پھر اگر اس کے لئے نیکیاں ہوں تو اس کی نیکیوں میں سے لیا جائے، اور وہاں نہ کوئی دینار ہونہ کوئی درہم، پھر اگر اس کے لئے نیکیاں ہوں تو اس کی نیکیوں میں سے ڈالا جائے۔

حدیث (۳): حقداروں کے حقوق ضرورادا کئے جائیں گے یہاں تک کہ بے سینگ بکری کے لئے سینگ دار بکری سے انتقام لیا جائے گا۔

تشریح ان حدیثوں سے بیہ بات واضح ہوتی ہے کہ آخرت میں بدلہ لینے کی صورت کیا ہوگی؟ پہلے اہل حقوق کو

نیکیاں دی جائیں گی، پھر جب نیکیاں ختم ہوجا ئیں گی تو اہل حقوق کے گناہ مجرم پر ڈالے جائیں گے، کیونکہ وہا گ مال سامان نہیں ہوگا، پس بدلہ چکانے کی اس کےعلاوہ کوئی صورت نہیں ہوگی۔

رئی یہ بات کہ جانوروں کا بدلہ چکایا جائے گایانہیں؟ اس میں اختلاف ہے، امام ابوالحن اشعریؒ کی طرف یہ بات منسوب ہے کہ جانوروں کا کوئی حساب نہیں ، اور تیسر می حدیث صرف تمثیل یعنی پیرا یہ بیان ہے، مگر عام رائے یہ ہے کہ جانور بھی دوبارہ پیدا کئے جائیں گے اوران کا بھی حساب ہوگا، تیسر می حدیث سے اس کی تائید ہوتی ہے۔

### [٧-] بابُ ماجاءَ فِي شَأْنِ الْحِسَابِ وَالْقِصَاصِ

[ ٢٤١٧ ] حدثنا قُتَيْبَةُ، نَا عَبْدُ الْعَزِيْزِ بِنُ مُحمدٍ، عَنِ الْعَلَاءِ بِنِ عَبْدِ الرَّحْمَٰنِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هريرةَ، أَنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: " أَتَدُرُوْنَ مَنِ الْمُفْلِسُ؟" قَالُوْا: الْمُفْلِسُ فِيْنَا يَارسولَ اللهِ عليه وسلم: " الْمُفْلِسُ فِيْنَا يَارسولَ اللهِ عليه وسلم: " الْمُفْلِسُ مِنْ أُمِّتِيْ: مَنْ يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِصَلَاةٍ، وَصِيَام، وَزَكَاةٍ، وَيَأْتِي قَدْ شَتَمَ هَذَا، وَقَذَفَ هَذَا، وَأَكَلَ مَالَ هُذَا، وَسَفَكَ دَمَ هَذَا، وَقَذَفَ هَذَا، فَيَقُعُدُ، فَيَقْتَصُ هَذَا مِنْ حَسَنَاتِهِ، وَهَذَا مِنْ حَسَنَاتِهِ، فَهُ وَلَامَتَاعُ فَإِنْ فَيْنَتْ حَسَنَاتِهِ، وَهَذَا مِنْ حَسَنَاتِهِ، فَطُرِحَ فِي النَّارِ " هَذَا حِديثُ حَسَنَاتِهُ مُن الْخَطَايَا: أُخِذَ مِنْ خَطَايَاهُمْ، فَطُرِحَ عَلَيْهِ، ثُمَّ طُرِحَ فِي النَّارِ " هَذَا حَديثُ حسنٌ صحيحٌ.

آ ( ٢٤١٣ - حدثنا هَنَّادٌ، وَنَصْرُ بنُ عَبْدِ الرَّحْمَٰنِ الْكُوْفِيُّ، قَالاً: نَا الْمُحَارِبِيُّ، عَنْ أَبِي خَالِدٍ يَزِيْدَ بنِ عَبْدِ الرَّحْمَٰنِ، عَنْ رَيْدِ بنِ أَبِي أَنَيْسَةَ، عَنْ سَعِيْدٍ الْمَقْبُرِيِّ، عَنْ أَبِي هريرةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " رَحِمَ اللهُ عَبْدًا! كَانَتْ لِأَخِيْهِ عِنْدَهُ مَظْلِمَةٌ فِي عِرْضٍ، أَوْ مَالٍ، فَجَاءَهُ فَاسْتَحَلَّهُ قَبْلَ أَنْ يُؤْخَذَ، وَلَيْسَ ثَمَّ دِيْنَارٌ وَلا دِرْهَمٌ، فَإِنْ كَانَتْ لَهُ حَسَنَاتُ: أُخِذَ مِنْ حَسَنَاتِهِ، وَإِنْ لَمُ تَكُنْ لَهُ حَسَنَاتُ: حَمَلُوْا عَلَيْهِ مِنْ سَيِّنَاتِهِمْ"

هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ، وَقَدْ رَوَى مَالِكُ بنُ أَنسٍ، عَنْ سَعِيْدِ الْمَقْبُرِيّ، عَنْ أَبِي هريرةَ، عَنِ النبيّ صلى الله عليه وسلم نَحْوَهُ.

[٢٤١٤] حدثنا قُتَيْبَةُ، نَا عَبْدُ الْعَزِيْزِ بِنُ مُحمدٍ، عَنِ الْعَلَاءِ بِنِ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِيهِ وسلم قَالَ: " لَتُؤَدَّنَ الْحُقُوثُ فَ إِلَى أَهْلِهَا، حَتَّى تُقَادَ الشَّاةُ الْجَلْحَاءُ مِنَ الشَّاةِ الْقَرْنَاءِ " الْجَلْحَاءُ مِنَ الشَّاةِ الْقَرْنَاءِ "

وفي الباب: عَنْ أَبِي ذَرٍّ، وَعَبْدِ اللهِ بنِ أُنيْسِ، حديثُ أَبِي هريرةَ حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

#### بابُ

### قیامت کے دن لوگ <u>سینے</u> میں ڈوبے ہوئے ہونگے

صدیت (۱): حضرت مقداد بن الاسودرضی الله عند بیان کرتے ہیں: نبی عِلاَیٰظِیم نے فرمایا: جب قیامت کا دن ہوگا تو سورج بندوں سے قریب کردیا جائے گا، یہاں تک کہ وہ ایک میل یا فرمایا: دومیل کے بقدررہ جائے گا (پیراوی کا شک ہے، اور مسلم شریف میں کیمقدار میل بغیرشک کے ہے) حدیث کے راوی سکیم بن عامر کہتے ہیں: میں نہیں جانتا کہ نبی عِلاَیٰنیٰنیکم نے کونسان مرادلیا ہے یاسر مدلگانے کی سلائی مرادلی ہے؟ (شخ عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ نے لَمَعات المتنقیح میں لکھا ہے کہ سلائی کے معنی مراد لین بعید ہے) نبی عِلاَئیکی نے فرمایا: پس سورج لوگوں کو بیکھلا دے گا، پس لوگ اپنا اگلال کے بقدر پینے میں ہوئے ، کوئی ان میں سے وہ ہوگا جس کو پیپنداس کے گھٹوں تک پکڑے گا اور کوئی وہ ہوگا جس کو پیپنداس کے گھٹوں تک پکڑے گا اور کوئی وہ ہوگا جس کو پیپنداس کے گھٹوں تک پکڑے ہیں: میں وہ ہوگا جس کو پیپنداس کی کمرتک پکڑے ہیں: میں بینے جیں کہ پیپندلگام دیدے گا۔ حضرت مقداد ہی پیپنے جیں: میں کہ پیپنے جائے گا اور لگام دینا، یعنی پیپند مند تک پہنچ جائے گا اور لگام کی طرح کام سے دوک دے گا۔

تشری گراللہ کے بک بندے اس سے محفوظ رہیں گے، پہلے بیصدیث گذری ہے کہ اللہ تعالی اپنے خاص بندوں کو قیامت کے دن جب کوئی ساینہیں ہوگا اپنا سایعنایت فرما ئیں گے اور بیاضافت تشریف کے لئے ہاور بیسا یہ مخلوق ہوگا، پس بیصفاتِ متشابہات کی حدیث نہیں، رہی بیہ بات کہ سابیکس چزکا ہوگا؟ اس کی تعیین مشکل ہے، اور جولوگ ویل کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ عرش کے سابیہیں رکھیں گے یہ بات تھے نہیں، کیونکہ عرش کوئی مادی چزنہیں، جس کا سابیہ و۔

حدیث (۲): سورۃ التطفیف آیت ۲ ہے: ﴿ يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِيْنَ ﴾: جس دن تمام لوگ رب العالمین کے سامنے کھڑے ہوئگے ،اس آیت کی تفسیر میں نبی طِلْتِیْاتِیْمِ نے فر مایا: 'لوگ پسینہ میں کھڑے ہوئگے ،اپنے آدھے کا نول تک شرابور ہوئگے ، کیونکہ جب سورج ایک میل کے فاصلہ پر آجائے گا تواس کی پیش کا اندازہ کون کرسکتا ہے؟!

نشرت یہ مدیث حماد بن زید کے خیال میں حکماً مرفوع ہے، پھرامام تر مذی رحمہ اللہ نے نافع کے دوسرے شاگر دابن عون کی سند پیش کی ہے، اس میں بیرحدیث صراحناً مرفوع ہے، اور باب کی دونوں حدیثیں مسلم شریف (کتاب المجلف بیں۔

لغات:إذا كان يومُ القيامة: مين كان تامه ب،اوريوم القيامة اسكا فاعل به.....أُذنيتُ: باب افعالُ عفل مجبول به،أذنى يُدُنى يُدُنى إِدْنَاءً الشيئَ: قريب كرنا .....ميل كردمعن بين:(١) زمين كا خاص فاصله جوقد يم زمانه مين چار بزار ذراع كے بقدر ہوتا تھا اور آج كل كے حساب سے سوله سونو ميٹر ہوتا ہے، حديث مين بيم عنى مراد بين مين مراد بين مين مي مين مين مين مين مين مراد بين مين الله كا نا،اور حديث مين مي معنى مراد بين مين شرابور ہونا ہے ....الحقو: كوكه، كمر .....ألْجَمَ الدَّابَةَ: جانوركولگام دينا،ألْجَمَ المَاءُ فَلاناً: يانى كامنة تك آنا ....الور تفرق بين بين المين العرب العرب العرب العرب العرب المناء الماء فلاناً:

### [٣-] بابُ

[1013] حدثنا سُوَيْدُ بنُ نَصْرٍ، نَا ابنُ الْمُبَارَكِ، نَا عَبْدُ الرَّحْمٰنِ بنُ يَزِيْدَ بنِ جَابِرٍ، ثَنِيْ سُلَيْمُ بنُ عَامِرٍ، نَا الْمِقْدَادُ صَاحِبُ رَسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: سَمِعْتُ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: " إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ: أُدْنِيَتِ الشَّمْسُ مِنَ الْعِبَادِ، حَتَّى تَكُونَ قِيْدَ مِيْلٍ، أَوِ النَّنَيْنِ وَقَالَ سُلَيْمُ بنُ عَامِرٍ: لاَ أَدْرِى أَى الْمِيْلَيْنِ عَنَى، أَمْسَافَةَ الْأَرْضِ، أَمِ المِيْلَ الَّذِى يُكْحَلُ الْنَتَيْنِ وَقَالَ سُلَيْمُ بنُ عَامِرٍ: لاَ أَدْرِى أَى الْمِيْلَيْنِ عَنَى، أَمْسَافَةَ الْأَرْضِ، أَمِ المِيْلَ الَّذِى يُكْحَلُ بِهِ الْعَيْنُ؟ وَقَالَ سُلَيْمُ مَنْ يَأْخُذُهُ إِلَى عَنَى الْعَرَقِ بِقَدْرِ أَعْمَالِهِمْ: فَمِنْهُمْ مَنْ يَأْخُذُهُ إِلَى عَقِيهِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَأْخُذُهُ إِلَى عَقِيهِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَأْخُذُهُ إِلَى عَقِيهِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَأْخُذُهُ إِلَى وَمِنْهُمْ مَنْ يَأْخُذُهُ إِلَى عَقِيهِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَأْخُذُهُ إِلَى رُكْبَتَيْهِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَأْخُذُهُ إِلَى عَقِيهِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَأْخُذُهُ إِلَى وَيَهِ الْعَرَقِ بِقَدْدِ أَعْمَالِهِمْ وَمِنْهُمْ مَنْ يَأْخُذُهُ إِلَى وَيَهِ الْعَرَقِ بِقَدِهِ الْعَرَقِ بِقَدْدِ أَعْمَالِهِمْ مَنْ يَأْخُدُهُ إِلَى مُعْمَلِ اللهِ صَلَى اللهِ صَلَى الله عليه وسلم يُشِيْرُ بِيَدِهِ إِلَى فِيْهِ، أَى يُلْجِمُهُ إِلْجَامًا.

وفى الباب: عَنْ أَبِي سَعِيْدٍ، وابنِ عُمَرَ، هلذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

[٢٤١٦] حدثنا آبُوْ زَكْرِيًّا يَحْيىَ بنُ دُرُسْتَ الْبَصْرِيُّ، نَا حَمَّادُ بنُ زَيْدٍ، عَنْ أَيُّوْبَ، عَنْ نَافِع، عَنْ اَلْغِهُ عَنْ اَبنِ عُمَرَ ۔ قَالَ حَمَّادُ: وَهُوَ عِنْدَنَا مَرْفُوْعٌ۔ ﴿ يَوْمَ يَقُوْمُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِيْنَ ﴾ قَالَ: "يَقُوْمُوْنَ فِي الرَّشْحِ إِلَى أَنْصَافِ آذَانِهِمْ" هٰذَا حديثُ حسنُ صحيحٌ.

حدثنا هَنَّادٌ، نَا عِيْسَى بنُ يُونُسَ، عَنْ ابنِ عَوْنٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابنِ عُمَرَ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم نَحْوَهُ.

# باب ماجاء فِي شَأْنِ الْحشر

### قیامت کے دن مخلوق کوجع کرنے کابیان

الحشرُ: بابِنصر وضرب كامصدر ب،اس كمعنى بين: جمع كرنا، لے چلنا حَسَرَ اللَّهُ الْحَلْقَ: قبرون سے

اٹھا کرزندہ کرکے لے چکنا ،اور المَحْشَر (بفتح الشین و کسرھا)اکٹھا ہونے کی جگہ،میدانِ حشر ، جہاں قیامت کے دن سب مخلوقات کوجمع کیا جائے گا۔

صدیث (۱): نبی عِلِیْقَایَم نے فرمایا: قیامت کے دن لوگ نظے پاؤں، نظے بدن اور بغیر ختنہ کے ہوئے جیسے وہ بیدا کئے گئے سے جع کئے جائیں گے، پھرآپ نے سورۃ الانبیاء کی آیت ۱۹۰۱ پڑھی: ''جس طرح ہم نے پہلی بارآ فرینش کی ابتداء کی ہے اس طرح ہم اس کو دوبارہ لوٹا نمیں گے، یہ ہمارے ذمے وعدہ ہے، ہم ضروراس کو کرنے والے ہیں' پھرسب سے پہلے مخلوقات میں سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کولباس پہنایا جائے گا (پھرآپ کولباس پہنایا جائے گا، جیسا کہ ابن المبارک نے کتاب الزمد میں بیان کیا ہے ) اور میرے ماتھیوں میں سے پھے کودا کیں اور باکیں ہٹایا جائے گا، پس میں کہونگا: آپ تھینا نہیں جانے کہونگا: اس میرے پروردگارا یہ میرے صحابہ ہیں (ان کوآنے دیا جائے) پس جواب دیا جائے گا: آپ تھینا نہیں جانے وہ نئی بات جوانھوں نے آپ کے بعد پیدا کی تھی، یہلوگ برابرا پی ایڑیوں پر پلٹے رہے، جب سے آپ ان سے جدا ہوئی بات جوانھوں نے آپ کے بعد پیدا کی تھی، یہلوگ برابرا پی ایڑیوں پر پلٹے رہے، جب سے آپ ان سے جدا ہوئی بات جوانھوں نے آپ کے بعد پیدا کی تھی، یہلوگ برابرا پی ایڑیوں پر پلٹے رہے، جب سے آپ ان ہے جدا ہوئی بات ہوئی بات کہوں گا جو نیک بندے (عیسی علیہ السلام ) نے کہی ہے: ''اگر آپ ان کو مزادیں تو یہ آپ کے بندے ہیں میں وہی بات کہوں گا جو نیک بندے (عیسی علیہ السلام ) نے کہی ہے: ''اگر آپ ان کومون کے رہ بی تو آپ زبر دست حکمت والے ہیں' (المائدۃ آیت ۱۱۸)

اور جن لوگوں کو حوض کو ثریرآنے سے روکا جائے گا،اوران کودائیں بائیں دھکیل دیا جائے گا: وہ لوگ وہ ہونگے جو حضور میلان قلیم کے زمانہ میں ایمان لائے تھے، پھر وفات نبوی کے بعد مرتد ہوگئے،مسیلمہ کذاب وغیرہ کے فتنہ کا شکار ہوگئے،اوراسی حال میں مرگئے اس لئے ان کی صحابیت باطل ہوگئ، مگرآپ کواس کی اطلاع نہیں،اس لئے آپ شکار ہوگئے،اوراسی حال میں مرگئے اس لئے ان کی صحابت ہوا کہ نبی میلائی آئے ہما مالغیب نبیں، نہ آپ حاضر ناظر بنیں، یہ دونوں صفتیں اللہ تعالی کی ہیں۔

فائدہ: حوضِ کوڑ: صراطِ متنقیم کا پیکر محسوں ہے، پس جولوگ اہل السنہ والجماعہ کے عقائد کے خامل ہیں: وہی حوض پر پہنچیں گے اور سیراب ہونے کے ،اور جو گمراہ فرقوں میں شامل ہیں: ان کوفر شنتے و تھکے دے کر لائن سے ہٹادیں گے .....اور حوضِ کوڑ: ہرنبی کے لئے ہوگا، گر ہمارے نبی ﷺ کا حوض سب سے بڑا ہوگا، اور اس پر آ بخورے آسان کے تاروں نے بقدر ہونگے ،اور حوض کوڑ میدانِ حشر میں ہوگا۔

صدیث (۲): نی مِالنَّیَا اَ غُرمایا اِنگُفر تُحْشُرُونَ رِجَالًا وَرُکْبَانًا وَتُجَرُّونَ عَلَى وُجُوهِ کُفر تم یقیناً قیامت کے میدان میں جمع کئے جاؤگے، پیادہ پااور سوار، اور تم تمہارے چروں کے بل گھیٹے جاؤگے۔

تشری زِ جَال: رَاجِل کی جَع ہے: پیادہ پا،اور رُ کہان: راکب کی جَع ہے:اونٹ پرسوار .....ایمان میں کامل لوگ سوار ہوگر میں پہنچیں گے، اور عام مؤمنین پیادہ پا جا کیں گے، اور چونکہ ان کی تعداد زیادہ ہوگی اس لئے دِ جَالاً کو پہلے لایا گیا ہے،اور کفار کوان کے چہروں کے بل گھیدٹ کرمیدان محشر میں لے جایا جائے گا، پھروہاں سے جہنم کی طرف بھی ان کوالیے ہی لے جایا جائے گا۔سورۃ الفرقان (آیت ۳۴) میں ہے: ﴿الَّذِیْنَ یُحْشَرُونَ عَلَی وَجُوْهِمْ إِلَی جَهَنَّمَ ﴾ وہ لوگ اپنے چہروں کے بل جہنم کی طرف لے جائے جا کیں گے۔

### [٤-] بابُ ماجاء فِي شَأْنِ الْحشْرِ

النُّعْمَانِ، عَنُ سَعِيْدِ بِنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابِنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَى الله عليه وسلم: " النُّعْمَانِ، عَنْ سَعِيْدِ بِنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابِنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَى الله عليه وسلم: " يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حُفَاةً عُرَاةً غُرُلًا، كُمَا خُلِقُوا، ثُمَّ قَرَأً: ﴿ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيْدُهُ، وَعُمَّا النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حُفَاةً عُرَاةً غُرُلًا، كُمَا خُلِقُوا، ثُمَّ قَرَأً: ﴿ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيْدُهُ، وَعُدًا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِيْنَ ﴾ وَأَوَّلُ مَنْ يُكْسَى مِنَ الْخَلَاثِقِ إِبْرَاهِيْمُ، وَيُؤْخَذُ مِنْ أَصْحَابِي بِرِجَالٍ ذَاتَ الشَّمَالِ، فَأَقُولُ يَارَبٌ! أَصْحَابِي إِ فَيُقَالُ: إِنَّكَ لَاتَدُرِى مَا أَحْدَثُوا بَعْدَكَ، وَإِنْ تَعْدَرِي مَا أَحْدَثُوا بَعْدَكَ، وَإِنْ تَغْفِرُ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ ﴾ فَأَقُولُ لَكَمَا قَالَ الْعَبْدُ الصَّالِحُ: ﴿ إِنْ تُعَلِّمُهُمْ فَإِنَّكُ أَنْتَ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ ﴾

حدثنا مُحمدُ بنُ بَشَّارٍ، وَمُحمدُ بنُ المُثَنَّى، قَالَا: نَا مُحمدُ بنُ جَعْفَرٍ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنِ الْمُغِيْرَةِ بن النُّعْمَانِ، فَذَكَرَ نَحْوَهُ.

[٢٤١٨] حدثنا أَحْمَدُ بنُ مَلِيْعِ، نَا يَزِيْدُ بنُ هَارُوْنَ، نَا بَهْزُ بنُ حَكِيْم، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ جَدّهِ، قَالَ سَمِعْتُ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم يَقُوْلُ: " إِنَّكُمْ تُحْشَرُوْنَ رِجَالًا وَرُكْبَانًا، وَتُجَرُّوْنَ عَلَى وُجُوْهكُمْ"

وفي الباب: عَنْ أَبِي هريرةَ، هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

وضاحت: دونوں حدیثوں کی اسنادی حالت اچھی ہے، پہلی حدیث کے آخر میں مصری نسخہ میں ہے: قال ً أبو عیسی: هذا حدیث حسن صحیح اور دوسری سند کے بارے میں حافظ ابن حجرؓ نے فر مایا ہے:إسنادہ قوی۔

## بابُ مَاجَاءَ فِي الْعَرُضِ

### الله تعالی کے سامنے پیشی کابیان (پہلاباب)

حدیث: نبی ﷺ نے فرمایا: قیامت کے دن لوگوں کی پیشی تین بار ہوگی، ان میں سے پہلی دو پیشیاں: جھگڑا اور بہانے ہونگے، اور تیسری پیشی میں نامهُ اعمال اڑا کر ہاتھوں میں پہنچائے جائیں گے، پس کوئی اس کواپنے دائیں ہاتھ میں لے گااور کوئی بائیں ہاتھ میں۔

تشریک: ثلاث عَرَضَاتِ: (بفتحتین) کی ثلاث مَرَّاتِ ......پلی پیشی میں لوگ اللہ تعالیٰ سے جھڑا کریں گے، وہ کہیں گے: میں انبیاء نے دین نہیں پہنچایا، ہم اس سے محض بے خبر تھے، اس لئے انبیاء کو بلایا جائے گا، وہ کہیں گے: ہم نے ان کودین پہنچایا تھا، پس انبیاء سے گواہ طلب کئے جا کیں گے، کیونکہ وہ مدی ہو نگے، وہ امت محمد یہ گوگواہی میں پیش کریں گے، کفاران گواہوں پر جرح کریں گے کہ سے ہمار بے زبانہ کے لوگنہیں، یہ کیسے گواہی دیتے ہیں؟ پس گواہوں سے پوچھاجائے گا کہ جبتم ان اقوام کے زبانہ میں نہیں ہے تو تم گواہی کیسے دے رہ ہو؟ بیامت جواب گواہوں سے بوچھاجائے گا کہ جبتم ان اقوام کے زبانہ میں نہیں، چنانچے نہی میں گاہی کیے دے رہ ہو؟ میاس بنیاد دے گی جمیں سے ان کو بیا تیں ہائی ہیں، چنانچے نہی میں گاہ کریں گے۔ پروردگار! میری امت میں کہتی ہے، میں نے ان کو بیا تیں ہائی ہیں، اور میں نے ان کو بیا تیں اس بنیاد پر بتائی ہیں کہ آپ نے فران مجد میں بیا تیں نازل فرمائی ہیں، پس بات لوٹ کر اللہ تعالی پر چلی جائے گی، اور ان مجرموں کوخواہی نخواہی اعتراف کرنا پڑے گاہ اس کے بعد کورٹ کی بساط لیسٹ دی جائے گی۔ پھر دوسری پیشی میں کفار جرم کا اعتراف کریں گے۔ ہم روس کی فراہ کی اور ان تھے، ہمیں ہمارے بروں نے گراہ کیا وغیرہ وغیرہ وغیرہ کہیں گے۔ ہم سے جول ہوگئی، ہم نادان تھے، ہمیں ہمارے بروں نے گراہ کیا وغیرہ وغیرہ و خیرہ و اوراس دوسری پیشی میں بھی ان کے بارے میں کوئی فیصلہ نہیں سایا جائے گا۔

پھرتیسری پیشی کے وقت نامہ اعمال اڑائے جا کیں گے، وہ لوگوں کے ہاتھوں میں پہنچیں گے، نیک بختوں کے داکسی ہاتھ میں پہنچیں گے اور بدبختوں کے باکسی ہاتھ میں: ''اس دن انسان کواس کا سب اگلا پچھلا جتلا دیا جائے گا، اور انسان کا اپنے اعمال ہے آگاہ ہونا کچھاس جتلا نے پرموقوف نہیں ہوگا کیونکہ انسان خودا پنی حالت پرخوب مطلع ہوگا، خواہ وہ کتنے ہی بہانے بنائے '(سورۃ القیامہ آیت ۱۳–۱۵) پھر اس پیشی میں نامہ اعمال کے مطابق بندوں کے درمیان فیصلے کردیئے جا کیں گے جنت میں جا کیں گے اورجہنمی جہنم میں۔

سند کی بحث: بیرحدیث حضرت حسن بھریؓ: حضرت ابو ہریرہؓ ہے بھی روایت کرتے ہیں اور حضرت ابو موقیٰ اشعری رضی اللّٰدعنہ سے بھی ،مگر دونوں روایتیں منقطع ہیں ،حضرت حسنؓ کا ساع نه حضرت ابو ہریرہؓ سے ہے نه حضرت ابومویٰ اشعریؓ سے ،اور حضرت ابومویٰ اشعریؓ کی روایت ابن ماجہ (حدیث ۴۲۷۷ کتاب الز هد باب۳۳) میں ہے۔

#### [ه-] بابُ مَاجَاءَ فِي الْعَرُضِ

[19 الحدثنا أَبُو كُرَيْب، نَا وَكِيْعُ، عَنْ عَلِيِّ بِنِ عَلِيِّ، عَنِ الْحَسَنِ، عَنْ أَبِي هُرِيرةَ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " يُعْرَضُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَلَاثَ عَرْضَاتٍ، فَأَمَّا عَرْضَتَانِ فَجَدِالٌ وَمَعَاذِيْرُ، وَأَمَّا الْعَرْضَةُ الثَّالِثَةُ: فَعِنْدَ ذَلِكَ تَطِيرُ الصُّحُفُ فِي الْآيْدِي، فَآخِذُ بِيَمِيْنِهِ، وَآخِذُ بِيسَمَالِهِ " وَمَعَاذِيْرُ، وَأَمَّا الْعَرْضَةُ الثَّالِثَةُ: فَعِنْدَ ذَلِكَ تَطِيرُ الصُّحُفُ فِي الْآيْدِي، فَآخِذُ بِيمِيْنِهِ، وَآخِذُ بِيسَمَالِهِ " وَلَا يَصِحُ هَذَا الحديثُ مِنْ قِبَلِ أَنَّ الْحَسَنَ لَمْ يَسْمَعُ مِنْ أَبِي هُريرةَ، وَقَدْ رَوَاهُ بَعْضُهُمْ عَنْ عَلِي بِنِ عَلِيٍّ، وَهُو الرَّفَاعِيُّ، عَنِ الْحَسَنِ، عَنْ أَبِي مُوسَى، عَنِ النبي صلى الله عليه وسلم.

لغت:مَعَاذِيْر : مَعْدِرَة كى جَعْ ہے: حیلے بہانے ، بیلفظ سورة القیامہ میں آیا ہے۔ باب مِنْهُ

# الله تعالی کے سامنے پیشی کا بیان (دوسراباب)

حدیث: نی طِلْتُهَا اَنْ فَرَ مایا: مَنْ نُوقِشَ الْحِسَابَ هَلَكَ: جس سے حساب لینے میں مناقشہ کیا گیا وہ تباہ ہوا، نُوقِشَ: ناقشہ مُناقشہ مُناقشہ کا مجبول ہے، جس کے معنی ہیں: کسی کے ساتھ حساب و کتاب میں بحث کرنا ، کمل اور تفصیلی حساب لینا اور دو کد کرنا ..... حضرت عاکشہ رضی الله عنہا نے عرض کیا: یارسول الله! سورة الانشقاق (آیت کو ۸) میں ہے: ''جس کو نامہ اعمال وائیں ہاتھ میں دیا جائے گا: اس سے آسان حساب لیا جائے گا: اس سے آسان حساب لیا جائے گا- نبی معلوم ہوتا ہے کہ ہروہ شخص جس سے حساب لیا جائے گا: تباہ نہیں ہوگا۔ بعض سے آسان حساب لیا جائے گا- نبی طلق آئے ہے ہواب دیا: ذاک العَوْضُ : وہ آسان حساب لینا صرف پیش کرنا ہوگا یعنی اس حساب میں مناقشہ نبیں ہوگا، سے مناقشہ ہوگا اس کے سب اعمال رکھ دیں گے، پھر اس کی مغفر تفر مادیں گے، حساب میں جس سے مناقشہ ہوگا اس کی لئیا ڈو بے گی! الله مراخفظ نا منه!

#### [٦-] بابٌ مِنْهُ

[٧٤٢-] حدثنا سُوَيْدُ بنُ نَصْرٍ، نَا ابنُ الْمُبَارَكِ، عَنْ عُثْمَانَ بنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ ابنِ أَبِي مُلَيْكَةَ،

عَنْ عَائِشَةً قَالَتْ: سَمِعْتُ رسولَ اللّهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: " مَنْ نُوْقِشَ الْحِسَابَ هَلَكَ" قُلْتُ: يَارسولَ اللّهِ! إِنَّ اللّهَ يَقُولُ:﴿ فَأَمَّا مَنْ أُوْتِى كِتَابَهُ بِيَمِيْنِهِ، فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيْرًا﴾ قَالَ: "ذَاكَ الْعَرْضُ"

هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ، وَرَوَاهُ أَيُّونُ أَيْضًا عَنُ ابنِ أَبِي مُلَيْكَةَ.

### بابٌ مِنْهُ

# الله تعالی کے سامنے پیشی کابیان (تیسراباب)

تشریکے: بیرحدیث متعددروات: حضرت حسن بھریؓ ہے ان کا قول روایت کرتے ہیں وہ اس حدیث کومرفوع نہیں کرتے ،اساعیل ہی اس کومرفوع کرتا ہے جوضعیف ہے۔

حدیث (۲): حضرت ابو ہریرہ اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہماہے مروی ہے: نبی ﷺ نے فرمایا:
بندے کو قیامت کے دن (اللہ کے سامنے) لا یا جائے گا، پس اللہ تعالیٰ اس سے فرما کیں گے: کیا میں نے تجھے سننے
د کیھنے کی طاقت، اور مال اولا دنہیں دی تھی؟ اور تیرے لئے چو پایوں اور کھیتی کو سخر نہیں کیا تھا؟ اور کیا میں نے تجھے
اس شان کا نہیں بنایا تھا کہ تو سر داری کرے، اور مال غنیمت کا چوتھائی وصول کرے؟ پس کیا تیرا گمان تھا کہ تو اب اس حان دالا ہے؟ بندہ کہ گا نہیں (میں قیامت کا یقین نہیں رکھتا تھا) پس اللہ تعالیٰ اس سے فرما کیں گے:

آج میں تختیے بھلا دوں گا، یعنی تیری مغفرت نہیں کروں گا،جس طرح تونے مجھے بھلا دیا تھا۔

تشریکے: سورۃ الاعراف (آیت ۵۱) میں بھی یہ ضمون آیا ہے کہ جن لوگوں نے دنیا میں اپنے دین کولہوولعب بنار کھا تھا اور جن کو دنیوی زندگانی نے دھو کے میں ڈالےر کھا تھا: آج ہم ان کو بھول جائیں گے جس طرح انھوں نے اپنے اس دن کو بھلا دیا تھا، یعنی اللہ تعالی ان کوعذاب میں چھوڑ دیں گے، ان کی مغفرت نہیں فرمائیں گے، اور ایسا معاملہ کفار ہی کے ساتھ ہوگا، مؤمنین کا حال اس سے مختلف ہوگا، ان سے آسان حساب لیا جائے گا، اور آسان حساب کی مختلف صورتیں ہوگا، مؤمنین کا حال اس بخش دیئے جائیں گے۔ دوم: یہ کہ حساب میں مناقشہ نہیں ہوگا، صرف پیشی موگا، ان کے سامنے ان کے اعمال رکھ دیئے جائیں، پھر بخشش کر دی جائے گی، سوم: یہ کہ دائمی عذاب نہیں ہوگا، یہ بھی آسان حساب کی ایک صورت ہے۔

### [٧-] بابٌ مِنْهُ

[٢٤٢١] حدثنا سُويَدٌ، نَا ابنُ الْمُبَارَكِ، نَا إِسْمَاعِيْلُ بنُ مُسْلِم، عَنِ الْحَسَنِ، وَقَتَادَةَ، عَنُ أَنَسٍ، عَنِ النبيّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: "يُجَاءُ بِابْنِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَّامَةِ، كَانَّهُ بَذَجْ، فَيُوقَفُ بَيْنَ أَنَسٍ، عَنِ النبيّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: "يُجَاءُ بِابْنِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَّامَةِ، كَانَّهُ بَذَجْ، فَيُوقَفُ بَيْنَ يَدَى اللهِ تَعَالَى، فَيَقُولُ اللهُ: أَعُطَيْتُكَ، وَخَوَّلْتُكَ، وَخَوَّلْتُكَ، وَأَنْعَمْتُ عَلَيْكَ، فَمَاذَا صَنَعْت؟ فَيَقُولُ: جَمَعْتُهُ، وَثَمَّرْتُهُ، وَتَرَكْتُهُ أَكْثَرَ مَاكَانَ، فَارْجِعْنِي آتِكَ بِهِ أَكُلّهِ، فَيَقُولُ لَهُ: أَرِنِي مَا قَدَّمْ خَيْرًا، يَارَبِّ! جَمَعْتُهُ، وَثَمَّرُتُهُ، فَتَرَكْتُهُ أَكْثَرَ مَاكَانَ، فَارْجِعْنِي آتِكَ بِهِ كُلّهِ، فَإِذَا عَبْدٌ لَمْ يُقَدِّمْ خَيْرًا، يَارَبِّ! جَمَعْتُهُ، وَثَمَّرُتُهُ، فَتَرَكْتُهُ أَكْثَرَ مَاكَانَ، فَارْجِعْنِي آتِكَ بِهِ كُلّهِ، فَإِذَا عَبْدٌ لَمْ يُقَدِّمْ خَيْرًا، فَيُمْتَى بِهِ إِلَى النَّارِ"

قَالَ أَبُوْ عِيسَىٰ: وَقَدُ رَوَى هَٰذَا الحديثَ غَيْرُ وَاحِدٍ عَنِ الْحَسَنِ قَوْلَهُ، وَلَمْ يُسْنِدُوهُ، وَإِسْمَاعِيْلُ بِنُ مُسْلِمٍ يُضَعَّفُ فِى الْحَدِيْثِ، وَفَى الباب: عَنْ أَبِى هريرةَ، وَأَبِى سَعِيْدٍ الْخُدْرِى. وَإِسْمَاعِيْلُ بِنُ مُسْلِمٍ يُضَعَّدُ اللهِ بِنُ مُحمدٍ الزَّهْرِيُّ الْبَصْرِيُّ، نَا مَالِكُ بِنُ سُعَيْرٍ، أَبُو مُحمدٍ الْكُوفِيُّ النَّمِيْمِيُّ، نَا اللهِ بَنُ مُحمدٍ الزَّهْرِيُّ الْبَصْرِيُّ، نَا مَالِكُ بِنُ سُعِيْدٍ، قَالَا: قَالَ رسولُ اللهِ التَّمِيْمِيُّ، نَا الْأَعْمَشُ، عَنْ أَبِي صَالِح، عَنْ أَبِي هريرةَ، وَعَنْ أَبِي سَعِيْدٍ، قَالَا: قَالَ رسولُ اللهِ

صلى الله عليه وسلم: يُؤْتَى بِالْعَبْدِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَيَقُولُ لَهُ: أَلَمْ أَجْعَلُ لَكَ سَمْعًا، وَبَصَرًا، وَمَالًا، وَوَلَداً، وَسَخَرْتُ لَكَ الْأَنْعَامَ وَالْحَرْتُ، وَتَرَكُتُكَ تَرْأَسُ وَتَرْبَعُ، فَكُنْتَ تَظُنَّ أَنَّكَ مُلَاقِي يَوْمَكَ

هذَا؟ فَيَقُولُ: لَا. فَيَقُولُ لَهُ: الْيَوْمَ أَنْسَاكَ كَمَا نَسِيْتَنِي "

هَذَا حديثُ صحيحٌ غريبٌ، وَمَعْنَى قَوْلِهِ: الْيَوْمَ أَنْسَاكَ كَمَا نَسِيْتَنِى: الْيَوْمَ أَتْرُكُكَ فِي الْعَذَابِ، وَكَذَا فَسَرَ بَعْضُ أَهُلِ الْعِلْمِهِ إِلاَيَةَ: ﴿ فَالْيَوْمَ نَنْسَاهُمْ ﴾ قَالُوا: مَعْنَاهُ: الْيَوْمَ نَتْرُكُهُمْ فِي الْعَذَابِ.

#### بابٌ مِنْهُ

### الله تعالی کے سامنے پیشی کا بیان (چوتھاباب)

حدیث: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ بی صلاقی کے اندو الذوال کی آیت الاوت فرمائی جس میں ہے کہ قیامت کے دن زمین ابنی سب باتیں بیان کردے گی، یہ آیت الاوت فرما کر بی صلاقی اللہ فی است بوچھا: جانتے ہوز مین کی باتیں کیا ہونگی ؟ صحابہ نے جواب دیا: اللہ اور اس کے رسول بہتر جانتے ہیں، پس آپ نے فرمایا: زمین کی باتیں کہ وہ ہر بندے اور بندی کے خلاف ان باتوں کی گوائی دے گی جواس نے زمین کی بیٹے پر کئے ہیں، نی صلاقی آئے اللہ نے فرمایا: اس کا اللہ بیٹے پر کئے ہیں، نی صلاقی آئے اللہ نے فرمایا: اس کا اللہ تعالی نے زمین کو حکم دیا ہے، چنانچہ اللہ کے حکم کے مطابق زمین ساری باتیں اگل دے گی، کورٹ میں جب مقدمہ چاتا ہے تو دستاویزات کی ضرورت ہوتی ہے، زمین کی یہ گوائی اسی قبیل سے ہوگی۔

### [٨-] بابٌ مِنْهُ

" [ ٢٤ ٢٣] حدثنا سُوَيْدُ بنُ نَصْرٍ، نَا عَبْدُ اللهِ، نَاسَعِيْدُ بنُ أَبِي أَيُّوْبَ، نَا يَحْيَى بنُ أَبِي سُلَيْمَانَ، عَنْ سَعِيْدٍ الْمُقْبُرِيّ، عَنْ أَبِي هريرةَ، قَالَ: قَرَأَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: ﴿ يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا ﴾ قَالَ: " فَعَلْ عَلَيْهُ وَسلم: ﴿ يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا ﴾ قَالَ: " فَالَ: " فَإِنَّ أَخْبَارَهَا ؛ أَنْ تَشْهَدَ عَلَى حُلْ عَلَى ظَهْرِهَا، أَنْ تَقُولَ : عَمِلَ كَذَا وَكَذَا فِي يَوْمِ كَذَا وَكَذَا وَكَذَا وَكَذَا وَكَذَا وَكَذَا وَكَذَا اللهُ وَيَهُم اللهُ عَلَى عَمْلُ عَلَى عَمْلُ عَلَى عَمْلُ عَلَى اللهُ عَمِلَ كَذَا وَكَذَا وَلَا وَكَوْلَ عَلَا وَكَذَا وَكَذَا وَكَذَا وَكَذَا وَكَذَا وَكَذَا وَكَذَا وَكَذَا وَكَذَا وَكَافًا وَالَا وَالْمَالَا أَمْ وَاللَّهُ عَالَا وَالْمَالَا أَلَا وَلَا عَلَى عَلَا وَلَا عَلَا وَالْمَالَا أَمْ وَالْمَالَا أَمْ وَالْمَالَا أَلَا عَلَا اللّهُ وَالْمَا عَلَا اللهُ وَاللّهُ وَالْمَالِهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالَا اللهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالْمُ وَالْمُ وَالْمُ اللّهُ وَال

# بابُ مَاجَاءَ فِي الصُّورِ

# صوراسرافيل كابيان

الصود: نرسنگا (بڑاسینگ) بنگل (BUGLE) قر آن کریم میں دس جگہ صور کا تذکرہ آیا ہے۔ حدیث (۱):ایک بدونے نبی طِلنَّ اِیَّیَا ہے۔اس کی حقیقت پوچھی۔آپ نے فر مایا: قَوْنْ یُلْفَخُ فِیلِهِ: وہ ایک سینگ ہے جس میں پھونکا جائے گا۔

تشریکے: سینگ: نوک کی طرف سے باریک ہوتا ہے اور دوسری طرف سے کشادہ ہوتا ہے، اور حضرت اسرافیل علیہ السلام جس صور میں چھونکیں گے، اس کی پوری حقیقت ابھی کوئی نہیں جانتا، نبی سِلانِ اِلَیْمَ اِلَیْمَ اِلْمُعَالِمُ اِلْمُ اِللّٰمِ اللّٰمِ اللّٰمَ اللّٰمِ الللّٰمِ اللّٰمِ اللّٰمِي اللّٰمِ الل

تشبیہ دی ہے، اور سینگ کی طرح کے باج آج بھی بنتے ہیں ، اس کا پتلاحصہ منہ میں لے کر پھونکا جائے تو بہت بلند ح آواز بیدا ہوتی ہے۔ اور صور کی بیرحدیث طویل ہے، جس کو ابو یعلی نے اپنی مند میں روایت کیا ہے اور علامہ ابن کثیر نے اس کونہایة البدایہ (۲۴۵:۱) میں نقل کیا ہے۔

حدیث (۱): نبی سِلْنَیْکَیْم نے فرمایا: مجھے کیسے چین آئے ،اورسینگ والے نے سینگ اپنے منہ میں لے رکھا ہے، اور کان لگا کراجازت کا منتظر ہے کہ کب پھو تکنے کا تھم ملے تو وہ پھو نکے۔ نبی سِلانِیْکَیْم کا بیار شادگویا صحابہ پر بھاری ہوا، لینی صحابہ خوف زدہ ہوگئے کہ جب صور پھونکا جائے گا تو ہمارا کیا حال ہوگا؟ پس آپ نے فرمایا: کہو: حَسْبُهَا اللّهُ، وَنِعْمَ اللّهِ مَوَ کُلُهُا: اللّٰهِ مَا کُلُهُ اللّٰهِ مَو کُلُهُا: اللّٰہ ہمارے لئے کافی ہیں،اوروہ بہترین کارساز ہیں،ہم اللّٰہ پر بھروسہ کرتے ہیں۔

تشریخ: اس صدیث کا ایک راوی خالد بن طُہمان ابوالعلاء کوفی معمولی راوی ہے، اس پرشیعہ ہونے کا الزام کھا اور آخر عمر میں اس کا حافظ بھی بگڑگیا تھا، اس لئے حدیث صرف حسن ہے ..... أَنْعَمُ فَعَلَ مضارع واحد متعلم: میں کیسے خوش ہوؤں، مجھے کیسے چین آئے ، نَعِمَ عِیْشُهُ (س) خوش ہونا ..... التَقَمَ ذمنه میں لیا .... حسبنا الله: مبتداخر ہیں ..... نعم الو کیل کے بعد هو مخصوص بالمدح محذوف ہے۔

فائدہ: جب بھی کوئی پریشانی پیش آئے خواہ وہ دنیا کا معاملہ ہویا آخرت کا توحسبنا اللہ و نعمر الو کیل، علی اللہ تو کلنا: بار بار کہنا چاہئے، یہ بہت قیمتی ذکر ہے،اس سے بڑی سے بڑی گھبرا ہٹ دور ہوجاتی ہے۔طلبہ بیذ کریاد کرلیں،اوراس سے فائدہ اٹھائیں۔

### [٩-] بابُ مَاجَاءَ فِي الصُّورِ

[٢٤٢٤] حدثنا سُويَدٌ، نَا عَبْدُ اللهِ بنُ الْمُبَارَكِ، نَا سُلَيْمَانُ التَّيْمِيُّ، عَنْ أَسْلَمَ العِجْلِيِّ، عَنْ بِشُوِ بنِ الْعَاصِ، قَالَ: جَاءَ أَعْرَابِيٍّ إِلَى النبيِّ صلى الله عليه وسلم، فَقَالَ: مَا الصُّوْرُ؟ قَالَ: " قَرْنٌ، يُنْفَخُ فِيْهِ"

هذا حديثُ حسنٌ صحيحٌ، وَقَدُ رَوَاهُ غَيْرُ وَاحِدٍ عَنْ سُلَيْمَانَ التَّيْمِيِّ، وَلاَ نَعْرِفُهُ إِلاَّ مِنْ حَدِيْثِهِ.
[٥٢٤٧-] حدثنا سُوَيْدٌ، نَا عَبْدُ اللهِ، نَا خَالِدٌ أَبُو الْعَلاءِ، عَنْ عَطِيَّةَ، عَنْ أَبِي سَعِيْدٍ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " وَكَيْفَ أَنْعَمُ وَصَاحِبُ الْقَرْنِ قَدِ الْتَقَمَ الْقَرْنَ، وَاسْتَمَعَ الإِذْنَ، مَتَى يَؤْمَرُ بِالنَّفْخِ، فَيَنْفُخَ " فَكَأَنَّ ذَلِكَ ثَقُلَ عَلَى أَصْحَابِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، فَقَالَ لَهُمْ: "قُولُونًا: حَسُبُنَا اللهُ، وَنِعُمَ الْوَكِيْلُ، عَلَى اللهِ تَوَكَّلْنَا"

هَذَا حديثٌ حسنٌ، وَقَدْ رُوِى مِنْ غَيْرِ وَجَهٍ هَذَا الحديثُ عَنْ عَطِيَّةَ، عَنْ أَبِي سَعِيْدٍ، عَنِ النبيّ صلى الله عليه وسلم نَحْوَهُ.

## باب ماجاء فِي شَأْنِ الصِّرَاطِ

### بل صراط كابيان

بل: صراط کاتر جمہ ہے: اصل اور ترجمہ کو ملا کرایک لفظ بنایا ہے، اردو میں ایسا بہت ہوتا ہے، جیسے آب زم زم، پیش امام وغیرہ ...... قیامت کا دن اس دنیا کا آخری دن ہے، اور جنت وجہنم دوسری دنیا میں ہیں، قیامت کے دن جب جنت وجہنم کے فیصلے ہوجا کیں گے تو لوگ اس دنیا سے دوسری دنیا میں منتقل کئے جا کیں گے، وہ ایک پل (Bridge) کے ذریعینتقل کئے جا کیں گے، جہنم کی طرف تھینچ لیں گے۔ کے دریعینتقل کئے جا کیں گے، جہنم کی طرف تھینچ لیں گے۔ حدیث (۱): نبی مِیالائیا ہے اور جہنم دوسری اور جہنم بیوں کو آئر کے جہنم کی طرف تھینچ لیں گے۔ حدیث (۱): نبی مِیالائیا ہے نے فرمایا: مؤمنین کا شعار بل صراط پر: اے پروردگار! بیجا! ہوگا۔

تشری الشّعاد: علامت، خاص نشان (Motto) نعره، وه عبارت جس سے کوئی جمّاعت اپنا تعارف کرائے جیے مسلمان نعرهٔ تنظیم کی جمّاعت اپنا تعارف کرائے جیے مسلمان نعرهٔ تنظیم کی تنظیم کا شعاد کرت سکم کی کی سکم کوئی کی کا معاملہ بواسکی کی کی کی کی معاوم ہوا کہ بل صراط کا معاملہ بواسکی میں ہوئے ہوئے ہوگا، اور سلامتی کی دعا کر رہا ہوگا۔

کو جرنہیں ، اس لئے اس موقع پر ہر شخص انتہائی درجہ کھ برائے ہوئے ہوگا، اور سلامتی کی دعا کر رہا ہوگا۔

حدیث (۲): حضرت انس رضی الله عنہ نے جونی سِلُّتَ اِیْمَ کے خادم سے، آپ سے درخواست کی کہ میرے لئے قیامت کے دن سفارش فرما کیں، آپ نے فرمایا: آنا فاعل : ہیں تہماری سفارش کروں گا۔ حضرت انس نے بوچھا: اے الله کے رسول! میں آپ کو کہماں تلاش کروں؟ آپ نے فرمایا: اُطلُبُنِی اُوَّلَ مَا تَطلُبُنِی عَلَی الصِّراطِ: مجھے سب سے پہلے جبتم مجھے تلاش کروتو بل صراط پر تلاش کرنا۔ حضرت انس نے عرض کیا: اگر میری آپ سے بل صراط پر ملاقات نہ ہو؟ آپ نے فرمایا: فَاطلُبُنِی عِنْدَ الْمِیْزَان: پس تم مجھے میزانِ عمل کے پاس تلاش کرنا۔ حضرت انس نے بوچھا: اگر میزانِ عمل کے پاس تلاش کرنا۔ حضرت انس نے بوچھا: اگر میزانِ عمل کے پاس تلاش کرنا۔ حضرت انس نے جھے نہ ملیں؟ آپ نے فرمایا: فَاطلُبُنِی عِنْدَ الْحَوْضِ: پس آپ جھے حض کوش کور پر تلاش کریں۔ فَإِنِّی لَا أَخْطِی هذه النَّلَاثَ الْمَوَاطِنَ: پس میں ضروران تین جگہوں میں مل جاوَں گا (ان جگہوں کوچوکونگانہیں!)

تشری قیامت کے دن ترتیب اس طرح ہوگی، سب سے پہلے میدانِ حشر میں حوضِ کو تر ہوگا، پھر میزانِ عمل، پھر میزانِ عمل، پھر بل صراط ۔ اور اس حدیث میں اس کے برعکس ہے، پس ممکن ہے بیتر تیب ہول وشدت یعنی معاملہ کی سیکن کے اعتبار سے ہو، کیونکہ سب سے مکم حوضِ کو تر پر ، حوض اعتبار سے ہو، کیونکہ سب سے مکم حوضِ کو تر پر ، حوض کو تر پر ، حوض کو تر پر تو صرف بید در رہے گا کہ فرشتے لائن سے ہٹانہ دیں، اور میزانِ عمل پر بید دھڑکا لگار ہے گا کہ کو نسا پلڑا جھکتا ہے؟

اور بل صراط کامعاملہ بہت ہی سخت ہے، پس ہول وشدت کے لحاظ سے پہلے بل صراط کا پھر میزانِ عمل کا، پھر حوض کوثر کا تذکرہ کیا،اور یہ بھی ممکن ہے کہ بیراوی کا تصرف ہو،حرب بن میمون ابوالخطاب انصاری معمولی راوی ہے۔

### [١٠-] بابُ ماجاءَ فِي شَأْنِ الصِّرَاطِ

[٢٤٢٦] حدثنا عَلِيٌّ بنُ حُجْرٍ، نَا عَلِيٌّ بنُ مُسْهِرٍ، عَنْ عَبْدِ الرحمنِ بنِ إِسْحَاقَ، عَنِ النُّعُمَانِ بنِ سَعْدٍ، عَنِ الْمُغِيْرَةِ بنِ شُعْبَةَ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " شِعَارُ الْمُؤْمِنِيْنَ عَلَى الصِّرَاطِ: رَبِّ سَلِّمُ سَلِّمُ

هلدًا حديثٌ غريبٌ، لَانَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَذْيثِ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ بنِ إِسْحَاقَ.

[٢٤٢٧] حدثنا عَبْدُ اللّهِ بَنِ الصَّبَّاحِ الْهَاشِمِيُّ، نَا بَدَلُ بَنُ الْمُحَبَّرِ، نَا حَرْبُ بِنُ مَيْمُونَ اللّهُ عليه اللّهُ عليه اللّهُ عليه الله عليه الله عليه الله عليه الله عليه عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: سَأَلْتُ النبيِّ صلى الله عليه وسلم أَنْ يَشْفَعَ لِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَقَالَ: " أَنَا فَاعِلُ " قُلْتُ: يَارسولَ الله! فَأَيْنَ أَطْلُبُكَ؟ فَالَ: "اطْلُبُنِي أَوَّلَ مَا تَطْلُبُنِي، عَلَى الصِّرَاطِ " قُلْتُ: فَإِنْ لَمْ أَلْقَكَ عَلَى الصِّرَاطِ ؟ قَالَ: "فَاطْلُبْنِي عِنْدَ الْمِيْزَانِ " قُلْتُ: فَإِنْ لَمْ أَلْقَكَ عَلَى الصَّرَاطِ ؟ قَالَ: "فَاطْلُبْنِي عِنْدَ الْمِيْزَانِ " قُلْتُ لَمْ أَلْقَكَ عِنْدَ الْمِيْزَانِ ؟ قَالَ: " فَاطْلُبْنِي عِنْدَ الْحَوْضِ، فَإِنِّي لَا أَخْطِئُ هِنْدَ الْمَوْطِن ، فَإِنْ لَمْ أَلْقَكَ عِنْدَ الْمِيْزَانِ ؟ قَالَ: " فَاطْلُبُنِي عِنْدَ الْمَوْطِن ، هَاذَا حديثُ حسنٌ غريبٌ لاَنعُوفُهُ إِلّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ.

### باب ماجاء في الشَّفَاعَةِ

# شفاعت ِ كبرى كابيان

شَفَعُ لفلانِ إلى فلان بسی سے کسی کی سفارش کرنا، اور شَفَع (از باب تقعیل) فلاناً فی کذا کسی معاملہ میں سفارش قبول کرنے والا مُشفَع (بفتح الفاء، اسم مفعول):
سفارش قبول کرنا مُشفّع (بکسر الفاء اسم فاعل): سفارش قبول کرنے والا مُشفَع (بفتح الفاء، اسم مفعول):
وہ جس کی سفارش قبول کی جائے ۔ قیامت میں جو شفاعت کا انکار کرتے ہیں، وہ کہتے ہیں: اللہ تعالی قادر مطلق ہیں وہ حب مل کرتواتر کی حدکو پہنے جاتی ہیں، مگر کچھلوگ شفاعت کا انکار کرتے ہیں، وہ کہتے ہیں: اللہ تعالی قادر مطلق ہیں وہ جو چاہیں کریں، کسی کو کیا اختیار ہے؟ مگر ان کا یہ خیال صحیح نہیں، شفاعت کا مقصد سفارش کرنے والوں کا اعز از ہے۔ ونیا میں بھی جب کوئی سفارش کرتا ہے تو صالم مجور نہیں ہوجاتا، مگر جب حاکم سفارش قبول کرتا ہے تو سفارش کرنے والے کی عزت بڑھتی ہے، اور جس کے لئے سفارش کی ہے وہ زندگی بھرگن گاتا ہے کہ فلاں کی سفارش سے میرا کا م ہوگیا، یہی حکمت اخروی شفاعتوں کی بھی ہے۔

اس کے بعد جاننا جاہئے کہ آخرت میں نبی مِلائیلیا کی سفارش کئی طرح کی ہوگی، پہلی شفاعت کبری ہوگی، پھر دوسری شفاعتیں ہونگی:

اسب سے پہلے جب تمام اہل محشر سراسیمہ ہونکے ،حساب کتاب شروع نہیں ہور ہاہوگا،اور کسی کولب ہلانے کی عبال نہیں ہوگی اس وقت تمام امتیں مل کر حضرت آ دم علیہ السلام سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے جھی انبیاء سے درخواست کریں گی کہ وہ ان کے لئے سفارش کریں کہ حساب کتاب شروع ہوجائے ،اورمؤمنین کی بے چینی ختم ہو، مگر ہرایک نفسی نفسی کے عالم میں ہوگا،کوئی شفاعت کی ہمت نہیں کرے گا، تب آخر میں تمام اہل محشر نبی علی نفی آئے ہے درخواست کریں گے، آپ ہمت کر کے اور اللہ کے لطف و کرم پراعتاد کر کے آگے برحیں گے،اور پوری نیاز مندی اور حسن ادب کے ساتھ اہل محشر کے لئے سفارش کریں گے، جو بارگا و جلالت میں قبول ہوگی ، پھر ملائکہ اور رب فوالجلال زمین پراتریں گے،اور حساب اور فیصلے شروع ہونگے ، پیشفاعت چونکہ تمام اہل محشر کے لئے ہوگی اس لئے اس کو' شفاعت کبری'' کہتے ہیں۔ حساب اور فیصلے شروع ہونگے ، پیشفاعت بھی کہ شفاعت بھی اور بیشارگ کی امت کے مختلف درجات کے گئے گاروں کے لئے سفارش کریں گے، آپ کی پیشفاعت بھی قبول ہوگی اور بیشارگناہ گارامتی جہنم سے چھٹکارایا ئیں گے۔

۳-اس طرح آپ اپنج بہت سے امتیوں نے تق میں ترقی درجات کی بھی استدعاء کریں گے، یہ دعا بھی قبول ہوگی اوران جنتیوں کے درجات دوبالا ہوجائیں گے۔

ہ-اسی طرح بچھ نیک امتیوں کے لئے آپ سفارش کریں گے اوران کو بے حساب جنت میں داخلہ مل جائے گا۔

۵- پھر جب رسول اللہ مِیلائی کی فر ربعہ شفاعت کا درواز ہ کھل جائے گا توامت کےصالحین بھی اپنے متعلقین سے کے لئے سفارش کریں سے نیمیاں تک کہ وہ معصوم بچے جو کم عمری میں فوت ہوئے ہیں: وہ بھی اپنے ماں باپ کے لئے سفارش کریں گے۔

۲ - اسی طرح بعض اعمال صالح بھی اپنے عاملوں کے لئے سفارش کر میں گے، جیسے سور ہُ بقر ہ اور آل عمران اپنے پڑھنے والوں کے لئے سفارش کریں گی ، اور بیسفارشیں بھی قبول ہوگی ۔

ے-اس طرح انبیائے کرام کیہم السلام بھی اپنی امتوں کے لئے مختلف سفارشیں کریں گے۔

۸- نیزمعزز فرشتے بھی بعض انسانوں کے لئے سفارش کریں گے اور پیسفارشیں بھی قبول کی جا ئیں گی۔

9-اور آخر میں رب ذوالجلال اپنی مہر بانی سے باقی ماندہ مؤمنین کوجہنم سے نکالیں گے، یہ بھی ایک طرح کی سفارش ہے۔ جواللہ تعالی نے کی اور اللہ تعالی ہی نے قبول فر مائی۔

گریہ بات قطعی ہے کہ اللہ کی مرضی کے بغیر کوئی کسی کو دوز خے سے نہیں نکال سکے گا، نہ سفارش کے لئے زبان کھول سکے گا، آیت الکری میں ہے: ﴿مَنْ ذَا الَّذِیْ يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ ﴾ کون ہے وہ جواس بارگاہ میں ان کی اور اجازت کے بغیر کسی کے لئے کوئی سفارش کرے؟ اور سورة الانبیاء میں ہے: ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ازْ تَضَى ﴾ اور فرشتے سفارش نہیں کریں گے گراس کے لئے جس کے لئے اللہ کی مرضی ہوگی۔

غرض شفاعت دراصل سفارش کرنے والوں کی عظمت ومقبولیت کے اظہار کے لئے ،اوران کے اکرام واعز از کے لئے ہوگی ،ورنہ فق تعالیٰ کے کاموں میں اوران کے فیصلوں میں دخل دینے کی کسی میں مجال نہیں (ماخوذ ازمعارف الحدیث:۲۴۲ مع اضافہ)

حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: نبی ﷺ کی خدمت میں گوشت لایا گیا، اور آپ کے سامنے دست پیش کیا گیا، آپ نے اس کونوش فر مایا، اور آپ کو دست کا گوشت پسندتھا، چنانچہ آپ نے گوشت دانتوں سے نوچ نوچ کرکھانا شروع کیا، پھر (کھانے سے فارغ ہوکر) فر مایا:

میں قیامت کے دن تمام لوگوں کا سر دار ہونگا: کیا جانتے ہویہ بات کیوں ہوگی؟ اللہ تعالیٰ تمام اگلوں بچھلوں کو ایک زمین میں اکٹھا کریں گے، پس سب لوگوں کو پکارنے والا سنائے گا، اور سب لوگوں کو نگاہ چیرے گی، اور سورج لوگوں سے قریب ہوجائے گا، پس لوگ غم اور بے چینی کی اس حالت کو پہنچیں گے جس کی وہ طاقت نہیں رکھیں گے، اوراس کووہ بر داشت نہیں کرسکیں گے۔

تشریکی یُسْمِعُهُمُ الدَّاعِی: سب لوگوں کو پکارنے والا سنائے گا یعنی سارے لوگ ایک جگه اس طرح اکٹھا ہوئے کہ اگرکوئی پکارنے والا پکارے تو سب اس کی آواز س لیں .....یَنْفُذُهُمُ الْبَصَرُ: ان کونظر چیرے گی، یعنی

د کیھنے والا آخرتک ان کود کیھ سکے گا .....اورسورج ایک میل کے فاصلہ پر آجائے گا،جیسا کہ ابھی گذرا۔

ترجمہ: پن لوگ (مؤمنین) ایک دوسرے سے کہیں گے: کیاتم و کیھتے نہیں وہ پریشانی جو تہہیں بہتنج رہی ہے؟ کیا تم و کیھتے نہیں یعنی تلاش کرتے نہیں اس کو جو تہارے لئے تہارے پروردگار سے سفارش کرے؟ پن لوگ ایک دوسرے سے کہیں گے: حضرت آ دم علیہ السلام کے پاس چلو، پن لوگ حضرت آ دم کے پاس آئیں گے، اور کہیں گے: آپ تمام انسانوں کے باپ ہیں، اللہ تعالیٰ نے آپ کو اپنے دست مبارک سے پیدا کیا ہے (اضافت تشریف کے لئے ہے) اور آپ میں اپنی روح پھوئی ہے (پیاضافت بھی تشریف کے لئے ہے) اور فرشتوں کو تھم دیا تھا، پس انصوں نے آپ کو سجدہ کیا تھا (جس سے اللہ کے نزد یک آپ کا مقام ومر تبدواضح ہوتا ہے) پس آپ ہمارے لئے اپنی روردگار سے سفارش کریں، کیانہیں دیکھتے آپ اس پریشانی کو جس پورودگار سے سفارش کریں، کیانہیں دیکھتے آپ اس پریشانی کو جس کے بہت ہم پہنچ ہوئے ہیں؟ کیانہیں دیکھتے آپ اس پریشانی کو جس کے بیٹ ہم پہنچ ہوئے ہیں؟ بیاراض ہیں، ایسے ناراض ہوئے ۔ اور اللہ تعالیٰ نے مجھے در سے کہا تھا، پس میں نورے یا سے بہلے بھی ایسے ناراض ہوں نے ان کی نافر مانی کی تھی، اس لئے مجھے تو اپی ہی فکر لاحق ہے۔ آپ لوگ کسی اور کے یاس جا کیں، نورے علیہ السلام کے یاس جا کیں۔

پس اوگ حضرت نوح علیہ السلام کے پاس آئیں گے اور عرض کریں گے: اے نوح! آپ زمین والوں کی طرف سب سے پہلے رسول ہیں، اللہ نے آپ کا نام عبرشکور رکھا ہے، یعنی نوح علیہ السلام بڑے شکر گذار بندے سے (سورہ بی اسرائیل آیت ) پس ہمارے لئے اپنے پروردگار سے سفارش کریں، کیانہیں دیکھتے آپ اس حالت کو جس میں ہم ہیں؟ کیانہیں دیکھتے آپ اس حالت کو جس میں ہم ہیں؟ پس ان سے نوح ہمیں گے: بیس ان سے نوح ہمیں گے: بیشک میرے پروردگار! آج ایسے غضبناک ہیں کہ اس سے پہلے ایسے غضبناک بھی نہیں ہوئے، اور نہ آئندہ ایسے غضبناک ہو نگے، اور میرے لئے ایک مقبول دعاتھی جو میں نے اپنی قوم کی ہلاکت کے لئے کر لی (ہر نبی کے لئے مضبناک ہو تا ہوتی ہے جولامحالہ قبول کی جاتی ہے، انہیاء نے عام طور پر بیدعاا پی امت کے لئے خصوص رکھی ہے، گر حضرت نوح علیہ السلام نے بیدعاا پی قوم کی ہلاکت کے لئے کرڈالی جوقبول ہوگئی اور قوم غرقاب ہوگئی، پس آپ گر حضرت نوح علیہ السلام نے بیدعاا پی قوم کی ہلاکت کے لئے کرڈالی جوقبول ہوگئی اور قوم غرقاب ہوگئی، پس آپ کے لئے مقبول دعا باقی نہیں رہی، پھر آپ سفارش کس امید پر کریں؟) میں تو اپنے ہی معاملہ میں پریشان ہوں، آپ لوگ کسی اور کے پاس جا کیس، آپ لوگ اراجیم علیہ السلام کے پاس جا کیں۔

پس لوگ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پاس آئیں گے، اور کہیں گے: اے ابراہیم! آپ اللہ کے نبی ہیں، اور تمام اہل زمین میں سے آپ ہی اللہ کے خاص دوست ہیں، پس آپ ہمارے لئے اپنے پروردگار سے سفارش کریں، کیا آپ نہیں دیکھتے وہ حال جس میں ہم ہیں؟ پس ابراہیم جواب دیں گے: بیشک میرے پروردگار آج سخت

غضبناک ہیں،ایسے قبل ازیں بھی غضبنا ک نہیں ہوئے،اور بعدازیں بھی ایسے غضبنا ک نہیں ہونگے،اور میں نے تعضبنا ک ہیں ہوئے،اور میں نے تین خلاف واقعہ باتوں کااس حدیث تین خلاف واقعہ باتوں کااس حدیث میں تذکرہ کیا ہے،مگرامام ترندگ نے ان کوحذف کردیا ہے ۔۔۔ اس لئے مجھے تواپی ہی فکر لاحق ہے، میں اپنے ہی معاملہ میں پریشان ہوں،آپلوگ کسی اور کے پاس جائیں،آپلوگ موئی علیہ السلام کے پاس جائیں۔

پی اوگ موئی علیہ السلام کے پاس آئیں گے، پی عرض کریں گے: اے موئی! آپ اللہ کے رسول ہیں، اللہ نے آپ کوتمام اوگوں پر اپنی پیغا مبری اور اپنی ہم کلامی کے ذریعہ برتری بخشی ہے، آپ ہمارے لئے اپنے پروردگار سے سفارش کریں، کیا آپ نہیں دیکھتے اس حال کوجس میں ہم ہیں؟ پس موئی جواب دیں گے: بیشک میرے رب آج ایسے شخت غضبناک ہیں کہ اس سے پہلے ایسے غضبناک نہیں ہوئے، اور نہ اس کے بعد ایسے غضبناک ہو نگے، اور میں نے ایک ایسے شخص کو مار ڈالا تھا جس کے مار نے کا میں تھم نہیں دیا گیا تھا، اس لئے مجھ پرتو اپنی ہی فکر سوار ہے، آپ لوگ کسی اور کے پاس جائیں۔ آپ لوگ عیسیٰ علیہ السلام کے پاس جائیں۔

پی لوگ عیسیٰ علیہ السلام کے پاس آئیں گے، اور عرض کریں گے: اُنے عیسیٰ! آپ اللہ کے رسول ہیں، اور آپ اللہ کا کلمہ (بول) ہیں جس کو اللہ نے مریم کی طرف ڈ الا، اور آپ اللہ کا کلمہ (بول) ہیں جس کو اللہ نے مریم کی طرف ڈ الا، اور آپ اللہ کا کلمہ (بول) ہیں جس کو اللہ کی ہے، پس آپ ہمارے لئے اپنے پروردگار کے سامنے سفارش کریں، کیا آپ نہیں ویصتے وہ حال جس میں ہم ہیں؟ پس عیسیٰ علیہ السلام جواب دیں گے: بیشک میرے پروردگار آج ایسے خضبنا کے نہیں ہوئے ، اور بعد ازیں بھی ایسے غضبنا کے نہیں ہونے سے اور عیسیٰ علیہ السلام نے اپنی کسی کو تا ہی کا تذکرہ نہیں کیا ۔ پس مجھ پر تو اپنی ہی فکر سوار ہے آپ لوگ کسی اور کے پاس علیہ السلام نے اپنی کسی کو تا ہی کا تذکرہ نہیں کیا ۔ پس مجھ پر تو اپنی ہی فکر سوار ہے آپ لوگ کسی اور کے پاس جا کیں، آپ لوگ می طالبہ کی بیس ج

نبی طال آئیں کے اسے خرمایا: پس لوگ محمد (طال آئیں گے پاس آئیں گے (مسلم میں ہے: میرے پاس آئیں گے) پس وہ عرض کریں گے: اے محمد! (طال آئیں آئیں گے) ہیں وہ عرض کریں گے: اے محمد! (طال آئیں آئیں آئیں اللہ کے رسول ہیں اور آخری نبی ہیں، اور آپ کے لئے بخش دی گئی ہیں وہ کوتا ہیاں جو بعد میں ہونگی، آپ ہمارے لئے اپنے پروردگار کے پاس سفارش کریں، کیا آپ نہیں دیکھتے وہ پریشانی جس میں ہم ہیں؟

یس میں چلوں گااور عرش کے نیچے پہنچوں گا<sup>(۱)</sup> پس میں اپنے 'پرور د گار کے سامنے سجدہ میں گریڑوں گا، پھراللہ

(۱)اورابویعلی کی روایت میں ہے: فأنطلق حُتی آتی الْفَحُصَ، فأخو ساجداً پس میں چلونگا یہاں تک کہ فحص (گھر) میں پہنچوں گا، پس سجدہ میں گر جاؤنگا، حضرت ابو ہربرہؓ نے پوچھا: یارسول اللہ! فحص کیا ہے؟ آپؓ نے فرمایامو ضِعٌ قُدَّامَ المعرش: عرش کے سامنے ایک جگہ ہے (نہاییا: ۲۲۸) تعالیٰ مجھ پراپی تعریفوں میں سےاوراپی بہترین مدح میں سےاس چیز کو کھولیں گے جس کواللہ نے مجھ سے پہلے کئی پرنہیں کھولا، پھر کہا جائے گا: اے محمد! (سِّلِیْفَیْقِیِمْ) اپناسراٹھا ہے ، مانگئے آپ دیئے جائیں گے۔سفارش کیجئے آپ کی سفارش قبول کی جائے گی،پس میں اپناسراٹھا ؤں گا۔

(اس کے بعدروایت میں اختصار ہے، بلکہ شفاعت کی بھی حدیثوں میں شفاعت کبری کامضمون چھوڑ دیا گیا ہے،
یہ ضمون صور کی طویل حدیث میں ہے جوابو یعلی نے اپنی مسند میں روایت کیا ہے، اور علامہ ابن کشررحمہ اللہ نے نہایتہ
البدایہ (۱۲۲۸) میں اس کونقل کیا ہے کہ اللہ تعالی نبی طابق آئے کے کی سفارش قبول فرما کیں گے اور اللہ تعالی بادلوں کے
سائبان میں زمین پراتریں گے، اور فرشتے بھی اتریں گے اور عرش الہی کو آٹھ فرشتے اٹھا کر زمین پر کھیں گے، پھراس
کے بعد حماب کتاب شروع ہوگا، اور شفاعت کی اس حدیث میں آگے امت کے لئے سفارش کا ذکر ہے اور راویوں
نے خاص طور پراس شفاعت کا ذکر اس لئے کیا ہے کہ خوارج وغیرہ شفاعت کا انکار کرتے ہیں، وہ کہتے ہیں کہ جہنم میں
جانے کے بعد کوئی نہیں نکلے گا، اس لئے ان کی تر دید میں روات اس حدیث میں خاص طور پر نبی طابق کی آل مت کے
لئے شفاعت کا ذکر کرتے ہیں)

تر جمہ: پس میں کہوں گا: اے میرے پروردگار! میری امت، اے میر اللہ تعالیٰ فرما کیں گے: اے مجمہ! (ﷺ) آپ پنی اللہ تعالیٰ فرما کیں گے: اے مجمہ! (ﷺ) آپ پنی امت میں سے ان لوگوں کو جن کا کوئی حساب نہیں ہونا، جنت کے دروازوں میں سے دا کیں دروازے سے داخل کریں اوروہ لوگوں کے ساتھ شریک ہونگے اس کے علاوہ دروازوں میں۔

پھر نبی طِلاَیْ اِیْنِی اِنظِیْم نے فرمایا جسم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے! جنت کے دروازے کے بیٹوں میں ہے دو بیٹوں کے درمیان اتنافاصلہ ہوگا جتنا مکہ اور ہجرمقام کے درمیان ہے اور جتنا مکہ اور بُصری شہر کے درمیان ہے۔ تشریح:

ا- نبی طِالنَّیْایِیَمُ کودست کا گوشت پبندتھا: بیر حضرت ابو ہر برہ رضی اللّه عنه کا بیان ہے، مگر حضرت عا کشہرضی اللّه عنها نے اس کی تر دید کی ہے، وہ فر ماتی ہیں: آپ کودست کا گوشت اس لئے پبندتھا کہ آپ کو گوشت بھی بھی میسر آتا تھا، اور دست کا گوشت جلدی بیک جاتا ہے۔اس لئے آپ اس کو پبند فر ماتے تھے، ورنہ فی نفسہ آپ کو بیا گوشت ببند نہیں تھا، یہ مضمون پہلے أبو اب الأطعمة (باب سرتخدہ ۱۷۹۵) میں گذر چکا ہے۔

۲-لوگ قیامت کے دن میدانِ حشر میں جمع کر کے چھوڑ دیئے جائیں گے، حساب کتاب کے لئے اللہ تعالیٰ زمین پرنہیں اتریں گے، جب شفاعت ِ کبری ہوگی، اس کے بعد ملائکہ اور رب ذوالجلال زمین پرآئیں گے اور قیامت کے معاملات شروع ہونگے۔ ۳-قوله: نفسی! أی نفسی هی التی تَسْتَحِقُّ أَن يُشْفَعَ لها: ميرانْس، اس كازياده حقدار ہے كماش كے لئے سفارش كى جائے، يعنی مجھا بنى ہى فكر ہے، ميں دوسروں كے لئے كياسفارش كروں!

سم-اس حدیث میں حضرت نوح علیہ السلام نے معذرت کرتے ہوئے اپنی اس دعا کا تذکرہ کیا ہے جوآپ نے اپنی قوم کی غرقا بی کے لئے کی تھی ،اورمعذرت کا حاصل میہ کہ میں اپنی مقبول دعااستعال کرچکا،اب شفاعت کے لئے کیا امید لے کرجاؤں!اوربعض شارحین نے اس کا مصداق آپ کی اس دعا کو قرار دیا ہے جوآپ نے اپنے غرق ہوجانے والے بیٹے کے لئے کی تھی۔

۵-اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تین خلاف واقعہ باتوں کا تذکرہ پہلے (تخدہ،۱۲۸۴ بواب البر والصلة باب ۲۲ میں) آچکا ہے۔

۲-اور حفرت عیسیٰ علیه السلام کے تذکرہ میں بیہ ہے کہ آپ نے اپنی کسی کوتا ہی کا ذکر نہیں کیا، مگر ترفدی (۱۳۳:۲) میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی بیروایت آر ہی ہے کہ اتنی غیدت مِن دُون و الله یعنی لوگوں نے میری پوجا کی اس لئے اگر اللہ نے مجھ سے پوچھ لیا کہ تیعلیم تم نے دی تھی؟ تو میں کیا جواب دونگا؟ اس لئے آج سفارش کرنے کی میری ہمتے نہیں۔

- ياربٌ أُمتى أى ارحَمُهم، واغْفِرُ لهم: ان پرمبر بانى فرمااوران كى بخشش فرما۔

۸- جنت میں دائیں جانب کا ایک درواز ہاں امت کے لئے خاص ہوگا، اور باقی دوسرے درواز وں سے بھی ۔ بیامت جنت میں داخل ہوگی۔

9 - بجر: جزیز ۃ العرب میں ایک بستی کا نام ہے جو بحرین کے قریب ہے، اور بُصری ملک شام میں دمشق کے قریب ہے، اور مرادطویل فاصلہ ہے، تحدید کرنامقصود نہیں۔

۱۰- اہل محشر جو کسی شفیع کی تلاش میں نکلیں گے تو اس وقت اللہ تعالیٰ ان کے دل میں یہی بات ڈالیس گے کہ وہ پہلے آ دم علیہ السلام کی خدمت میں جا کیں، پھران کی راہ نمائی اور مشورہ سے نوح علیہ السلام کی خدمت میں جا کیں، پھراسی طرح ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ علیہم السلام کی خدمت میں پہنچیں اور آخر میں آپ سِلانی ایک خدمت میں پہنچیں اور آخر میں آپ سِلانی ایک خدمت میں آپ سِلانی ایک خدمت میں آپ سِلانی ایک خدمت میں اور آخر میں آپ سِلانی ایک خدمت میں اور آخر میں آپ سِلانی ایک خدمت میں آپ سِلانی ایک اس شفاعت کا منصب آپ سے سیس مخانب اللہ ہوگا، اور الیہ اس لئے ہوگا کہ ملی طور پرسب کو معلوم ہوجائے کہ اس شفاعت کا منصب اور مقام اللہ کے آخری نبی کے لئے موسول اللہ سِلانی ایک منصوص ہے، اور بیسب پچھاللہ کی طرف سے رسول اللہ سِلانی ایک منظمت اور فعت مقام کے اظہار کے لئے ہوگا۔

۱۱-اوربیروایت متفق علیه ہے،مسلم شریف کتابالا بمان (باب۸ مدیث ۱۹۴) بخاری شریف (حدیث ۲۵۱۲) (تفسیرسورهٔ بنی اسرائیل)

#### [١١-] باب ماجاء فِي الشَّفَاعَةِ

[٣٤٢٨] حدثنا سُوَيْدٌ، نَا عَبْدُ اللهِ بُنُ الْمُبَارَكِ، نَا أَبُوْ حَيَّانَ التَّيْمِيُّ، عَنْ أَبِى زُرُعَةَ بنِ عَمْرِو بنِ جَرِيْرٍ، عَنْ أَبِى هريرةَ، قَالَ: أَتِى رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم بِلَحْمِ، فَرُفِعَ إِلَيْهِ الذِّرَاعُ، فَأَكَلُهُ، وَكَانَ يُعْجِبُهُ، فَنَهَسَ مِنْهُ نَهْسَةً.

ثُمَّ قَالَ: أَنَا سَيِّدُ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، هَلْ تَدُرُونَ لِمَ ذَاكَ؟ يَجْمَعُ اللَّهُ النَّاسَ الأَوَّلِيْنَ وَالآخِرِيْنَ فِي صَعِيْدٍ وَاحِدٍ، فَيُسْمِعُهُمُ الدَّاعِيْ، وَيَنْفُذُهُمُ الْبَصَرُ، وَتَدْنُو الشَّمْسُ مِنْهُمْ، فَيَبلُغُ النَّاسَ مِنَ الْعَمِّوَالْكُرْبِ مَالاً يُطِيْقُونَ، وَلاَيَتَحْمَّلُونَ.

فَيَقُولُ النَّاسُ بَعْضُهُمْ لَبَعْضٍ: أَلَا تَرَوْنَ مَا قَدْ بَلَغَكُمْ؟ أَلَا تَنْظُرُونَ مَنْ يَشْفَعُ لَكُمْ إِلَى رَبُّكُمْ؟ فَيَقُولُ النَّاسُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ: عَلَيْكُمْ بِآدَمَ، فَيَأْتُونَ آدَمَ، فَيَقُولُونَ: أَنْتَ أَبُو البَشَرِ، حَلَقَكَ اللَّهُ بِيَدِهِ، وَنَفَحَ فِيلُكَ مِنْ رُوحِهِ، وَأَمَرَ الْمَلَائِكَةَ فَسَجَدُوا لَكَ، اشْفَعُ لَنَا إِلَى رَبِّكَ، أَلَا تَرَى مَا نَحْنُ فِيهِ؟ أَلَا تَرَى مَا قَدْ بَلَغَنَا؟ فَيَقُولُ لَهُمْ آدَمُ: إِنَّ رَبِّى قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبُ قَبْلَهُ مِثْلَهُ، وَإِنَّهُ قَدْ نَهَانِي عَنِ الشَّجَرَةِ فَعَصَيْتُهُ، نَفْسِى نَفْسِى نَفْسِى! الْهَمْ آلَكَهُ اللَّهُ عَلَيْهُ إِلَى مَنْكُ اللَّهُ مِثْلَهُ مِثْلَهُ مَثْلَهُ عَلَيْكُ مِنْ الشَّجَرَةِ فَعَصَيْتُهُ، نَفْسِى نَفْسِى نَفْسِى! الْهَمْ آلَكَهُ اللَّهُ عَلَيْهُ إِلَى اللَّهُ مِثْلَهُ مِثْلَهُ اللَّهُ عَلَيْهُ إِلَى اللَّهُ مِثْلَهُ مِثْلَهُ مَلْكَ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ الْهُ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُؤْمِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُنْ الْمُ اللَّهُ الْمُؤْمِ اللَّهُ الْمُؤْمِ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْمُ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ الللللللْمُ اللللْمُ اللَّهُ الللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ اللللللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ اللللللْمُ الللللْمُ اللللللْمُ الللْمُ الللللْمُ الللللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ ا

فَيَأْتُونَ نُوْحًا، فَيَقُولُونَ: يَانُوْحُ! أَنْتَ أَوَّلُ الرُّسُلِ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ، وَقَدْ سَمَّاكَ اللَّهُ عَبُدًا شَكُورًا، اشْفَعُ لَنَا إِلَى رَبِّكَ، أَلَا تَرَى مَا نَحْنُ فِيْهِ؟ أَلَا تَرَى مَا قَدْ بَلَغَنَا؟ فَيَقُولُ لَهُمْ نُوحٌ: إِنَّ رَبِّى قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمُ يَغْضَبُ قَبْلَهُ مِثْلَهُ، وَلَنْ يَغْضَبَ بَعْدَهُ مِثْلَهُ، وَإِنَّهُ قَدْ كَانَتْ لِى دَعُوةٌ، دَعَوْتُهَا عَلَى قَوْمِي، نَفْسِى نَفْسِى نَفْسِى! اذْهَبُوا إِلَى غَيْرِى، اذْهَبُوا إِلَى إَبْرَاهِيْمَ.

فَيَأْتُوْنَ إِبْرَاهِيْمَ، فَيَقُولُوْنَ: يَا إِبْرَاهِيْمُ! أَنْتَ نَبِيُّ اللهِ وَخَلِيْلُهُ مِنْ أَهْلِ الأَرْضِ، فَاشْفَعُ لَنَا إِلَى رَبِّكَ، أَلَا تَرَى مَا نَحْنُ فِيْهِ، فَيَقُولُ: إِنَّ رَبِّى قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلُهُ، وَلَنْ يَغْضَبْ بَعْدَهُ مِثْلَهُ، وَلَنْ يَغْضَبْ بَعْدَهُ مِثْلَهُ، وَإِنِّى قَدْ كَذَبْتُ ثَلَاتً كَذِبَاتٍ - فَذَكَرَهُنَّ أَبُوْ حَيَّانَ فِى الْحَدِيْثِ - نَفْسِى نَفْسِى الْهَمِينِ الْهَمُوا إِلَى مُوسَى.

فَيَأْتُونَ مُوْسَى فَيَقُولَكُونَ: يَا مُوْسَى! أَنْتَ رَسُولُ اللهِ، فَضَّلَكَ اللهُ بِرِسَالَتِهِ وَكَلَامِهِ عَلَى النَّاسِ، اشْفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّكَ، أَلَا تَرَى مَا نَحْنُ فِيهِ؟ فَيَقُولُ: إِنَّ رَبِّى قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبُ قَبْلَهُ مِثْلَهُ، وَلَنْ يَغْضَبَ بَعْدَهُ مِثْلَهُ، وَإِنِّى قَدْ قَتَلْتُ نَفْسًا لَمْ أُوْمَرْ بِقَتْلِهَا، نَفْسِى نَفْسِى الْمُسَى! اذْهَبُوا إِلَى عَيْسَى. إِلَى غَيْرِى، اذْهَبُوا إِلَى عِيْسَى.

فَيَأْتُونَ عِيْسَى، فَيَقُولُونَ: يَا عيسى! أَنْتَ رسولُ اللهِ، وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ، وَرُوعٌ مِنْهُ، وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ، وَرُوعٌ مِنْهُ، وَكَلَّمْتَ النَّاسَ فِى الْمَهْدِ، اشْفَعُ لَنَا إِلَى رَبِّكَ، أَلَا تَرَى مَا نَحْنُ فِيْهِ؟ فَيَقُولُ عِيسَىٰ: إِنَّ رَبِّى قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبُ قَبْلَهُ مَثْلَهُ، وَلَنْ يَغْضَبَ بَعْدَهُ مِثْلَهُ – وَلَمْ يَذْكُرُ ذَنْبًا – نَفْسِىٰ نَفْسِىٰ! اذْهَبُوا إِلَى غَيْرِى اذْهَبُوا إِلَى مُحمدٍ صلى الله عليه وسلم.

قَالَ: فَيَأْتُوْنَ مُحمَدًا صلَى الله عليه وسلم فَيَقُوْلُوْنَ: يَا مُحمَدًا أَنْتَ رسولُ اللهِ، وَخَاتِمُر الْأَنْبِيَاءِ، وَغُفِرَ لَكَ مَاتَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأْخَرَ، اشْفَعْ لَنَا إلَى رَبِّكَ، أَلَا تَرَى مَا نَحْنُ فِيهِ؟

فَأَنْطَلِقُ، فَآتِى تَحْتَ الْعَرْشِ، فَأَخِرُّ سَاجِدًا لِرَبِّى، ثُمَّ يَفْتَحُ اللَّهُ عَلَىَّ مِنْ مَحَامِدِهِ وَحُسْنِ الثَّنَاءِ عَلَيْهِ شَيْئًا لَمْ يَفْتَحُهُ عَلَى أَحَدٍ قَبْلِى، ثُمَّ يُقَالُ: يَا مُحمدُ! ارْفَعْ رَأْسَكَ، سَلْ تُعْطَهُ، وَاشْفَعْ تُشَفَّعُ، فَأَرْفَعُ رَأْسِيْ.

فَأَقُولُ: يَارَبِّ! أُمَّتِى، يَارَبِّ! أُمَّتِى، يَارَبِّ أُمَّتِى، فَيَقُولُ: يَا مُحمدُ أَدْخِلُ مِنْ أُمَّتِكَ مَنْ لَاحِسَابَ عَلَيْهِ مِنَ الْبَابِ الْأَيْمَنِ مِنْ أَبُوابِ الْجَنَّةِ، وَهُمْ شُرَكَاءُ النَّاسِ فِيْمَا سِوَى ذَلِكَ مِنَ الْأَبُوابِ.

ثُمَّ قَالَ: وَالَّذِى نَفْسِى بِيَدِهِ! إِنَّ مَا بَيْنَ الْمِصْرَاعَيْنِ مِنْ مَصَارِيْعِ الْجَنَّةِ كَمَا بَيْنَ مَكَّةَ وَهَجَرَ، وَكَمَا بَيْنَ مَكَّةَ وَهُجَرَ، وَكَمَا بَيْنَ مَكَّةَ وَبُصْرَى"

وفي الباب: عَنْ أَبِي بَكْرِ الصِّدِّيْقِ، وَأَنَسٍ، وَعُقْبَةَ بنِ عَامِرٍ، وَأَبِيْ سَعِيْدٍ، هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

#### بابٌ مِنْهُ

#### شفاعت مغرى كابيان

گذشتہ باب کے شروع میں یہ بات بیان کی گئی ہے کہ شفاعت کبری کے علاوہ نبی ﷺ بنی امت کے لئے اور بھی مختلف سفار شیں کریں گے ، جن کا بیان اس باب میں ہے۔ امام تر مذی رحمہ اللّٰد نے اس باب میں سات حدیثیں کہ سی مختلف شفاعتوں کا ذکر ہے۔ ہیں جن میں مختلف شفاعتوں کا ذکر ہے۔

حدیث (۱): نبی سِلِنْ اَلِیْ اِنْ اِن اَلْمُ الله الکهائو من أُمَّتِی: میری سفارش میری امت کے ان لوگوں کے لئے ہوگی جو کیے ہوئے (بیصدیث حضرت انس رضی اللہ عنہ کی ہے اور یہی حدیث آگے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے ) حدیث آگے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے )

حدیث (۲): جعفر صادق اپنے والدمحمہ باقر رحمہ اللہ سے روایت کرتے ہیں (آپ علی زین العابدیں کے صاحبز ادے ہیں) وہ حضرت جابر سے ذکورہ حدیث روایت کرتے ہیں اور اس کے آخر میں ہے: محمہ باقر کہتے ہیں:

مجھ سے حضرت جابرؓ نے فرمایا: اے محمد! جو مخص کبیرہ گناہ کرنے والوں میں سے نہیں ہے اس کے لئے شفاعت کی کیا ۔ ضرورت ہے؟ یعنی شفاعت کے تاج تو گنہ گار بندے ہیں ۔

تشرت صغیرہ گناہ تواللہ تعالی اپنے فضل سے مٹادیں گے، بلکہ بعض بندوں کوان کے بدل نیکیاں عنایت فرما ئیں گے، اور یہ بات سورۃ النجم (آیت ۳۲) میں ہے: ﴿الَّذِیْنَ یَجْتَذِبُونَ کَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفُوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمُ ﴾ ترجمہ:

نیک کام کرنے والے جن کوان کی نیکیوں کا آخرت میں بہترین بدلہ دیا جائے گا: وہ لوگ ہیں جو کبیرہ گناہوں سے اور بحدیائی کی باتوں سے بچتے ہیں، مگر بلکے بلک گناہ مشتیٰ ہیں، یعنی بلکے گناہ اگر کبھی ہوجا ئیں تواس سے اس نکوکاری میں بسے میں کا یہاں ذکر ہے: خلل نہیں پڑتا۔ مگراس استناء کا یہ مطلب ہرگر نہیں کہ صغائر کی اجازت ہے۔

اور جولوگ کبیرہ گناہوں کے مرتکب ہوئے ہیں وہ پہلےجہنم میں بھیجے جائیں گے، پھران کی رستگاری کے لئے سفارش کی ضرورت ہوگی، جو نبی میان نیائی گئے کریں گے، اوران کوجہنم سے چھٹکارا دلائیں گے۔حضرت جابرضی اللہ عنہ کے قول کا یہی مطلب ہے کہ صغائر والے تو جہنم میں نہیں جائیں گے، پس ان کوسفارش کی حاجت نہیں ہوگی، شفاعت کی ضرورت اہل کہ باز کو ہوگی، اور بیے خاص شفاعت کا بیان ہے، کیونکہ جوشفاعت ترقی درجات کے لئے ہوگی۔

حدیث (۳): نبی مِی امت میں سے جوردگار نے مجھ سے وعدہ فر مایا ہے کہ وہ میری امت میں سے ایسے ستر ہزار لوگوں کو جنت میں داخل کریں گے جن کا نہ کوئی حساب ہوگا اور نہان کو عذاب ہوگا (پھر) ہرایک ہزار کے ساتھ ستر ہزار اور ہونگے (پس کل چارارب نوے کروڑ ہوئے) اور میرے پروردگار کے لیوں میں سے تین لیوں کا (بھی) میرے رب نے مجھ سے وعدہ کیا ہے (اور یہ تعداد نہ کورہ تعداد کے علاوہ ہوگی، لپ یعنی مٹھی بھر، اور اللہ کی لپ میں کتنی تعداد آئے گی اس کا کوئی اندازہ نہیں کرسکتا)

تشری نیمدیث شفاعت صغری کے باب میں اس لئے لائی گئی ہے کہ اللہ پاک کا نبی مِتَالْآ اِلَّمْ ہے یہ وعدہ کہ وہ ایک بڑی تعداد کو بے حساب اور بے عذاب جنت میں داخل کریں گے، یہ وعدہ آپ مِتَالِیَّا اِلَمَّا اِز واکرام ہے، یس یہ وعدہ بھی حکمی شفاعت ہے۔ اور آخر میں پروردگار عالم جو تین کپیں بھر کرجہم سے جنت میں ڈالیس گے یہ بھی حکمی شفاعت ہے، کیونکہ اس کا بھی وعدہ فرمایا گیا ہے۔

حدیث (م):عبداللہ بن شقیق کہتے ہیں: میں ایلیاء میں ایک مجمع میں تھا، پس ان میں سے ایک شخص نے بیان کیا کہ میں نے نی سِلانِی کَا کَوْرُ مَاتِ ہوئے سا ہے کہ میری امت کے ایک آدمی کی سفارش کی وجہ سے قبیلہ بنوتیم کی تعداد سے زیادہ لوگ جنت میں جائیں گے، پوچھا گیا: یارسول اللہ! بیامتی آپ کے علاوہ کوئی ہوگا؟ آپ نے فر مایا: ہاں میرے علاوہ ہوگا، پھر جب وہ صاحب بی حدیث بیان کر کے چلے گئے تو عبداللہ نے لوگوں سے پوچھا: بیکون صاحب میرے علاوہ ہوگا، پھر جب وہ صاحب بی حدیث بیان کر کے چلے گئے تو عبداللہ نے لوگوں سے پوچھا: بیکون صاحب

تھے؟ لوگوں نے بتایا کہ بیابن ابی الحبذ عاءرضی اللّٰدعنہ ہیں، ان کا نام عبداللّٰدہے، اور ان کی یہی ایک حدیث ہے، اور جذعاء: ذال کے ساتھ بھی ہے اور دال مہملہ کے ساتھ بھی۔

تشرت جرنی اپنی امت کافردہ وتا ہے، چنانچہ محمد رسول اللہ کی گواہی جس طرح امتوں کے لئے ضروری ہے، نبی سِلْنَیکی ہے کے لئے بھی ضروری تھی۔ جب مؤذن اذان پکارتا تھا تو نبی سِلْنَیکی ہے کہ بھی اس جملہ کا یہی جواب دیت تھے، چنانچہ صحابہ نے پوچھا کہ وہ امتی جس کی سفارش سے لوگوں کی بڑی تعداد جنت میں جائے گی وہ آپ کے علاوہ کوئی اور شخصیت ہوگی یا آپ ہی کی سفارش سے یہ تعداد جنت میں جائے گی؟ آپ نے فرمایا: وہ میر سے علاوہ امتی ہوگا۔ حدیث (۵): نبی سِلْنَیکی ہے نے فرمایا: میر سے پچھامتی لوگوں کے ایک انبوہ کے لئے سفارش کریں گے، اور پچھ ایک فرمایا: میر سے پچھامتی لوگوں کے ایک انبوہ کے لئے سفارش کریں گے، اور پچھ ایک فقی میں ہے۔ فیلے میں گئے۔ کئے اور پچھا کی ایک فوق میں سے: ﴿ لَکَنُونُ عُلَی اللّٰ اللّٰ

حدیث (۲): حفرت حسن بھری رحمہ اللہ نبی سلانی آیا کا یہ ارشاد قال کرتے ہیں کہ حفرت عثان غنی رضی اللہ عنہ قیامت کے دن قبائل ربیعہ ومُضر کی تعداد کے بفتر لوگوں کے لئے سفارش کریں گے۔ اور ان کی یہ سفارش قبول کی جائے گی (یہ حدیث مرسل ہے، حضرت حسن بھریؒ نے اس صحابی کا نام نہیں لیا جس سے انھوں نے یہ حدیث ہے) حدیث (2): نبی سلانی آئے نے فر مایا: میرے پاس میرے پرور دگار کے پاس سے ایک آنے والا (فرشتہ) آیا، پس اللہ تعالی نے مجھے دوباتوں میں اختیار دیا: ایک ہے کہ اللہ تعالی میری آدھی امت کو جمنت میں داخل فر ما کمیں ، اور دوسری یہ کہ میں امت کے لئے شفارش کروں ، پس میں نے شفاعت کو اختیار کیا، اور میری شفاعت ہراس شخص کے لئے ہوگی جس کی موت اس حال میں آئی ہو کہ اس نے اللہ کے ساتھ کی کوشر یک نہ کیا ہو۔

تشریح: نبی ﷺ نے دوسری بات یعنی شفاعت کواس لئے اختیار فرمایا کہ آپ اس کے ذریعہ اپنی پوری امت کو بخشوا کیں گے،البتہ نام نہادامتی مشتلیٰ ہیں، کیونکہ جوشرک کی دلدل میں پھنسا ہواس کی مغفرت ہرگز نہیں ہوسکتی۔

### [١٢] بابٌ مِنْهُ

[٢٤٢٩] حدثنا العَبَّاسُ الْعَلْبَرِيُّ، نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "شَفَاعَتِى لِأَهْلِ الْكَبَائِرِ مِنْ أُمَّتِى "
وفى الباب: عَنْ جَابِر، هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ غريبٌ مِنْ هٰذَا الْوَجْهِ.

[٣٤٠-] حدثنا مُحمدُ بنُ بَشَّارٍ، نَا آَبُو دَاوُدَ الطَّيَالِسِيُّ، عَنْ مُحمدِ بنِ ثَابِتِ الْبُنَانِيِّ، عَنْ جَعْفَرِ بنِ مُحمدٍ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ جَابِرِ بنِ عَبْدِ اللهِ قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "شَفَاعَتِی لِأَهْلِ الْكَبَائِرِ مِنْ أُمَّتِیْ" قَالَ مُحمدُ بنُ عَلِیِّ: فَقَالَ لِیْ جَابِرٌّ: یَا مُحمدُ! مَنْ لَمْریکُنْ مِنْ أَهْلِ الْكَبَائِرِ فَمَا لَهُ وَلِلشَّفَاعَةِ؟ هٰذَا حدیثٌ غریبٌ مِنْ هٰذَا الْوَجْهِ.

[٣٤٦] حدثنا الحَسَنُ بنُ عَرَفَةَ، نَا إِسْمَاعِيْلُ بنُ عَيَّاشٍ، عَنْ مُحمدِ بنِ زِيَادٍ الْأَلْهَانِيِّ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا أَمَامَةَ، يَقُولُ: " وَعَدَنِي رَبِّي أَنْ يَمُولُ! " وَعَدَنِي رَبِّي أَنْ يُدْخِلَ الْجَنَّةَ مِنْ أُمَّتِي سَبْعِيْنَ أَلْفًا، لَاحِسَابَ عَلَيْهِمْ وَلَا عَذَابَ، مَعَ كُلِّ أَلْفٍ سَبْعُونَ أَلْفًا، وَثَلَاثُ حَثَيَاتٍ مِنْ حَثَيَاتٍ رَبِّي " هٰذَا حديثُ حسنٌ غريبٌ.

َ (٢٤٣٢] حدثنا أَبُو كُرَيْبٍ، ثَنَا إِسْمَاعِيْلُ بنُ إِبْرَاهِيْمَ، عَنْ خَالِدٍ الْحِذَّاءِ، عَنْ عَبْدِ اللّهِ بنِ شَقِيْقٍ، قَالَ: كُنْتُ مَعَ رَهْطٍ بِإِيْلِيَاءَ، فَقَالَ رَجُلٌ مِنْهُمْ: سَمِعْتُ رسولَ اللّهِ صلى الله عليه وسلمر يَقُولُ: "يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بِشَفَاعَةٍ رَجُلٍ مِنْ أُمَّتِى أَكْثَرُ مِنْ بَنِى تَمِيْمٍ" قَيْلَ: يَارِسُولَ اللّهِ! سَوَاكَ؟ قَالَ: "سِوَايَ" فَلَمَّا قَامَ: قُلْتُ مَنْ هَذَا؟ قَالُوا: هَذَا ابنُ أَبِى الجَذْعَاءِ.

هٰذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ غريبٌ، وابنُ أَبِي الْجَذَّعَاءِ: هُوَ عَبْدُ اللَّهِ، وَإِنَّمَا يُعْرَفُ لَهُ هٰذَا الحديثُ الْوَاحِدُ.

النَّاسِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَشْفَعُ لِلْقَبِيْلَةِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَشْفَعُ لِلْعُصْلَةِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَشْفَعُ لِلْفِئَامِ مِنَ النَّاسِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَشْفَعُ لِلْفِئَامِ مِنَ النَّاسِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَشْفَعُ لِلْقَبِيْلَةِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَشْفَعُ لِلْعُصْبَةِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَشْفَعُ لِلرَّجُلِ، حَتَّى يَدْخُلُوا الْجَنَّةَ " هَذَا حديثٌ حسنٌ.

المَّهُ عَنْ الْمَهُ عَنْ الْمُحَمِدُ بِنُ يَزِيْدَ الرِّفَاعِيُّ الْكُوْفِيُّ، قَالَ: ثَنَا يَخْيِيَ بِنُ الْيَمَانِ، عَنْ خُسَيْنِ بِنِ جَعْفَرٍ، عَنِ الْمَحْسَنِ الْبَصْرِيِّ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " يَشْفَعُ عُثْمَانُ بِنُ عَفَّانَ رضى الله عنه يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِمِثْلِ رَبِيْعَةَ وَمُضْرَ"

[٣٤٣٠] حدثنا هَنَّادٌ، نَا عَبْدَةُ، عَنْ سَعِيْدٍ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَبِي الْمَلِيْحِ، عَنْ عَوْفِ بِنِ مَالِكٍ الأَشْجَعِيِّ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " أَتَاتِي آتٍ مِنْ عِنْدِ رَبِّي، فَخَيَّرَنِيْ بَيْنَ أَنْ يُدْخِلَ نَصْفَ أُمَّتِيْ الْجَنَّةَ، وَبَيْنَ الشَّفَاعَةِ، فَاخْتَرْتُ الشَّفَاعَةَ، وَهِيَ لِمَنْ مَاتَ لَايُشْرِكُ بِاللهِ شَيْئًا" يُدْخِلَ نَصْفَ أُمَّتِيْ الْجَنَّةَ، وَبَيْنَ الشَّفَاعَةِ، فَاخْتَرْتُ الشَّفَاعَةَ، وَهِيَ لِمَنْ مَاتَ لَايُشْرِكُ بِاللهِ شَيْئًا"

وَقَدُ رُوِى عَنْ أَبِي الْمَلِيْحِ، عَنْ رَجُلٍ آخَرَ مِنْ أَصْحَابِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، وَلَمْرِيَذُكُرُ عَنْ عَوْفِ بنِ مَالِكٍ.

### بابُ ماجاء فِي صِفَةِ الْحَوْضِ

# حوضٍ کوٹر کے احوال

کوٹر کے لئے بعض احادیث میں لفظ''حوض''استعال کیا گیا ہے، اور بعض میں نہر، پھر بعض حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ بینہر جنت کے باہر میدانِ حشر ہوتا ہے کہ اس کامحل وقوع جنت کے باہر میدانِ حشر ہوتا ہے کہ بینہ برجنت کے اندر ہے، اور اکثر احادیث سے جس کا پانی نہایت سفید وشفاف اور بے انتہالذیذ وشیریں ہوگا نوش جال کریں گے، اور تحقیق ہے ہے کہ کوثر کا اصل مرکز جنت کے اندر ہے، اور میدانِ محشر تک اس کی شاخیس نہروں کی شکل میں آئیں گی اور اس کو حوض اس لئے کہا گیا ہے کہ میدانِ محشر میں سیروں میل کے طول وعرض میں ایک نہایت حسین وجمیل تالاب ہوگا جس میں جنت کے اس چشمہ سے پانی آکر جمع ہوگا، جیسے واٹر ور کس سے پورے شہر میں پانی سیائی ہوتا ہے۔

اور حوض کوثر کارقبہ اتنابر اہوگا کہ ایک راہ رؔ واس کے ایک کنارہ سے دوسر سے کنارہ تک کی مسافت ایک مہینہ میں طے کرسکے گا، اور ایک حدیث میں بیہ ہے کہ اس کے ایک کنارہ سے دوسر سے کنارہ تک کا فاصلہ عدّ ن اور عمان کے درمیان کے فاصلہ کے بقدر ہوگا، بہر حال آخرت کی چیزوں کا صحیح تصور اس دنیا میں نہیں کیا جاسکتا، اس کی واقعی نوعیت اسی وقت سامنے آئے گی جب ہم اس حوض پر پہنچیں گے۔

حدیث (۱): نبی سِلِنْ اَلِیَّا نِے فرمایا: میرے حوض پر آسان کے ستاروں کی تعداد کے بقدر صُر احی دار لوٹے ہو نگے ( کیونکہ اس سے بینے والی امت بھی ستاروں کی تعداد کے بقدر ہوگی)

لغت الأباریق: الإِبْریق کی جمع ہے، یہ آبریز کامعرب ہے، جس کےمعنی ہیں: کنڈے (ٹونٹی) والالوٹا۔ حدیث (۲): نبی طِلْنَیْا ﷺ نے فرمایا: آخرت میں ہر نبی کا ایک حوض ہوگا اور ان کے درمیان اس پرفخر ہوگا کہ ان میں سے کس کے پاس پینے والے زیادہ آتے ہیں، اور میں امیدر کھتا ہوں کہ سب سے زیادہ پینے والے میرے پاس آئیس گے۔

لغت : تَبَاهِیٰ: باہم فخر کرنا .....الوارِد: پانی پرآنے والا،وَرَدَ الماءَ: پانی پرآنا ..... بیحدیث سعید بن بشرکی وجہ سے ضعیف ہے۔

### [٧٣-] بابُ ماجاء فِي صِفَةِ الْمَحُوْضِ

[٢٤٣٦] حدثنا مُحمدُ بِنُ يَحْييَ، نَا بِشُرُ بِنُ شُعَيْبِ بِنِ أَبِيْ حَمْزَةَ، ثَنِي أَبِيْ، عَنِ الزُّهْرِيِّ،

أَخْبَرَنِيْ أَنَسُ بنُ مَالِكٍ، أَنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: " إِنَّ فِي حَوْضِيْ مِنَ الأَبَارِيْقِ بِعَدَدِ نُجُوْمِ السَّمَاءِ "هٰذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ غريبٌ مِنْ هٰذَا الْوَجْهِ.

آلا ٢٤٣٧] حدثنا أَحْمَدُ بنُ مُحمدِ بنِ نِيْزَكَ الْبَغْدَادِيُّ، نَا مُحمدُ بنُ بَكَّارِ الدَّمَشْقِيُّ، نَا سَعِيْدُ بنُ بَشِيْرٍ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنِ الْحَسَنِ، عَنْ سَمُرَةَ قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "إِنَّ لِكُلِّ نَبِيٍّ حَوْضًا، وَإِنَّهُمْ يَتَبَاهُوْنَ: أَيُّهُمْ أَكْثَرُ وَارِدَةً؟ وَإِنِّي أَرْجُو أَنْ أَكُونَ أَكُونَ أَكْثَرَهُمْ وَارِدَةً " لِكُلِّ نَبِيٍّ حَوْضًا، وَإِنَّهُمْ يَتَبَاهُوْنَ: أَيُّهُمْ أَكْثَرُ وَارِدَةً؟ وَإِنِّي أَرْجُو أَنْ أَكُونَ أَكُونَ أَكْثَرَهُمْ وَارِدَةً " لِكُلِّ نَبِي حَوْضًا، وَإِنَّهُمْ يَتَبَاهُونَ: أَيُّهُمْ أَكْثُورُ وَارِدَةً؟ وَإِنِّي أَرْجُو أَنْ أَكُونَ أَكُونَ أَكْثَرَهُمْ وَارِدَةً " هَذَا الحديثَ عَنِ الْحَسَنِ، عَنِ الْمَعْتُ بنُ عَبْدِ الْمَلِكِ هَذَا الحديثَ عَنِ الْحَسَنِ، عَنِ اللهِ عليه وسلم مُرْسَلًا، وَلَمْ يَذْكُرُ فِيلَهِ: عَنْ سَمُرَةَ، وَهُو أَصَحُ.

## بابُ ماجاء فِي صِفَةِ أُوَانِي الْحَوْضِ

## حوض کوٹر کے برتنوں کے احوال

صدیث (۱) ابوسلام خبثی ، جن کا نام ممطور ہے ، جو یمن کے عبش قبیلہ کی طرف منسوب ہیں ، کہتے ہیں امیر کیا سرے پاس حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ نے آدی بھیجا، پس میں ڈاک کی سواری پر بیٹھایا گیا۔ پس جب وہ ان کے پاس پہنچ تو کہا: اے امیر المومنین! ڈاک کی سواری میرے لئے بہت تکلیف دہ ثابت ہوئی ، پس حضرت عمر من فرمایا: اے ابوسلام! میں نے آپ پر دشواری کرنے کا ارادہ نہیں کیا ، بلکہ مجھے آپ کی طرف سے ایک ایک حدیث کہنی ہے جو آپ حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں اور وہ نی میٹائی کی ہے جو آپ حوض کو ترکے بارے میں روایت کرتے ہیں اور وہ نی میٹائی کی ہے جب ابوسلام کینے تو آپ نے فرمایا: لقد شقق نا علیك یا آبا سلام فی داک کی سواری پر سوار ہوکر حضرت عمر کے پاس پہنچ تو آپ نے فرمایا: لقد شقق نا علیك یا آبا سلام فی میٹ کے باک کی سواری پر مواری سے معاملہ میں ، لیخی معمولی سواری پر ہم نے آپ کو طلب کیا ، کیونکہ انجو میں سواری فوری طور پر مہیا نہیں تھی اور میں جلدی حدیث سننا چا ہتا تھا۔ ابوسلام نے کہا: میڈک بخدااے امیر المؤمنین! یعنی واقعی میں اس سواری سے تھک گیا ہوں)

پھر ابوسلام نے کہا بچھ سے حضرت ثوبان رضی اللہ عند نے نبی مِسَالی ہِی ہے روایت کرتے ہوئے بیان کیا کہ دمیر احوض عدن سے بلقائے عمان تک ہوگا، لیعنی میرے حض کی مسافت آئی ہوگی، اس کا پانی دودھ سے زیادہ سفید ہوگا اور شہد سے زیادہ میٹھا ہوگا، اور اس کے آب خور سے ستاروں کی تعداد کے بقدر ہونگے جو محض اس سے ایک دفعہ پیئے گاوہ پھر بھی پیاسانہیں ہوگا، اس حوض پر سب سے پہلے پانی پینے کے لئے پہنچنے والے نقرائے مہاجرین ہونگے، جو خوش عیش عور توں سے نکاح نہیں کریں گے، اور ان کے لئے جو پراگندہ سروالے میلے کچلے کپڑوں والے ہونگے ، جو خوش عیش عور توں سے نکاح نہیں کریں گے، اور ان کے لئے سے

دروازے نہیں کھولے جائیں گے یعنی ان کوخوش آمدیز نہیں کہا جائے گا۔

حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ نے فرمایا: مگر میں نے تو خوش عیش عورتوں سے نکاح کیا اور میرے لئے درواز ہے بھی کھولے گئے، میں نے عبدالملک کی بیٹی فاطمہ سے نکاح کیا ہے (۱) لیعنی بیدووصف تواب میرے اختیار میں نہیں رہے، البتہ میں اپناسر نہیں دھوؤں گا بیہاں تک کہ وہ پراگندہ ہوجائے، اور میں اپناوہ کپڑ انہیں بدلوں گا جومیر ہے ہم سے لگا ہوا ہے بہاں تک کہ وہ میلا ہوجائے۔
تشریح:

ا - عدن مشہور شہر ہے، اور عمان شام کامشہور علاقہ ہے اور بلقاءاس کے قریب ایک بستی ہے، امتیاز کے لئے عمان بلقاء کہ درمیان عمان بلقاء کہ اور بلقاء کے درمیان بلقاء کہ اور مقصود نبی تکی پیائش بیان کرنانہیں ہے بلکہ حوض کی وسعت کو سمجھانے کے لئے یہ ایک تقریبی بات کہی گئی ہے، اور مقصود نبی تکی بیائش بیان کرنانہیں ہے بلکہ حوض کی وسعت کو سمجھانے کے لئے یہ ایک تقریبی بات کہی گئی ہے، یعنی حوض کو ثرکی مسافت سیکروں میل میں پھیلی ہوئی ہوگی۔

۲-وض کوثر پرسب سے پہلے پہنچنے والے اور اس سے سیراب ہونے والے وہ غریب مہاجرین ہونگے جن کے سروں کے بال بنے سنور ہے ہوئگے، بلکہ بھر ہوئے ہوئے، کیونکہ ان کو بالوں میں ڈالنے کے لئے سیل میسر نہیں ہوگا، اور کیڑ ہے بھی اُ جلنہیں ہونگے بلکہ میلے کچلے ہوئگے، کیونکہ ان کودھونے کے لئے صابن میسر نہیں ہوگا، اور خوش عیش اور خوش حال گھر انوں کی بیٹیاں ان کے نکاح میں آنے کے لئے تیار نہیں ہونگی، اور اگر وہ سی کے درواز نہیں کھولے گا، اور ان فقر ائے مہاجرین کا بیمال درواز نہیں کھولے گا، اور ان فقر ائے مہاجرین کا بیمال تقشف اور دہیا نہیں تو ان کی جد بین کی جہ بیمال کی جہ سے ہوگا، وہ دنیا میں اس حال میں رہیں گے کہ نہ اپنی صورتوں کو بنانے سنوار نے کی ان کوفکر ہوگی نہ لباس پوشاک کی طرف موگا، وہ وہ این اس غربت پرخوش ہونگے، چنانچے آخرت کے انعامات میں وہ مقدم اور فائق رہیں گے۔

لغات:البَريد: فارسی لفظ ہے،اوراس سے فچر مراد ہے،اصل لفظ 'ثر بدہ دُم' تھااور ڈاک کے لئے ایسے ہی فخر استعال ہوتے تھے، پھر ڈاک کی ہر سواری کو بلکہ ڈاک کو بھی ہوید کہنے گئے ...... اکو اب: مُحوب کی جمع ہے: وہ پیالہ جس میں پکڑنے کا کنڈہ نہ ہو۔... الشَّعْت: أَشُعَتْ کی جمع ہے، پرا گندہ بال،اور رُءُ وْسًا: تمیز ہے،اور الدُّنُس: الدَّنَس کی بن ہے، جس کے معنی ہیں: میل ..... لاَینُدکِ حُوْنَ کو لاَ یُنْکَ حُوْن جمہول بھی پڑھ سکتے ہیں، یعنی اگروہ خوش میش عور توں کے پاس منگنی جمیعیں تو ان کی منگنی قبول نہ کی جائے ..... السُّدَد: السُّدَة کی جمع ہے: گھر کا دروازہ ..... السُّدَة ہوئے ہیں، یو بین، یو بیب اللہ کہ اور دادام وان اور چار بھائی (سلیمان، یزید، ہشام اور ولید) اور شوہر خلیفہ ہوئے ہیں، یو بیب سیجیب اتفاق ہے۔ ا

الذی یکی جَسَدِی بعنی اندر کا کپڑ اجیسے بنیان، کیونکہ حضرت عمرٌ امیر المؤمنین تھے،اس لئے ظاہری لباس اچھار کھنا ضروری تھا۔اور حضرت عمرؓ کے اس ارشاد سے معلوم ہوا کہ بیفضیلت مہاجرین کے ساتھ خاص نہیں۔

حدیث (۲): حضرت ابوذ رغفاری رضی الله عنہ نے پوچھا: یارسول الله! حوض کوثر کے برتنوں کی تعداد کیا ہوگی؟
نی سِلانٹیائیائی نے فر مایا جسم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے! اس کے برتن یقیناً آسان کے تاروں
اور اس کے ستاروں کی تعداد سے زیادہ ہو نگے ، جبکہ آسان صاف شفاف اور رات تاریک ہو (ایسے وقت ستار ب
بہت چیکتے ہیں) اور وہ برتن جنت کے برتنوں میں سے ہو نگے (پس ان کی چیک دمک اور خوبی کا کیا کہنا!) جو اس
حوض سے پیئے گا: وہ پیاسانہیں ہوگا، اس کے آخر تک جس پروہ ہے، یعنی قیامت کے پورے دن میں اس کو پھر پیاس
نہیں لگے گی، اس حوض کی چوڑ ائی اس کی لمبائی کے بقدر ہوگی، جیسے عمان اور ایلہ کے درمیان کی مسافت، اس کا پائی
دودھ سے زیادہ سفیداور شہد سے زیادہ میٹھا ہوگا۔

تشری نیر حدیث مسلم شریف کتاب الفضائل (باب و حدیث ۲۳۰۰) میں بھی ہے اور اس میں فی اللّیٰلَة المُظٰلِمَةِ ہے پہلے أَلاَ حرف تنبیہ ہے، لیخی سنو! صاف (لیخی آسان پر بادل نہ ہوں) اور تاریک رات میں جتنے ستار نظرآتے ہیں ان ہے بھی حوض کور کے آبخوروں کی تعداد زیادہ ہوگی .....الکو کب: سورج کے گردگھو منے والا اور اس ہے روثنی حاصل کرنے والا آسانی چرم جیے عطار د، زہرہ وغیرہ .....اور النجمہ: ذاتی روثنی رکھنے والا آسانی جرم، جیسے سورج اور دیگر تار ہے جورات میں نظرآتے ہیں ......أَصْحَی: بے بادل کے دن میں ہونا، صَحَی اسلماءُ: آسان گھلنا، لیعنی بادل ندر ہنا .....اللیلة المُظلِمة: تاریک رات لیعن جس میں چاند نہو، الی رات میں تار ہے بہت نظرآتے ہیں، کیونکہ چاند کی روثنی بھی بہت سے تاروں کو چھپادیت ہے ....مین آنیکةِ الْجَنَّةِ: کامتعلق تارے بہت نظرآتے ہیں ہوہ ہے، اور مبتدا ھی بھی پوشیدہ ہے، لیمن حوض کور کے برتن جنت سے لائے جا کیں گے .....آخو ما علیه: اس حالت کے آخر تک جس پروہ ہے لین قیامت کے علیه: منصوب بنرع خافض ہے آئی آلی آخوِ ما علیه: اس حالت کے آخر تک جس پروہ ہے لین قیامت کے لیورے دن میں وہ بیا سانہیں ہوگا۔

اور باب کے آخر میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث ہے: نبی صلات یکے فر مایا: میرے حوض کی مسافت اتی ہوگی جتنی کوفہ اور حجر اسود کے درمیان کی مسافت ہے ( مگر بیحدیث معلوم نہیں کس کتاب میں ہے، اور امام ترفدی رحمہ اللہ نے رُوِی فعل مجہول استعال کیا ہے، اور صحیح روایت مسلم شریف میں ہے کہ نبی صلات نے فر مایا: تمہارے آگے حوض ہے جیسے جرباء اور اَ ذرُح کے درمیان کا فاصلہ، یہ دونوں ملک شام کی بستیاں ہیں اور دونوں کے درمیان تین دن کی مسافت ہے یعنی ارتا لیس میل کا فاصلہ ہوگا (مسلم حدیث ۲۲۹۹) اور امام ترفدی رحمہ اللہ نے جو روایت بیان کی ہے دہ اس لئے بھی صحیح نہیں کہ نبی طاف تھی کے زمانہ میں کوفہ کا وجو ذہیں تھا، یہ شہر حضرت عمر رضی اللہ عنہ روایت بیان کی ہے دہ اس لئے بھی صحیح نہیں کہ نبی طاف تھی۔

کے زمانہ میں بسایا گیاہے۔

## [18-] باب ماجاء فِي صِفَةِ أَوَانِي الْحَوْضِ

[٣٤٨-] حدثنا مُحمدُ بنُ إِسْمَاعِيْلَ، نَا يَحْيىَ بنُ صَالِح، نَا مُحمدُ بنُ مُهَاجِرٍ، عَنِ الْعَبَّاسِ، عَنْ أَبِي سَلَّامٍ الحُبْشِيِّ، قَالَ: بَعَثَ إِلَىَّ عُمَرُ بنُ عَبْدِ الْعَزِيْزِ، فَحُمِلْتُ عَلَى الْبَرِيْدِ، فَلَمَّا دَحَلَ عَنْ أَبِي سَلَّامٍ الحُبْشِيِّ، قَالَ: بَعَثَ إِلَىَّ عُمَرُ بنُ عَبْدِ الْعَزِيْزِ، فَحُمِلْتُ عَلَى الْبَرِيْدِ، فَلَمَّا دَحَلَ أَنْ أَشُقَّ عَلَيْهِ، قَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِيْنَ! لَقَدْ شَقَّ عَلَى مَرْكَبِي الْبَرِيْدَ، فَقَالَ: يَا أَبَا سَلَّامٍ! مَا أَرَدْتُ أَنْ أَشُقَّ عَلَيْهِ، قَالَ: يَا أَبَا سَلَّامٍ! مَا أَرَدْتُ أَنْ أَشُقَّ عَلَيْهِ، قَالَ: يَا أَبِا سَلَّامٍ! مَا الله عليه وسلم فِي عَلَيْكَ، وَلَكِنْ بَلَغَنِيْ عَنْكَ حَدِيْتُ، تُحَدِّثُهُ عَنْ ثَوْبَانَ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم فِي الْحَوْض، فَأَحْبَبْتُ أَنْ تُشَافِهَنِيْ.

قَالَ أَبُو سَلَّامٍ، حَدَّثَنِى ثَوْبَانُ، عَنْ رَسُولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: "حَوْضِى مِنْ عَدَنِ إِلَى عَمَّانَ البَلْقَاءِ، مَاوُّهُ أَشَدُ بَيَاضًا مِنَ اللَّبَنِ، وَأَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ، وَأَكُوابُهُ عَدَدُ نُجُومِ السَّمَاءِ، مَنْ شَرَبَ مِنْهُ شَرْبَةً، لَمْ يَظُمَأُ بَعْدَهَا أَبَدًا، أَوَّلُ النَّاسِ وُرُودًا عَلَيْهِ فَقَرَاءُ الْمُهَاجِرِيْنَ الشَّعْثُ رُؤُوسًا، الدُّنُسُ ثِيَابًا، الَّذِيْنَ لَا يَنْكِحُونَ الْمُثَنَّعُمَاتِ، وَلَا يُفْتَحُ لَهُمُ السُّدَدُ"

قَالَ عُمَرُ: وَلَكِنِّى نَكَحْتُ الْمُتَنَعِّمَاتِ، وَفُتِحَتْ لِيَ السُّدَدُ، نَكَحْتُ فَاطِمَةَ بِنْتَ عَبْدِ الْمَلِكِ، لَا جُرَمَ أَنِّى لَا أَغْسِلُ رَأْسِي، حَتَّى يَشْعَتُ، وَلَا أَغْسِلُ ثَوْبِي الَّذِي يَلِي جَسَدِي حَتَّى يَتَّسِخَ.

هٰذَا حديثٌ غريبٌ مِنْ هٰذَا الْوَجْهِ، وَقَدْ رُوِى هٰذَا الحديثُ عَنْ مَعْدَانَ بنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ ثَوْبَانَ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، وَأَبُوْ سَلَّامِ الحُبْشِيُّ: اسْمُهُ مَمْطُوْرٌ.

[٢٤٣٩] حدثنا مُحمدُ بنُ بَشَارٍ، نَا أَبُوْ عَبْدِ الْصَّمَدِ الْعَمِّى عَبْدُ الْعَزِيْزُ بنُ عَبْدِ الصَّمَدِ، نَا أَبُوْ عَبْدِ الصَّمَدِ، نَا أَبُوْ عَبْدِ الصَّمَدِ، نَا أَبُوْ عَبْدِ الصَّمَدِ، نَا أَبُوْ عَبْدِ اللهِ! مَا آنِيَةُ عِمْرَانَ الْجَوْنِيُّ، عَنْ عَبْدِ اللهِ! مَا آنِيَةُ الْحَوْضِ؟ قَالَ: قُلْتُ: يَارِسُولَ اللهِ! مَا آنِيَةُ الْحَوْضِ؟ قَالَ: " وَالَّذِى نَفْسِى بِيَدِهِ! لَآنِيتُهُ أَكْثَرُ مِنْ عَدَدِ نُجُوْمِ السَّمَاءِ وَكُواكِبِهَا، فِى لَيْلَةٍ مُظْلِمَةٍ مُصْحِيَةٍ، مِنْ آنِيَةِ الْجَنَّةِ، مَنْ شَرِبَ مِنْهَا لَمْ يَظْمَأْ آخِرَ مَا عَلَيْهُ، عَرْضُهُ مِثْلُ طُولِهِ: مَا بَيْنَ عَمَّانَ إِلَى أَيْلَةَ، مَاوُهُ أَشَدُ بَيَاطًا مِنَ اللَّبَنِ، وَأَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ" عَمَّانَ إِلَى أَيْلَةَ، مَاوُهُ أَشَدُ بَيَاطًا مِنَ اللَّبَنِ، وَأَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ"

هٰذَا حديث حسنٌ صحيحٌ غريبٌ، وفي الباب: عَنْ حُذَيْفَة بنِ الْيَمَانِ، وَعَبْدِ اللَّهِ بنِ عَمْرٍو، وَأَبِي بَرْزَةَ الْأَسْلَمِيّ، وَابْنِ عُمَرَ، وَحَارِثَةَ بنِ وَهْبِ، وَالْمُسْتَوْرِدِ بنِ شَدَّادٍ.

وَرُوِى عَنْ ابنِ عُمَرَ عَنِ النبيِّ صَلَى الله عليه وسلم قَالَ: " حَوْضِي كَمَا بَيْنَ الْكُوْفَةِ إِلَى الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ"

# بسم الله الرحمٰن الرحيم. أبو ابُ الرَّ قَائِقِ دل نرم كرنے والى روايتيں

الرَّفَائِق: الرقیقة کی جمع ہے،اور الرِّفَاق: الرَّقیق کی جمع ہے، دونوں کے معنی ہیں: تیلی ،اور مراد ہے: دل کونرم کرنے والی باتیں۔اب یہاں سے رقاق کی حدیثیں شروع ہوتی ہیں، اب تک جو حدیثیں تھیں وہ قیامت کے احوال سے متعلق تھیں،اور گذشتہ عنوان میں تین باتیں شامل تھیں: قیامت کے احوال، دل کونرم کرنے والی باتیں، اور پر ہیزگاری کا بیان۔قیامت کے احوال بیان ہو چکے،اب رقاق کی روایتیں شروع ہوتی ہیں۔

## باٹ

## الله پر بھروسه کرنے والے بے حساب جنت میں جائیں گے

اوران کے ساتھا لیک'' قوم' بھی ،اور دوسرے نبی اور انبیاء کے پاس سے گذرے اور ان کے پاس ایک'' گروہ'' تھا، اورتیسرے نبی اورانبیاء کے پاس سے گذرے اوران کے پاش کوئی بھی نہیں تھا، یہاں تک کہ آ گا کی بوے مجمع کے پاس سے گذرے، آپ نے (ہمرکاب فرشتے سے) پوچھا: یہ کونَ ہیں؟ کہا گیا: مویٰ علیہ السلام اور ان کی قوم ہے امت ہے) چھرفر شتے نے کہا: آپ اپناسراٹھا ئیں اور دیکھیں، نبی مِلاَیْقِیکِمْ نے فرمایا: پس اچا تک ایک بہت بڑا مجمع تھا،جس نے آسان کے کنار ہے کواس ( دائیں ) جانب سے اور اُس (بائیں ) جانب سے گھیرر کھا تھا، پس کہا گیا: بیہ آپُ کی امت ہےاوران کےعلاوہ آپُ کی امت میں ایسے ستر ہزار ہیں جو بےحساب جنت میں جا کیں گے۔ پھرنی مِیالیٰ کی اُس میں تشریف لے گئے، اور صحابہ نے آپ سے ان لوگوں کے بارے میں نہیں پوچھا جو بے حساب جنت میں جائیں گے،اور نہآپ نے صحابہ کے لئے اس کی وضاحت کی ، پس صحابہ نے کہا: وہ ہم ہو نگے ،اور کہنے والوں نے کہا: وہ ان لوگوں کے بیٹے ہو نگے جو فطرت اسلام پر جنے گئے ہیں، پس نبی مِتَالِثَيْمَةِ مِنْ فَكُماور فر مایا: همر الذين لَايَكْتَوُوْنَ، وَلَايَسْتَرْقُوْنَ، وَلَا يَتَطَيَّرُوْنَ، وعلى ربهم يتو كَلُوْن: وه لوگ وه بين جوگرم لو بكاداغ نهين لگواتے ،اور نہ وہ جھڑواتے ہیں ،اور نہ وہ بد فالی لیتے ہیں ، بلکہا ہے پر ور دگار پر بھروسہ کرتے ہیں ، پس حضرت عُکّا شہّ کھڑے ہوئے اور عرض کیا: آپ اللہ سے دعا فرما کیں: اللہ مجھےان میں شامل کرے ، آپ نے فرمایا: تم ان میں سے ہو، یعنی منہیں ان میں شامل کرلیا گیا، پھرایک اور شخص کھڑا ہوا،اس نے عرض کیا: آپ اللہ سے دعا فرما کیں: اللہ مجھے بھی ان میں شامل کرے، آپ نے فرمایا: سَبَقَكَ بِهَا عُكَاشَةُ: عَكَاشَةُ تَم سے بازی لے گئے! لیعنی اب اجابت کی گھڑی ختم ہوگئ۔ بیروایت مسلم شریف (حدیث ۲۲۰ کتاب الایمان با**مب**نقه) میں ہے، میں نے حدیث جس تفصیل سے بیان کی ہےوہ مسلم شریف کی روایت سے ماخوذ ہے، نیز بیحدیث بخاری (حدیث ۱۵۴) میں بھی ہے مگر مختصر ہے۔ تشری قوله: ادْ فَعْ دَأْسَكَ: اپناسراتھائے، اس میں اس امت کے علومر تبدی طرف اشارہ ہے، کیونکہ سراٹھانے كى ضرورت الى بى صورت ميں پيش آتى ہے ....قوله: هم أبناء الذين وُلِدوا على الفطرة والإسلام: حضرت گنگوہی قدس سرہ نے فرمایا: اس میں موصوف کی صفت کی طرف اضافت ہے، یعنی صحابہ کی اولا دمراد ہے جوفطرت اسلام پر پیدا ہوئی ہے، پس تقدم عبارت :همر الأبغاء الذين وُلِدواہے ....اورفطرت اوراسلام مترادف الفاظ ہیں۔ اب دوبا تیں مجھنی جاہئیں:

پہلی بات میں نے حدیث کا جوابتدائی حصہ سلم شریف سے نقل کیا ہے، اس سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ بعض خاص صور توں میں جھڑوا نا جائز ہے، اسی طرح مجبوری کی صورت میں گرم لوہے سے دغوا نا بھی جائز ہے، روایات سے یہ بات ثابت ہے، البتہ بدفالی لینا جائز نہیں، ہاں نیک فالی لے سکتے ہیں، مگریہ تو کل کا اعلی درجہ نہیں،

تو کل کا اعلی درجہوہ ہے جواس حدیث میں آیا ہے، جولوگ بیتین کا منہیں کرتے ، بلکہاللہ تعالی پر بھروسہ کرتے ہیں، ہ وہ بے صاب جنت میں جائیں گے۔

دوسری بات: حفزت عکاشہ رضی اللہ عنہ کی درخواست قبول ہوئی مگر دوسر ہے صاحب کی قبول نہ ہوئی ،اس کی شار عین نے مختلف وجوہ بیان کی ہیں ،مگر صحح وجہ وہ ہے جو سلم شریف کی روایت میں آئی ہے کہ حفزت عکاشہ نے دعا کی درخواست کی تھی ، چنانچہ نبی شِلانِیَا آئی ہے کہ ان کے لئے دعا فر مائی اور وہ قبول ہوئی ، کیونکہ وہ قبولیت کی گھڑی تھی ، کی درخواست کی تھر جب دوسر ہے صاحب نے درخواست کی تو وہ گھڑی تھی ہو چکی تھی ،اس لئے آپ نے ان کے لئے دعانہیں کی ، اور فر مایا: عکاشہ سبقت لے گئے اور تم پیچھے دہ گئے!

#### [ه۱(۱)-] بابٌ

فَدَخَلَ، وَلَمْرِيَسْأَلُوْهُ، وَلَمْ يَفَسِّرْ لَهُمْ، فَقَالُوْا: نَحْنُ هُمْ، وَقَالَ قَانِلُوْنَ: هُمْ أَبْنَاءُ الَّذِيْنَ وُلِدُوْا عَلَى الْفِطْرَةِ وَالإِسْلَامِ، فَخَرَجَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم، فَقَالَ: " هُمُ الَّذِيْنَ لَايَكْتَوُوْنَ، وَلَايَسْتَرْقُوْنَ، وَلَايَتَطَيَّرُوْنَ، وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُوْنَ "

فَقَامَ عُكَّاشَةُ بِنُ مِحْصَنٍ، فَقَالَ: أَنَا مِنْهُمْ يَارسولَ اللهِ؟ قَالَ: "نَعَمْ" ثُمَّ جَاءَهُ آخَرُ، فَقَالَ: أَنَا مِنْهُمْ؟ فَقَالَ: "نَعَمْ" ثُمَّمَ جَاءَهُ آخَرُ، فَقَالَ: أَنَا مِنْهُمْ؟ فَقَالَ: "سَبَقَكَ بِهَا عُكَّاشَةُ "

وفي الباب: عَنْ ابنِ مَسْعُوْدٍ، وَأَبِيْ هُرَيْرَةَ، هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

بابٌ

دین پرضیح طرح عمل ضروری ہے

حدیث: ثابت بنانی رحمہ اللہ کہتے ہیں: میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھا، ایک دن حجاج بن پوسف

نے نمازمؤخری تو حضرت انس اس سے بات کرنے کے لئے کھڑے ہونے گئے، پس بجاج کے ضرر کے اندیشہ سے اپ کے برادران نے منع کیا، پس آپ مسجد سے اپی سواری پر بیٹے کرچل دیئے، اور راستہ میں فرمایا: بخدا! میں نہیں جانتا کوئی چیز اس میں سے جس پرہم نبی میلی تھے ہیں اس سے علاوہ اس کے کہلوگ لا الله الا الله پڑھتے ہیں، ایک شخص نے عرض کیا: حضرت! لوگ نمازتو پڑھتے ہیں! آپ نے فرمایا: ہم ظہر کی نماز مغرب کے وقت میں پڑھتے ہو، کیا یہ نبی میلی تھے ناوہ اس سے مان کے ساتھ طبقات ابن سعد میں ہے، اور یہاں ابو عمران جونی کی جوروایت ہے وہ مختصر ہے، اور اس میں یہ جملہ ہے: او لمر تصنف فوا فی صلاتے کم ما قد عَلِمْ تُمْ نَر نیا کی جوروایت ہے وہ خضر ہے، اور اس میں یہ جملہ ہے: او لمر تصنف فوا فی صلاتے کم ما قد عَلِمْ تُمْ نَر نیا کیا اپنی نماز میں وہ جس کو تم جانتے ہو، اس جملہ کا بھی مطلب وہی ہے جواو پر بیان کیا گیا، اور یہ صدیث بخاری شریف میں بھی حضرت انس رضی اللہ عنہ کے دیگر تلاندہ سے مروی ہے (مدیث ۵۲۹ و ۵۳)

## [۲/۱۶] بابً

الْبَوْرِيُّ، نَا زِيَادُ بِنُ اللَّهِ بِنِ بَزِيْعِ الْبَصْرِيُّ، نَا زِيَادُ بِنُ الرَّبِيْعِ، نَا أَبُوْ عِمْرَانَ اللهِ اللهِ عَلَى عَهْدِ رسولِ اللهِ صلى اللهِ اللهِ عَلَى عَهْدِ رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم! فَقُلْتُ: أَيْنَ الصَّلَاةُ؟ قَالَ: أَوَ لَمْ تَصْنَعُوْا فِى صَلَاتِكُمْ مَا قَدْ عَلِمْتُمُ! هَذَا حديثٌ حسنٌ غريبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ، وَقَدْ رُوىَ مِنْ غَيْرِ وَجْهٍ عَنْ أَنَسٍ.

#### بابُ

# چندبرے لوگوں کا تذکرہ

انسان اپنی فطرت میں نہ نوری ہے نہ ناری ہے، البتہ صفات واعمال کے اعتبار سے اچھا برا ہوتا ہے، اگر صفات حسنہ کا حامل ہے اور اعمال صالحہ پر عامل ہے تو وہ اچھا آدمی ہے، اور اگر صفات سید اور اعمال قبیحہ کا مرتکب ہے تو وہ برا آدمی قرار دیا گیا ہے، پس ان صفات سے کنارہ ش رہنا جا ہے۔ حدیث: نبی طِلاَ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ اللللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰ

ا-بِنْسَ الْعَبْدُ: عَبْدٌ تَعَيْلَ وَاخْتَالَ، وَنَسِىَ الْكَبِيْرَ الْمُتَعَالِ: براہےوہ بندہ جوتکبر کرتا ہے اور اترا تا ہے، اور بڑے عالی شان کو بھول جاتا ہے۔

 بہ حالت نصبی میں ہے، کیونکہ نیسی کا مفعول ہے، مگر اس کی اصل الْمُتَعَالِیْ ہے، ی کو حذف کر کے لام کے کسرہ کو علامت کے طور پر باقی رکھا گیا ہے اس لئے مکسور ہے، سورۃ الرعد آیت ۹ میں بھی بیلفظ آیا ہے۔

تکبراوروہ بھی انتہائی درجہ کا تکبر کہ جسم پراس کے آثار ظاہر ہوں، آدمی اتراہٹ میں مبتلا ہوجائے: یہ نہایت بری صفت ہے،اوراییا شخص برا آدمی ہے، آدمی کس پرتے پراپنے کولمبا کھینچتا ہے، کیاوہ نہیں جانتا کہ اس سےاو پر سب سے بڑے عالی شان اللہ تعالیٰ ہیں! پھروہ بڑا کیوں بنتا ہے!

٢-بِئْسَ الْعَبْدُ: عَبْدٌ تَجَبَّرَ وَاعْتَدَى، وَنَسِىَ الْجَبَّارَ الْأَعْلَىٰ: براہےوہ بندہ جوتکبر کرتا ہےاور زیادتی کرتا ہے،اور زبردست برتر کوبھول جاتا ہے۔

تشری کَنَهَ جَبَّرَ: تکبر کرنا ...... اغتَدَی ظلم وزیادتی کرنا .....الهَجبَّادِ: زبردست ..... الأغلی: بلندوبالا ..... به دونو ن فعل بھی مترادف ہیں اور ثانی اول کی تا کید کرتا ہے۔

جو شخص تکبراور گھمنڈ میں مبتلا ہے،اوراس درجہ مبتلا ہے کہلوگوں پرظلم وزیادتی کرتا ہے تو وہ شخص براہے، کیاوہ نہیں جانتا کہاس سےاوپرز بردست برتر وبالا اللہ یاک ہیں، جواس کی ہرطرح گو ثنالی کر سکتے ہیں!

۳-بِنْسَ الْعَبْدُ: عَبْدٌ سَهَا وَلَهَى، وَنَسِىَ الْمَقَابِرَ وَالبِلَى: براہے وہ بندہ جو(حق سے) غافل ہے اور کھیل کودمیں مشغول ہے،اور قبروں کواور بوسیدہ ہونے کو بھول گیاہے!

تشری المَفْبَرَة: (بربرتینوں اعراب) قبرستان اور قبر، جمع مَفَابِر .....البِلَی: باب مع کامصدر: بوسیدہ ہونا، فناہونا۔ و دھنحض بھی برا ہے جودین سے غافل ہے، اور لہو ولعب میں مشغول ہے، کیا وہ نہیں جانتا کہ آخری منزل قبر ہے اور وہاں گل سرم جانا ہے، پس اس کے لئے تیاری کیوں نہیں کرتا!

٣-بِنْسَ الْعَبْدُ: عَبْدٌ عَتَا وَطَعَى، وَنَسِىَ الْمُنْتَدَأَ وَالْمُنْتَهَى: برائده جوحدے بڑھتا ہے اور سرتش کرتا ہے، اور اپنی ابتداء اور انتہا کو بھول جاتا ہے۔

تشریکی:عَتَا(ن) عُتُوًّا: حدسے بڑھنا ..... طَغَی یَطُغَی طُغْیاتًا: مناسب حدسے بڑھ جانا ..... الْمُبْتَدَأُ: ابتداء.....المُنْتَهَی: نہایت، آخری حد۔

و چخص بھی براہے جوحد سے تجاوز کرتا ہے، اور خود کولمبا کھینچتا ہے، حالانکہ اس کا آغاز مائے مہین (گندہ قطرہ) ہے، اوراس کی نہایت مٹی کی ایک مٹھی ہے، پھروہ کس زعم میں حد سے تجاوز کرتا ہے!

۵-بِنْسَ الْعَبْدُ: عَبْدٌ يَّخْتِلُ الدنيا بالدين: براجوه بنده جودين كي آر مين دنيا كما تاج-

تشریکی: خَتَلَ یَخْتِلُ خَتُلًا کے معنی ہیں: فریب دینا، چکردینا، یعنی اس طرح معاملہ کرنا کہ پتانہ چلے .....اور بالدین کی ب عوض کے لئے ہے۔ جو خفی دین کی آڑیں دنیا کما تاہے وہ بھی برا شخص ہے، دنیا کمانے کے لئے بہت سے وسائل ہیں، ان سے دنیا کے رہت سے وسائل ہیں، ان سے دنیا کیوں نہیں کما تا۔ دین کے نام پرلوگوں کو دھوکا کیوں دیتا ہے! جو خض میکام کرتا ہے وہ نہایت برا شخص ہے! ۲-بِنُسَ العبدُ: عَبْدٌ یَّخْتِلُ الدینَ بِالشَّبُهَاتِ: براہے وہ بندہ جودین کو مشتبہات کے ذریعے خراب کرتا ہے۔ تشریح: خَتَلَ (ض) کے اصل معنی ہیں: دھو کہ دینا، اور دوسرے معنی ہیں: بگاڑنا .....اور بالشبھات میں ب

جو شخص مشتبہ ذرائع آمدنی اختیار کرتا ہے، اور حلال وطیب کمائی کا اہتمام نہیں کرتا: اس کا دین پا کیز ہٰہیں رہ سکتا، وہ مشتبہ کمائی کے ذریعہ اپنے دین کوخراب کرتا ہے اس لئے وہ بھی براشخص ہے۔

-بئس العَبْدُ: عَبْدُ طَمَع: يَقُوْ دُهُ: برائوه لا لِي كاغلام، جسكولا لي هيني تي ہے۔

تشری عبد طَمَعِ مضاف مضاف الیہ ہیں .....اور یَقُو دُه کی ضمیر فاعل طَمَع کی طرف لوثی ہے اور جملہ فعلیہ طمع کی صفت ہے .....لاچ (رغبت) ایک فطری امر ہے، مگر لا کچی یعنی وہ شخص جورص وطع میں اس درجہ بہتلا ہو کہ اس کے پیچھے لگ گیا ہو، وہ ہر اشخص ہے۔

۸-بئس العبدُ: عَبْدُ هَوًى: یُضِلُهُ: براہایی خواہش کاغلام جواس کوگمراہ کرتی ہے۔ تشریخ:اس جملہ کی ترکیب بھی پہلے جملہ کی طرح ہے .....خواہش بھی فطری امر ہے، مگر وہ خواہش پرست جو خواہشات کے چیچے پڑ کر دین سے ہٹ جائے ،اور گمراہی میں مبتلا ہوجائے:وہ برا شخص ہے۔ 9 -بنس العبدُ: عَبْدُ رَغَبٍ یُذِلُهُ: براہے ایسی حرص وطبع کاغلام جواس کورسوا کرتی ہے۔ تشریخ نے ددُد، نَغَ سامن بھی اضافت سے اور نَغَ سے مصر سے سرد غیرَ فلاناً خواہش مند ہونا ....، غبتس اور

تشریکی:عبد ٔ رَغَبِ میں بھی اضافت ہے،اور رَغَب مصدر ہے، رَغِبَ فلاناً: خواہش مند ہونا.....رغبتیں اور خواہشیں بھی فطری امر ہیں،مگران کے جال میں ایبا پھنس جانا کہ آ دمی رسوا ہوکر رہ جائے: نہایت بری بات ہے۔ ملحوظہ: بیرحدیث ضعیف ہے،اس کا ایک راوی ہاشم ضعیف ہے،اور زید خَنْعَمِی مجہول راوی ہے۔

## [۳٫۱۷] بابً

اللهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: ولا يَعْدِ الْكُوفِيُّ، ثَنِى زَيْدُ الْخَثْعَمِیُّ، عَنْ أَسْمَاءَ بِنُتِ عُمَيْسٍ الْخَثْعَمِيَّةِ، قَالَتْ: سَمِعْتُ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ:

[١-] بِئُسَ الْعَبْدُ: عَبْدُ تَخَيَّلَ وَاخْتَالَ، وَنَسِىَ الْكَبِيْرَ المَتَعَالِ.

[٧-] وَبِئْسَ الْعَبْدُ: عَبْدٌ تَجَبَّرَ وَاعْتَدَى، وَنَشِيَ الْجَبَّارَ الْأَعْلَى.

[٣-] بِئْسَ الْعَبْدُ: عَبْدٌ سَهَى وَلَهَى، وَنَسِىَ الْمَقَابِرَ وَالبلَى.

[١-] بِئْسَ الْعَبْدُ: عَبْدٌ عَتَا وَطَغَى، وَنَسِيَ الْمُبْتَدَأَ وَالْمُنْتَهَى.

[٥-] بِئْسَ الْعَبْدُ: عَبْدٌ يَّخْتِلُ الدُّنْيَا بِالدِّيْنِ.

[--] بِنُسَ الْعَبْدُ: عَبْدٌ يَنْحِيلُ الدِّيْنَ بِالشُّبُهَاتِ.

[٧-] بِئْسَ العَبْدُ: عَبْدُ طَمَع: يَقُوْدُهُ.

[٨-] بِئُسَ الْعَبْدُ: عَبْدُ هَوَّى: يُضِلُّهُ.

[٩-] بِئْسَ الْعَبْدُ: عَبْدُ رَغَبِ: يُذِلُّهُ "

هٰذَا حديثٌ لَانَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هٰذَا الْوَجْهِ، وَلَيْسَ إِسْنَادُهُ بِالْقَوِيِّ.

#### باتٌ

## غریوں کو کھلانے ، پلانے اور پہنانے کی فضیلت

حديث: نبي صِلالله الله في فرمايا:

ا- أَيُّمَا مُوْمِنٍ أَطْعَمَ مُوْمِنًا عَلَى جُوْع: أَطْعَمَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ ثِمَارِ الْجَنَّةِ: جَوَجَى مَوَمَن كَى مُوَمَن كَى مُومَن كَى مُومَن كَى مُومَن كَى مُومَن كَى مَالتَ مِينَ عَلَا مَن عَلَا مَن اللهُ عَلَى عَلَا مَن عَلَا عَلَى عَلَا مَن عَلَا عَلَى عَلَا مَن عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى مُومَن عَلَى عَلْ

٢- وَأَيُّمَا مُوْمِنٍ سَقَى مُوْمِنًا عَلَى ظَمَأٍ: سَقَاهُ اللّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ الرَّحِيْقِ الْمَخْتُومِ: اورجو بھی مؤمن کے مور مور کو پیاس کی حالت میں بلائے: اس کواللہ تعالی قیامت کے دن خالص سربہ مہر شراب میں سے بلائیں گے (الرَّحیق: شراب اور صاف خالص شراب سے المحتوم: سربہ مہر، برتن کے منہ کومٹی یا موم وغیرہ سے بند کرنا، اس کوسربہ مہر کہتے ہیں)

٣-وَأَيُّمَا مُوْمِنٍ كَسَا مُوْمِنًا عَلَى عُرْي: كَسَاهُ اللَّهُ مِنْ خُصْرِ الْجَلَّةِ: اورجوبهى مؤمن كسى مؤمن كونكا مون كالته من الله على عالت ميں بہنائيں گــ مالت ميں بہنائيں بينائيں گــ مالت ميں بہنائيں بينائيں گــ

تشری خُصُر: اُخْصَر کی جمع ہے،مراد جنت کا ہرالباس ہے..... تینوں صورتوں میں جزا جنس عمل سے ہے یعنی دنیامیں جوعمل کیا ہے آخرت میں اس کی ویسی ہی جزا ملے گی۔

سند کی بحث: اس حدیث کاراوی ابوالجارودالاعمی الکوفی: رافضی تھا،تر مذی میں اس کی بہی ایک حدیث ہے، کی بن معین نے اس کو کذاب کہا ہے۔ امام تر مذی فرماتے ہیں: بیحدیث ابوسعید خدری سے موقوف بھی مروی ہے، اور وہی ہمارے نزدیک اشبہ بالصواب ہے، مگر بیحدیث ابوداؤد (حدیث ۱۹۸۲) میں ایک دوسری سند سے مرفوع

774

#### مروی ہے،اورامام ابوداؤد نے اس پرسکوت فرمایا ہے، پس بیصدیث قابل اعتبار ہے۔

## [۱۸(٤)-] بابٌ

[٣٤٤٣] حدثنا مُحمدُ بنُ حَاتِم الْمُؤَدِّبُ، نَا عَمَّارُ بنُ مُحمدِ بنِ أُخْتِ سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ، نَا أَبُوْ الْجَارُوْدِ الْأَعْمَى، واسْمُهُ: زِيَادُ بنُ الْمُنْذِرِ الْهَمْدَانِيُّ، عَنْ عَطِيَّةَ الْعَوْفِيِّ، عَنْ أَبِي سَعِيْدِ الْخُدْرِيِّ قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم:

[١-] أَيُّمَا مُؤْمِنِ أَطْعَمَ مُؤْمِنًا عَلَى جُوْع: أَطْعَمَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ ثِمَارِ الْجَنَّةِ.

[٧-] وَأَيُّمَا مُؤْمِنِ سَقَى مُؤْمِنًا عَلَى ظَمَإً: سَقَاهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ الرَّحِيْقِ الْمَخْتُومِ.

[٣] وَأَيُّمَا مُؤْمِنِ كَسَا مُؤْمِنًا عَلَى عُرْيٍ: كَسَاهُ اللَّهُ مِنْ خُضْرِ الْجَنَّةِ.

هَٰذَا حَدَيثُ غَرِيبٌ، وَقَدْ رُوِى هَٰذَا عَنْ عَطِيَّةَ، عَنْ أَبِي سَعِيْدٍ الْخُدْرِيِّ مَوْقُوْفًا، وَهُوَ أَصَحُّ عِنْدَنَا وَأَشْبَهُ.

#### بابُ

# ۔ جنت نہایت قیمتی سامان ہے

حديث: ني مِ الله عَنْ عَنْ عَافَ أَذْلَجَ جُودُرتا ہے وہ ابتدائے شب سے سفر كرتا ہے، و مَنْ أَذْلَجَ بَلَغَ المه المهنز لَ: اور جو ابتدائے شب سے سفر كرتا ہے وہ منزل مقصود تك بہنج جاتا ہے، أَلَا إِنَّ سِلْعَةَ اللهِ عَالِيَةٌ: سنو! الله كاسامان بہت كراں ہے، أَلَا إِنَّ سِلْعَةَ اللهِ الْجَنَّةُ: سنو! الله كاسامان جنت ہے۔

تشریح جنت بیش قیمت متاع ہے، پس اس کو حاصل کرنے کے لئے بڑی تیاری کی ضرورت ہے، جیسے وہ مسافر جے دشمن کے شبخوں کا ڈر ہے، شروع رات سے سفر شروع کر دیتا ہے، اور دشمن سے نج جاتا ہے، اور جوخص دیر کرتا ہے وہ دشمن کی زد میں آ جاتا ہے، اس طرح جوزندگی کے لحات گنوا تا ہے، ممکن ہے جنت اس کے ہاتھ نہ آئے ، کیونکہ جنت کوئی گرایڑ اسامان نہیں جو ہر کسی کے ہاتھ آ جائے، بلکہ اس کو حاصل کرنے کے لئے بڑی محنت اور تیاری کرنی ضروری ہے، تب کہیں جا کر یہ متاع گرانمایہ ہاتھ آ سکتی ہے، اللہ تعالیٰ جمیں اس کے لئے تیاری کرنے کی توفی عطافر مائیں (آمین)

## [۱۹(ه)- بابً]

[٢٤٤٤] حدثنا أَبُو بَكْرِ بنُ أَبِي النَّصُرِ، ثَنِي أَبُو النَّصْرِ، نَا أَبُو عَقِيْلٍ الثَّقَفِيُّ، نَا أَبُو فَرُوَةَ

يَزِيْدُ بِنُ سِنَانٍ التَّمِيْمِيُّ، قَنِي بُكَيْرُ بِنُ فَيْرُوزَ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " مَنْ خَافَ أَدْلَجَ، وَمَنْ أَدُلَجَ بَلَغَ الْمَنْزِلَ، أَلَا! إِنَّ سِلْعَةَ اللهِ غَالِيَةٌ، أَلَّا! إِنَّ سِلْعَةَ اللهِ الْجَنَّةُ "

هٰذَا حديثٌ حسنٌ غريبٌ لَانَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيْثِ أَبِي النَّضُرِ.

#### باٹ

## آ دمی پر ہیز گارکب بن سکتا ہے؟

حدیث: نی سِلَاْ اِبنده اس وقت تک پر بیزگارول میں شامل نہیں ہوسکتا جب تک وہ چھوڑ نہ دے اس کام کوجس کے کرنے میں ختی ہے۔
اس کام کوجس کے کرنے میں ختی نہیں ہے، اس کام سے ڈرتے ہوئے جس کے کرنے میں ختی ہے۔
ترکیب: أن یکون: لاَیَبْلُغُ کَاظرف ہے، اور مضاف مقدر ہے، ای لاَیبْلُغُ العَبْدُ دَرَجَةَ الْمُتَّقِیْنَ .....
حَذَرًا: یَدَعُ کامفعول لہ ہے، ای حوفا مِنْ أَنْ یَقَعَ فیما فیه باس ....اور مناوی نے پوری حدیث کا خلاصہ بی بیان کیا ہے: یَتُرُکُ فضول الحلال حَذَرًا مِن الوقوع فی الحرام یعنی بے فائدہ طلال کوچھوڑ دے اس اندیشہ سے کہ وہ حرام میں جاپڑے گا یعنی متی بنے کے لئے صرف حرام سے بچنا کافی نہیں، بلکہ لا یعنی طلال کوجھوڑ دینا ضروری ہے۔

## [۲٫۲۰٫- بابً]

[ ٢٤٤٥ ] حدثنا أَبُو بَكْرِ بنُ أَبِى النَّصْرِ، نَا أَبُو النَّصْرِ، ثَنِى أَبُو عَقِيْلٍ: عَبْدُ اللهِ بنُ عَقِيْلٍ، نَا عَبْدُ اللهِ بنُ عَقِيْلٍ، نَا عَبْدُ اللهِ بنُ يَزِيْدَ، وَعَطِيَّةُ بنُ قَيْسٍ، عَنْ عَطِيَّةَ السَّعْدِى، وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ عَبْدُ اللهِ بنُ يَزِيْدَ، وَعَطِيَّةُ بنُ قَيْسٍ، عَنْ عَطِيَّةَ السَّعْدِى، وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ النهى صلى الله عليه وسلم: "لاَ يَبْلُغُ الْعَبْدُ أَنْ يَكُونَ مِنَ اللهِ عليه وسلم: "لاَ يَبْلُغُ الْعَبْدُ أَنْ يَكُونَ مِنَ اللهَ عليه وسلم: "لاَ يَبْلُغُ الْعَبْدُ أَنْ يَكُونَ مِنَ اللهَ عَلَيه وسلم: "لاَ يَبْلُغُ الْعَبْدُ أَنْ يَكُونَ مِنَ اللهَ عَلَيه وسلم: "لاَ يَبْلُغُ الْعَبْدُ أَنْ يَكُونَ مِنَ اللهَ عَلَيه وسلم: "لاَ يَبْلُغُ الْعَبْدُ أَنْ يَكُونَ مِنَ اللهُ عَلَيه وسلم: "لاَ يَبْلُغُ الْعَبْدُ أَنْ يَكُونَ مِنَ اللهُ عَلَيه وسلم: "لاَ يَبْلُغُ الْعَبْدُ أَنْ يَكُونَ مِنَ اللهُ عَلَيه وسلم: "لاَ يَبْلُغُ الْعَبْدُ أَنْ يَكُونَ مِنَ اللهُ عَلِيهِ وَسلم: "لاَ يَبْلُغُ الْعَبْدُ أَنْ يَكُونَ مِنَ اللهُ عَلَيه وسلم: "لاَ يَبْلُغُ الْعَبْدُ أَنْ يَكُونَ مِنَ اللهُ عَلَيْهِ وَلَيْ يَبُلُغُ الْعَبْدُ أَنْ يَكُونُ مِنَ اللهُ عَلَيْهُ وَلَا يَأْسُ بِهِ حَذَرًا لِمَا بِهِ بَأْسُ".

هٰذَا حديثٌ حسنٌ غريبٌ لَانَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هٰذَا الْوَجْهِ.

#### باٿ

دین کا ولولہ دائم قائم نہیں رہتا دل کوعر بی میں'' قلب''اس لئے کہتے ہیں کہوہ ہمیشہا یک حال پرنہیں رہتا ،الٹتا بلٹتار ہتا ہے، چنانچے بھی اعمالِ دیدیہ کی طرف رغبت ہوتی ہے، بھی نہیں ہوتی ،ستی چھاجاتی ہے، پس قلب کی اچھی حالت سے فائدہ اٹھانا چا کھیے، جب وہ اعمالی صالحہ کی طرف راغب ہو جمل کرلینا چاہئے ، کیونکہ بیحالت بدل جائے گی پھر عمل کرنامشکل ہوگا۔ حدیث: نبی ﷺ نے فرمایا:''اگریہ بات ہو کہتم اس حال پر دائم قائم رہوجس پرتم میرے پاس ہوتے ہوتو ضرورتم پر فرشتے اپنے پروں کے ذریعہ سابی گن ہوں''

تشرت نیر در بین بہال مختصر ہے، آگے باب + 2 (حدیث ۲۵۱) میں مفصل آرہی ہے، حضرت حظلہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: جب ہمیں رسول اللہ ﷺ جنت ودوزخ یا دولاتے تو وہ ہمیں آ کھوں سے نظر آتی ، پھر جب ہم از واج واولا داور جا کداد میں مشغول ہوتے تو بیرحال باقی نہیں رہتا تھا جب بیر بات آپ سے عرض کی گئی تو آپ نے فرکورہ ارشاد فر مایا۔

اس حدیث ہے معلوم ہوا کہ قلب کے احوال دائم قائم نہیں رہتے ،بس بجلی کی طرح کوندتے ہیں ،اس لئے جب دل اعمالِ صالحہ کی طرف راغب ہوتو اس حالت کوغنیمت سمجھنا چاہئے ،اور جو پچھمکن ہوکر لیزا چاہئے ،اور باب میں اسی مضمون کی حضرت ابو ہر رہ وضی اللہ عنہ کی حدیث بھی ہے ، جوآگے أبو اب صفة المجنة (باب۲ حدیث ۲۵۲۱) میں آرہی ہے۔

## [۲۱(۷)- بابً]

اللهِ بنِ الشِّخِيْرِ، عَنْ حَنْظَلَةَ الأُسَيِّدِيِّ، نَا أَبُوْ دَاوُدَ، نَا عِمْرَانُ القَطَّانُ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ يَزِيْدَ بنِ عَبْدِ اللهِ بنِ الشِّخِيْرِ، عَنْ حَنْظَلَةَ الأُسَيِّدِيِّ قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " لَوْ أَنَّكُمْ اللهِ بنِ الشِّخَيْرِ، عَنْ حَنْظَلَةَ الأُسَيِّدِيِّ قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " لَوْ أَنَّكُمْ اللهَ عَنْ يَكُونُونَ كَمَا تَكُونُونَ كَمَا تَكُونُونَ عَنْدِي، لَا ظَلَّتُكُمُ الْمَلاَئِكَةُ بِأَجْنِحَتِهَا "

هٰذَا حديثٌ حسنٌ غريبٌ مِنْ هٰذَا الْوَجُهِ، وَقَدْ رُوِى هٰذَا الحديثُ مِنْ غَيْرِ هٰذَا الْوَجْهِ أَيْضًا عَنْ حَنْظَلَةَ الْأُسَيِّدِيِّ، وَفِي الْباب: عَنْ أَبِي هريرةَ.

#### بابُ

# چستی کے بعد ستی آجاتی ہے

اس باب کا خاصل بھی وہی ہے جو گذشتہ باب کا تھا، بھی دل میں اعمالِ صالحہ کا خوب ذوق شوق ہوتا ہے، مگریہ حالت ہمیشہ باتی نہیں رہتی، کچھوفت کے بعد ستی طاری ہوجاتی ہے، اس لئے چستی کے زمانہ کو غنیمت سمجھنا چاہئے اور جو کچھ کرسکتا ہوکر لینا چاہئے۔

حدیث (۱): نبی ﷺ نے فرمایا:'' بیشک ہر چیز کے لئے چستی ہے، اور ہر چستی کے لئے سستی ہے، پس اگر پستی والاٹھیک رہاا چستی والاٹھیک رہااوراس نے میانہ روی اختیار کی تو اس سے امید باندھو، اور اگر اس کی طرف انگلیوں سے اشارہ کیا گیا تو اس کو کچھ شارمت کرو''

لغات :الشَّرَّة: پُرْتَى، چَتى، كَتِى بِن اللشَّباب شِرَّةٌ جوانى مِن نثاط وچتى ہوتى ہے .....الفَتْرَة: كمزورى، ستى، دُهيلا بِن .....صَاحِبُها كَ ضمير شِرَّة كى طرف لوتى ہے .....سَدَّدَ: سيدهِا چلا، كَتِى بِن اسَدَّدَ اللهُ فلانًا: اللّه تعالى فلال كوسيد هے راستے پر چلائے .....قَارَبَ فلانٌ في أموره: معاملات مِن ميانه روى اختيار كرنا، حدسے نه برعه نا سسر رَجَا يَرْ جُورْ رَجَاءً: اميد باندهنا، تو قع ركه نا ..... عَدَّ يَعُدُّ عَدًّا: شَار كرنا .

تشری بھو وقت کے بعد طبیعت ست پڑجاتی ہے، گریہ جذبہ دائم نہیں رہتا، کچھ وقت کے بعد طبیعت ست پڑجاتی ہے، پس اس جذبہ کی قدر کرنی چاہئے ،اس وقت جوبھی نیک عمل ممکن ہو کر لینا چاہئے، گرغمل میں اعتدال ضروری ہے، جوشخص اس حال میں سیدھا چاتا ہے، اوراعتدال پرقائم رہتا ہے اس سے امید باندھو کہ وہ کچھ بنے گا، اوراگروہ حدسے تجاوز کرجائے، اوراتنا عبادت میں مشغول ہوجائے کہ لوگ اس کی طرف اشارے کرنے لگیں کہ فلاں ایسا عبادت گذار ہے، تو وہ تخص قابل لحاظ نہیں، کیونکہ یہ ہانڈی کا ابال ہے جوتھوڑی ویر میں بیٹھ جائے گا، آدمی انہی اعمال پر برقر اررہ سکتا ہے جن میں اعتدال ہوتا ہے، حدیث میں ہے: نبی مِلانِیا آئے کے کووہ عمل پسند جائے گا، آدمی انہی اعمال پر برقر اررہ سکتا ہے جن میں اعتدال والے اعمال ہی میں ممکن ہے (متفق علیہ شکلوۃ حدیث میں اعتدال والے اعمال ہی میں ممکن ہے (متفق علیہ شکلوۃ حدیث میں ا

حدیث (۲): نبی ﷺ نے فرمایا ''انسان کے براہونے کے لئے یہ بات کافی ہے کہاس کی طرف دینی یا دنیوی معاملہ میں انگلیوں سے اشارہ کیا جائے ،علاوہ اس مخص کے جس کی اللہ تعالیٰ حفاظت کریں''

تشری نیر میں میں میں اللہ نے جامع صغیر میں بیہی کی شعب الایمان کے حوالہ سے نقل کی ہے، اور مناوی نے فیض القدیر (۱۹۷۱) میں اس کی سند کوضعیف قرار دیا ہے، اس لئے امام تر مذی رحمہ اللہ بنے رُوِ یَ ( فعل مجہول ) استعمال کیا ہے۔

جاننا چاہئے کہ دینی معاملات میں انگلیوں سے اشارہ اس شخص کی طرف کیا جاتا ہے جوکوئی بدعت ایجاد کرتا ہے،
لوگ اس کا چرچہ کرتے ہیں کہ فلاں میہ بات کہتا ہے، حدیث میں نماز روزہ کی کثرت مراذ نہیں، کیونکہ اس میں تعجب ک
کوئی بات نہیں، نہ کوئی ایسے شخص کا چرچہ کرتا ہے، اور دینوی معاملہ میں اس شخص کی طرف انگلیوں سے اشارہ کیا جاتا
ہے جوکوئی ایسا امر منکر کرتا ہے جو مسلمانوں میں متعارف نہیں، جیسے کوئی ایسی کاروباری اسکیم چلاتا ہے جو شرعاً درست نہیں، مگر لوگوں کے لئے وہ دلچسپ ہوتی ہے تو لوگ اس کا چرچہ کرتے ہیں۔ اور ایساشخص برااس لئے ہے کہ پہلی عالت اس کی دینی جہالت پر دلالت کرتی ہے، اور دونوں حالتوں

میں وہ شہرت کا طالب ہوتا ہے ،اخلاص اس میں نام کونہیں ہوتا ،اس لئے اس کو برا کہا گیا ہے ،اچھابندہ وہ ہے جودینی اور دنیوی معاملہ میں ٹھیک ٹھیک چلے ،اورصراط متنقیم پر گامزن رہے۔

## [۲۲(۸)- بابٌ مِنْهُ]

[٧٤٤٧] حدثنا يُوسُفُ بنُ سَلْمَانَ أَبُو عَمْرٍو الْبَصْرِى، نَا حَاتِمُ بنُ إِسْمَاعِيْلَ، عَنْ مُحمدِ بنِ عَجْلَانَ، عَنِ اللّهِ عليه وسلم: " إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ عَجْلَانَ، عَنِ الْقَعْقَاعِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم: " إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ شِرَّةً، وَلِكُلِّ شِرَّةٍ فَتُرَةً، فَإِنْ صَاحِبُهَا سَدَّدَ وَقَارَبَ فَارْجُوهُ، وَإِنْ أَشِيْرَ إِلَيْهِ بِالْأَصَابِعِ فَلَا تَعُدُّوهُ، وَاللّهُ مِلْ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى ال

[٢٤٤٨] وَقَدْ رُوِىَ عَنْ أَنَسِ بنِ مَالِكٍ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، أَنَّهُ قَالَ: " بَحَسُبِ الْمِي مِنْ الشَّرِّ: أَنْ يُشَارَ إِلَيْهِ بِالْأَصَابِعِ فِي دِيْنِ أَوْ دُنْيًا، إِلَّا مَنْ عَصَمَهُ اللّهُ"

#### بابُ

## امیدیں کوتاہ کرنے کابیان

مجھی انسان پرونیا کی محبت اس درجہ غالب آجاتی ہے کہ وہ حیاتِ دراز کا خواب دیکھنے لگتا ہے، حالانکہ دنیا گی زندگی عارضی ہے، دائمی زندگی آخرت کی ہے، پس اس کی تیاری میں مشغول ہونا چاہئے۔

حدیث: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: نبی ﷺ نے ایک مربع (چوگوشہ) شکل بنائی، اوراس کے درمیان میں ایک لکیر تھینچی، اور ایک دوسری لکیر چو کھٹے سے باہر تھینچی اور درمیانی لکیر کے گرداور لکیریں بنائیں، اس طرح:

پھر چو کھٹے میں جولکیرتھی اس کی طرف اشارہ کر کے فرمایا: 'پیانسان ہے' اور چو کھٹے کی طرف اشارہ کر کے فرمایا: 'پیاس کی اجل (موت کا مقررہ وقت) ہے، جواس کو ہر طرف سے گھیر ہے ہوئے ہے' اور یہ لکیر جو چو کھٹے کے اندر ہے انسان ہے (پیلی بات کی تکرار ہے، تا کہ اگلی بات اس پر متفرع کی جائے ) اور یہ (چھوٹی ) لکیریں اس کے عوارض (آفات و بلیات) ہیں، اگروہ ایک سے پچ جاتا ہے تو دوسرا اس کوڈس لیتا ہے، اور یہ چو کھٹے سے نکلنے والا خطاس کی آرز و ہے، یعنی سامان سوبرس کا بل کی خبر نہیں! ۔۔۔۔۔اور حدیث کا سبق یہ ہے کہ آدی کو امیدیں کوتاہ

ر کھنی چاہئیں، دنیا کی زندگی ایک دن ختم ہونے والی ہے، ہمیشہ قائم ودائم رہنے والے آخرت کی زندگی ہے، پس آسی کی تیاری میں لگےر ہناچا ہے اور دنیا کی طرف توجہ بس بقدر ضرورت ہونی چاہئے۔

## [۲۳(۹)- بابً]

[٢٤٤٩] حدثنا مُحمدُ بنُ بَشَّارٍ، نَا يَحْيىَ بنُ سَعِيْدٍ، نَا سُفْيَانُ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ أَبِيْ يَعْلَى، عَنِ الرَّبِيْعِ بنِ خُثَيْمٍ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بنِ مَسْعُوْدٍ، قَالَ: خَطَّ لَنَا رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم خَطَّا مُرَبَّعًا، وَخَطَّ فِي وَسَطِ الْخَطِّ خَطَّا، وَخَطَّ خَارِجًا مِنَ الْخَطِّ خَطَّا، وَحَوْلَ الَّذِي فِي الْوَسَطِ خُطُوطًا، فَقَالَ: " هَذَا ابنُ آدَمَ، وَهَذَا أَجَلُهُ، مُحِيْطٌ بِهِ، وَهذَا الّذِي فِي الْوَسَطِ الإِنْسَانُ، وَهذِهِ الْخُطُوطُ، فَقَالَ: " هذَا ابنُ آدَمَ، وَهذَا أَجَلُهُ، مُحِيْطٌ بِهِ، وَهذَا الّذِي فِي الْوَسَطِ الإِنْسَانُ، وَهذِهِ الْخُطُوطُ عُرُوضُهُ، إِنْ نَجَا مِنْهُ يَنْهَشُهُ هذَا، وَالْخَطُّ الْخَارِجُ الْأَمَلُ" هذَا حديثُ صحيحٌ.

#### باگ

# آ خری زندگی میں مال اور حیات در از کی حص بر ه جاتی ہے

عجیب بات ہے: جب زندگی ختم ہونے آتی ہے، موت کے آثار نظر آنے لگتے ہیں، تُوی جواب دید ہے ہیں تو آدمی میں جینے کی تمنا بڑھ جاتی ہے۔ اسی طرح جب مال کی چنداں ضرورت باتی نہیں رہتی ، آدمی آل اولاد کے جھمیلوں سے نمٹ جاتا ہے، اور مصارف زندگی بھی کم ہوجاتے ہیں تو مال کی حرص بڑھ جاتی ہے۔ یہ دو باتیں بڑی ہی جمیلوں سے نمٹ جاتا ہے، اور مصارف زندگی بھی کم ہوجاتے ہیں تو مال کی حرص بڑھ جاتی کو باتیں بڑی ہی مجیب ہیں، مگر واقعی ہیں۔ پس آدمی کو چاہئے کہ ہوسوں پر کنڑول کرے، اور زندگی کے لمحات کو غذیمت سمجھے، اور جو کہھ آخرت کے لئے کرسکتا ہے کرلے۔

#### [۲۰٫۲۶] بابً

[ • ٢٤٥ - ] حدثنا قُتَيْبَةُ، نَا أَبُوْ عَوَانَةَ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللّهِ صلى الله عليه وسلم: " يَهْرَمُ ابنُ آدَمَ، وَتَشِبُّ مِنْهُ اثْنَتَانِ: الْحِرْصُ عَلَى الْمَالِ، وَالْحِرْصُ عَلَى الْعُمُرِ" هلذا حديثُ حسنٌ صحيحٌ.

## بابٌ

## انسان اسبابِ موت میں گھر اہواہے

یے حدیث ابواب القدر (تفدہ ۱۳۵۵) میں گذر بھی ہے، نبی سِلانِیْ آئے نے فر مایا: انسان متمثل کیا گیا ہے، یعنی نفس الامر میں پیدا کیا گیا ہے درانحالیکہ نانوے اسباب موت اس کے پہلوی طرف متوجہ ہیں، اگر چوک جاتے ہیں اس سے یعنی نج جاتا ہے وہ سارے ہی اسباب موت ہے، تو جا پڑتا ہے وہ بڑھا ہے میں، یہاں تک کہ وہ مرجاتا ہے، یعنی اس سبب موت سے مَفْر نہیں (ابواب القدر میں امام تر فدگ نے اس حدیث کی صرف تحسین کی ہے، کیونکہ ابوالعوام عمران ہیں داوَ رالقطان معمولی راوی ہے اور حدیثوں میں غلطیاں بھی کرتا تھا، مگر یہاں امام تر فدگ نے روایت کی تھے گئے ہی ہے) اور حدیث کا سبق ہے کہ انسان متعدد اسباب موت میں گھر اہوا ہے، کیونکہ زندگ آیک بلبلا ہے، کبٹوٹ جائے؟ معلوم نہیں، کوئی آفت آ گھیرے اس کا انداز ہنین، آ دمی چلتے چلتے ختم ہوجاتا ہے، پس ہروقت موت کی تیاری میں لگار ہنا چا ہے وگ اس خوش ہنی میں مبتلا ہیں کہ ابھی وہ جوان ہیں، بڑھا ہے میں میں گھار کہ ابتداء ہے، انہا ہی کہ ابتداء ہے، کندھوں پراٹھا کر فن نہیں کرآ ہے؟ اور کیا ہم و کیعتے نہیں کہ اکثر لوگ بڑھا ہے کی آخری حدکونہیں چھوتے! پس لوگ کس کندھوں پراٹھا کر فن نہیں کرآ ہے؟ اور کیا ہم و کیعتے نہیں کہ اکثر لوگ بڑھا ہے کی آخری حدکونہیں چھوتے! پس لوگ کس خام خیالی میں مبتلا ہیں؟ محقا خدوقت پر چوکنا ہوجائے، کیونکہ گیاوقت پھر ہاتھ آتا نہیں ؟

#### [ه۲(۱۱)- بابً]

[١٥٤٦] حدثنا أَبُو هُرَيْرَةَ مُحمدُ بنُ فِرَاسِ الْبَصْرِيُّ، نَا أَبُو قُتَيْبَةَ سَلْمُ بنُ قُتَيْبَةَ، نَا أَبُو الْعَوَّامِ، وَهُوَ عِمْرَانُ الْقَطَّانُ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ مُطَرِّفِ بنِ عَبْدِ اللّهِ بنِ الشِّخْيْرِ، عَنْ أَبِيْهِ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " مُثِّلَ ابنُ آدَمَ، وَإِلَى جَنْبِهِ تِشْعَةٌ وَتِسْعُوْنَ مَنِيَّةً، إِنْ أَخْطَأَتُهُ الْمَنَايَا: وَقَعَ فِي الْهَرَمِ" هذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ.

بابُ

قیامت اور موت آیا جا ہتی ہے (در

کشیت درود شریف کی فضیلت

حدیث: سیدالقراء حضرت الی بن لعب رسی الله عنه بیان کرتے ہیں: جب رات کے دونہائی گذر جاتے تھے تو

نی ﷺ المحقے تھے، پس فرماتے: اے لوگو! اللہ کو یاد کرو! اللہ کو یاد کرو! ہلادینے والی بات (فخی اولی) آگئ، یعنی آیا چاہتی ہے (اور) اس کے پیچھے ایک آنے والی بات (فخی ثانیہ) آر ہی ہے، موت اپنا ہوں، پس میں اپنی وعامیں درود حضرت الی ؓ نے عرض کیا: یارسول اللہ! میں آپ پر کثرت سے درود بھیجنا چاہتا ہوں، پس میں اپنی وعامیں درود کے لئے کتنا وقت رکھوں؟ آپ نے فرمایا: ''جتنا چاہو'' میں نے عرض کیا: چوتھائی؟ آپ نے فرمایا: ''جتنا چاہو، اور زیادہ کروتو وہ آپ کے لئے بہتر ہوگا'' میں نے عرض کیا: آدھا؟ آپ نے فرمایا: ''جتنا چاہو، اور زیادہ کروتو وہ بہتر ہوگا'' میں نے عرض کیا: دو تہائی؟ آپ نے فرمایا: ''جتنا چاہو، اور اگر زیادہ کروتو بہتر ہوگا'' میں نے عرض کیا: میں اپنی ساری دعا کوآپ کے لئے (خاص) کرونگا، آپ نے فرمایا: '' تب تہاری فکروں کی کفایت کی جائے گی، اور تہارے گناہ بخش دیئے جائیں گے''

تركيب تُحْفَى فعل مضارع مجهول،صيغه واحد مذكر حاضر، اور هَمَّ مفعول ثانى ہے،مفعول اول ضمير أَنْتَ ہے ---- و الْهَمُّه: مَا يَقْصُدُه الإنسانُ من الدنيا و الآحرة: دنيوي اوراخروي افكار هَمَّ كهلاتے ہيں۔

اس حدیث میں الصلاۃ بمعنی دعا ہے، نماز مراز نہیں۔اور نبی ﷺ کے تعلق سے الصلاۃ کے معنی: درود کے ہیں۔
درود فاری لفظ ہے جس کے معنی ہیں: انتہائی درجہ کا میلان، اور بندوں کے تعلق سے الصلاۃ کے معنی: دعا کے ہیں۔
حضرت الی بن کعب ؓ نے بیم ض کیا تھا کہ میں بکثرت آپ ؓ پر درود بھیجنا چاہتا ہوں، پس میرا جو وظیفہ کا وقت ہے، اور اس میں جو میں اپنے لئے دعا کرتا ہوں: اس میں سے کتنا وقت درود شریف کے لئے خاص کروں؟ نبی میں جو میں اپنے کئے دعا کرتا ہوں: اس میں سے کتنا وقت درود شریف کے لئے خاص کروں؟ نبی میں فیلین ﷺ نے فر مایا: جتنا چاہوالی آخرہ۔آخر میں حضرت الی نے عرض کیا: میں دعا کے سارے وقت میں درود شریف پڑھوں گا، پس آپ ؓ نے فر مایا: اس صورت میں اللہ تعالیٰ تمہارے افکار کا مداوا کریں گے، یعنی تمہارے دنیوی کا م بنادیں گے، اور آخرت میں تمہاری بخشش فر ما ئیں گے، کیونکہ بندہ دعا میں بہی دو با تیں ما نگتا ہے، جو درود شریف کی بنادیں گرت سے خود بخو دحاصل ہونگی، پس بہی کشرت درود شریف کی فضیلت ہے، جیسے کوئی شخص تلاوت میں مشخول رہتا والے کی مرادیں ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو ما نگنے والوں سے زیادہ دیتے ہیں، اس طرح درود شریف میں مشخول رہنے والے کی مرادیں ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو ما نگنے والوں سے زیادہ دیتے ہیں، اس طرح درود شریف میں مشخول رہنے والے کی مرادیں

## [۲۱۲٫۲۱] بابً

بے مانکیپوری ہوتی ہیں، بیدرودشریف کی بہت بڑی فضیلت ہے۔

[٢٥١٢] حدثنا هَنَادٌ، نَا قَبِيْصَةُ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ عَبْدِ اللّهِ بِنِ مُحمدِ بِنِ عَقِيْلٍ، عَنِ الطَّفَيْلِ بِنِ أَبَى بُنِ كَعْبٍ، عَنْ أَبِيْهِ، قَالَ: " أَبَى بُنِ كَعْبٍ، عَنْ أَبِيْهِ، قَالَ: " كَانَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم إِذَا ذَهَبَ ثُلُثَا اللَّيْلِ قَامَ، فَقَالَ: " يَا أَيُّهَا النَّاسُ! اذْكُرُوا اللهَ! اذْكُرُوا اللهَ! جَاءَتِ الرَّاجِفَةُ، تَتْبَعُهَا الرَّادِفَةُ، جَاءَ الْمَوْتُ بِمَا فِيْهِ، جَاءَ

الْمَوْتُ بِمَا فِيْهِ" قَالَ أَبَيٌّ: فَقُلْتُ: يَارِسُولَ اللهِ! إِنِّى أُكْثِرُ الصَّلَاةَ عَلَيْكَ، فَكَمْ أَجْعَلُ لَكَ مِنْ صَلَا تِى؟ قَالَ: "مَاشِئْتَ" قُلْتُ: فَالنَّصْفَ؟ قَالَ: " تِى؟ قَالَ: "مَاشِئْتَ" قُلْتُ: الرُّبُعَ؟ قَالَ: "مَاشِئْتَ، فَإِنْ زِدْتَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ" قُلْتُ: فَالنِّصْفَ؟ قَالَ: " مَاشِئْتَ، وَإِنْ زِدْتَ فَهُوَ خَيْرٌ " قُلْتُ: فَالثَّلْثَيْنِ؟ قَالَ: " مَا شِئْتَ، فَإِنْ زِدْتَ فَهُوَ خَيْرٌ " قُلْتُ: أَخْعَلُ لَكَ صَلَا تِى كُلَّهَا؟ قَالَ: " إِذًا تُكْفَى هَمُّكَ، وَيُغْفَرُ ذَنْبُكَ" هٰذَا حديثٌ حسنٌ.

#### بابُ

## الله سے شرم کر وجبیہ اشرم کرنے کاحق ہے

حیاء کے لغوی معنی ہیں :نفس کا ایسی چیزوں سے بازر ہنا جن کولوگ عموماً برا جانے ہیں، اور شریعت کی اصطلاح میں حیاء :نفس میں جمی ہوئی اس کیفیت کا نام ہے جس کی وجہ سے نفس بارگاہِ خداوندی میں ایسا پگھل جاتا ہے جیسا نمک پانی میں پگھل جاتا ہے ، اور آ دمی ان خیالات کی تابع داری کرنے سے رک جاتا ہے جو شریعت کی خلاف ورزی کی طرف مائل کرتے ہیں، حیاء کا انسان کی سیرت سازی میں بڑا دخل ہے، اس وصف کی وجہ سے آ دمی بہت سے برے کا موں سے اور بری باتوں سے نج جاتا ہے ، اور اچھے اور شریفانہ کام کرنے لگتا ہے، چنانچہ احادیث میں اس وصف پر بہت زور دیا گیا ہے، چینی کی حدیث میں شرم وحیاء کو شجر ایمان کی ایک اہم شاخ قر اردیا ہے، اور بیہ قل ایل وایت میں جولی دامن کا ساتھ بتایا ہے، یعنی اگر ایک وصف اٹھ الیا جاتا ہے تو دوسر ابھی اٹھ الیا جاتا ہے تو دوسر ابھی اٹھ الیا جاتا ہے۔ وردی ہوتا ہے، دی تو اس کی تفصیل درج ذیل روایت میں ہے۔

حدیث رسول الله سیانی آن فرمایا: الله تعالی سے حیاء کر وجیسا کہ اس سے حیاء کرنے کاحق ہے، صحابہ نے عرض کیا: الحمد لله! ہم الله سے حیاء کرتے ہیں، آپ نے فرمایا: (تم جو حیاء کرتے ہو) وہ حیاء ہیں، بلکہ الله تعالی سے حیاء کرنا جیسا اس سے حیاء کرنے کاحق ہے: یہ ہے کہ آپ سرکی اور جن تُو ی کوسر نے جمع کیا ہے: گلہداشت کریں (اس میں کان، آنکو، ناک اور افکار کی حفاظت کا حکم آگیا) اور بیٹ کی اور ان اعضاء کی جن کو پیٹ نے سمیٹا ہے: گلہداشت کریں (اس میں شہوت بطن اور شہوت فرج سے بیخے کا حکم آگیا) اور موت اور بوسیدہ ہونے کو یاو کریں، پس جو شخص آخرت کو اپنا مقصد بنا تا ہے وہ دنیا کی آرائش سے دستبر دار ہوجا تا ہے، اور آخرت کو دنیا پرتر جے ویتا ہے، پس جو شخص آخرت کو دنیا پرتر جے ویتا ہے، پس جس نے بیدہ کی کئاس نے بیعنا الله سے حیاء کی جیسا ان سے حیاء کرنے کاحق ہے۔

تشری عرف عام میں اس محض کو جوطبعی کمزوری کی وجہ سے بعض کا منہیں کرتا: حیاء دار کہا جاتا ہے۔ اس طرح اس بامروت آ دمی کو بھی حیاء دار کہا جاتا ہے جوالی باتوں کا ارتکاب نہیں کرتا جن سے چہ میگوئیاں ہوتی ہیں، حالانکہ ید دونوں باتیں اس حیاء کا مصداق نہیں جوشر عامطلوب ہے، شرعی حیابہ ہے کہ آ دمی سرکی اور ان قوی کی جن کوسر نے

جمع کیا ہے، اور بیٹ کی اوران اعضاء کی جن کو بیٹ نے سمیٹا ہے: گلہداشت رکھ، اوران سے صادر ہونے وا کھے گناہوں سے بیج ..... پھرآپ نے اس سبب کی نشاندہی فرمائی جو حیا کا سبب بنتی ہے، اور وہ موت کو اور بوسیدگی کو یا در کرنا ہے، پھرآ خرمیں یہ فرمایا کہ زہد اور حیامیں چولی دامن کا ساتھ ہے، حیاء کھی بھی زہد سے ملحد وہیں ہوتی، فرمایا: جو خص آخرت کو دنیا پرتر جیے دیتا ہے، بہی زہد ہے۔ جو خص آخرت کو اپنا مقصد بنا تا ہے وہ دنیا کی آرائش کو چھوڑ دیتا ہے، اور آخرت کو دنیا پرتر جیے دیتا ہے، بہی زہد ہے۔ لغات: استحییٰ فلان فلانا: کس کا کسی سے شرمانا۔ استحیاہ اور استحیا مِنْهُ دونوں طرح مستعمل ہے لغات: استحییٰ و عُیا الشدی نے برتن میں جمع کرنا ، سیکٹوی عَوَ ایداً الشدی نے جمع کرتا ، سیٹنا، شمل ہونا۔ تشریجات:

سند کی بحث بیرحدیث صباح بن محمد بن ابی حازم بحلی احمصی کوفی کی وجہ سے ضعیف ہے، بیراوی موقوف حدیثوں کومرفوع کردیا کرتا تھا،اور ذہبیؓ نے (میزان۲۰۳، ترجمہ۳۸۴۸ میں) لکھاہے کہ اس راوی نے حضرت ابن مسعود کے دوقولوں کومرفوع کردیاہے (ان میں سے ایک بیہے)

## [۱۳٫۲۷]- بابً

[٣٥٤] حدثنا يَحْيىَ بنُ مُوْسَى، نَا مُحمدُ بنُ عُبَيْدٍ، عَنْ أَبَانَ بنِ إِسْحَاقَ، عَنِ الصَّبَّاحِ بنِ مُحمدٍ، عَنْ مُرَّةَ الْهَمْدَانِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بنِ مَسْعُوْدٍ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "اسْتَحُيُوْا مِنَ اللهِ حَقَّ الْحَمَدُ لِلهِ! قَالَ:" لَيْسَ ذَاكَ، "اسْتَحُيُّه، وَالْحَمَدُ لِلْهِ! قَالَ:" لَيْسَ ذَاكَ،

وَلَكِنَّ الْاسْتِحْيَاءَ مِنَ اللهِ حَقَّ الْحَيَاءِ: أَنْ تَحْفَظَ الرَّأْسَ، وَمَا وَعَى، وَتَحْفَظَ الْبَطْنَ، وَمَا حَوَى، وَتَحْفَظَ الْبَطْنَ، وَمَا حَوَى، وَتَخْفَظَ الْبَطْنَ، وَمَا حَوَى، وَتَخْفَظَ الْبَطْنَ، وَمَا حَوَى، وَتَخْفَظُ الْبَطْنَ، وَمَا حَوَى، وَتَخْفِى اللهِ عَلَىٰ اللهِ صَلَّا اللهِ عَلَىٰ اللهِ صَلَّا اللهِ عَلَىٰ اللهِ صَلَّى اللهِ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللّهِ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ عَلَىٰ عَلَىٰ الْعَلَىٰ الْعَلَىٰ عَلَىٰ عَلَىٰ الْعَلَىٰ الْعَلَىٰ عَلَىٰ عَلَىٰ الْعَلَىٰ الْ

هٰذَا حديثٌ غريبٌ، إِنَّمَا نَعْرِفُهُ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ، مِنْ حَدِيْثِ أَبَانَ بِنِ إِسْحَاقَ، عَنِ الصَّبَّاحِ بِنِ مُحمدٍ.

#### بابُ

# عقلمندآ دمی نفس کامحاسبہ کرتاہے

نفس اورا عمال کی پڑتال کرنا عقمندی کی بات ہے، جس کی عقل نورایمانی سے منور ہوتی ہے، اور آخرت اس کی نگاہ میں دنیا سے زیادہ اہم ہوتی ہے : وہ ضرور اپنا محاسبہ کرتا ہے، اور محاسبہ کا فائدہ یہ ہے کہ جو غلطیاں سامنے آتی ہیں، انسان آگے ان سے بیخنے کی کوشش کرتا ہے۔ انسان آگے ان سے بیخنے کی کوشش کرتا ہے۔ انسان آگے ان سے بیخنے کی کوشش کرتا ہے۔ حدیث (۱): نبی مِلاَ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ اللللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ ال

ا-الكيّسُ: مَنْ دَانَ نَفسَه، وَعَمِلَ لِمَا بَعْدَ الموتِ: دانا (زيرك) وه ج جوابِيَ نَفس ع حساب له، اور موت ك بعد ك ليحمُل كرد، الكيّس: زيرك، موشيار، عقلمند، كاسَى الْوَلَدُ يَكِيْسُ كَيْسًا وَكِيَاسَةً: عاقل مونا، وَبِن مونا، وَبِين مونا، وَبِين مونا، وَبِين مُونا، وَبِين مونا، وَبِين مُونا، وَبِين مِونا، وَبِين مُونا، وَبِين مُونا، وَبِين مُونا، وَبِين مِونا، وَبِين مِونا، وَبِين مُونا، وَبِين مِونا، وَبِين مُونا، وَبِين مُؤْنِن مُن مُن مُن مُؤْنا وَبِين مُؤْنا وَلَائِلْ مُن مُؤْنا وَلَائِلْ وَالْمُؤْنِ وَلَائِلْ لِلْمُؤْنِ وَلِينَا وَالْمُؤْنِ وَلِينَا وَالْمُؤْنِ وَلِينَا وَلِينَا وَلِينَا وَلِينَالْ وَالْمُؤْنِ وَلَائِلْ وَلَائِلْ وَلِينَا وَلِينَا وَلِينَا وَلْمُؤْنِ وَلَائِلْ وَلَائِلْ وَلَائِلْ وَلِينَا وَلَائِلْ وَلَائِلْ وَلِينَا وَلِينَا وَلَائِلْ وَلَائِلْ وَلِينَا وَلَائِلْ وَلِينَا وَلِينَا وَلَائِلُونُ وَلِينَا وَلِينَا وَلِينَا وَلِينَا وَلَائِلْ وَلِينَا وَلِينَا وَلِينَا وَلِينَالْ وَلِينَا وَلِينَالِينَا وَلِينَا وَلِينَا وَلِينَا وَلِينَا وَلِينَا وَلِينَا وَل

۲-والعاجِزُ: مَنْ أَتْبَعَ نفسه هو اها، وتَمَنَّى على الله: اور در مانده (به وتوف) وه به جوابی نفس کواس کی خواهشات بوری کرتار به خواهشات یک بیجه چهور به اور الله سے آرز و باندھے، لینی گناموں میں مبتلار به نفس کی خواهشات بوری کرتار به اور خام خیالی میں مبتلار بے کماللہ تعالی عفور رحیم ہیں، وہ ضروراس کو بخش دیں گے بی آخری درجہ کی به وقوفی ہے۔

حدیث (۲): حضرت عمرضی الله عنه نے تقریر میں فرمایا: اس سے پہلے اپنا محاسبہ کروکہ تمہارا محاسبہ کیا جائے۔ اور الله کے سامنے بڑی بیشی کے لئے (اعمال سے) آراستہ ہوجاؤ، اور قیامت کے دن اس کا حساب ہلکا ہوگا، جو دنیا میں الله کے سامنے بڑی بیشی کے لئے (اعمال سے) آراستہ ہوجاؤ، اور قیامت کے دن اس کا حساب ہلکا ہوگا، جو دنیا میں اپنا محاسبہ کرتا ہے (رواہ ابن المعباد کے فی محتاب الزهد (درمنثور ۲۲۱:۲۱) اور امام ترمذی رحمہ الله نے گووی (فعل مجبول) استعال کر کے سند کے ضعف کی طرف اشارہ کیا ہے)

حدیث (۳): میمون بن مهران بُوری کونی: جو بڑے نقیہ تھے، اور حضرت عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ کی طرف سے جزیرہ کے گورنر تھے، فرماتے ہیں: بندہ اس وقت تک پر ہیز گارنہیں بن سکتا جب تک وہ اپنے نفس سے حساب نہ کے، جس طرح اپنے ساجھی (کاروبار میں شریک) سے حساب لیتا ہے: کہاں سے اس کا کھانا اور اس کا بہننا ہے؟ (پنفس سے حساب لینا ہے، لینی وہ اپنے ذرائع آمدنی کا جائزہ لیتا رہے)

## [۲۸(۲۸)- بابً

[ ٤٥٤ - ] جِدِثْنَا سُفْيَانُ بِنُ وَكِيْعٍ، نَا عِيْسَى بِنُ يُونُسَ، عَنْ أَبِى بَكْرِ بِنِ أَبِى مَرْيَمَ، ح: وَثَنَا عَبْدُ اللهِ بِنُ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ، نَا عَمْرُو بِنُ عَوْنٍ، نَا ابِنُ الْمُبَارَكِ، عَنْ أَبِى بَكْرِ بِنِ أَبِى مَرْيَمَ، عَنْ ضَمْرَةَ بِنِ حَبِيْبٍ، عَنْ شَدَّادِ بِنِ أَوْسٍ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: " الكيِّسُ مَنْ دَانَ ضَمْرَةَ بِنِ حَبِيْبٍ، عَنْ شَدَّادِ بِنِ أَوْسٍ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: " الكيِّسُ مَنْ دَانَ نَفْسَهُ، وَعَمِلَ لِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ، وَالْعَاجِزُ مَنْ أَتْبَعَ نَفْسَهُ هَوَاهَا، وَتَمَنَّى عَلَى اللهِ "

هَٰذَا حَدَيْثُ حَسَنٌ، وَمَعْنَى قَوْلِهِ: " مَنْ دَانَ نَفْسَهُ" يَقُولُ: يُحَاسِبُ نَفْسَهُ فِي الدُّنْيَا، قَبْلَ أَنْ يُحَاسِبُ نَفْسَهُ فِي الدُّنْيَا، قَبْلَ أَنْ يُحَاسَبَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

[٥٥٤ ٢-] وَيُرْوَى عَنْ عُمَرَ بِنِ الْخَطَّابِ، قَالَ: حَاسِبُوا أَنْفُسَكُمْ قَبْلَ أَنْ تُحَاسَبُوا، وَتَزَيَّنُوا لِلْعَرْضِ الْأَكْبَرِ، وَإِنَّمَا يَخِفُ الْحَسَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى مَنْ حَاسَبَ نَفْسَهُ فِي الدُّنْيَا.

[ ٣ ٤ ٢ ٣ -] وَيُرْوَى عَنْ مَيْمَوُن بنِ مِهْرَانَ، قَالَ: لَا يَكُونُ الْعَبْدُ تَقِيًّا حَتَّى يُحَاسِبَ نَفْسَهُ كَمَا يُحَاسِبَ شَوِيْكَهُ: مِنْ أَيْنَ مَطْعَمُهُ وَمَلْبَسُهُ؟

#### بابُ

## قبرمردے ہے کیا کہتی ہے؟

حدیث: نبی طِلْنَیْمَیْمَازی جگه میں داخل ہوئے ( ملاعلی قاری رحمہ اللہ کہتے ہیں: ''نمازی جگہ' سے مراد مسجد نہیں ، بلکہ جنازہ پڑھئے کا جگہ مراد ہے ) پس آپ نے بچھلوگوں کو دیکھا جو گویا کھل کھلا کرہنس پڑیں گے، آپ نے فرمایا: سنو! اگرتم مزے تو ڑنے والی چیز ( موحد ) کو بکٹرت یا دکروتو وہ تبہاری توجہ اِس حالت سے ہٹادے گی جو میں دیکھ رہا ہوں ، لہذا مزے تو ڑنے والی چیز موت کو بکٹرت یا دکرو، اس لئے کہ قبر پرکوئی دن نہیں گذرتا مگر وہ بولتی ہے ، وہ کہتی ہوجاتا ہے ، میں تنہائی کا گھر ہوں! ہیں میں میں میں میں گھر ہوں!

پس جب مؤمن فن کیاجاتا ہے تو قبراس ہے کہتی ہے۔ آپ کشادہ جگہ آئے!اور آپ اپنے گھر والوں میں آئے! سنو! بیشک آپ مجھےان لوگوں میں سب سے زیادہ محبوب تھے جومیری پیٹے پر چلتے ہیں، پس آج جب میں آپ کی ذمہ دار بنائی گئی اور آپ میری طرف آ گئے تو عنقریب آپ دیکھیں گے کہ میر ابرتا وُ آپ کے ساتھ کیسا ہوتا ہے؟ پس وہ اس کے لئے مدنظر تک کشادہ ہوجاتی ہے، اور اس کے لئے جنت کی طرف ایک در وازہ کھول دیا جاتا ہے۔ اور جب بدکار آدی یافر مایا: کافر آدی (رادی کوشک ہے) فن کیاجا تا ہے تو قبراس سے کہتی ہے: تیرے لئے یہاں دی شادگی ہے اور خبو الدہ مبغوض (ناپندیدہ) تھاجو نہ کشادگی ہے اور خبو الدہ مبغوض (ناپندیدہ) تھاجو میری پیٹھ پر چلتے ہیں، پس آج جب میں تیری ذمہ دار بنائی گئی اور تو میری طرف آگیا تو عنقریب تو اپنے ساتھ میر ابرتا و دیکھے گا۔ نبی مِثلُنْ عَلِیَّا نے فر مایا: پس قبراس پر مل جائے گی، یہاں تک کہ اس کے اوپر ہوجائے گی، اور اس کی پسلیاں اِدھر اُدھر ہوجا کہ میں داخل کیا۔

نبی ﷺ نے فرمایا اوراس پرسترا ژدہے مسلط کئے جائیں گے، جن میں سے اگرایک بھی زمین پر پھنکاردے تو مین رہتی دنیا تک کوئی چیز ندآگائے ، پس وہ اس کوڈسیں گے اور کا ٹیس گے، یہاں تک کداس کوحساب کے لئے میدانِ محشر میں لے جایا جائے گا۔ راوی کہتے ہیں: نبی ﷺ نے فرمایا: '' قبریا تو جنت کی کیاریوں میں سے ایک کیاری ہے، یادوزخ کے گڑھوں میں سے ایک گڑھائے!''

لغات: كَشَرَ عن أَسْنَانِه يَكْشِرُ (ض) كَشُرًا: بنت وقت وانت نكالنا، الْحُلَشَرَ الرجلُ: بنت وقت خوب وانت نكالنا ..... مَر حَبًا: خوش آ مديد، المَرْحَبُ: كشادگی، فراخی، مَر حباً بك: آپ كے لئے ہمارے پاس كشادگی ہم، آپ كھی اور فراخ جگہ میں آئے۔ لامَرْحبًا بك: بدوعا كے لئے ہم، لین خدا كرے تمهارے لئے يهاں جگه تك ہو ..... السَّهُلُ: فرم، ہموار جگه، سَهُلًا: أى أَتَيْتَ سَهُلًا: آپ نرم جگه میں آئے، بوقت ملاقات كہتے ہیں: أهلًا وسهلًا: أى لَقِيْتَ أهلًا، وحَلَلْتَ سَهُلًا: آپ اللهُ مُرَاكُوں سے مِل ، اور آرام والی جگه میں آئے، اردومیں السّے موقع پرخوش آ مدید كہتے ہیں .....وگئ فلاناً الأمرَ: كسى كوكسى كام كا منتظم بنانا، گرال بنانا، كوئى كام سردكرنا ..... التّنَمَ يَلْتَلِمُ عليه: پس قبر اس پر اکٹھا ہوجائے گی ..... يُقَيَّصُ ( فعل التّنَمَ يَلْتَلِمُ اللهُ له كذا: الله تعالی نے اس كے لئے بیچیز مقدر کی ..... التّنَدُن: اثر و ما ..... نهَ شَ الحَيَّةُ فلاناً: مانے كاكى كو رُمنا ..... نهَ شَ يَخْدِشُ (ض) الشيئ: رُخى كرنا ـ.....

سند کی بحث بیرحدیث ضعیف ہے،اس کا ایک رادی عبیداللہ بن الولیدالوصّا فی ابواساعیل الکوفی نہایت کمزور رادی ہے۔

## [۲۹(۱۵)- بابً

[٧٥٧-] حدثنا مُحمدُ بنُ أَحْمَدَ، وَهُوَ ابنُ مَدُّوْيَهُ، نَا الْقَاسِمُ بنُ الْحَكَمِ العُرَنِيُّ، نَا عُبَيْدُ اللهِ بنُ الْوَلِيْدِ الْوَصَّافِيُّ، عَنْ عَطِيَّةَ، عَنْ أَبِي سَعِيْدٍ، قَالَ: دَخَلَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم مُصَلَّاهُ، فَرَأَى نَاسًا كَأَنَّهُمْ يَكْتَشِرُونَ، قَالَ: " أَمَا إِنَّكُمْ لَوْ أَكْثَرُ تُمْ ذِكْرَ هَاذِمِ اللَّذَاتِ، لَشَغَلَكُمْ

عَمَّا أَرَى، فَأَكْثِرُوْا مِنْ ذِكْرِ هَاذِمِ اللَّذَاتِ: الْمَوْتِ، فَإِنَّهُ لَمْ يَأْتِ عَلَى الْقَبْرِ يَوْمٌ إِلَّا تَكَلَّمَ، فَيَقُولُ: أَنَا بَيْتُ الْغُرْبَةِ! أَنَا بَيْتُ الْوَحْدَةِ! أَنَا بَيْتُ التُّرَابِ! أَنَا بَيْتَ الدُّوْدِ!

174

فَإِذَا دُفِنَ العَبْدُ الْمُؤْمِنُ، قَالَ لَهُ الْقَبْرُ: مَرْحَبًا وَأَهُلًا! أَمَا إِنْ كُنْتَ لَأَحَبَّ مَنْ يَمْشِى عَلَى ظَهْرِى إِلَىّ، فَإِذْ وُلِيْتُكَ الْيَوْمَ، وَصِرْتَ إِلَىّ، فَسَتَرَى صَنِيْعِيْ بِكَ! فَيَتَّسِعُ لَهُ مَدَّ بَصَرِهِ، وَيُفْتَحُ لَهُ بَابٌ إِلَى الْجَنَّةِ.

وَإِذَا دُفِنَ الْعَبْدُ الْفَاجِرُ أَوْ: الْكَافِرُ، قَالَ لَهُ الْقَبُرُ: لَامَرُحَبًا! وَلَا أَهْلًا! أَمَا إِنْ كُنْتَ لَابْغَضَ مَنْ يَمْشِى عَلَى ظَهْرِى إِلَى، فَإِذَ وُلِّيْتُكَ الْيَوْمَ، وَصِرْتَ إِلَى، فَسَتَرَى صَنِيْعِى بِكَ!" قَالَ: " فَيَلْتَئِمُ عَلَىهُ، حَتَّى يَلْتَقِى عَلَيْهِ، وَتَخْتَلِفَ أَضْلَاعُهُ " قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم بِأَصَابِعِهِ، فَأَدْخَلَ بَعْضَهَا فِي جَوْفِ بَعْض.

قَالَ: "وَيُقَيِّضُ لَهُ سَبْعُوْنَ تَلْيُنَا، لَوُ أَنَّ وَاحِدًا مِنْهَا نَفَخَ فِي الْأَرْضِ، مَا أَنْبَتَتْ شَيْئًا مَا بَقِيَتِ الدُّنْيَا، فَيَنْهَشْنَهُ، وَيَخْدِشْنَهُ، حَتَّى يُفْضِيَ بِهِ إِلَى الْحِسَابِ"

قَالَ: قَالَ رسولُ اللّهِ صلى الله عليه وسلّمَ: '' إِنَّمَا الْقَبْرُ رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ، أَوْ حُفُرَةٌ مِنْ حُفَرِ النَّارِ'' هلذَا حديثٌ غريبٌ لَانَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هلذَا الْوَجْهِ.

## باٹ

# ساده زندگی اختیار کرو

صدیث: حفرت عمررضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: میں (ایک مرتبہ) نبی عِلِیْ اَیک ہیں، لیس ایپا تک میں نے چٹائی ریکھا کہ آپ کھجور کے پھوں سے بئی ہوئی چٹائی پر ٹیک لگائے ہوئے ہیں، لین میں نے چٹائی کے نشان آپ کے پہلومیں و کھے، اس حدیث میں لمبامضمون ہے (جس کواما مرتہ کی رحمہ اللہ نے کتاب التفسیر (تفییرسورۃ التحریم) میں بیان کیا ہے، یہ لمباوا قعہ اس موقع کا ہے جب بیا فواہ پھیلی تھی کہ نبی عِلِیْ اِیکی اِن بیویوں کو طلاق دیدی۔ اس وقت حضرت عمر خدمت نبوی میں حاضر ہوئے سے، اور بیمنظر دیکھا تھا، نبی عِلیْ اِیکی کِم کُر تا اتا الرک کھجور کی چٹائی پر لیٹے ہوئے سے، جسم مبارک پر نشان پڑگئے سے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ یہ منظر دیکھ کر روپڑے، یہی وہ سادہ زندگی ہے جوامت کے لئے اسوہ ہے ۔۔۔۔۔۔قوله: علی رَمْلِ حَصِیْرِ، و فی الصحیحین: علی السّریو علی السّریو مال حصیر: چاریائی پر صرف چٹائی بیس موئی چٹائی پر، رَمَلَ الحَصِیْرَ اُی نَسَجَ، اُی لمریکن علی السّریو وطاءٌ سِوی الحصیر: چاریائی پرصرف چٹائی بیسی ہوئی تھی، اور کچھ بچھا ہوانہیں تھا۔

## [۲۰٫۳۰) بابً

[ ٨٥ ٤ ٢ - ] حدثنا عَبْدُ بنُ حُمَيْدٍ، نَا عَبْدُ الرَّزَاقِ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنِ الزُّهْرِىِّ، عَنْ عُبَيْدِ اللهِ بنِ عَبْدِ اللهِ بنِ أَبِى ثَوْرٍ، قَالَ: سَمِعْتُ ابنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ: أَخْبَرَنِى عُمَرُ بنُ الْخَطَّابِ، قَالَ: دَخَلْتُ عَبْدِ اللهِ بنِ أَبِى ثَوْرٍ، قَالَ: سَمِعْتُ ابنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ: أَخْبَرَنِى عُمَرُ بنُ الْخَطَّابِ، قَالَ: دَخَلْتُ عَلَى رَمْلٍ حَصِيْرٍ، فَرَأَيْتُ أَثَرَهُ فِى جَنْبِهِ، عَلَى رَمْلٍ حَصِيْرٍ، فَرَأَيْتُ أَثَرَهُ فِى جَنْبِهِ، وَفِى الْحَدِيْثِ قِصَّةٌ طَوِيْلَةً، هٰذَا حَدِيثٌ صحيحٌ.

## بابُ

# ونیامیں منافست تباہ کن ہے

ُ لَخَاتَ: وَافَى فَلَاناً: كَسَ كَ پَاسَ احِ نَكَ آنا ..... تَعَوَّضَ الشيئ وله: در پِهونا ..... أَمَّلُهُ تَأْمِيْلًا: اميدر كَهُ نَا ..... سَرَّهُ يَسُرُّ (ن) سُرُوْرًا وَمَسَرَّةً: خُوْلَ كُرنا ..... تَنَافَسَ الْقَومُ فَى كذا: كَسَ چِيزِ مِيْسِ بِانِهِم مَقَا بِلَهُ كُرنا ، نقصان

## پہنچائے بغیرایک دوسرے سے آگے بڑھنے کی کوشش کرنا۔

## [۲۷/۳۱]- بابً

[٩٥٧-] حدثنا سُوَيْدُ بنُ نَصْرٍ، نَا عَبْدُ اللهِ، عَنْ مَعْمَرٍ، وَيُونُسَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، أَنَّ عُرُوةَ بنِ النُّبَيْرِ أَخْبَرَهُ، أَنَّ الْمِسَوَّرَ بنَ مَخْرَمَة أَخْبَرَهُ، أَنَّ عَمْرَو بنَ عَوْفٍ، وَهُو حَلِيْفُ بَنِي عَامِرِ بنِ لُوَّيِّ، اللهِ عليه وسلم أَخْبَرَهُ: أَنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم بعَثَ أَبَا عُبَيْدَة بنَ الْجَرَّاحِ، فَقَدِمَ بِمَالٍ مِنَ الْبَحْرِيْنِ، فَسَمِعَتِ الْأَنْصَارُ بِقُدُومٍ أَبِي عُبَيْدَة، فَوَافَوْا صَلَاةَ الْفَجْرِ مَعَ رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم صَلاة الْفَجْرِ مَعَ رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم عَلَيْ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم اللهِ عليه وسلم حِيْنَ رَآهُمْ، ثُمَّ قَالَ: " أَطُنْكُمُ سَمِعْتُمْ أَنَ أَبَا عُبَيْدَة قَدِمَ بِشَيْعٍ؟" قَالُوا: أَجَلُ، يَارسولَ اللهِ! قَالَ: " فَأَبْشِرُوا، وَأَمَّلُوا مَايَسُرُّ كُمْ، فَوَا لَلهِ! مَا اللهِ! مَا اللهَاقُورُ أَخْشَى عَلَيْكُمْ، وَلَكِنْ أَخْشَى عَلَيْكُمْ أَنْ تُبْسَطَ اللهُ نَيَا عَلَيْكُمْ، كَمَا بُسِطَتُ عَلَى مَنْ اللهِ! مَا الفَقُرُ أَخْشَى عَلَيْكُمْ، وَلَكِنْ أَخْشَى عَلَيْكُمْ أَنْ تُبْسَطَ اللهُ نَيَا عَلَيْكُمْ، كَمَا بُسِطَتُ عَلَى مَنْ اللهِ! مَا الفَقُرُ أَخْشَى عَلَيْكُمْ، وَلَكِنْ أَخْشَى عَلَيْكُمْ أَنْ تُبْسَطَ اللهُ نَيَا عَلَيْكُمْ، كَمَا بُسِطَتُ عَلَى مَنْ صَحَيْحُ.

#### بابٌ

# برکت والا اور بے برکتی مال

حدیث: حضرت علیم بن حزام رضی الله عنه فرماتے ہیں: میں نے نبی سِلاَتَ کِیم مال کا سوال کیا، آپ نے مجھے عنایت فرمایا، پھر میں نے مانگا تو آپ نے عنایت فرمایا، پھر (تیسری بار) میں نے مانگا تو (بھی) آپ نے عنایت فرمایا، پھر فرمایا، ''اے علیم! بیشک یہ مال سرسبز وشیری ہے (مال کو جانوروں کے تعلق سے ہری بھری گھاس کے ساتھ تشیہ دی ہے، اور انسانوں کے تعلق سے میٹھی چیز کے ساتھ تشیہ دی ہے ) پس جو تخص دریا دلی سے مال لیتا ہے، اس کے لئے اس میں برکت فرمائی جاتی ہے، اور جو تخص نفس کے جھا تکنے کے ساتھ مال لیتا ہے، اس کے لئے اس میں برکت فرمائی جاتی ہو اور جو تخص کی طرح ہوتا ہے جو کھا تا ہے مگر شکم سیر نہیں ہوتا، اور اور پر کا ہاتھ نیچے کے ہاتھ سے بہتر ہے'

تشریح: حصرت حکیم بن حزام رضی الله عنه نے بار بار مال کا سوال کیا: یہی نفس کا جھا نکنا ہے، اور اس طرح جو مال حاصل کیا جاتا ہے اس سے بھی پیٹے نہیں بھرتا، دوسری بات آپ نے سیمجھائی کہ آ دمی کی خوبی مانگنانہیں ہے، بلکہ دینا ہے، کیونکہ او پر کا ہاتھ نیچے کے ہاتھ سے بہتر ہے۔ پس حضرت کیمٹم نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! اس ذات کی تئم جس نے آپ کودین حق کے ساتھ بھیجا ہے! میں آپ کے بعد بھی کسی کا مال نہیں گھٹا وُں گا، تا آئکہ دنیا نے جدا ہو جا وُں، یعنی اب میں کسی سے پچھ نہیں لوں گا، چنانچہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ حضرت کیمٹم کو بلاتے تا کہ ان کوان کا عطیہ (وظیفہ) دیں مگر حضرت کیمٹم ان سے بھی انکار کرتے تھے، پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ ان کو بلاتے تا کہ وہ ان کوان کا (وظیفہ) دیں مگر حضرت کیمٹم ان سے بھی کوئی چیز قبول نہیں کرتے تھے، چنانچہ حضرت عمر شنے فرمایا: اے مسلمانو! میں آپ لوگوں کو کیم کے معاملہ میں گواہ بنا تا ہوں: میں ان کے سامنے ان کا وہ حق بیش کرتا ہوں جوان کا اس مال فی میں ہے ایس وہ اس کو لینے سے انکار کرتے ہیں، غرض حضرت کیمٹم نے وفات تک نبی میں ان کے بعد کسی سے کوئی چیز نہیں لی۔

لغات: السَّخَاوَة، وَالسَّخَاءُ: فياضى، دريادلى، سخاوت نفس، رال نه پرُکانا ...... الإشراف: اوپرسے ديکھنا، اسى معنی ميں استشراف بھی ہے، لینی نگاہ اٹھا کر دیکھنا، اشراف نفس کا جھا نکنا، اميد وارر ہنا ...... دَزَءَ (ف) مَالَه، دُزْءً ١: مال ميں سے پچھ لے کراس ميں کمی کرنا۔

## [۱۸/۳۲] بابً

[٢٤٦٠] حدثنا سُوَيْدٌ، نَا عَبْدُ اللهِ، عَنْ يُونُسَ، عَنِ الزُّهْرِى، عَنْ عُرُوَةَ بِنِ الزُّبَيْرِ، وَابْنِ الْمُسَيَّبِ، أَنَّ حَكِيْمَ بِنَ حِزَامٍ قَالَ: سَأَلْتُ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم فَأَعْطَانِي، ثُمَّ سَأَلْتُهُ فَأَعْطَانِي، ثُمَّ قَالَ: " يَاحَكِيْمُ إِنَّ هَذَا الْمَالَ خَضِرَةٌ حُلُوةٌ، فَمَنْ أَخَذَهُ بِاشْرَافِ نَفْسٍ لَمْ يُبَارَكُ لَهُ فِيهِ، وَكَانَ كَالَّذِي يَأْكُلُ وَلا يَشْبَعُ، وَالْيَدُ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى"

فَقَّالَ حَكِيْمٌ: فَقُلْتُ: يَارِسُولَ اللهِ! وَالَّذِى بَعَثَكَ بِالْحَقِّ! لَا أَرْزَأُ أَحَدًا بَعْدَكَ شَيْئًا، حَتَّى أَفَارِقَ اللهُانْيَا، فَكَانَ أَبُو بَكُو يَدُعُو حَكِيْمًا إِلَى الْعَطَاءِ، فَيَأْبَى أَنْ يَقْبَلَهُ، ثُمَّ إِنَّ عُمَرَ دَعَاهُ لِيُعْطِيَهُ، فَأَبَى أَنْ يَقْبَلَهُ مُثَرً إِنَّ عُمَر دَعَاهُ لِيُعْطِيَهُ، فَأَبَى أَنْ يَقْبَلَهُ مَثَرً الْمُسْلِمِيْنَ عَلَى حَكِيْمِ أَنِّى أَعْرِضُ عَلَيْهِ حَقَّهُ يَقْبَلَ مِنْ هَذَا الْفَيْءِ، فَيَأْبَى أَنْ يَأْخُذَهُ، فَلَمْ يَرْزَأُ حَكِيْمٌ أَحَدًا مِنَ النَّاسِ شَيْئًا بَعْدَ رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم حَتَّى تُوفِّى، هذَا حديثُ صحيحٌ.

بابُ

# خوش حالی میں یامروی مشکل ہوتی ہے

امتحان ہر حال میں ہوتا ہے، بد حالی میں بھی آورخوش حالی میں بھی ، لینی دونوں حالتوں کے لئے اللہ تعالیٰ نے

کچھاحکام دیئے ہیں،جن پڑمل پیراہوناضروری ہے،اور بدحالی کاامتحان آسان ہے،اس میں ثابت قدم رہنا کچھ زیادہ مشکل نہیں ،اورخوش حالی کا امتحان سخت ہے،اس میں ثابت قدم رہنا مشکل امر ہے،مگر جس کی اللہ تعالیٰ مدد فرمائیں اس کے لئے کچھ مشکل نہیں۔

صدیث: حضرت عبدالرحمٰن بن عوف رضی الله عنه فرماتے ہیں: ہم نبی طِلاَ الله کے زمانہ میں بدحالی سے آزمائے گئے، پس ہم نے صبر کیا، یعنی ہم امتحان میں کا میاب ہوئے، پھر آپ کے بعد ہم خوش حالی سے آزمائے گئے تو ہم ثابت قدم ندرہ سکے۔

لغات الضَّرَّاء بَخَق، فقروفا قد، تکلیف کی حالت ..... ابْتَلَاه: آزمانا، آزمانش میں ڈال کرصورتِ حال جاننا، ابْتُلِی فعل مجبول ہے .....السَّرَّاء: خوش حالی، آسودگی، مسرت وشاد مانی۔

## [۳۳(۱۹)- بابً]

- (٢٤٦١] حدثنا قُتَيْبَةُ، نَا أَبُو صَفْوَانَ، عَنْ يُونُسَ، عَنِ الزُّهْرِى، عَنْ حُمَيْدِ بنِ عَبْدِ الرحمنِ، عَنْ عَبْدِ الرحمنِ بنِ عَوْفٍ، قَالَ: " ابْتُلِيْنَا مَعَ رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم بِالطَّرَّاءِ فَصَبَرْنَا، ثُمَّ ابْتُلِيْنَا بَعْدَهُ بِالسَّرَّاءِ فَلَمْ نَصْبِرْ " هذا حديثٌ حسنٌ.

#### ىات

# طالب آخرت کادل مطمئن ہوتا ہے، اور طالب دنیا کا پراگندہ

لغات: الهَمُّ: فكر، رنح ، ثم ..... الشَّمُل: اجتماعيت، شيرازه، جَمَعَ اللهُ شَمْلَهِم: الله ان كومتحد كرے، شَتَّ شَمْلَهُمْ: الله ان ميں چوٹ والے، جَمَعُ الشَّمْلِ: شيرازه بندى كرنا .....رَاغِمَة: اسم فاعل واحد مؤنث، رَغَمَ (ف) رَغُمًا: ذليل مونا، حقير مونا۔ حدیث قدی اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں:'اےانسان!میری عبادت کے لئے فارغ ہوجا، میں تیرے سیکٹر کو بے نیازی سے بھردوں گا،اور تیری مختاجگی کودور کردوں گا،اورا گرتوابیا نہیں کرے گا تو میں تیرے دونوں ہاتھوں کو مشغولیت سے بھردوں گا،اور تیری مختاجگی کودور نہیں کروں گا''

لغت: سَدَّ يَسُدُّ (ن) سَدًّا الثَّلْمَةَ: سوراخ بندكرنا، سَدَّ الْحَاجَةَ: ضرورت بوِرى كرنا ـ سَدَّ الْفَقْرَ جَمَّا جَكَى دور رنا ـ

تشری جو بندہ آخرت کی فلاح کو اپنامقصود بنا تا ہے، اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا معاملہ بیہ ہوتا ہے کہ اس کو قناعت اور جمعیت خاطر نصیب ہوتی ہے، اور جو پچھ دنیا اس کے لئے مقدر ہوتی ہے کسی نہ کسی راستہ سے مل جاتی ہے، اور اس کے برعکس جو دنیا کو مطلوب بنا تا ہے جی جگی اور پریشانی اس پر مسلط کر دی جاتی ہے، و کیصنے والے کو اس کے چہرے سے اس کی پریشانی صاف نظر آتی ہے، اور اس کو رات دن دوڑ دھوپ کرنے کے باوجود دنیا بس اتن ہی مکتی ہے جو اس کے لئے مقدر ہوتی ہے، پس جب واقعہ بیہ ہے تو بندے کو چا ہئے کہ آخرت کو اپنامقصود و مطلوب بنائے، اور دنیا کو بس ایک عارضی اور وقتی خیز کی بنائے، اور دنیا کو بس ایک عارضی اور وقتی ضرورت سمجھ کر اس کی صرف اتن ہی فکر کرے جتنی کسی عارضی اور وقتی چیز کی کی فکر کی جاتی ہے (ماخوذ از معارف الحدیث ۲۲:۲۲)

## [۲۰٫۳٤] بابً

[٢٤٦٢] حدثنا هَنَّادٌ، نَا وَكِيْعٌ، عَنِ الرَّبِيْعِ بِنِ صَبِيْحٍ، عَنْ يَزِيْدَ بِنِ أَبَانَ، وَهُوَ الرَّقَاشِيُّ، عَنْ أَنَسِ بِنِ مَالِكٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: " مَنْ كَانَتِ الآخِرَةُ هَمَّهُ: جَعَلَ اللهُ غَلْرَهُ فِي قَلْبِهِ، وَجَمَعَ لَهُ شَمْلَهُ، وأَتَنَهُ الدُّنْيَا وَهِي رَاغِمَةٌ، وَمَنْ كَانَتِ الدُّنْيَا هَمَّهُ: جَعَلَ اللهُ فَقُرَهُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ، وَفَرَّقَ عَلَيْهِ شَمْلَهُ، وَلَمْ يَأْتِهِ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا مَا قُدِّرَ لَهُ"

[٣٤٤٣] حدثنا عَلِيٌ بنُ حَشْرَم، نَا عِيْسَىٰ بنُ يُونُسَ، عَنْ عِمْرَانَ بنِ زَائِدَةَ بنِ نَشِيْطٍ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ أَبِيْ بَاللهُ يَقُولُ: أَبِيْهِ، عَنْ أَبِيْ هريرةَ عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: "إِنَّ اللهَ يَقُولُ: يَا ابْنَ آدَمَ! تَفَرَّغُ لِعِبَادَتِيْ: أَمُلُأُ صَدُرَكَ غِنِّى، وَأَسُدَّ فَقُرَكَ، وَإِنْ لَاتَفْعَلُ مَلَاتُ يَدَيْكَ شُعُلام، وَلَمْ أَسُدَ فَقُرَكَ، وَإِنْ لَاتَفْعَلُ مَلَاتُ يَدَيْكَ شُعُلام، وَلَمْ أَسُدً فَقُرَكَ " هَذَا حديثُ حسنٌ غريبٌ، وَأَبُو خَالِدٍ الْوَالِبِيُّ: اسْمُهُ هُرْمُزُد.

#### ىاگ

دل کش چیزوں سے دورر ہاجائے حدیث : حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فر ماتی ہیں: ہمارے لئے ایک نقشیں پر دہ تھا، جس میں جانداروں کی تصویرین تھیں، میں نے اس کواپنے دروازہ پر لٹکایا تھا، رسول اللہ علیہ آئے اس کو دیکھا تو فرمایا: انْزَعِیْهِ، قَاللهِ یَدُکُرُنِیُ الله عَلیہ اس کو دیکھا تو فرمایا: انْزَعِیْهِ، قَاللهِ یَدُکُرُنِیُ الله نیا: اس کو نکال دو، وہ مجھے دنیایا دولاتا ہے، صدیقہ فرماتی ہیں: اور ہمارے لئے ایک پر انی چا درتھی جس پر ریشی پھول ہوئے ہے ہم اس کواستعال کرتے تھے۔ اور دوسری حدیث میں صدیقہ فرماتی ہیں: نبی عَلیٰ اِسْرَجْس پر آپ لیٹتے تھے چرڑے کا تھا، اور اس کا بھراؤ کھجور کے دیثوں کا تھا۔

۱- دل لبھانے والی چیزوں سے دور رہا جائے ، کیونکہ دنیا کی کشش بری چیز ہے ، آ دمی اس میں پھنستا چلا جا تا ہے ، یہاں تک کہ ٹھاٹھ کی زندگی پر شیفتہ ہوجا تا ہے ، اور دنیا میں بری طرح مشغول ہوجا تا ہے ، اور آخرت کی تیاری سے غافل ہوجا تا ہے۔

۲-انسان کوساُدہ زندگی اختیار کرنی چاہئے ، نبی مِیالینیایَا کے بستر کا حال آپ نے پڑھا،اس میں کھجور کے ریشے بھرے ہوئے تھے،وہ کیا آ رام دہ ہوگا! مگرزندگی گزار نے لئے کافی تھا۔

فائدہ: کوئی خوبصورت چیز بے قدری کے کل میں استعال کی جائے تو اس میں پھے حرج نہیں، جیسے پرانی جھالردار چا درجس میں رکیٹی پھول تھے نبی میلانی کی کے گھر میں استعال ہوتی تھی، یہ بے قدری کے کل میں استعال ہے، اس طرح بے قدری کی جگہ میں چھوٹی سائز کی جانداروں کی تصویروں میں بھی گنجائش ہے، اس سے بھی فساد پیدائہیں ہوتا۔

#### [ه۳(۲۱)–]بابٌ

[٢٤٦٤] حدثنا هَنَّادٌ، أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَة، عَنْ دَاوُدَ بِنِ أَبِي هِنْدٍ، عَنْ عَزْرَةَ، عَنْ حُمَيْدِ بِنِ عَبْدِ الرحمنِ الْحِمْيَرِيّ، عَنْ سَعْدِ بِنِ هِشَامٍ، عَنْ عَائِشَةٌ ، قَالَتْ: كَانَ لَنَا قِرَامُ سِتْرٍ، فِيْهِ تَمَاثِيْلُ، عَلَى بَابِيْ، فَرَآهُ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم، فَقَالَ: " انْزَعِيْهِ، فَإِنَّهُ يُذَكِّرُنِي الدُّنْيَا" قَالَتْ: وَكَانَ لَنَا سَمَلُ قَطِيْفَةٍ، عَلَمُهَا حَرِيْرٌ، كُنَّا نَلْبَسُهَا. قَالَ أَبُو عيسىٰ: هذا حديثُ حسنٌ. وصَادَةُ وَكَانَ لَنَا سَمَلُ قَطِيْفَة، قَالَتْ: كَانَتْ وِسَادَةُ رَسُولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم الَّتِي يَضْطَحِعُ عَلَيْهَا مِنْ أَدَمٍ، حَشُوهَا لِيْفُ، هَذَا حديثُ صحيحٌ. وسَولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم الَّتِي يَضْطَحِعُ عَلَيْهَا مِنْ أَدَمٍ، حَشُوهَا لِيْفٌ، هَذَا حديثُ صحيحٌ.

## بابٌ

## جواللہ کے لئے خرچ ہوگیا: وہی نیج گیا

جواللہ کے لئے خرچ ہوگیا وہی آخرت میں پچ گیا،اور جود نیا میں پچ گیا وہ دنیا ہی میں رہ گیا،آخرت میں ساتھ نہیں گیا،اس لئے وہ اکارت گیا۔

حدیث حفرت عائشرضی الله عنها فرماتی ہیں: بی مِنْ الله عَلَم والوں نے ایک بکری ذرج کی، آپ نے پوچھا: اس میں سے کی اس میں سے کی نہیں بچا، صرف شانہ نج گیا ہے، آپ نے فرمایا: بَقِیَتْ کُلُھَا، غَیْرُ کَتِفِھَا: اس میں سے سب نج گیا، سوائے شانے کے (وہی نہیں بچا)

تشری جولوگ بیلنس بناتے ہیں،اوراس کو باقی ماندہ تصور کرتے ہیں، وہ بھول میں ہیں،حقیقت یہ ہے کہ جو راہِ خدا میں خرچ ہوگیا وہی آخرت میں ملناہے، باقی تو یہ ہیں پڑار ہتا ہے،ساتھ آنے والے اعمال ہیں، پس لوگوں کو چاہئے کہ جائز جگہوں میں خرچ کرنے میں بخیلی نہ کریں،اور نبیت صبح ہوتو گھر والوں پرخرچ کرنا بھی صدقہ ہے، وہ بھی آخرت میں آدمی کے اکاونٹ میں جمع ہوتا ہے، پس نبیت درست کر کے اپنی اور اپنے گھر والوں کی ضرورت میں دل کھول کرخرچ کرنا چاہئے۔

## [۲۲/۲۲] بابً

آ ٢٤٦٦ - حدثنا مُحمدُ بنُ بَشَّارٍ، نَا يَحْيىَ بنُ سَعِيْدٍ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ أَبِي مَيْسَرَةَ، عَنْ عَائِشَةَ: أَنَّهُمْ ذَبَحُوا شَاةً، فَقَالَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم: " مَابَقِىَ مِنْهَا؟" قَالَتْ: مَابَقِىَ مِنْهَا إِلَّا كَتِفُهَا، قَالَ: " بَقِى كُلُهَا غَيْرُ كَتِفِهَا"

هذا حديثٌ صحيحٌ، وَأَبُوْ مَيْسَرَةَ: هُوَ الْهَمْدَانِيُّ، اسْمُهُ عَمْرُو بنُ شَرَحْبِيْلَ.

#### بابُ

# ایک ماه تک تھجور پانی پر گذاره

حدیث حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: ہم نبی طِلِیْقِیَمُ کے گھر والے ایک ماہ تک تلم رے رہتے تھے، بعارا کھانا بس تھجوراوریانی ہوتا تھا۔

تركيب إن مخففه بي شميرشان اس كاسم محذوف ب، اور آل محمد : منصوب على الاختصاص ب، اور جمله نَمْ كُث: كان كى خبر ب-

تشری نبی طَالِنَیْ اَیْنِیْ اَیْنِیاء (دینی کاموں میں مشغول لوگوں) کے لئے بھی دولت مندی کی بنسبت فقرونا داری کی زندگی افضل و بہتر ہے، اورآل کالفظ گھروالوں کے لئے یعنی بیوی بچوں کے لئے استعال ہوتا ہے، اور بھی تبعین کے لئے بھی استعال کرتے ہیں، مگراس حدیث میں آپ کے گھروالے مراد ہیں۔

## [۲۳٫۳۷] بابً

[٧٤٦٧] حدثنا هَارُونُ بنُ إِسْحَاقَ الْهَمْدَانِيُّ، نَا عَبْدَةُ، عَنْ هِشَامِ بنِ عُرُورَةَ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتُ: إِنْ كُنَّا آلَ مُحمدٍ نَمْكُتُ شَهْرًا، مَا نَسْتَوْقِدُ نَارًا، إِنْ هُوَ إِلَّا الْمَاءُ وَالتَّمْرُ " هَذَا حديثُ صحيحٌ.

#### باٿ

## آ دھاوشق جُو پر بہت دنوں تک گذارہ

حدیث: حفرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں: جب نبی ﷺ کی وفات ہوئی تو ہمارے پاس کچھ (آ دھاوی ) جُو تھے، پس ہم نے اس میں سے کھایا، جتنا اللہ نے چاہا، پھر میں نے باندی سے کہا: اس کوناپ لے، چنانچہ اس نے ان کونا پاتو زیادہ وفت نہیں گذرا کہ وہ ختم ہوگئے، حضرت عائشٌ فرماتی ہیں: اگر ہم اس کو چھوڑ ہے رہتے یعنی نہنا نیجے تو ہم اس میں سے اس سے زیادہ کھاتے لینی وہ غلہ اور بھی چلتا۔

لغت: شَطُو کے کئی معانی ہیں: (۱) کچھ: بہی معنی یہاں مراد ہیں (۲) نصف کے قریب (۴) جہت جیسے: ﴿ شَطْرَ الْمُسْجِدِ الْحَرَامِ ﴾ حافظ ابن حجررحمه الله فرماتے ہیں: وہ جَو آ دھاوس تھے، ایک وس ساٹھ صاع کا ہوتا ہے۔ اور ایک صاع: تین کلوایک سواڑتا لیس گرام کا۔

## يهال دوسوال بين:

پہلاسوال: حضرت مقدام بن معدیکرب رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے: کِیْلُو طعامکھریُباد کے لکھر فیہ (رواہ ابناری، مثلوۃ ۲۱۹۸ کتاب الاطعمۃ) اس حدیث میں اور باب کی حدیث میں تعارض ہے، باب کی حدیث ہے کہنا بینے سے برکت نتم ہوجاتی ہے اور بخاری کی حدیث میں ہے کہنا نینے سے برکت ہوتی ہے، اس تعارض کا کیا جواب ہے؟ جواب (۱): بخاری کی حدیث میں خرید وفروخت کے وقت تو لنا مراد ہے، تا کہ بائع اور مشتری میں سے کسی کا حق اس کے ساتھ متعلق نہ رہے، اور خرج کرتے وقت تو لنا ٹھیک نہیں، مسلم شریف میں ہے: ایک شخص نے نبی عنی اس کے ساتھ متعلق نہ رہے، اور خرج کرتے وقت تو لنا ٹھیک نہیں، مسلم شریف میں ہے: ایک شخص نے نبی عظم منان آس میں سے کھاتے متعلق منان اس میں سے کھاتے

رہے، یہاں تک کہاس کوتو لاتو وہ جلدی ختم ہو گئے ،اس نے نبی طِلْٹِیکِٹِ سے بیہ بات ذکر کی تو آپ نے فر مایا ۔اگر تم اس کونہ نانیعتے تواس میں سےاور بھی کھاتے ،لینی وہ غلہ تمہارے لئے کئی دنوں تک چلتا۔

جواب (۲) بخاری کی حدیث میں غلہ کی وہ مقدار مراد ہے جواستعال کے لئے نکالی جاتی ہے، یعنی ناپ تول کر پکانا چاہئے، اس سے غلے میں برکت ہوتی ہے، اور باب کی حدیث میں سارا غلہ تو لنا مراد ہے، اس کو تو لئے ہے ہے برکت ہوجاتی ہے، جیسے حضرت الاستاذ مولا نا فخر الدین احمد صاحب قدس سرہ (شخ الحدیث وارائعب اور دیوبب ر) آخر سال میں بخاری شریف کے صفحات گننے پر ( کہ کتنے صفحات باتی رہے ہیں) سخت ناراض ہوتے تھے، فرماتے تھے: اس سے میں بخاری شریف کے صفحات گننے پر ( کہ کتنے صفحات باتی رہے ہیں) سخت ناراض ہوتے تھے، فرماتے تھے: اس سے برکت ختم ہوجاتی ہے اور روز انہ کے سبق کی مقدار پوری ہوئی یانہیں؟ برکت ختم ہوجاتی ہے اور روز انہ کے سبق کی مقدار شیار شیار سے اور مسلم میں حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ نبی طاف اور نہو تھی جھوڑ انہ در ہم ، نہ اون سے ، نہ باندی اور نہ کوئی اور چیز ، علاوہ سفیہ فچر ، جنگی سامان اور زمین ہے ، جس کوآ پ نے وقف کر دیا تھا، اور باب کی حدیث میں ہے کہ آپ نے آدھاوی جو بھی چھوڑ سے ہے ، پس بھی تعارض ہے۔

جواب بيه جو آپ مِلاللَيْلَيْلُم كنهيس تعي، بلكه حضرت عائش كنفقه كے تعي، جوان كونبي مِلاللَيْلَةِ من ديئے تعيه

#### [۲٤٫٣۸] بابً]

[٣٤٦٨] حدثنا هَنَادٌ، نَا أَبُو مُعَاوِيَة، عَنْ هِشَامِ بِنِ عُرُوَةَ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ عَائِشَة، قَالَتْ: تُوُفِّى رَسوِلُ اللهِ صلى الله عليه وسلمَ،وَعِنْدَنَا شَطْرٌ مِنْ شَعِيْرٍ، فَأَكَلْنَا مِنْهُ مَاشَاءَ اللهُ، ثُمَّ قُلْتُ لِلْجَارِيَةِ: كِيْلِيْهِ، فَكَالَتُهُ، فَلَمُ يَلْبَتُ أَنْ فَنِيَ، قَالَتْ: فَلَوْ كُنَّا تَرَكُنَاهُ، لَآكُلْنَا مِنْهُ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ. هَذَا حديثٌ صحيحٌ، شَطْرٌ: يَعْنَى شَيْئًا مِنْ شَعِيْرٍ.

#### بابُ

# چند مھی توشے پرایک ماہ تک گذارہ

حدیث: بِ ﷺ نے فرمایا: میں اللہ کے دین کے معاملہ میں ڈرایا گیا درانحالیہ کوئی اور نہیں ڈرایا جاتا تھا،
اور بخدا! میں اللہ کے دین کے معاملہ میں ستایا گیا، درانحالیہ کوئی اور نہیں ستایا جاتا تھا، اور بخدا! واقعہ یہ ہے کہ مجھ پر تمیں رات دن ایسے گذرے ہیں کہ میرے اور بلال کے لئے کھانے کی کوئی ایسی چیز نہیں تھی، جس کوکوئی جاندار کھاتھا۔ کھائے،علاوہ اس کے جس کو ہلال نے اپنی بغل میں دبار کھاتھا۔

تشری رسول الله علی الله علی الله علی الله علی الله علی الله کے داسته میں سب سے پہلے آپ ہی کو دھمکایا گیا، اور آپ ہی کوستایا گیا، دوسر ہوگ تو امت میں بعد میں شامل ہوئے ہیں اس لئے دشمنوں نے پہلے آپ کو ڈرایا دھمکایا پھر طرح طرح سے ستایا ..... اور اس زمانه میں آپ کی معیشت کی صورت حال بھی کہ ایک دفعہ پورا مہینہ اس حال میں گذرا کہ آپ کے پاس کھانے کی کوئی چیز نہیں تھی، چند مٹھی تو شہتھا جس کو حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے اپنی بغل کے بنچ د بار کھاتھا، پورے مہینے تک دونوں اسی پر گذارہ کرتے رہے ..... اور بیوا قعہ کس موقعہ کا ہے؟ ایک موقعہ تو وہ ہے جبکہ نبی طالف تشریف لے گئے تھے، اس وقت حضرت بلال رضی اللہ عنہ ساتھ نہیں تھے، بلکہ حضرت زید بن حارث بلال شاتھ نہیں ہی حضرت بلال شاتھ نہیں تھے، بلکہ حضرت زید بن حارث درضی اللہ عنہ ساتھ تھے۔ اور دوسرا موقعہ ہے، جب نبی علی تھی تحضرت بلال ساتھ نہیں نکھ کہ سے نبی علی تھی تصرت بلال کے ساتھ کہ ہے۔ نکے ہیں بیکوئی اور موقعہ ہے، جب نبی علی تھی تک ماتھ کہ سے نکلے ہیں، مگراس واقعہ کی تفصیل مروی نہیں۔

## [۳۹(۲۵) بابً

[ ٢٤٦٩] حدثنا عَبْدُ اللهِ بنُ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ، أَنَا رَوْحُ بنُ أَسْلَمَ: أَبُوْ حَاتِمِ الْبَصْرِى، نَا حَمَّادُ بنُ سَلَمَةَ، نَا ثَابِتٌ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " لَقَدْ أُخِفْتُ فِي اللهِ، وَمَا يُخَافُ أَحَدٌ، وَلَقَدْ أَتَتْ عَلَى ثَلَاثُوْنَ مِنْ بَيْنِ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ، وَمَا يُخَافُ أَحَدٌ، وَلَقَدْ أَتَتْ عَلَى ثَلَاثُوْنَ مِنْ بَيْنِ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ، وَمَا لِيَهِ إِبْطُ بِلَالٍ "

هَذَا حَدَيثٌ حَسنٌ صَحِيحٌ، وَمَعْنَى هَذَا الحَدَيثِ: حِيْنَ خَرَجَ النَّبَى صَلَى الله عليه وسلم هَارِبًا مِنْ مَكَّةَ، وَمَعَهُ بِلَالٌ، إِنَّمَا كَانَ مَعَ بِلَالٍ مِنَ الطَّعَامِ مَا يَحْمِلُ تَحْتَ إِبْطِهِ.

#### بابُ

## حضرت علیؓ کی ناداری کا حال

حدیث (۱): حضرت علی رضی الله عنه فرماتے ہیں: میں جاڑے کے ایک دن میں نبی سِلُنْ اِللَّهِ کے گھر سے نکلا، میں نے ایک رنگی ہوئی کھال لی، اوراس کون میں سے کاٹ لیا، اورا پی گردن میں پہن لیا اور درمیان سے اس کو باندھ لیا، اس کو میں نے کھور کے بتوں سے باندھ اتھا، لین باندھنے کے لئے دھاگا بھی میسر نہیں تھا، اور میں سخت بھوکا تھا، اگر نبی سِلُنَّا اِلْمَا ہُوں کے میں کھانا ہوتا تو میں ضرور اس میں سے کھا تا ( کیونکہ آپ بمز لہ بیٹے کے تھے، آپ داماد تھے) پس میں کھانے کی کوئی چیز تلاش کرنے کے لئے نکلا، پس میں ایک یہودی کے پاس سے گذرا جوابینے باغ میں تھا، اور وہ اپنی میں کھانے کی کوئی چیز تلاش کرنے کے لئے نکلا، پس میں ایک یہودی کے پاس سے گذرا جوابینے باغ میں تھا، اور وہ اپنی

چرخی سے سینچائی کررہاتھا، میں نے اس کودیوار کے سوراخ سے جھا نکا ہتواس نے کہا: اوبدّو! کیابات ہے؟ کیا تو چاہتا ہے کہا کہ کی مجبور کے بدلے میں ایک ڈول نکالے؟ میں نے کہا: ہاں، دروازہ کھول کہ میں اندرآؤں، اس نے دروازہ کھول دیا، پس میں اندر گیا، اس نے مجھے اپنا ڈول دیدیا، پس میں جب کوئی ڈول نکالٹا تو وہ مجھے ایک کھجور دیتا، یہاں تک کہ جب میری مٹھی بھرگئ تو میں نے اس کا ڈول رکھ دیا، اور کہا: میری ضرورت پوری ہوگئ، پھر میں نے وہ کھجوریں کھا کیں، پھر میں نے پانی سے گھونٹ بھرے، اور پیا، پھر میں مجد نبوی میں آیا تو میں نے نبی سِلانیاتی کے کومبحد میں پایا۔

لغات: الإهاب: کی کھال ..... مَعُطُون: اسم مفعول: از عَطَنَ الْجِلْدَ يَعُطِنُ (ش) عَطْنًا: کھال کو گوبر یا نمک میں ڈالنا تا کہ نہ سڑے، یعنی کھال کورنگنا ..... اِهابٌ معطون: رنگی ہوئی کھال ..... جَوَّبَ الشّدِئ: نَیْ ہے کا ٹنا۔ جُواب کو جُواب اس لئے کہتے ہیں کہ وہ سوال کو کا ٹنا ہے ..... حَزَمَ (ض) حَزْمًا: باندھنا، بنڈل بنانا ..... المُحُو ص: کھجور اور ناریل وغیرہ کے بیتے .... المبَکرة: چرخی، جس سے کوئی وزنی چیز کھینی جائے .... اطلَعَ: جھا نکنا ..... الشّلْمَة: سوراخ، دراڑ ..... جَوَعَ: گھونٹ گھونٹ پینا۔

تشری اس حدیث کی سند میں محمد بن کعب قرظی اور حضرت علیؓ کے درمیان ایک مجہول واسطہ ہے، مگر یہ ایک معمولی کمزوری ہے، اور حضرت علیؓ کے کھانے معمولی کمزوری ہے، اور حضرت علی سن اللہ عند نبی علی اللہ عند اللہ عند کہاں سے ہوگا ؟ اور حضرت علیؓ فاقہ مستی سے مزدوری کرنے پر مجبور ہوئے تھے، مگر نبی علی اللہ عند میں تشریف فرما تھے، اور امت کی فیض رسانی میں مشغول تھے۔ حدیث (۲): حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عند بیان کرتے ہیں: ان کو یعنی اصحاب صقہ کو بھوک پہنچی، پس نبی حدیث (۲): حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عند بیان کرتے ہیں: ان کو یعنی اصحاب صقہ کو بھوک پہنچی، پس نبی علی اسکانی ایک مجبور سے نبی کے معرور میں اللہ عند بیان کرتے ہیں: ان کو یعنی اصحاب صقہ کو بھوک پہنچی، پس نبی علی اللہ عند بیان کرتے ہیں: ان کو یعنی اصحاب صقہ کو بھوک پہنچی، پس نبی علی اللہ عند بیان کرتے ہیں: ان کو یعنی اصحاب صقہ کو بھوک پہنچی، پس نبی علی ان کو ایک ایک مجبور تقسیم فرمائی، یعنی دن بھر انھوں نے ایک مجبور برگذارہ کیا۔

حدیث (۳): حضرت جابررضی الله عنه بیان کرتے ہیں: نبی سِلُیْ اَیْکِیْ نے ہمیں (کسی سریہ میں) بھیجا، درانحالیہ ہم تین سوآ دمی تھے، ہم اپنا توشه اپنی گردن پراٹھائے ہوئے تھے، یعنی اس کواٹھانے کے لئے اونٹ کی ضرورت نہیں تھی، صحابہ نے وہ توشه اپنے کندھوں پراٹھار کھا تھا، پس ہمارا (ساتھ لیا ہوا) توشه تم ہوگیا یہاں تک کہ ہم میں سے ایک آ دمی کے لئے ہردن ایک مجبورہ گئ! آپ سے پوچھا گیا: اے ابوعبدالله! ایک مجبورسے آ دمی کا کام کیا چاتا ہوگا؟ حضرت جابر نے فرمایا: جب وہ بھی ندر ہی تب ہمیں اس کی قدر معلوم ہوئی، پھر ہم سمندر پر بہنچ تو وہاں احا یک ایک پھی ملی جس کو سمندر نے بھینک دیا تھا، پس ہم نے اس میں سے اٹھارہ دن جتنا چاہا کھایا۔

تشریکی: یہ عزر مجھائھی اور طافی نہیں تھی، لیعنی مرکر بھول کر پانی کے اوپرنہیں آئی تھی، بلکہ شمندر کا پانی اس سے ہٹ گیا تھا، اس لئے وہ خشکی میں رہ گئ تھی، اور مرگئ تھی، صحابہ نے اس میں سے اٹھارہ دن تک خوب کھایا، کیونکہ یہ اللّٰہ کارز ق تھا۔

## [۲۱٫٤۰] بابً

[ ٧٤٧-] حدثنا هَنَادٌ، نَا يُونُسُ بِنُ بُكَيْرٍ، عَنْ مُحمدِ بِنِ إِسْحَاقَ، ثَنِى يَزِيْدُ بِنُ زِيَادٍ، عَنْ مُحمدِ بِنِ كَعْبِ الْقُرَظِيِّ، قَالَ: حَدَّثَنِى مَنْ سَمِعَ عَلِيَّ بِنَ أَبِى طَالِبٍ، يَقُولُ: خَرَجْتُ فِي يَوْمِ شَاتٍ مِنْ بَيْتِ رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم، وَقَدْ أَخَذْتُ إِهَابًا مَعْطُونًا، فَجَوَّبُتُ وَسُطَهُ، فَأَدْ خَلْتُهُ فِي عُنُقِيْ، وَشَدَدْتُ وَسُطِيْ، فَحَزَمْتُهُ بِخُوصِ النَّخْلِ، وَإِنِّي لَشَدِيْدُ الْجُوعِ، وَلَوْ كَانَ فَأَدْ خَلْتُهُ فِي عُنُقِيْ، وَشَدَدْتُ وَسُطِيْ، فَحَزَمْتُهُ بِخُوصِ النَّخْلِ، وَإِنِّي لَشَدِيْدُ الْجُوعِ، وَلَوْ كَانَ فِي بَيْتُ مِنْ مُلَمَّ فِي عَنْهُ، فَخَرَجْتُ أَلْتَمِسُ شَيْئًا، فَمَرَرْتُ بِيهُودِي فِي مَالٍ لَلهِ صلى الله عليه وسلم طَعَامٌ لَطَعِمْتُ عَلَيْهِ مِنْ ثُلُمَةٍ فِي الْحَانِطِ، فَقَالَ: مَالَكَ يَا بِيهُودِي فِي مَالٍ لَهُ، وَهُو يَسْقِى بِبَكْرَةٍ لَهُ، فَاطَلَعْتُ عَلَيْهِ مِنْ ثُلُمَةٍ فِي الْحَانِطِ، فَقَالَ: مَالَكَ يَا بَيهُودِي فِي مَالٍ لَهُ، وَهُو يَسْقِى بِبَكْرَةٍ لَهُ، فَاطَلَعْتُ عَلَيْهِ مِنْ ثُلُمَةٍ فِي الْحَانِطِ، فَقَالَ: مَالَكَ يَا بَيهُودِي فِي مَالٍ لَهُ، وَهُو يَسْقِى بِبَكْرَةٍ لَهُ، فَاطَلَعْتُ عَلَيْهِ مِنْ ثُلُمَةٍ فِي الْحَانِطِ، فَقَالَ: مَالَكَ يَا عُمْرَاتُ عَلَى فَى مَالٍ لَهُ، وَهُو يَسْقِى بِبَكْرَةٍ لَهُ، فَاطُلَعْتُ عَلَيْهِ مِنْ ثُلُمَةٍ فِي الْحَانِطِ، فَقَالَ: مَالَكَ يَا مُولِي اللهِ صَلَى اللهِ صَلَى اللهِ عليه وَلَمْ مَنْ عَرَعْتُ مِنَ الْمَاءِ، فَشَرِبْتُ، ثُمَّ جِئْتُ الْمَسْجِدَ فَوَجَدْتُ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم فِيْهِ، هذَا حديثُ حسنٌ عريبٌ.

الْجُرَيْرِيِّ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا عُثْمَانَ النَّهْدِيِّ، يَا مُحمدُ بنُ جَعْفَرٍ، نَا شُعْبَةُ، عَنْ عَبَّاسِ الْجُرَيْرِیِّ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا عُثْمَانَ النَّهْدِیِّ، يُحَدِّثُ عَنْ أَبِی هُريرةً: أَنَّهُمْ أَصَابَهُمْ جُوعٌ، فَأَعْطَاهُمْ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم تَمْرَةً تَمْرَةً، هذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ.

آبِ ۱۲ ۲۲ - حدثنا هَنَادٌ، نَا عَبْدَةُ، عَنْ هِ شَامِ بِنِ عُرُوةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ وَهَبِ بِنِ كَيْسَانَ، عَنْ جَابِرِ بِنِ عَبْدِ اللهِ، قَالَ: بَعَثَنَا رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم، وَنَحْنُ ثَلَاثُ مِائَةٍ، نَحْمِلُ زَادَنَا عَلَى رِقَابِنَا، فَفَنِى زَادُنَا، حَتَّى كَانَتُ تَكُونُ لِلرَّجُلِ مِنَّا كُلَّ يَوْمٍ تَمْرَةٌ، فَقِيْلَ لَهُ: يَا أَبَا عَبْدِ اللهِ! وَلَيْنَا، فَفَنِى زَادُنَا، حَتَّى كَانَتُ تَكُونُ لِلرَّجُلِ مِنَّا كُلَّ يَوْمٍ تَمْرَةٌ، فَقِيْلَ لَهُ: يَا أَبَا عَبْدِ اللهِ! وَأَيْنَ كَانَتُ تَقَعُ التَّمْرَةُ مِنَ الرَّجُلِ؟ قَالَ: لَقَدُ وَجَدُنَا فَقُدَهَا حِيْنَ فَقَدْنَاهَا، فَأَتَيْنَا الْبَحْرَ، فَإِذَا نَحْنُ بِحُوْتٍ، قَدْ قَذَفَهُ الْبَحْرُ، فَأَكَلْنَا مِنْهُ ثَمَانِيَةً عَشَرَ يَوْمًا، مَا أَحْبَبْنَا، هاذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ.

### بابٌ

# حضرت مصعب رضى الله عنه كى خسته حالى

حدیث حضرت علی رضی الله عنه بیان کرتے ہیں: ہم نبی طِلاَیْتَاکِیْم کے پاس مبجد میں بیٹے ہوئے تھے کہ حضرت مصعب ہارے سامنے آگئے ،ان کے جسم پرصرف ایک چا درتھی ،جس میں چراے کا پیوندلگا ہوا تھا، جب نبی طِلاَیْتِیکِمْ م

نے ان کودیکھا تو آبدیدہ ہوگئے، آپ کوان کا وہ ٹھاٹھ یا دآیا جس میں وہ اسلام سے پہلے تھے، اور اس حالت کو بھی دیکھا جس میں وہ آج ہیں۔

پھرنی ﷺ نے فرمایا: ''تمہارا کیا حال ہوگا جب صبح کوتم میں سے ایک آدی ایک جوڑے میں نکلے گا اور شام کو دوسرے جوڑے میں نکلے گا، یعنی ایک دن میں دو جوڑے بدلے گا۔ اور اس کے سامنے ایک پیالہ رکھا جائے گا اور دوسرا اٹھایا جائے گا (عربول کے دسترخوان پر سارا کھا نا ایک ساتھ نہیں رکھا جاتا تھا بلکہ باری باری لا یا جاتا تھا) اور تم دوسر اٹھایا جائے گاروں میں پردے لئکا وکے ، جس طرح کعبہ پر پردہ لئکا یا جاتا ہے۔ صحابہ نے عرض کیا: اے اللہ کے دسول! ہم اس دن آج سے بہتر ہونگے ، اللہ کی عبادت کے لئے فارغ ہونگے ، اور ہمارے کام دوسرے لوگ انجام دیں گے، اس نبی سائٹ کی شاف کے ایک میں میں میں اللہ کی عبادت کے لئے فارغ ہونگے ، اور ہمارے کام دوسرے لوگ انجام دیں گے، اس نبی سائٹ کی شاف کے ایک انتمالیو مَ حیوٌ منکھ یو منذ نبیس ہم آج بہتر ہوتہ ہارے اس دن ہے۔

تشری خضرت مصعب بن عمیروضی الله عندقدیم الاسلام ہیں، اسلام قبول کرنے سے پہلے تھا تھ کی زندگی گذارتے سے ،گرمسلمان ہونے کے بعد دین کے کاموں میں ایسے لگے کہ دنیا کمانے کی فرصت ندرہی، نی سِلانیکی کے ان کو بھرت سے پہلے مدینہ منورہ روانہ کیا تھا، تا کہ وہ وہاں کے مسلمانوں کوقر آن پڑھا کمیں، اور ان کی دین تربیت کریں، جب نبی سِلانیکی کے ہم اور وہوئے تو حضرت مصعب ہطنے کے لئے آئے، وہ بھی قباء ہی میں تربیت کریں، جب نبی سِلانیکی کے ہم اور مال وہ تھا جواس روایت میں آیا ہے، ان کا بیوال دیکھ کرنبی سِلانیکی آب کے ہوہ کئے، آپ کے ان کا حال وہ تھا جواس روایت میں آیا ہے، ان کا بیوال دیکھ کرنبی سِلان ہیں اور حال کا موازنہ کیا کہ کل کیا تھے اور آج کس حال میں ہیں؟ اللہ تعالیٰ ان کوامت کی طرف سے جزائے خیر عطافر ما کیں، انہی حضرات کی محفول سے ہم آج مسلمان ہیں!

## [۲۷)٤١] بابً

[٣٤٧٣] حدثنا هَنَّادٌ، نَا يُوْنُسُ بَنُ بُكَيْرٍ، عَنْ مُحمدِ بنِ إِسْحَاقَ، قَالَ: ثَنِيْ يَزِيْدُ بنُ زِيَادٍ، عَنْ مُحمدِ بنِ كَعْبِ القُرَظِيِّ، قَالَ: ثَنِيْ مَنْ سَمِعَ عَلِيَّ بْنَ أَبِيْ طَالِبِ، يَقُوْلُ: إِنَّا لَجُلُوسٌ مَعَ رسولِ اللّهِ صلى الله عليه وسلم في الْمَسْجِدِ، إِذْ طَلَعَ عَلَيْنَا مُصْعَبُ بنُ عُمَيْرٍ، مَا عَلَيْهِ إِلَّا بُرُدَةٌ لَهُ، مَرْقُوْعَةٌ بِفَرْوٍ، فَلَمَّا رَآهُ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم بَكَى، لِلَّذِي كَانَ فِيْهِ مِنَ النِّعْمَةِ، وَالَّذِي هُوَ فِيْهِ الْيَوْمَ.

ثُمَّ قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "كَيْفَ بِكُمْ إِذَا غَدَا أَحَدُكُمْ فِي حُلَّةٍ، وَرَاحَ فِي حُلَّةٍ، وَرُفِعَتُ أُخْرَى، وَسَتَرْتُمْ بُبُوْتَكُمْ كَمَا تُسْتَرُ الْكَعْبَةُ؟" قَالُوْا: يَارسولَ اللهِ نَحْنُ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مِنَّا الْيَوْمَ، نَتَفَرَّ خُ لِلْعِبَادَةِ، وَنُكُفَى الْمُؤْنَةَ! فَقَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "لَا أَنْتُمُ الْيَوْمَ خَيْرٌ مِنْكُمْ يَوْمَئِذٍ"

هَٰذَا حَدَيْثُ حَسَنٌ غَرِيبٌ، وَيَزِيْدُ بَنُ زِيَادٍ هَٰذَا; هُوَ مَدِيْنِيٌّ، وَقَدْ رَوَى عَنْهُ مَالِكُ بَنُ أَنَسٍ، وَغَيْرُ وَاحِدٍ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ.

وَيَزِيْدُ بِنُ زِيَادٍ الدَّمَشُقِيُّ: الَّذِي رَوَى عَنِ الزُّهْرِيِّ: رَوَى عَنْهُ وَكِيْعٌ، وَمَرْوَانُ بِنُ مُعَاوِيَةَ. وَيَزِيْدُ بِنُ أَبِيْ زِيَادٍ: كُوْفِيِّ، رَوَى عَنْهُ سُفْيَانُ، وَشُعْبَةُ، وابنُ عُيَيْنَةَ، وَغَيْرُ وَاحِدٍ مِنَ الْأَئِمَّةِ.

#### باتُ

# اصحاب ِصفه کی فاقه مستی

حدیث: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں : صقہ (چبوتر ہے) والے : مسلمانوں کے مہمان سے (اور یہ جو مشہور ہے کہ طلبہ مہمانانِ رسول ہیں اس کی پھواصل میر ہے کم میں نہیں ، اس حدیث میں ان کو مسلمانوں کا مہمان کہا گیا ہے ، لیعنی تمام مسلمانوں کی ذمہ داری ہے کہ وہ دین حاصل کرنے والے طلبہ کی کفالت کریں ) وہ لوگ ٹھ کا نہیں کیا تے بیعنی تمام مسلمانوں کی طرف اور نہ مال کی طرف ، یعنی ان کی نہیں تھی نہاں کی نہیں تا کہ اور نہ مال کھا، اور تم ہے اس اللہ کی جس کے سواکوئی معبود نہیں! بینک میں اپنے جگر کوز مین ہے دبایا کرتا تھا ، فاقہ کی وجہ سے یعنی چھاتی کے بل لیٹا تھا اور اپنے پیٹ پر پھر باندھ کر کھڑ ابوتا۔ اور البتہ واقعہ بیہ ہم کہ میں اینے پیٹ پر پھر باندھ کر کھڑ ابوتا۔ اور البتہ واقعہ بیہ ہم کہ میں ایک دن صحابہ کے اس راستہ میں بیٹھا جس سے وہ گذر اکر تے بھے ، پس میر ہے پاس سے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ گذر ہے ، میں نے ان سے اللہ کی کتاب کی ایک آیت کی ناموں کی گھر حضرت ابو ہر بر ڈ کے فاقہ کا احساس بھے اپنے ساتھ لے جا کیں ، پس وہ چھا تھا کہ وہ مجھے اپنے ساتھ لے کہ بیس ہوا ، یا ان کے گھر میں بھی کھانے کو کوئی چیز نہیں ہوگی ) پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ گذر ہے ، میں نے ان سے بھی اس کے گئے (یا تو ان کو چھا تھا کہ وہ مجھے اپنے ساتھ لے کتاب اللہ کی ایک آیت کے بارے میں بوچھا تھا کہ وہ مجھے اپنے ساتھ لے کتاب اللہ کی ایک آیت کے بارے میں بوچھا تھا کہ وہ مجھے اپنے ساتھ لے کتاب اللہ کی ایک آیت کے بارے میں بوچھا تھا کہ وہ مجھے اپنے ساتھ لے کتاب اللہ کی ایک آیت کے بارے میں بوچھا تھا کہ وہ مجھے اپنے ساتھ کیا ہے انہیں ، پس وہ گھا تو آپ

مسکرائ (آپ کوان کی قبلی کیفیت کا اندازہ ہوگیا کہ وہ ہرراستہ چلنے والے سے مسئلے کیوں پو چھرہے ہیں؟) آپ نے نے فرمایا: اے ابو ہریرہ! میں نے جواب دیا: حاضر ہوں اے اللہ کے رسول! آپ نے فرمایا: میرے ساتھ آؤ،اور آپ کے بیانی میں آپ مے بیچھے چلا، آپ این گھر میں داخل ہوئے، میں نے اجازت طلب کی، تو مجھے اجازت مل گئ (یہاں سے میاوب نکلا کہ اس صورت میں بھی اجازت لینی ضروری ہے)

پن آپ نے دودھ کا ایک پیالہ پایا، لیمی گھر میں ایک پیالہ دودھ تھا، پس آپ نے پوچھا: بیدودھ کہاں سے آیا؟ (بیاس لئے پوچھا کہ غیر ہائی از واج کے لئے اور ان کے موالی کے لئے صدقہ حلال تھا، اور آپ کے لئے حرام تھا) جواب دیا گیا: جمارے لئے بیدودھ فلال نے ہدیہ بھیجا ہے (اور ہدیہ آپ کے لئے بھی حلال تھا) پس نبی میں فیلی بھی ایس نے فرمایا: اہل صفہ کے پاس جا وی بی ان کو میلی فیلی اور وہ سلمانوں کے مہمان تھے، ان کی نہ کوئی فیلی تھی اور نہ ان کے پاس مال تھا، جب نبی میلی ایس جا وی بیس ان کو خیرات آتی تو آپ وہ خیرات آنی تو آپ ان کوآ دی بھیج کر بلا لیتے ، پس آپ اس ہدیہ میں سے کھاتے ، اور صفہ والوں کو بھی اس ہدیہ باس کوئی ہدیہ آتا تو آپ ان کوآ دی بھیج کر بلا لیتے ، پس آپ اس ہدیہ میں سے کھاتے ، اور صفہ والوں کو در میان کیا میں شریک کرتے ، پس ججھے یہ بات نا گوارگزری، میں نے ول میں سوچا: ایک پیالہ چبوتر نے والوں کے در میان کیا مینی رکھتا ہے؟ لینی ایک انار سو بیار! نیز میں چبوتر ہ والوں کی طرف حضور میلی گیا گا قاصد ہوں ، اس لئے آپ جھی معنی رکھتا ہے؟ لینی ایک انار سو بیار! نیز میں جو ترہ والوں کی طرف حضور میلی کے کہ بین وہ بیالہ ان پر گھاؤں، پس ہوسکتا ہے کہ جھے اس میں سے پھی نہ بہتے ، در انحالیکہ میں امید سے کہیں گیا ، واران سے بی خور نہ کی اطاعت اور اس کے رسول بیا نہ سے بی کے در بینی وہ بیالہ ان پر گھاؤں، پس ہوسکتا ہے کہ جھے اس میں سے بی خور نہ کی اطاعت اور اس کے رسول کی اطاعت اور اس کے رسول کی اطاعت کے بغیر چارہ وہ نہی میں ان کے پاس گیا ، اور ان سب کو بلالا یا۔

پس جب وہ نبی سِلْنَیْکَیْمَ کے پاس آئے، اور وہ اپنی اپنی جگہ میٹھ گئے تو آپ نے فرمایا: اے ابو ہریرہ! پیالہ لو، اور ان کو دو، میں نے پیالہ لیا، پس میں ایک آدمی کو دیتا، وہ بیتا یہاں تک کہ سیراب ہوجاتا، پھر وہ بیالہ مجھے والپس کرتا، میں وہ پیالہ دوسرے کو دیتا، یہاں تک کہ پلاتا پلاتا میں نبی سِلِنَیْمَایِّمْ تک پہنچا، درانحالیہ سب لوگ بی چکے تھے، پس نبی سِلِنَیْمَایِمْ نے پیالہ لیا اور اس کو اپنے ہاتھ پر رکھا، پھر آپ نے اپناسراٹھایا اور مسکرائے اور فرمایا: اے ابو ہریرہ! پیو، نبی میں نبی سِل میں برابر ببتار ہا اور آپ فرماتے رہے: پو، پھر میں نے کہا جتم ہے اس نوات کی جس نے آپ کو دین حق کے ساتھ بھجا ہے! میں اس کے لئے کوئی راہ نہیں پاتا، پس آپ نے پیالہ لیا، اور اللہ کی تحریف کی اور بسم اللہ پڑھی اور نوشِ جال فرمایا۔

لغات:أَوَى المكانَ وَإِليه، يَأْوِى (ض) أُوِيًّا: پناه لينا، لوثنا .....اعْتَمَدَ الشيئ وعليه: سهارالگانا، ثيك لگانا ....اسْتَتَبَعَه: بيجهِ چلانا، بيروى كرنا، ساتھ لے چلنا۔ تشریکی: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اور دیگر اصحابِ صفہ نے اسی طرح بھو کے رہ کر دین حاصل کیا تھا، اور امت کو پہنچایا تھا، اگرید حضرات دین کے لئے یہ شتقیں برداشت نہ کرتے تو آج ہمارے پاس علم کہاں سے ہوتا؟ فہزاھمر الله حیواً۔

# [۲۸)٤٢] بابً

[٤٧٤] حدثنا هَنَادُ، نَا يُونُسُ بِنُ بُكَيْرٍ، ثَنِى عُمَرُ بِنُ ذَرِّ، نَا مُجَاهِدٌ، عَنَ أَبِي هريرةَ، قَالَ: كَانَ أَهْلُ الصَّفَّةِ أَضْيَافَ أَهْلِ الإِسْلَامِ، لَآيَاوُونَ عَلَى أَهْلٍ وَلَامَالٍ، وَاللَّهِ الَّذِي لا إِللهَ إِلاَّ هُوَا إِنْ كُنْتُ لَا عُتَمِدُ بِكَبِدِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْجُوعِ، وَأَشُدُ الْحَجَرَ عَلَى بَطْنِي مِنَ الْجُوعِ، وَلَقَدُ كُنْتُ لَا عُتَى طَرِيْقِهِمُ الَّذِي يَخُرُحُونَ فِيْهِ، فَمَرَّ بِي أَبُو بَكُو، فَسَأَلْتُهُ عَنْ آيَةٍ مِنْ كِتَابِ اللهِ، مَا سَأَلْتُهُ إِلَّا لِيَسْتَتْبِعَنِي، فَمَرَّ وَلَمْ يَفْعَلُ، ثُمَّ مَرَّ عُمَرُ، فَسَأَلْتُهُ عَنْ آيةٍ مِنْ كِتَابِ اللهِ، مَا سَأَلْتُهُ إِلَّا لِيَسْتَتْبِعَنِي، فَمَرَّ وَلَمْ يَفْعَلْ، ثُمَّ مَرَّ عُمَرُ، فَسَأَلْتُهُ عَنْ آيةٍ مِنْ كِتَابِ اللهِ، مَا سَأَلْتُهُ إِلَّا لِيَسْتَتْبِعَنِي، فَمَرَّ وَلَمْ يَفْعَلْ، ثُمَّ مَرَّ أَبُو الْقَاسِمِ صلى الله عليه وسلم، فَتَبَسَّمَ حِيْنَ رَآنِي، وَقَالَ: "أَبُو اللهِ عَلَيه وسلم، فَتَبَسَّمَ حِيْنَ رَآنِي، وَقَالَ: "أَبَا هُرَيْرَةً!" قُلْتُ: لَبَيْكَ يَارسولَ اللهِ! قَالَ: "أَنْ هَذَا اللّهِ لَهُ مَا مَا هُذَنْ لَهُ أَبُو الْقَاسِمِ صلى الله عليه وسلم، فَتَبَسَّمَ حِيْنَ رَآنِي، وَقَالَ: "أَبُا هُرَيْرَةً!" قُلْتُ: لَبَيْكَ يَارسولَ اللهِ! قَالَ: " الْحَقْ" وَمَضَى، فَاتَبَعْتُهُ، وَدَحَلَ مِنْزِلُهُ، فَاسْتَأْذَنْتُ، فَأَدْنَ لِيْ الْهُ لَلُهُ مُنْ اللّهِ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ

فَقَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "أَبَا هُرَيْرَةَ!" قُلْتُ: لَبَّيْكَ! قَالَ: "الْحَقِّ إِلَى أَهْلِ الصَّقَةِ، فَادْعُهُمْ، وَهُمْ أَضْيَافُ أَهْلِ الإِسْلَامِ، لَا يَأْوُونَ عَلَى أَهْلِ وَلَامَالٍ، إِذَا أَتَتُهُ الصَّدَقَةُ بَعَثَ بِهَا إِلَيْهِمْ، فَأَصَابَ مِنْهَا، وأَشُرَكَهُمْ فِيْهَا، فَسَاءَنِي وَلَمْ يَتَنَاوَلُ مِنْهَا شَيْئًا، وإِذَا أَتَتُهُ هَدِيَّةٌ، أَرْسَلَ إِلَيْهِمْ، فَأَصَابَ مِنْهَا، وأَشُرَكَهُمْ فِيْهَا، فَسَاءَنِي وَلَمْ يَتَنَاوَلُ مِنْهَا شَيْئًا، وإِذَا أَتَتُهُ هَدِيَّةٌ، أَرْسَلَ إِلَيْهِمْ، فَأَصَابَ مِنْهَا، وأَشُرَكَهُمْ فِيْهَا، فَسَاءَنِي ذَلِكَ، وَقُلْتُ: مَاهَذَا القَدَحُ بَيْنَ أَهْلِ الصُّفَّةِ، وَأَنَا رَسُولُهُ إِلَيْهِمْ، فَسَيَأُمُونِي أَنْ أُدِيْرَهُ عَلَيْهِمْ، فَمَا يَعْنِينِي مِنْهُ مَا يُغْنِينِي مِنْهُ مَا يُغْنِينِي مِنْهُ مَا يُغْنِينِي ، وَلَمْ يَكُ بُدِّ مِنْ طَاعَةِ اللهِ وَطَاعَةِ رَسُولِهِ، فَأَتَيْتُهُمْ فَدَعَوْتُهُمْ.

فَلَمَّا دَخُلُواْ عَلَيْهِ، فَأَخَذُواْ مَجَالِسَهُمْ، قَالَ: "أَبَا هُرَيْرَةَ! خُذِ الْقَدَحَ فَأَعْطِهِمْ" فَأَخَذُتُ الْقَدَحَ، فَجَعَلْتُ انَاوِلُهُ الرَّجُلَ، فَيَشُرَبُ حَتَّى يَرُوى، ثُمَّ يَرُدُهُ، فَأَنَاوِلُهُ الآخَرَ، حَتَّى انْتَهَيْتُ بِهِ إِلَى رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم القَدَحَ، فَوَضَعَهُ عَلَى يَدِهِ، ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ، فَتَبَسَّمَ، وَقَالَ: " أَبَا هُرَيْرَةَ! اشْرَبُ" فَشَرِبُتُ، ثُمَّ قَالَ: " أَبَا هُرَيْرَةَ! اشْرَبُ" فَشَرِبُتُ، ثُمَّ قَالَ: " اشْرَبُ" ثُمَّ قُلْتُ: وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ! مَا أَجِدُ لَهُ مَسْلَكًا، وَأَخَذَ الْقَدَحَ، فَحَمِدَ اللهَ، وَسَمَّى، وَشَرِبَ، هذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ.

### بابُ

# دنيا كاشكم سير: آخرت كالجموكا!

حدیث : حضرت ابو بحیفه رضی الله عنه کہتے ہیں : میں نے گیہوں اور گوشت کا ٹرید کھایا، پھر میں نبی سلانی آئے کے خدمت میں حاضر ہوا، مجھے بار بارڈ کاریں آرہی تھیں، پس آپ نے فرمایا : کُفَّ عنا جُشاءَ ك: اپنی ڈ کارہم سے دور رکھو، فإن أکثر همه شِبعًا فی الدنیا: أَطُولُهم جُوعا یومَ القیامة: اس لئے کہ جود نیا میں سب سے زیادہ شکم سیر ہوکر کھا تا ہے وہ قیامت کے دن سب سے زیادہ بھوکا ہوگا، چنا نچہ حضرت ابو جھیے "نے اس واقعہ کے بعد موت تک بھی شکم سیر ہوکر نہیں کھاتے تھے تو شام نہیں کھاتے تھے، اور شام کھاتے تھے تو صبح نہیں کھاتے تھے، اور این ابی الدنیا کی روایت میں ان کا بی تول مروی ہے کہ میں نے تیں سال سے پید بھر کر نہیں کھایا۔

سند کی بحث: اس حدیث کی سندمیں دوضعیف راوی ہیں: عبدالعزیز قرشی اور یخیٰ بگاء۔اورخودحضرت ابو جحیفہ سے روایت حاکم میں ہے،منذر کی نے اس کوبھی ضعیف قرار دیا ہے،لیکن مسند بزار میں اس کی دوسندیں ہیں ان میں سے ایک کے روات ثقہ ہیں۔

## [۲۹٫٤۳] بابً

[٥٧٤-]حدثنا مُحمدُ بنُ حُمَيْدِ الرَّازِيُّ، نَا عَبْدُ الْعَزِيْزِ بنُ عَبْدِ اللهِ الْقُرَشِيُّ، ثَنِيْ يَحْيى اللهِ عَبْدِ اللهِ الْقُرَشِيُّ، ثَنِيْ يَحْيى اللهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: "كُفَّ عَنَّا جُشَاءَ كَ، فَإِنَّ أَكْثَرَهُمُ شِبَعًا فِي الدُّنْيَا: أَطُولُهُمُ جُوْعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ "

هَلْدَا حديثٌ حسنٌ غريبٌ مِنْ هَلْدَا الْوَجْهِ، وفي الباب: عَنْ أَبِي جُحَيْفَةَ.

### بابُ

# صحابه کرام کے لباس کی حالت

حدیث: حضرت ابوموی اشعری رضی الله عنه نے اپنے بیٹے ابو بردہ سے کہا: اے میرے پیارے بیٹے!اگر تو ہمیں دیکھتا درانحالیکہ ہم نبی ﷺ کے ساتھ ہوتے تھے اور ہمیں بارش پہنچی تو تو گمان کرتا کہ ہماری کو بھیڑی کو ہے۔ تشریح: دوراول میں صحابہ اونی کپڑے پہنچ تھے، پس جب بارش ہوتی تو صحابہ کے کپڑوں سے بھیڑی بوک طرح بوآتی، اس دور میں سوتی کپڑے میسر نہیں تھے، اور اونی کپڑے بھی اتنے نہیں تھے کہ بارش میں بھیگنے کے بعد فورأبدل لیں ،اس لئے وہی کپڑے پہنے رہتے تھے اوراس کا انجام یہ ہوتا تھا کہ بدن سے بھیڑی طرح بوآتی تھی۔"

## [۴۴(۲۰)- بابً

[٢٤٧٦] حدثنا قُتَيْبَةُ، نَا أَبُوْ عَوَانَةَ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَبِي بُرُدَةَ بِنِ أَبِي مُوْسَى، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: يَابُنَى اللهُ وَلَا وَأَصَابَتْنَا السَّمَاءُ، لَحَسِبْتَ أَنَّ رِيْحَنَا رِيْحُ الضَّأُنِ. وَلَيْنَا وَنَحْنُ مَعَ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، وَأَصَابَتْنَا السَّمَاءُ، لَحَسِبْتَ أَنَّ رِيْحَنَا رِيْحُ الضَّأُنِ. هَذَا حديثُ صحيحٌ، وَمَعْنَى هَذَا الحديثِ: أَنَّهُ كَانَ ثِيَابَهُمُ الصُّوْف، فَكَانَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْمَطُو، يَجِيءُ مِنْ ثِيَابِهِمْ رَيْحُ الطَّأْنِ. المَطَورُ يَجِيءُ مِنْ ثِيَابِهِمْ رَيْحُ الطَّأْنِ.

## بابُ

### خا کساری کے طور پرزینت کالباس جھوڑنا

حدیث: نبی مِنْالْنَیْکَیْمُ نے فرمایا: جس نے (زینت کا) لباس چھوڑا اللہ تعالیٰ کے لئے خاکساری کے طور پر درانحالیکہ وہ اس لباس پر قادر ہے تو اس کواللہ تعالیٰ قیامت کے دن مخلوقات کے سامنے بلاکیں گے اور اسے اختیار دیں گے کہ وہ اہل ایمان کے جو نسے جوڑوں میں سے چاہے پہنے!

تشری : اور ابو داؤد کی ایک حدیث میں ہے کہ اللہ تعالی اس کوعزت کا سوٹ پہنا کیں گے، اور مخلوقات کے سامنے اس کو اس کے کہ اس کی خوبی کی تشہیر ہو، اس حدیث پر امام ترفدی نے کوئی تھم نہیں لگایا، مگر منذری نے ترغیب میں امام ترفدی سے تحسین نقل کی ہے۔

## [ه٤(٣١)- بابً]

[٧٤٧٧] حدثنا عَبَّاسُ الدُّوْرِيُّ، نَا عَبْدُ اللهِ بنُ يَزِيْدَ الْمُقْرِئُ، نَا سَعِيْدُ بنُ أَبِى أَيُّوْبَ، عَنْ أَبِى أَبِي مَرْحُوْمٍ عَبْدُ الرَّحِيْمِ بنِ مَيْمُوْنٍ، عَنْ سَهْلِ بنِ مُعَاذِ بنِ أَنَسَ الْجُهَنِيِّ، عَنْ أَبِيهِ: أَنَّ رَسُولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: " مَنْ تَرَكَ اللّبَاسَ تَوَاضُعًا لِلْهِ، وَهُو يَقْدِرُ عَلَيْهِ: دَعَاهُ اللهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رُؤُوْسِ الْخَلَاثِقِ، حَتَّى يُخَيِّرَهُ مِنْ أَى حُلَلِ الإِيْمَانِ شَاءَ يَلْبَسُهَا "

#### باٹ

# بضرورت تغمير برخرچ كرنا (پهلاباب)

حديث: ني سِلْ الله عَلَمْ فَي الله الله الله إلا البناء، ولا خَيْرَ فِيه برخرج كرناراه خدامين

ہے یعنی اس پر تواب ملتا ہے گر تغییر کاخرچ مشنیٰ ہے،اس میں کوئی خیر نہیں، یعنی بے ضرورت تغییر پرخرچ کرنا بے فاکدہ ہے ہے، پس حسب ضرورت ہی تغییر پرخرچ کرنا چاہئے (اور حدیث کے راوی شبیب (بروزن طویل) کے باپ کا نام بشیر ہے یابشر؟امام تر فدی رحمہ اللّٰد کی رائے میں بشر ہے)

## [۲۶(۲۲)- بابً]

إِلَّهُ اللهِ عَنْ السَّوَائِيْلَ، عَنْ السَّوَائِيُّ، نَا زَافِرُ بنُ سُلَيْمَانَ، عَنْ اِسْرَائِيْلَ، عَنْ شَبِيْبِ بنِ بَشِيْرِ، عَنْ أَنَسِ بنِ مَالِكِ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " النَّفَقَةُ كُلُّهَا فِي سَبِيْلِ اللهِ، إلَّا الْبنَاءَ، فَلاَ خَيْرَ فِيهِ"

هَذَا حَدَيثٌ غريبٌ، هَكَذَا قَالَ مُحمدُ بنُ حُمَيْدٍ: شَبِيْبُ بنُ بَشِيْرٍ، وَإِنَّمَا هُوَ شَبِيْبُ بنُ بِشُرِ.

### بابٌ

# بِضِرورت تقمير ريخرج كرنا (دوسراباب)

حدیث: حارثہ کہتے ہیں: ہم حضرت جباب رضی اللہ عنہ کے پاس ان کی بیار پری کے لئے گئے، انھوں نے سات بارگرم او ہے کا داغ لگوایا تھا، پس انھوں نے فر مایا: میری بیاری بہت کمی ہوگئی، اور میں نے نبی سِلان اُلِیَا تھا، پس انھوں نے فر مایا: میری بیاری بہت کمی ہوگئی، اور میں نے نبی سِلان اُلِیَا تھا ہے کہ 'موت کی آرز و کرتا (تا کہ مرض کی شدت سے نجات ملے) اور نبی سِلان تک روایت پہلے گذر چکی ہے: تخد ۳۲۳ مدیث ۱۹۵۸) اور نبی سِلان تک روایت پہلے گذر چکی ہے: تخد ۳۲۳ مدیث ۱۹۵۸) اور نبی سِلان تک روایت بہلے گذر چکی ہے: تخد ۳۲۳ مدیث کو جا کو کی اللہ اللّٰہ اَب آدی کو تواب دیا جاتا ہے اس کے خرج کرنے میں علاوہ مٹی کے، یا فرمایا: مٹی میں خرج کرنے کا کوئی تواب نبیں ماتا (بیحدیث بھی تغییر یر بے ضرورت خرج کرنے کے بارے میں ہے)

اور حضرت ابراہیم نحقی رحمہ الله فرماتے ہیں: کُلُ بناءِ و بنالٌ علیك: ہرتقیر تیرے تن میں و بال ہے، ابو حمز ہنے پوچھا: ضروری تعمیر کا کیا تھم ہے؟ آپؓ نے فرمایا: اس میں نہ کوئی ثواب ہے نہ کوئی گناہ!

تشری گرمیراخیال ہے کہ ضروری تعمیر میں ثواب ملے گا کیونکہ اس کے بغیرآ دمی گذارہ نہیں کرسکتا۔ نبی مِطانِعَ اِلْ نے بھی مسجدِ نبوی سے متصل اپنے لئے رہائشی کمرے بنائے تھے، پھریہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ آپ کو بھی اس تغمیر کا کوئی ثواب نہیں ملا!

# [۳۳٫٤۷] بابً

[٧٤٧٩] حدثنا عَلِيٌّ بنُ حُجْرٍ، نَا شَرِيْكُ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ حَارِثَةَ بنِ مُضَرِّب، قَالَ: أَتَيْنَا

خَبَّابًا نَعُوْدُهُ، وَقَدِ اكْتَوَى سَبْعَ كَيَّاتٍ، فَقَالَ: لَقَدْ تَطَاوَلَ مَرَضِى، وَلَوْ لَا أَنَّى سَمِعْتُ رسولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يَقُوْلُ: 'لَاتَمَنَّوُا الْمَوْتَ'' لَتَمَنَّيُتُهُ، وَقَالَ:'' يُؤْجَرُ الرَّجُلُ فِى نَفَقَتِهِ إِلَّا التُّرَابَ'' أَوْ قَالَ:'' فِي التُّرَابِ'' هٰذَا حديثُ صحيحٌ.

[٢٤٨٠] حدثنا الْجَارُوْدُ، نَا الفُضَلُ بنُ مُوْسَى، عَنْ سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ، عَنْ أَبِي حَمْزَةَ، عَنْ إِبْرَاهِيْمَ، قَالَ: لَا أَجْرَ وَلَا وِزْرَ! إِبْرَاهِيْمَ، قَالَ: لَا أَجْرَ وَلَا وِزْرَ!

### بابُ

## دین دارمسلمان کےساتھ حسن سلوک کرنا

حدیث: حفرت حین بیلی کوفی کہتے ہیں: ایک سائل آیا سے حفرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سوال کیا،

آپ نے سائل سے پوچھا: کیا تو گواہی دیتا ہے کہ اللہ کے سواکوئی معبود نہیں؟ اس نے کہا: ہاں! آپ نے پوچھا: کیا تو گواہی دیتا ہے کہ محمد (مِیلُونِیکِیمُ ) اللہ کے رسول ہیں؟ اس نے کہا: ہاں! آپ نے پوچھا: اور رمضان کے روزے رکھٹا ہے؟ اس نے کہا: ہاں! آپ نے فرمایا: تو نے سوال کیا ہے اور سائل کاحق ہے اس لئے ہم پر لازم ہے کہ ہم تیر سے ساتھ حسن سلوک کریں، چنا نچہ آپ نے اس کوایک کپڑا دیا، پھر بیحدیث سائی: مامین مُسلیمِ کسا مسلما ثوبا:
اللہ کان فی حفظ اللہ، مادام منه علیه خور قَدُّ: جو بھی مسلمان کوئی کپڑا پہنا ئے: وہ اللہ کی حفاظت میں رہتا ہے جب تک اس کپڑے میں سے اس مسلمان پرکوئی کھڑا رہتا ہے۔

تشری اور نماز کے بارے میں اس لئے نہیں پوچھا کہ اس دور میں ہر مسلمان نماز پڑھتا تھا .....اورز کو ۃ اور جج کے بارے میں اس لئے نہیں پوچھا کہ وہ غریب تھا .....اور حدیث میں ہے: للسّائل حقّ، ولو جاء علی فَرَسٍ:
سائل کا حق ہے اگر چہ وہ گھوڑ ہے پر بیٹھ کر آئے .....اور ہر انسان کے ساتھ بلکہ ہر مخلوق کے ساتھ حسن سلوک کرنے میں بہت اجروثو اب میں بھی ثواب ہے، مگر مسلمان کے ساتھ حسن سلوک کرنے میں بہت اجروثو اب میں بھی ثواب ہے، مگر مسلمان کے ساتھ خاص طور پر دین دار مسلمان کے ساتھ حسن سلوک کرنے میں بہت اجروثو اب ہے، اگر اس کا تعاون کیا جائے تو تعاون کرنے والا اللہ کی حفاظت میں رہتا ہے، جب تک اس کی دی ہوئی چیز سے دین دار مسلمان فائدہ اٹھا تار ہتا ہے۔

## [۴٤/٤٨] بابً

- ٢٤٨١] حدثنا مَحْمُودُ بنُ غَيْلَانَ، نَا أَبُو أَحْمَدَ الزُّبَيْرِى، نَا خَالِدُ بنُ طَهْمَانَ أَبُو الْعَلَاءِ، ثَنِي حُصَيْنٌ، قَالَ: أَتَشْهَدُ أَنْ لَا إِللهَ إِلَّا اللهُ؟ حُصَيْنٌ، قَالَ: أَتَشْهَدُ أَنْ لَا إِللهَ إِلَّا اللهُ؟

قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: أَتَشْهَدُ أَنَّ مُحمداً رَسُولُ اللهِ؟ قَالَ: نَعَمُ، قَالَ: وَتَصُومُ رَمَضَانَ؟ قَالَ: نَعَمُ، قَالَ: سَمِعُتُ رسولَ اللهِ صلى سَأَلْتَ، وَلِاسَّائِلِ حَتَّى، إِنَّهُ لَحَقَّ عَلَيْنَا أَنْ نَصِلَكَ، فَأَعْطَاهُ ثَوْبًا، ثُمَّ قَالَ: سَمِعْتُ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: " مَا مِنْ مُسْلِم كَسَا مُسْلِمًا ثَوْبًا: إِلَّا كَانَ فِي حِفْظِ اللهِ، مَادَامَ مِنْهُ عَلَيْهِ خِرْقَةٌ" هٰذَا حديثُ حسنٌ غريبٌ مِنْ هٰذَا الْوَجْهِ.

## بابٌ

### جنت میں لے جانے والے چند کام

حدیث: حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ کہتے ہیں: جب نبی ﷺ مدینہ میں وارد ہوئے تو لوگ آپ کی طرف دوڑ پڑے اور چرچا ہوا کہ نبی ﷺ نشریف لے آئے! چنا نچہ میں بھی لوگوں کے ساتھ آیا تا کہ آپ کی زیارت کروں، پس جب میں نے آپ کا چہرہ انوراچھی طرح دیکھا تو میں نے جان لیا کہ آپ کا چہرہ جھوٹے کا چہرہ نہیں! (چہرہ: ول کا ترجمان ہوتا ہے، اندرونی کیفیات چہرے پر نمودار ہوتی ہیں، بھلا برا آدمی چہرے سے پہچان لیا جاتا ہے۔ حضرت عبداللہ بن سلام نے بھی چہرہ انورد کھتے ہی فیصلہ کرلیا کہ آپ سے نبی ہیں)

اورآپ نے جوسب سے پہلی بات فر مائی وہ بیتھی:''لوگو! سلام کورواج دو،غریبوں کوکھانا کھلا ؤ،اور جب لوگ سور ہے ہوں:نماز (تہجد) پڑھو، بےخطر جنت میں جاؤگے!''

تشریخ: سلام کورواج اس طرح ملتا ہے کہ ہر مسلمان کوسلام کیا جائے ،خواہ آ دمی اس کو پہچا نتا ہو یا نہ پہچا نتا ہو،
اور ہر مسلمان کے سلام کا جواب دیا جائے ،خواہ آ دمی اس کو پہچا نتا ہو یا نہ پہنچا نتا ہو، بس مسلمان ہونا شرط ہے، اس طرح کرنے سے معاشرہ میں سلام کا رواج چل پڑتا ہے، پھر سلام سے باہمی الفت ومحبت پیدا ہوتی ہے اور محبت سے دینی کا موں میں مددملتی ہے، اس طرح سلام دخولِ جنت کا سبب ہے .....اور کھانا کھلانے سے مرادغریوں کو کھانا کھلانا ہے، خاص طور پر بھوک مری کے زمانہ میں کھلانا بہت بڑا کا رثواب ہے .....اور رات میں جب لوگ سوئے ہوں: اٹھ کر تہجد میں مشغول ہونا دینداری کے جذبہ ہی سے ہوتا ہے، اس لئے ایسا شخص بھی اللہ کا مقبول بندہ ہے .....

لغات اِنْجَفَلَ: بهه جانا، تیزی سے چل پڑنا .... اِسْتَهَان الشديعَ: پہچان لینا، واضح طور پرد مکھ لینا۔

## [۹٤(۵۵)- بابً]

[٢٤٨٢] حِدثنا مُحمدُ بنُ بَشَّارٍ، نَا عَبْدُ الْوَهَّابِ التَّقَفِيُّ، وَمُحمدُ بنُ جَعْفَرٍ، وَابْنُ أَبِي عَدِيٌّ،

وَيَحْيَى بَنُ سَعِيْدٍ، عَنُ عَوْفِ بِنِ أَبِى جَمِيْلَةً، عَنْ زُرَارَةً بِنِ أَوْفَى، عَنْ عَبْدِ اللهِ بِنِ سَلامٍ، قَالَ: لَمَّا قَدِمَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم — يَعْنِى الْمَدِيْنَةَ — انْجَفَلَ النَّاسُ إِلَيْهِ، وَقِيْلَ: قَدِمَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم فَجِئْتُ فِى النَّاسِ لِأَنْظُرَ إِلَيْهِ، فَلَمَّا اسْتَبَنْتُ وَجْهَ رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم، عَرَفْتُ أَنَّ وَجْهَهُ لَيْسَ بِوَجْهِ كَذَّابٍ، وَكَانَ أَوَّلُ شَيْئٍ تَكَلَّمَ بِهِ: أَنْ قَالَ: " يَا أَيُّهَا النَّاسُ! وسلم، عَرَفْتُ أَنَّ وَجْهَهُ لَيْسَ بِوَجْهِ كَذَّابٍ، وَكَانَ أَوَّلُ شَيْئٍ تَكَلَّمَ بِهِ: أَنْ قَالَ: " يَا أَيُّهَا النَّاسُ! فَشُوا السَّلَامَ، وَأَطْعِمُوا الطَّعَامَ، وَصَلُوا وَالنَّاسُ نِيَامٌ، تَذْخُلُوا الْجَنَّةَ بِسَلَامٍ" هٰذَا حديثُ صحيحٌ.

### بابُ

# حسن سلوک اورغم خواری کے جواب میں دعا دینا

حدیث جب نبی عِلِی الله کے رسول! ہم نے کوئی قوم نہیں دیکھی جوکشر مال میں سے زیادہ خرچ کرنے والی ہو،اور جولیل مال میں کیا: اے اللہ کے رسول! ہم نے کوئی قوم نہیں دیکھی جوکشر مال میں سے زیادہ خرچ کرنے والی ہو،اور جولیل مال میں سے بہتر مین غم خواری کرنے والی ہو: اُس قوم سے جس کے درمیان ہم فروش ہوئے ہیں، یعنی انصار سے بہتر حسن سلوک کرنے والے اور غم خواری کرنے والے لوگ ہم نے نہیں دیکھے، بخدا! واقعہ یہ ہے کہ انھوں نے ہماری طرف سے منت کی کفایت کی، یعنی کمانے کی زحمت سے ہمیں بچالیا، اور انھوں نے ہمیں خوشگوار چیز وں میں شریک بنالیا، یعنی راحت وا آرام کی چیز وں میں ہمیں ساجھی کرلیا یہاں تک کہ ہمیں اندیشہ ہوا کہ وہ سارا ہی اجر لے جا کیں عَلیات کی تعریف ہمیں دور تو تم بھی اجر میں برابر کے شریا یہ نبیس، جب تک تم ان کے لئے دعا کرتے رہواور ان کی تعریف کرتے رہواور ان کی تعریف

لغات اور تركیب: مِن كثیر: أَبْذَلَ سِم تعلق بِ، اور مِنْ قَلِیْلِ: مُواسَاةً سے، اور مِنْ قوم به مفضل منه به اور جمله نزلنا: قوم كی صفت ہے ..... كَفَوْ نَا: فعل ماضى، صیغه جمع نذكر غائب، ناضم بر مفعول به ، كَفَى فلاناً الأمَر يَكُفِيْ (ض) كِفَايَةً: كافى مونا ، كسى معامله ميں كسى كى قائم مقامى كرنا ، يعنى اس كاكام انجام دينا اور اسے بنازكر دينا يكفِيْ (ض) كِفَايةً: كافى مونا ، كسى معامله ميں كسى كى قائم مقامى كرنا ، يعنى اس كاكام انجام دينا اور اسے بنازكر دينا القوم سے بچاليا .....المُونَّنَةُ: كلفت ، بوجو، يهم عنى المُونُونَة كے جي ، مَانَ القوم يَمُأن (ف) مَأْنًا: لوگول كاخر چافهانا ، كھانے پينے كانظام كرنا .....المَهُنَّا: خوشگوار ، من پيند چيز ، جمع مَهاني ، هَنَا يَهُنَّا (ف) الطعام : كھانے كومزے دار بنانا ـ.

## [٥٥(٣٦)- بابً]

[٧٤٨٣] حدثنا الحُسَيْنُ بنُ الْحَسَنِ الْمَرُوزِيُّ بِمَكَّةَ، نَا ابنُ أَبِي عَدِيٍّ، نَا حُمَيْدٌ، عَنْ أَنَسٍ،

قَالَ: لَمَّا قَدِمَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم الْمَدِيْنَةَ أَتَاهُ الْمُهَاجِرُوْنَ، فَقَالُوْا: يَارِسُولَ اللهِ! مَا رَأَيْنَا ﴿ قَوْمًا أَبُذَلَ مِنْ كَثِيْرٍ، وَلاَ أَحْسَنَ مُواسَاةً مِنْ قَلِيْلٍ، مِنْ قَوْمٍ نَزَلْنَا بَيْنَ أَظْهُرِهِمْ، لَقَدْ كَفَوْنَا الْمُوْنَةَ، وَأَشْرَكُوْنَا فِي الْمَهْنَأُ، حَتَّى لَقَدْ خِفْنَا أَنْ يَذْهَبُوْا بِالآَجْرِ ثُكِلّهِ، فَقَالَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم: "لَا، مَادَعَوْتُمُ اللّهَ لَهُمْ، وأَثْنَيْتُمْ عَلَيْهِمْ" هذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ غريبٌ.

### بابُ

# کھا کرشکر بجالانے والاصابر روزہ دار کی طرح ہے

حديث: نبى مِن اللهَ يَكِيمُ فِي ماليا: الطَّاعِمُ الشَّاكِرُ بِمَنْ فِلَةِ الصَّافِمِ الصَّابِدِ: كَمَا كَر شكر بجالان والاصبر كرنے والے دوزہ دارى طرح ہے۔

تشری روزہ دارچونکہ کھانے پینے سے احتر از کرتاہے،اس لئے اجرپا تاہے،پس اگر کھانے پینے والابھی اللہ تعالیٰ کاشکر بجالائے تو وہ بھی تواب کا حقد ارہوتاہے،اس لئے اللہ کی نعتوں کو استعمال کرنے کے بعد شکر بجالانا چاہئے۔

## [۱ه(۳۷)- بابً]

[ ٢٤٨٤ - ] حدثنا إِسْحَاقَ بنُ مُوْسَى الْأَنْصَارِيُّ، نَا مُحمدُ بنُ مَعْنِ الْمَدِيْنِيُّ الْغِفَارِيُّ، ثَنِي أَبِي، عَنْ سَعِيْدٍ الْمَقْبُرِيِّ، عَنْ أَبِي هريرةَ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: " الطَّاعِمُ الشَّاكِرُ بِمَنْزِلَةِ الصَّائِمِ الصَّابِرِ " هذَا حديثُ حسنٌ غريبٌ.

### بابُ

# وہخض جس پرجہنم کی آگ حرام ہے

شخص لوگوں کے نز دیک پہندیدہ ہے، نرم مزاج ہے اوراج جھے اخلاق کا آ دمی ہے وہ دوزخ پرحرام ہے، اور علی گ صورت میں دوسرے جملہ کا جواب ہوگا، یعنی ایسے بندہ پر دوزخ حرام ہے۔

### [۲۸(۳۸) بابً

[ ٧٤٨٥] حدثنا هَنَّادٌ، نَا عَبْدَةُ، عَنْ هِشَامِ بِنِ عُرُوةَ، عَنْ مُوْسَى بِنِ عُقْبَةَ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بِنِ عَمْرٍو الأَوْدِى، عَنْ عَبْدِ اللهِ بِنِ مَسْعُوْدٍ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِمَنْ يَحُرُمُ عَلَى النَّارِ، وَتَحْرُمُ عَلَيْهِ النَّارُ؟ عَلَى كُلِّ قَرِيْبٍ، هَيِّنٍ، سَهْلٍ" هذا حديثٌ غريبٌ.

### باٹ

# گھر کے کام میں حصہ لینا

حدیث: اسودبن بزید فی حضرت عائشه صدیقه سے پوچھا: بی سِلانیایی جبگر میں ہوتے سے توکیا کام کرتے سے دمسرت عائش فی حضرت عائش فی مَهْنَةِ أَهْلِهِ، فَإِذَا حَضَرَتِ الصلاةُ قامَ، فَصَلَّى: بی سِلانیایی فی مَهْنَةِ أَهْلِهِ، فَإِذَا حَضَرَتِ الصلاةُ قامَ، فَصَلَّى: بی سِلانی فی مَهْنَةِ أَهْلِهِ، فَإِذَا حَضَرَتِ الصلاةُ قامَ، فَصَلَّى: بی سِلانی فی مَهْنَةِ أَهْلِهِ، فَإِذَا حَضَرَتِ الصلاةُ قامَ، فَصَلَّى: بی سِلانی فی مَهْنَة الله میں شریک رہتے سے، پھر جب نماز کا وقت آتاتو آپ اُٹھے اور نمازے لئے تشریف لے جس میں آدمی کو لخت: المَهْنَة: (بفتح المدم و حسوها) کام، مشغلہ، اسی لفظ کا دوسراتر جمہ پیشہ بھی ہے جس میں آدمی کو خصوصی مہارت ہو، فیکا بُر مَهُ مَهْنَة: کام کاح کے کیڑے۔

## [۳۹(۳۹)- بابً]

الهُ ٢٤٨٦] حدثنا هَنَّادٌ، نَا وَكِيْعٌ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنِ الْحَكَمِ، عَنْ إِبْرَاهِيْمَ، عَنِ الْأَسُودِ بنِ يَزِيْدَ، قَالَ: قُلْتُ: يَا عَائِشَةُ! أَيُّ شَيْعٍ كَانَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم يَضْنَعُ إِذَا دَخَلَ بَيْتَهُ؟ قَالَتُ: كَانَ يَكُونُ فِي مَهْنَةِ أَهْلِهِ، فَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ قَامَ فَصَلَى " هَذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

### بابُ

# ملا قات اورمجلس میں بیٹھنے کا ادب

حدیث حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: جب نبی طَلَقْ اَلِیَا سے کسی شخص کا سامنا ہوتا ، اور وہ آپ سے مصافحہ کرتا ، تو آپ اپنا ہاتھ اس کے ہاتھ سے نہیں تھنچتے تھے، یہاں تک کہ وہی ہاتھ صفیچتا ، اور آپ اپنا چہرہ اس کے چہرے سے نہیں پھیرتے تھے یہاں تک کہ وہی اپنا چہرہ پھیرتا ، اور آپ اپنے کسی ہم نشیں کے سامنے اپنے

دونوں گھٹنوں کو بڑھاتے ہوئے (پھیلاتے ہوئے )نہیں دیکھے گئے۔

تشرت اس حدیث میں چنداخلاقِ حسنہ کا ذکر ہے، جب کسی سے مصافحہ کیا جائے تو اس کی طرف متوجہ رہا جائے ،اور جب تک وہی ہاتھ نہ چھوڑ دے اپنا ہاتھ نہ کھینچا جائے ،اور جب تک وہ نہ چل پڑے اپنا چہرہ اس سے نہ پھیرا جائے ،اورمجلس میں اپنے پیرساتھی کی طرف لمبے نہ کئے جائیں، یہ بات ہم شیں کونا گوار ہوگی ،اور یہ بات تواضع اور خاکساری کے بھی خلاف ہے۔

## [ ١٥٥ - ١٠ بابً

[ ٢٤٨٧ – ] حدثنا سُويَدُّ، نَا عَبْدُ اللهِ بنُ الْمُبَارَكِ، عَنْ عِمْرَانَ بنِ زَيْدٍ التَّغْلِبِيِّ، عَنْ زَيْدٍ العَمِّيِّ، عَنْ زَيْدٍ العَمِّيّ، عَنْ زَيْدٍ العَمِّيّ، عَنْ أَنْسِ بنِ مَالِكِ، قَالَ: كَانَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم إِذَا اسْتَقْبَلَهُ الرَّجُلُ، فَصِافَحَهُ، لَا يَنْزِعُ يَدُهُ مِنْ يَدِهِ، حَتَّى يَكُونَ الرَّجُلُ يَنْ يَكُونَ الرَّجُلُ هُوَ يَكُونَ الرَّجُلُ هُوَ يَصُرِفُهُ، وَلَمْ يُرَ مُقَدِّمًا رُكُبَتَيْهِ بَيْنَ يَدَى جَلِيْسِ لَهُ " هٰذَا حديثٌ غريبٌ.

### بابُ

# متكبروق كابراانجام

حدیث (۱): نبی ﷺ نے فرمایا: ایک شخص ان لوگوں میں سے جوٹم سے پہلے گذر ہے ہیں نیا جوڑا پہن کر اترا تا ہوا نکلا (یہ قارون کا واقعہ ہے) پس اللہ تعالیٰ نے زمین کو تھم دیا، زمین نے اس کو پکڑلیا، پس وہ قیامت تک زمین میں دھنستا چلا جارہا ہے، یا فرمایا: زمین میں دھنستار ہے گا۔

حدیث (۲): نبی ﷺ نے فرمایا: گھمنڈی لوگ قیامت کے دن بصورت انسان چھوٹی چیونٹیوں کے مانند (ذکیل) میدانِ سرمیں جمع کے جائیں گے، اوران پر ہرجانب سے رسوائی چھائی ہوئی ہوگی، وہ جہنم میں ایک قید خانہ کی طرف ہائے جائیں گے، جس کا نام بولس ہے، ان پر سخت آگ چھائی ہوئی ہوگی، وہ جہنمیوں کے عرق سے پلائے جائیں گے، یعنی زہرناک مٹی پلائے جائیں گے۔

لغات:الذَّرُ: حِيمونُ چِيوننيال ..... بُوْلَس: دوزخ كايك قيدخانے كانام ب،اوربيلفظ عربي بيس بيكسي

اور زبان کا لفظ ہے .....نار الأندار: آگوں کی آگ یعنی شخت آگ، أنّدار، نارٌ کی جمع ہے، قاعدہ سے أنوار آناً چاہئے، مگر بھی واؤکوی سے بدل دیتے ہیں .....غصارَة: عرق، جوس، نچوڑ .....الحَبَال: زہر قاتل، جہنمیوں کی پیپ، ابواب الاشربہ (باب) میں بیلفظ گذراہے، اور طِیْنَة الحبال: عصارة سے بدل ہے۔

### [هه(٤١)-بابً

[ ٢٤٨٨ ] حدثنا هَنَادُ، نَا آَبُو الأَحْوَصِ، عَنْ عَطَاءِ بنِ السَّائِبِ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بنِ عَمْرِو: أَنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: " خَرَجَ رَجُلٌ مِمَّنْ كَانَ قَبْلَكُمْ فِى حُلَّةٍ لَهُ، يَخْتَالُ فِيْهَا، فَأَمَرَ اللهُ الأَرْضَ، فَأَخَذَتُهُ، فَهُوَ يَتَجَلْجَلُ – أَوْ قَالَ: يَتَلَجُلَجُ – فِيْهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ " قَالَ أَبو عيسى: هٰذَا حديثٌ صحيحٌ.

ُ [٢٤٨٩] حدثنا سُوَيْدٌ، نَا عَبُدُ اللهِ، عَنْ مُحمدِ بنِ عَجُلاَنَ، عَنْ عَمْرِو بنِ شُعَيْب، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَلُمْ تَكَبِّرُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَمْنَالَ الذَّرِ، فِي عَنْ جَهَنَّم، يُسَمَّى بُولَسَ، صُورِ الرِّجَالِ، يَغْشَاهُمُ الذُّلُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ، يُسَاقُونَ إِلَى سِجْنٍ فِي جَهَنَّم، يُسَمَّى بُولَسَ، تَعْلُوهُمْ نَارُ الأَنْيَارِ، يُسْقَوْنَ مِنْ عُصَارَةِ أَهْلِ النَّارِ: طِيْنَةِ الخَبَالِ" هَذَا حديثُ حسنٌ.

### بابُ

# غصه بی جانے کی فضیلت

حدیث: نبی ﷺ نے فرمایا:'' جو خص غصہ پی جائے درانحالیکہ وہ اس کوا تار نے پر قادر ہے تو اللہ تعالی اس کو قیامت کے دن کا خلوقات کے سامنے بلائیں گے،اوراس کواختیار دیں گے کہ وہ جونی حور جا ہے لیلے'' لغت: کَظَمَ الرجلُ غَیْظَه، یَکُظِم (ض) کَظُمًا: غصہ ضبط کرنا (خواہ معاف کرنے کی شکل میں ہویا ناراضگی برقر ارر ہنے کی صورت میں) .....نقَدَ الأَمْرَ: کسی معاملہ کوملی جامہ پہنا نا۔نقَدَ الشدیعَ: آرپار کردینا۔

### [٥٩(٤٢)- بابٌ]

[ ، ٢٤٩ - ] حدثنا عَبْدُ بنُ حُمَيْدٍ، وَعَبَّاسُ بنُ مُحمدِ الدُّوْرِيُّ، قَالاً: نَا عَبْدُ اللهِ بَنُ يَزِيْدَ، نَا سَعِيْدُ بنُ اللهِ بَنُ عَبْدُ اللهِ بَنُ عَبْدُ الرَّحِيْمِ بنُ مَيْمُوْنٍ، عَنْ سَهْلِ بنِ مُعَاذِ بنِ أَنَسٍ، عَنْ أَبِيهُ أَنَّ النَّهُ عَلِيهُ وسلم قَالَ: " مَنْ كَظَمَ غَيْظًا، وَهُوَ يَقْدِرُ عَلَى أَنْ يُنَفِّذَهُ: دَعَاهُ اللهُ عَلَى رُؤُوسِ الْخَلَاثِقِ حَتَّى يُحَيِّرَهُ فِي أَى الْحُورِ شَاءَ " هاذَا حديثٌ حسنٌ غريبٌ.

### بابٌ

# کمزور کے ساتھ نرمی کرنے وغیرہ کی فضیلت

حدیث: نبی ﷺ نفرمایا: ' تین با تیں جس میں ہوں ،اس پراللہ تعالی اپناباز و پھیلاتے ہیں ، لینی اس پر اللہ تعالی اپناباز و پھیلاتے ہیں ، لینی اس پر اللہ کا عنایتیں مبذول ہوتی ہیں اور اس کو جنت میں داخل کرتے ہیں : ایک : کمزور کے ساتھ زمی کرنا ، دوم : ماں باپ پر مہر بانی کرنا سوم : غلام باندی کے ساتھ حسنِ سلوک کرنا'' (بیحدیث نہایت ضعیف ہے اس کا ایک راوی عبداللہ بن ابراہیم متروک ہے ، اور اس کا باپ مجہول ہے )

## [۷٥(٤٣)- بابً]

[ ٢٤٩١] حدثنا سَلَمَةُ بنُ شَبِيْب، نَا عُبْدُ اللهِ بنُ إِبْرَاهِيْمَ الْغِفَارِيُّ الْمَدِيْنِيُّ، ثَنِي أَبِي، عَنُ أَبِي بَكُو بِنِ الْمُتَكِدِ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " ثَلَاثُ مَنْ كُنَّ فِيْهِ: نَشَرَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَم: " ثَلَاثُ مَنْ كُنَّ فِيْهِ: نَشَرَ اللهُ عَلَيْهِ كَنَفَهُ، وَأَدْخَلَهُ الْجَنَّة: الرَّفَقُ بِالضَّعِيْفِ، وَالشَّفَقَةُ عَلَى الْوَالِدَيْنِ، وَالإِحْسَانُ إِلَى الْمَمْلُولِ " هَذَا حديثُ غريبٌ.

### بابُ

# تمام نعتیں اللہ کے پاس ہیں، اور وہ بڑے تنی ہیں

حدیث: نبی ﷺ نے فرمایا: الله تبارک وتعالیٰ فرماتے ہیں:

ا-یا عِبَادِی! کُلُکُمْ ضَالٌ إِلَّا مَنْ هَدَیْتُ، فَسَلُونِی الْهُدَی: أَهْدِکُمْ: اَکِ میرے بندو! تم سب گمراه (دین سے بے خبر) ہو، گر جے میں راہ دکھاؤں، پس تم مجھ سے ہدایت طلب کرو، میں تہمیں راہ دکھاؤنگا۔

تشری ایک میلانی الله نے آپ کو الله نے آپ کو الله نے آپ کو درین سے باخر کسے ہوسکتا ہے؟ وہی شخص ہمایت پاتا (دین سے ) بخبر کسے ہوسکتا ہے؟ وہی شخص ہمایت پاتا ہے جسے الله تعالی ہمایت باتا ہم جسے الله تعالی ہمایت باتا ہم مومن ہرنماز میں دعا کرتا ہے ﴿ إِهْدِنَا الصّرَاطَ الْمُسْتَقِيْمَ ﴾ :اے الله جمیں سیدھاراستہ دکھا!اس طرح ہمایت پرثابت قدمی بھی الله تعالی ہی سے مائکی جا نہے۔

۲-وَ کُلُکُمْ فَقِیْرٌ ، إِلَّا مَنْ أَغْنَیْتُ ، فَسَلُونِی: أَرْزُقُکُمْ:تم سب متاج ہو، گُر جے میں بے نیاز کروں ، پس تم مجھ سے مانگومیں تنہیں روزی دوں گا۔ تشریکی: سورة الذاریات میں ہے: ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِینُ ﴾: بینک الله تعالیٰ ہی سبگر روزی پہنچانے والے ہیں، وہ طاقت ور ،نہایت قوت والے ہیں۔ اور سورہ ہود میں ہے: ﴿وَمَامِنُ دَابَّةٍ فِیْ الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللّٰهِ رِزْقُهَا ﴾روئے زمین پر جوبھی رینگنے والا ہے اس کی روزی الله کے ذمے ہے، پس ہر بندے کواللہ ہی سے روزی طلب کرنی جا ہے، وہی روزی عطافر مانے والے ہیں۔

۳-و کُلُکُمْ مُذُنِبٌ إِلاَّ مَنْ عَافَیْتُ، فَمَنْ عَلِمَ مِنْکُمْ: أَنَّی ذُو قُدُرَةٍ عَلَی الْمَغْفِرَةِ، فَاسْتَغْفَرَنِیْ: غَفَرْتُ لَهُ، وَلَا أَبِالِیْ: اورتم سب گذگار ہو، مگرجس کی میں حفاظت کروں (عافاہ الله مُعافاةً بمخوظ رکھنا، عافیت سے رکھنا، جیسے اللہ تعالی نے انبیاء کو ہرتم کے گناہ سے محفوظ رکھا ہے، رہے وہ بندے جن سے دانستہ یا نادانستہ گناہ ہوجاتے ہیں ان کے بارے میں ارشاد ہے) پس جس شخص کوتم میں سے یقین ہوکہ میں بخشش کرنے پر پوری قدرت رکھنے والا ہوں اور اس نے بارے میں ارشاد ہے کہت گناہ کے ہیں؟ یا کتنا اس نے مجھ سے بخشش طلب کی تو میں اس کو بخش دوں گا، اور میں پروانہیں کرتا (کہ کس نے کتے گناہ کے ہیں؟ یا کتنا بڑا گناہ کیا ہے؟ بندے نے خواہ کتنے ہی گناہ کے ہوں، اگروہ شرم سار ہوجائے تو میں سب گناہ معاف کردونگا)

۳۰-وَلَوْ أَنَّ أَوَّلُكُمْ وَآخِرَكُمْ، وَحَيَّكُمْ وَمَيِّتَكُمْ، وَرَظُبَكُمْ وَيَابِسَكُمْ اجْتَمَعُوْا عَلَى أَتْفَى قَلْبِ عَبْدٍ مِنْ عِبَادِى: مَازَادَ ذَلِكَ فِي مُلكى جَنَاحَ بَعُوْضَةِ: اوراً لَهِ بات ہوكہ تمہارے اگلے اور تمہارے بچھلے، اور تمہارے زندے اور تمہارے مردے اور تمہارے تر اور تمہارے خشك يعنى تمہارے جوان اور تمہارے بوڑھے: ميرے بندوں ميں سے پاكيزہ ترين قلب رکھنے والے بندے كی حالت پرجمع ہوجائيں جیسے سب نی كريم مِلْالْهُوَيَامُ جيسے ہوجائيں تو يہ چیزميری حکومت ميں مُحِمرے پرے برابر بھی اضافنہيں كرے گی (اور تمہارے اگلے اور تمہارے بچھلے الی آخرہ: اس سے اعاطم اور ہے بعنی سارى كائنات جمع ہوجائے)

کوعطا کروں، تو یہ چیز میرے ملک میں سے پچھ گھٹائے گی نہیں، مگر جس طرح یہ بات ہے کہتم میں سے کوئی شخص سمندر پر گذرے پس وہ سمندر میں سوئی ڈبوئے پھراس سوئی کواپنی طرف اٹھائے! پس جتنا سمندر میں سے پانی گھٹا، اتناہی اللہ کے ملک میں سے گھٹے گا (ادر یہ بھی سمجھانے کے لئے مثال ہے، درنہ حقیقت میں اتنا بھی نہیں گھٹے گا)

ذلك: بأنّى جَوَادٌ، واجِدٌ، مَاجِدٌ: أَفْعَلُ مَا أُدِيدُ: عَطَائِي كلامٌ، وَعَذَابِي كلامٌ، إِنَّمَا أَمْدِي بِشِي إِذَا أَرُدُتُ أَنْ أَقُولَ له: كُنْ، فَيَكُون: اوروه بات يَنِى الله كِنْزان مِيں كَى نه آناس وجه ہے كہ مِيں كَى بُول ، غَنَ الله كِنْ الله كَانَ الله كِنْ الله كَنْ الله كَنْ الله كَانَ الله كَنْ الله كَنْ الله كَانَ الله الله كَانَ عَلَى الله كَانَ الله كَانَا لَا الله كَانَا الله كَانَا الله كَانَا الله كَانَا لَا الله كَانَ الله كَانَا الله كَانَ الله كَانَ الله كَانَ الله كَانَا الله كَانَ الله كَانَ الله كَانَ الله كَانَ الله كَانَ الله كَانَا لا كَانَ الله كَانَا الله كَانَ الله كَل

ملحوظہ حضرت ابوذررضی اللہ عنہ کی بیر حدیث مسلم شریف کتاب البو والصلة باب تحویم الظلم (حدیث ۲۵۷۷) میں بھی ہے مگراس کے مضامین اس سے کچھ مختلف ہیں۔

تشری اس مدیث کا عاصل ہے ہے کہ ہدایت اللہ کے قضہ میں ہے اور مالداری بھی ان کے اختیار میں ہے،
پس بندوں کوچا ہے کہ ہدایت بھی ان سے ما نکیں ،اور حاجتیں بھی ان سے طلب کریں ، وہی حاجت رواہیں ،اور اللہ
تعالی ،ی اگر تفاظت کریں تو بند کے گنا ہوں سے معصوم رہ سکتے ہیں ،ان کی شان بزی نرائی ہے،اور جو بند کے گنگار
ہیں وہ اگر اس یقین کے ساتھ مغفرت طلب کریں کہ اللہ تعالی بڑے بخشنے والے ہیں تو اللہ تعالی ہرگناہ معاف
فر مادیتے ہیں ،اور ساری کا نمات اگر سرور دو عالم سلی ہوجائے تو اللہ کے ملک میں کوئی اضافہ نہیں ہوگا،اور
ساری مخلوق اگر شیطان لعین جیسی ہوجائے تو اللہ کے ملک میں کوئی کی نہیں آئے گی ،اسی طرح آگر تمام مخلوقات اپنی
ساری مخلوق آگر شیطان لعین جیسی ہوجائے تو اللہ کے ملک میں کوئی کی نہیں آئے گی ،اسی طرح آگر تمام مخلوقات اپنی
سمندر میں سوئی ڈیوکر نکالی جائے ، پھر دیکھا جائے کہ سمندر کے پانی میں گئی کی آئی ؟ بس اتی ،ی کی آئے گی ،اور اس
کی وجہ یہ ہے کہ اللہ سخی ہیں ، وہ ہر ایک کی حاجت پوری کرتے ہیں ، وہ پانے والے ہیں ، یعنی ان کے پاس فضل کی
کی جی سے کہ اللہ تخی ہیں ، ان کی شان بہت برتر ہے ،ان کو دینے لینے ہیں صرف '' ہو'' کہنے کی ضرورت ہے ، بلکہ اس
کی بھی ضرورت نہیں ، ان کا ارادہ ،ی چیزوں کے وجود کے لئے کا فی ہے ، اس لئے ہر بند کے کوا پی ہر ضرورت اس
کی بھی ضرورت نہیں ، ان کا ارادہ ،ی چیزوں کے وجود کے لئے کا فی ہے ، اس لئے ہر بند کوا پی ہر ضرورت اس
کی بھی ضرورت نہیں ، ان کا ارادہ ،ی چیزوں کے وجود کے لئے کا فی ہے ، اس لئے ہر بند کوا پی ہر ضرورت اس کی جونہ وہ ہونہ کی کہنی کی تھیں ۔

## [۸ه(۲۶)- بابً

﴿ ٢٤٩٢] حَدَثْنَا هَنَّادٌ، نَا أَبُو الْأَحُوصِ، عَنْ لَيْثٍ، عَنْ شَهْرِ بِنِ حَوْشَبٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَٰنِ بِنِ غَنْمٍ، عَنْ أَبِيْ ذَرِّ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: [١-] يَاعِبَادِى كُلُّكُمْ ضَالٌّ، إِلَّا مَنْ هَدَيْتُ، فَسَلُوْنِي الْهُدَى: أَهْدِكُمْ.

[٧-] وَكُلُّكُمْ فَقِيْرٌ، إِلَّا مَنْ أَغْنَيْتُ، فَسَلُونِيْ: أَرْزُقْكُمْ.

[٣-] وَكُلُكُمْ مُذُنِبٌ، إِلَّا مَنْ عَافَيْتُ، فَمَنْ عَلِمَ مِنْكُمْ: أَنَّى ذُو قُدْرَةٍ عَلَى الْمَغْفِرَةِ، فَاسْتَغْفَرَنِيْ: غَفَرْتُ لَهُ، وَلَا أَبَالِيُ!

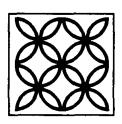
[٤-] وَلَوْ أَنَّ أَوَّلَكُمْ، وَآخِرَكُمْ، وَحَيَّكُمْ، وَمَيِّتَكُمْ، وَرَطْبَكُمْ، وَيَابِسَكُمْ: اجْتَمَعُوا عَلَى أَتْقَى قَلْب عَبْدِ مِنْ عِبَادِيْ: مَازَادَ ذَلِكَ فِيْ مُلْكِيْ جَنَاحَ بَعُوْضَةٍ.

[٥-] وَلَوْ أَنَّ أَوَّلَكُمْ، وَآخِرَكُمْ، وَحَيَّكُمْ، وَمَيِّتَكُمْ، وَرَطْبَكُمْ، وَيَابِسَكُمْ: اجْتَمَعُوا عَلَى أَشْقَى قَلْبِ عَبْدٍ مِنْ عِبَادِى: مَانَقَصَ ذَلِكَ مِنْ مُلْكِيْ جَنَاحَ بَعُوْضَةٍ.

[٦-] وَلُوْ أَنَّ أَوَّلَكُمْ، وَآخِرَكُمْ، وَحَيَّكُمْ، وَمَيِّتَكُمْ، وَرَطْبَكُمْ، وَيَابِسَكُمْ: اجْتَمَعُوا فِي صَعِيْدٍ وَاحِدٍ، فَسَأَلَ كُلُّ إِنْسَانٍ مِنْكُمْ مَابَلَعَتُ أُمْنِيَّتُهُ، فَأَعْطَيْتُ كُلَّ سَائِلٍ مِنْكُمْ: مَانَقَصَ ذَلِكَ مِنْ مُلْكِيْ، إِلَّا كَمَا لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ مَرَّ بِالْبَحْرِ، فَعَمَسَ فِيْهِ إِبْرَةً، ثُمَّرَ وَفَعَهَا إِلَيْهِ.

ذَلِكَ: بِأَنِّى جَوَادٌ، وَاجِدٌ، مَاجِدٌ: أَفْعَلُ مَا أُرِيْدُ: عَطَائِي كَلَامٌ، وَعَذَابِي كَلَامٌ، إِنَّمَا أَمْرِي لِشَيئٍ إِذَا أَرَدْتُ أَنْ أَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ

هذا حديثٌ حسنٌ، وَرَوَى بَغْضُهُمْ هَذَا الحديثَ عَنْ شَهْرِ بنِ حَوْشَبٍ،عَنْ مَعْدِيْكُرِبَ، عَنْ أَبِي ذَرِّ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم نَحْوَهُ.



121

بم الله الرحن الرحم أبو اب الوَرَعِ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم پر بميزگارى كابيان بابٌ

# ایک گنه گار کی مغفرت

حدیث: حضرت ابن عمرض الدعنم افر ماتے ہیں: ہیں نے نی ملائی آئے کا کہ بات بیان کرتے ہوئے سنا ہے،
اگر میں نے یہ بات نہ فی ہوتی مگر ایک باریاد و بارہ یہ بال تک کہ آپ نے سات مرتبہ گنا ( تو میں یہ بات بیان نہ کرتا )
مگر میں نے یہ بات اس سے بھی نیادہ مرتبہ فی ہے ( اس لئے وقوق کے ساتھ بیان کرتا ہوں ) میں نے نی سِلِی آئے آئے کہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ بنی اسرائیل میں کفل نامی ایک شخص تھا، جو کسی بھی ایسے گناہ سے پر ہیز نہیں کرتا تھا جس کو وہ کرنا چا ہتا تھا، پس اس کے پاس ایک عورت آئی، اس نے اس کوساٹھ دینار دیئے اس شرط پر کہ وہ اس سے صحبت کرنا چا ہتا تھا، پس اس کے پاس ایک عورت آئی، اس نے اس کوساٹھ دینار دیئے اس شرط پر کہ وہ اس سے صحبت کر ہے، پس جب وہ اپنی بیوی سے مرد کے بیٹھنے کی جگہ میں اس عورت سے بیٹھا تو وہ عورت لرز گئی اور رونے گی، پس کر ہے، پس جب وہ کیا ہیں نے بھے مجبور کیا ہے؟ عورت نے کہا: نہیں، مگر یہ ایک ایسا کا م ہے جو میں نے کہی نہیں کیا، اور نہیں آبادہ کیا مجھے اس کام پر مگر مختا جگی نے، پس کفل نے کہا: تو یہ کام کرنے کے لئے تیار ہوگئی ہے در ان الیکہ تو نے یہ کام بھی نہیں کیا ( پس حیف ہے مجھ پر! ) جا! وہ دینار تیرے ہیں اور اس نے کہا: نہیں، بخدا! نہیں نافر مانی کروں گا میں اللہ کیا گئی نے کفل کی بخشش فرمادی!

تشریح: تین غارمیں تھننے والے آ دمیوں کا واقعہ تھیمین میں مروی ہے،اس میں بھی ایک شخص نے اپنی چھازا د بہن کوزنا کرنے کے لئے سودینار دیئے تھے، پھراس سے زنانہیں کیا تھا، وہ واقعہ اور ہے (مسلم شریف مدیث ۳۷ ۳۷ بخاری شریف مدیث ۵۹۷ (اور بیکفل نامی شخص کا واقعداور ہے ..... او لمر أَسْمَعُه کی جزابوشیدہ ہے ای لمر أُحدِّثُ بِهِلْدَا ..... من ذنبِ عَمِلَهُ: عمله جمله فعلیه ذنب کی صفت ہے ..... أُرْعَدَتْ: فعل مجہول ہے، مگر ترجمه معروف کا کیا گیا ہے۔ اَرْعَدَ لرزہ طاری ہونا، کیکیانا ..... مَایُبُکِیُكِ: کیا چیز تجھے رلار بی ہے؟ اُبْکاہ، وَبَگاہ: رُلانا ..... اَکُورَهُ لَکُو سِی کے اِبْکہ ہمزہ استفہام پوشیدہ ہے ..... فَأَصْبَحَ مكتوبٌ: تمام شخوں میں مكتوبٌ حالت رفعی میں ہے مگر بظاہر حالت نصی میں ہونا چا ہے کیونکہ وہ أَصْبَحَ کی خبر ہے، جس کا ترجمہ ہے: پس صبح میں اس کے دروازہ پر لکھا ہوا ملا، گذشتہ زمانہ میں نیکی اور برائی دروازے پر کسی ہوئی ملتی تھی اس امت کی اللہ نے پردہ پوشی کی ،اور یہ بات ختم کردی ،اب بردہ آخرت میں کھلےگا۔

سند کی بحث: باب کے شروع میں اسباط بن محمد کی سند ہے، جوامام اعمشؒ کے شاگرد ہیں، انھوں نے اس حدیث کو میں کو میں اسباط بن محمد کی سند ہے، جوامام اعمش کے بعض تلا فدہ اس حدیث کو صدیث کو مرفوع نہیں کرتے، یعنی بیدوا قعہ حضرت ابن عمر رضی الله عنهمانے بیان کیا ہے، نبی سِلان ایکٹی نے بیان نہیں فرمایا۔

پھران سب حفرات کی سند میں عبداللدرازی اور ابن عمر کے درمیان سعد کا واسطہ ہے، مگر ابو بکر بن عیاش: سعید بن جبیر کا واسطہ لاتے ہیں، یہ بھی امام اعمش کے شاگر دہیں، مگر ان سے اس سند میں چوک ہوگئ ہے، پس بیسند محفوظ نہیں، یعنی درمیانی واسطہ سعدمولی طلحہ کا ہے، حضرت سعید بن جبیر کانہیں ہے۔

اوڑعبداللّٰدرازی کوفہ کے باشندے تھے،اوران کی دادی حضرت علی رضی اللّٰدعنہ کی سُرِّ یَّہ تھیں،سریہ: وہ باندی کہلاتی ہے جسے مولی ہیوی کے طور پراستعال کرتا ہے، بیلفظ المسّوُّ شے بنا ہے،جس کے معنیٰ ہیں: جماع۔ اورعبداللّٰدرازی الجھے راوی تھے،کوفہ کے باشندے تھے،اوران سے عبیدہ اور حجاج وغیرہ روایت کرتے ہیں۔

## [۱۹۵(۱)- بابً

[٣٤٩٣] حدثنا عُبَيْدُ بنُ أَسْبَاطِ بنِ مُحمدٍ الْقُرَشِيُّ، نَا الْإَعْمَشُ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بنِ عَبْدِ اللهِ بنِ عَبْدِ اللهِ عَنْ سَعْدٍ: مَوْلَى طَلْحَةَ، عَنْ ابنِ عُمَرَ، قَالَ: سَمِعْتُ النبيَّ صلى الله عليه وسلم يُحَدِّثُ حَدِيثًا، لَوْ لَمْ أَسْمَعْهُ إِلَّا مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ، حَتَّى عَدَّ سَبْعَ مَرَّاتٍ، وَلٰكِنِّي سَمِعْتُهُ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ: صَدِيثًا، لَوْ لَمْ أَسْمَعْهُ إِلَّا مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ، حَتَّى عَدَّ سَبْعَ مَرَّاتٍ، وَلٰكِنِّي سَمِعْتُهُ أَكْثَرَ مِنْ ذَلْكِ: سَمِعْتُ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: "كَانَ الْكِفْلُ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيْلَ لَا يَتَوَرَّعُ مِنْ ذَنْبِ سَمِعْتُ الرَّجُلِ مِنِ امْرَأَتِهِ، عَمِلُهُ، فَأَتَهُ امْرَأَةٌ، فَأَعْطَاهَا سِتِيْنَ دِينَاراً عَلَى أَنْ يَطَأَهَا، فَلَمَّا قَعَدَ مِنْهَا مَقْعَدَ الرَّجُلِ مِنِ امْرَأَتِهِ، وَمِلْهُ مُ فَلَا أَنْ عَلَا إِلَّا الْحَاجَةُ، فَقَالَ: مَا يُبْكِيلُو؟ أَكْرَهُتُكِ؟ قَالَتْ: لَا، وَلٰكِنَّهُ عَمَلٌ مَا عَمِلْتُهُ قَطْ، وَمَا حَمَلَيْهُ عَمَلٌ مَا عَمِلْتُهُ قَطْ، وَمَا خَمَلَيْمُ عَلَيْهِ إِلَّا الْحَاجَةُ، فَقَالَ: لَا تَفْعَلِيْنَ أَنْتِ هِذَا، وَمَا فَعَلْتِهِ؟ اذْهَيِي فَهِمَ آنَهُ، وَقَالَ: لَا، وَاللهِ!

لَا أَعْصِى اللّهَ بَعْدَهَا أَبَدًا، فَمَاتَ مِنْ لَيْلَتِهِ، فَأَصْبَحَ مَكْتُوبٌ عَلَى بَابِهِ: إِنَّ اللّهَ قَدْ غَفَرَ لِلْكِفُلِ" لَكُنُ هٰذَا حديثٌ حسنٌ، وَقَدْ رَوَاهُ شَيْبَالُ، وَغَيْرُ وَاحِدٍ، عَنِ الْأَعْمَشِ، وَرَفَعُوْه، وَرَوَاهُ بَعْضُهُمْ عَنِ الْأَعْمَشِ، وَلَمْ يَرْفَعُهُ.

وَرَوَى أَبُوْ بَكُرِ بنُ عَيَّاشٍ هٰذَا الحديثَ عَنِ الْأَعْمَشِ، فَأَخْطَأَ فِيهِ، وَقَالَ: عَنْ عَبْدِ اللهِ بنِ عَبْدِ اللهِ، عَنْ سَعِيْدِ بنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابنِ عُمَرَ، وَهُوَ غَيْرُ مَحْفُو ظٍ.

وَعَبْدُ اللَّهِ بِنُ عَبْدِ اللَّهِ الرَّازِيُّ: هُوَ كُولْفِيٌّ، وَكَانَتْ جَدَّتُهُ سُرِّيَّةً لِعَلِيّ بِنِ أَبِي طَالِبِ.

وَقَدُ رَوَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بنِ عَبْدِ اللَّهِ الرَّازِيِّ: عُبَيْدَةُ الضَّبِّيُّ، وَالْحَجَّاجُ بنُ أَرْطَاةَ، وَغَيْرُ وَاحِدٍ.

#### باپُ

# گناہوں کے تعلق سےمؤمن اور بدکار کا حال

#### (כנ

# توبه سے اللہ تعالیٰ کا بے حد خوش ہونا

حدیث (۱):حارث بن سوید کہتے ہیں: ہم سے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے دو باتیں بیان کیں: ایک اپنی طرف سے اور دوسری نبی مِیالنیکیکیل کی طرف سے:

کیبلی بات: جوموقوف ہے، حضرت ابن مسعود ؓ نے فرمایا: مؤمن اپنے گنا ہوں کود کھتا ہے، گویا وہ کسی پہاڑ کے دامن میں ہے اور ڈرر ہا ہے کہ وہ پہاڑاس پر گر پڑے گا، اور بدکارا پنے گنا ہوں کواس کھی کی طرح دیکھتا ہے جواس کی ناک پر بیٹھ گئ، پس اس نے اس کو یوں کیا، یعنی ہاتھ سے اشارہ کیا اور وہ اڑگئ۔

تشری کی: کَانَّهٔ فی اَصْلِ جَبَلِ: یَوَی کےمفعول ثانی کی جگہ میں ہے، ای یَوَی دُنوبَه کَالْجَبَلِ: لِیمیٰ مومن گناہوں سے پہت گھبرا تا ہے، کیونکہ اس کے دل میں نورائیان ہے، اس لئے گناہ کا معاملہ اس پر بھاری ہوتا ہے، وہ گناہ کو اس پہاڑکی طرح دیکھتا ہے جوبس اس پرگراہی چاہتا ہے، اور بدکار کا حال دوسری طرح کا ہوتا ہے، وہ گناہ کو بہت ہی ہلکا سجھتا ہے، جیسے ناک پرکھی بیٹھ جاتی ہے تو ہاتھ کے اشارہ سے اس کواڑا دیتا ہے۔

دوسری بات: نبی مَنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ تَعَالَىٰ تم میں سے ہرا یک کی توبہ سے یقیناً زیادہ خوش ہوتے ہیں ،اس شخص سے جو کسی مہلک تباہ کن بیابان میں ہو،اس کے ساتھ اس کی سواری ہو،جس پراس کا توشہ،اس کا کھانا اوراس کا بینا اور وہ چیز ہوجواسے سنوارے، پس اس نے اس سواری کو گم کردیا، پس وہ اس کی طلب میں نکلا یہاں تک کہ جب اس کوموت نظر آنے گئی تو اس نے کہا: میں اس جگہ کی طرف واپس چلوں جس میں میں نے اپنی اونٹنی کو گم کیا ۔
ہے( کیونکہ اونٹ کی عادت ہے کہ اس کو پہلی مرتبہ جہاں بٹھایا جا تا ہے، وہ گھوم بھر کر وہیں آکر بیٹھتا ہے، اس لئے اس آ دمی نے خیال کیا کہ شاید میری اونٹنی وہیں آئے ، اور نہ آئی تو ) اس جگہ میں مرجاؤں، پس وہ اپنی جگہ لوٹ آیا، اس آ دمی نے خیال کیا کہ شاید میری اور اور اتوا چا نک اس کی سواری اس کے پاس کھڑی ہے، جس پر اس کا کھانا، اس کا اور اور وہ چیز ہے جو اس کو سنوارتی ہے (اس وقت مسافر کو کتنی خوشی ہوگی؟ اس کا اندازہ کون کرسکتا ہے! اللہ تعالیٰ کو ہندے کی تو بہ سے اس سے بھی زیادہ خوشی ہوتی ہے)

تشریح: پیصدیث هیجین میں اس سے زیادہ مفصل ہے، غور کیجے! ایک مسافرا پی اونٹنی پرسوار ہوکر، اور اس پر کھانے پینے کا سامان لا دکر، دور در از کے سفر پر نکلا، وہ راستہ میں تھوڑی دیر آ رام کرنے کے لئے اتر ا، جب سوکرا ٹھا تو اونٹنی غائب تھی، اور بیابان ہے آب وگیاہ ہے، وہ جیران وسراسیمہ ہوکرا ونٹنی کی تلاش میں دوڑ ابھا گا، مگر کا میاب نہ ہوا، یہاں تک کہ جب گرمی اور بیاس نے اس کولب وم کر دیا تو اس نے سوچا: شاید میری موت اس بیابان میں مقدر ہے، چنا نچہ وہ مرنے کے لئے اس درخت کے سامہ میں آکر پڑگیا، آنکھ پھرجیکی، اور جب کھلی تو اونٹنی پورے ساز وسامان کے ساتھ وہاں موجود تھی، اس وقت اس محروم قسمت مسافر کو اپنی اونٹنی کے مل جانے پر کتنی خوثی ہوگی؟ اس دروان میربان اللہ اس طرح جب بندہ جرم کے بعد اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرتا ہے، اور سپنے دل سے تو بہ کرتا ہے تو اس مہربان اللہ تعالیٰ کو اس سے بھی زیادہ خوثی ہوتی ہے، پس گنہ گاروں کو مایوس نہیں ہونا چا ہئے، انہیں پہلی فرصت میں اپنے خالتی ومالک کی طرف رجوع کرنا چا ہئے، انہیں پہلی فرصت میں اپنے خالتی ومالک کی طرف رجوع کرنا چا ہئے، کیونکہ اس کے لئے اس دروازہ کے علاوہ کوئی دروازہ نہیں!

لغات: لَلْهُ: لَكُ فَتْحَ كَ ساتھ، اور بيل ابتدائيہ ہے جوتا كيد كے لئے لايا جاتا ہے، اردو ميں اس كا ترجمہ
"البت" كيا جاتا ہے، اور الله: مبتداء ہے اور أَفْرَ حُ اس كى خبر ہے ..... مِنْ رَجُلٍ: أَفْرِ حُ كَامْفْضُلْ منہ ہے .....
الفَلاة: بيابان، ايبا ويران جنگل جہال دور دور تك سبزه اور يانی نه ہو، جمع فَلَوَات .....اللَّهُ وَّ برُا جنگل، اللَّوِّ قُ اور
اللَّوِّيَّة: جنگل، بيابان، اس ميں واؤمشد د ہے، اورى نسبت كى ہے، اللَّوُّ كى طرف نسبت ہے .....مَهُلِكَة: م پرزبر
اور ل پر فتح اور كسره دونوں: خوفاك اور ہلاكت كى جگه ......مَا يُصْلِحُه: وه چيز جواس كوسنوار يعنى اس كى ديگر ضروريات .....أذر كه الموت: يعنى اس بموت، كرمى بياس وغيره ــ

حدیث (۲): نبی ﷺ نے فرمایا: 'نہرانسان خطاکارہے،اوربہترین خطاکارتوبہ کرنے والے بندے ہیں!' تشریح: توبہ کی حقیقت تین چیزیں ہیں: (۱)جو گناہ ہو گیاہے اس پر پشیمانی ہو (۲)اورآئندہ اس گناہ سے بچنے کا پختہ ارادہ ہو (۳)اور اللہ تعالیٰ سے بخشش طلب کرے، تاکہ وہ اس گناہ کی سزاسے نج جائے، جیسے کسی نے زہر کھالیا، پھر جب آئنیں کٹنے لگیں اور موت سامنے کھڑی نظر آئی تو اس کواپنی اس احقانہ حرکت پر سخت رہے ہوا، اب وہ چاہتاہے کہ کسی طرح جان نج جائے ،اور نج گیا تو آئندہ بھی ایی حماقت نہیں کر ہے گا۔اسی طرح مؤمن بھی بھی غفلت میں یا شیطان کے اغواء سے یا نفس امارہ کے فریب دینے سے گناہ کر بیٹھتا ہے مگر جب اسے اللہ یاد آتا ہے اور گناہ کا انجام سوچتا ہے کہ قبر میں اور اس کے بعد اس پوکیا گذر ہے گی تو وہ اپنی حرکت پر پشیمان ہوتا ہے اور آئندہ ایسی حماقت کرنے سے تو بہ کرتا ہے ، اور اپنے مالک ومولی سے معافی طلب کرتا ہے ، اللہ تعالی کو بندے کا بیٹل اتنا خوش کرتا ہے جس کی مشیل پہلی حدیث میں آئی ہے ، اور اس حدیث میں بیہے کہ انسان سے گناہ ہو ہی جاتا ہے ، پھر بہترین گنہ گاروہ ہے جو بار بار اللہ کی طرف رجوع کرے ، جو گناہ پر اصرار کرتا ہے وہ اللہ کا اچھا بندہ نہیں۔

## [۲٫۲۰] بابً

[ ٢٤٩٤ ] حدثنا هَنَّادٌ، نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ عُمَارَةَ بِنِ عُمَيْرٍ، عَنِ الْحَارِثِ بِنِ سُويْدٍ، ثَنَا عَبْدُ اللهِ بِحَدِيثَيْنِ: أَحَدُهُمَا عَنْ نَفْسِهِ، وَالآخَرُ عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم: قَالَ عَبْدُ اللهِ: إِنَّ الْمُؤْمِنَ يَرَى ذُنُوْبَهُ، كَأَنَّهُ فِي أَصْلِ جَبَلٍ، يَخَافُ أَنْ يَقَعَ عَلَيْهِ، وَإِنَّ الْفَاجِرَ يَرَى ذُنُوْبَهُ، كَأَنَّهُ فِي أَصْلِ جَبَلٍ، يَخَافُ أَنْ يَقَعَ عَلَيْهِ، وَإِنَّ الْفَاجِرَ يَرَى ذُنُوبَهُ، كَأَنَّهُ إِلَى اللهِ هَكَذَا، فَطَارَ.

قَالَ: وَقَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "للهُ أَفْرَحُ بِتَوْبَةِ أَحَدِكُمْ، مِنْ رَجُلٍ بِأَرْضِ فَلَاةٍ دَوِّيَّةٍ مَهْلِكَةٍ، مَعَهُ رَاحِلَتُهُ، عَلَيْهَا زَادُهُ، وَطَعَامُهُ، وَشَرَابُهُ، وَمَا يُصْلِحُهُ، فَأَصَلَهَا، فَخَرَجَ فِي طَلَبِهَا حَتَّى إِذَا أَدْرَكُهُ الْمَوْتُ، قَالَ: أَرْجِعُ إِلَى مَكَانِى الَّذِي أَضْلَلْتُهَا فِيْهِ، فَأَمُوْتُ فِيهِ، فَرَجَعَ إِلَى مَكَانِهِ، فَعَلَبَتْهُ عَيْنُهُ، فَاسْتَيْقَظَ، فَإِذَا رَاحِلَتُهُ عِنْدَ رَأْسِهِ، عَلَيْهَا طَعَامُهُ، وَشَرَابُهُ، وَمَا يُصْلِحُهُ" مَكَانِهِ، فَعَلَبَتْهُ عَيْنُهُ، فَاسْتَيْقَظَ، فَإِذَا رَاحِلَتُهُ عِنْدَ رَأْسِهِ، عَلَيْهَا طَعَامُهُ، وَشَرَابُهُ، وَمَا يُصْلِحُهُ"

قال أبو عيسى: هٰذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ، وَفِيهِ عَنْ أَبِي هريرةَ، وَالنُّعْمَانِ بنِ بَشِيْرٍ، وَأَنَسِ بنِ مَالِكٍ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم.

و ٢٤٩٥] حدثنا أَحْمَدُ بنُ مَنِيْعِ، نَا زَيْدُ بنُ حُبَابٍ، نَا عَلِيٌّ بنُ مَسْعَدَةَ الْبَاهِلِيُّ، نَا قَتَادَةُ، عَنُ أَنسٍ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: "كُلُّ ابْنِ آدَمَ خَطَّاءٌ، وَخَيْرُ الْخَطَّائِيْنَ التَّوَّابُونَ" هَذَا حديثُ غريبٌ، لَانَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيْثِ عَلِيٌّ بنِ مَسْعَدَةَ، عَنْ قَتَادَةَ.

### بابٌ

# خاموشی میں نجات ہے

حديث (١): نِي سِلِينَ اللهِ فَ فرما يا: مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الآخِوِ فَلْيُكُومُ ضَيْفَهُ: جو تخص الله براور

آخرت کے دن پرایمان رکھتا ہے اس کو چاہئے کہ اپنے مہمان کا اکرام کرے (اورمہمان کے لئے شاندروز ضیافت گا اہتمام کرے )و مَن کان یُوٹْ مِنُ باللّٰهِ وَالْمَیْوْمِ الآخِرِ فَلْمَقُلْ خَیْرًا أَوْ لِیَصْمُتْ: اور جَوْتُحُص اللّٰہ پراورآ خرت کے دن پرایمان رکھتا ہے اس کو چاہئے کہ بھلی بات کے یا خاموش رہے۔

تشریح: بیر حدیث أبواب البر والصلة (باب،۳۳، تخده:۳۰۹) میں حضرت ابوشری عدوی کی روایت سے گذر چکی ہے۔

حديث (٢): نبي سَلِينَ يَكِمُ فِي مَا يا: مَنْ صَمَتَ نَجَا: جوخاموش رباوه نجات يا كيا-

تشریک منہ سے جو بات نکلتی ہے اثر رکھتی ہے ، اور وہ آخرت کے لئے ریکارڈ کر لی جاتی ہے ، اور دنیا میں بھی اس کے بھلے برے اثر ات ظاہر ہوتے ہیں اور آخرت میں بھی اس پر جزاؤسزا مرتب ہوتی ہے ، پس آ دمی کو چاہئے کہ بھلی بات بولے ، ورنہ خاموش رہے ، خاموش رہنے والے کی پکڑنہ دنیا میں ہوتی ہے نہ آخرت میں ، اس لئے کہ خاموش میں نجات ہے۔

# [۲٫۲۱] بابٌ

[ ٢٤٩٦] حدثنا سُوَيْدٌ، نَا عَبْدُ اللهِ بْنُ الْمُبَارَكِ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنِ الزُّهْرِى، عَنْ أَبِى سَلَمَةَ، عَنْ أَبِى سَلَمَةَ، عَنْ أَبِى هريرة، عَنِ النَّهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ فَلْيُكُرِمُ أَبِى هريرة، عَنِ النبي صلى الله عليه وسلم، قَالَ: "مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ فَلْيُكُرِمُ ضَيْفَهُ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ فَلْيَقُلُ خَيْرًا أَوْ لِيَصْمُتُ " هٰذَا حديثُ صحيحٌ. وفي الباب: عَنْ عَائِشَة، وَأَنسٍ، وَأَبِي شُرِيْحِ الْكَعْبِيِّ، وَهُوَ الْعَدُوِيُّ، وَاسْمُهُ خُويْلِدُ بنُ عَمْرٍ و.

[٧٤٩٧] حدثنا قُتَيْبَةُ، نَا ابنُ لَهِيْعَةً، عَنْ يَزِيْدَ بنِ عَمْرٍوَ، عَنْ أَبِى عَبْدِ الرحمنِ الْحُبُلِّيّ، عَنْ عَبْدِ الرحمنِ الْحُبُلِّيّ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بنِ عَمْرٍو، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " مَنْ صَمَتَ نَجَا" هذا حديثٌ غريبٌ لاَنَعْرِفُهُ إِلاَّ مِنْ حَدِيْثِ ابنِ لَهِيْعَةَ.

### باٹ

# مسلمان كسى كوتكليف نہيں پہنچا تا

صدیث: نبی مِللُنْ اَیَکُمْ سے بوچھا گیا: کونسامسلمان بہتر ہے؟ آپؓ نے فرمایا: مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَیَدِهِ: وَهُخْصَ جَس کی زبان سے اور جس کے ہاتھ سے مسلمان محفوظ رہیں۔

تشریح:اس حدیث میں صرف زبان اور ہاتھ کی ایذ ارسانیوں کا ذکر ہے، ورنہ حقیقت میں مسلمان کی شان ہیہ

ہے کہ وہ لوگوں کوکسی طرح بھی تکلیف نہیں پہنچا تا ،ایذاءرسانی اسلام کے منافی ہے، گراس سے مرادوہ ایذارسانی ہے۔ جوبغیر کسی معقول وجہ کے ہو، ورنہ مجرموں کوسزادینا، ظالموں کی زیاد نتوں کواور مفسدوں کی فسادانگیزوں کورو کنامسلمان کا فرض منصبی ہے،اگراییانہیں کیاجائے گاتو دنیاامن وراحت ہے محروم ہوجائے گی (ماخوذازمعارف الحدیث!۳۳۳)

## [۲۲(٤)-] بابٌ

[ ٢٤٩٨ ] حدثنا إِبْرَاهِيْمُ بِنُ سَعِيْدٍ الْجَوْهَرِيُّ، نَا أَبُو أُسَامَةَ، ثَنِي بُرَيْدُ بِنُ عَبْدِ اللهِ، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ، عَنْ أَبِي مُوْسَى، قَالَ: سُئِلَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: أَيُّ الْمُسْلِمِيْنَ أَفْضَلُ؟ قَالَ: "مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُوْنَ مِنْ لِسَانِهِ، وَيَدِهِ" هٰذَا حديثٌ صحيحٌ غريبٌ مِنْ حَدِيْثِ أَبِي مُوْسَى.

### بابُ

# كسى كوگناه پر عارنہيں دلا ناچاہئے

حدیث: نبی طِلْنَیْ اَیْمِ نِے فرمایا: مَنْ عَیَّرَ أَخَاهُ بِذَنْبِ لَمْرِیَمْتُ حَتَّی یَعْمَلَهُ: جس نے اپنے مسلمان بھائی کو کسی گناہ پر عار دلائی تو وہ نہیں مرے گایہاں تک کہ وہ اس گناہ کوکرے گا۔

تشری بیره دیث خالد بن معدان : حفرت معاذ رضی الله عنه سے روایت کرتے ہیں، گرخالد کا حضرت معاذ گا سے لقاء وساع نہیں، اس لئے حدیث منقطع ہے، اگر چہ خالد کی ملاقات ستر صحابہ سے ہوئی ہے مگر حضرت معاذ کا انقال چونکہ بہت جلدی حضرت عمر رضی الله عنہ کے دورِ خلافت میں ہوگیا تھا، اس لئے خالد کی ان سے ملاقات نہیں، مگر چونکہ حضرت معاذر ضی الله عنہ سے (بالواسط) روایت کرنے والے سارے ہی روات ثقه ہیں اس لئے امام ترندی نے حدیث کی شحسین کی ہے۔

اوریہاں ایک سوال ہے: ذنب کے معنی جرم، گناہ اور غلطی کے ہیں، پس کسی کو گناہ پر عار دلانے کا یہ نتیجہ کیسے نکلا کہ اللہ نے اس عار دلانے والے کواس گناہ میں مبتلا کیا؟ نہی عن المنکر تو ضروری ہے؟

اس کا دوطرح سے جواب دیا گیا ہے: ایک: عار دلانے کا مطلب ہے: کسی کو برئے قتل سے شرم دلانا، طعنہ دینا اور عیب لگانا، اور نہی عن المنکر میں بیسب پچھنیں ہوتا، اس میں خیرخواہی کے جذبہ سے برائی پرنفیحت کی جاتی ہے، اور دوسرا جواب امام ترفدی رحمہ اللہ کے استاذا حمد بن منبع نے بید یا ہے کہ حدیث میں وہ گناہ مراد ہے جس سے گنہ گار نے تو بہ کرنے والا گناہ نہ کرنے والا گناہ نہ کرنے والے گناہ نہ کرنے والے گناہ نہ کرنے والے گناہ بیاس کو عار دلائے والا اس سزا کا مستحق ہوگا۔

### [۲۳(۵)- بابً]

[ ٢٤٩٩ ] حدثنا أَحْمَدُ بنُ مَنِيْعِ، نَا مُحمدُ بنُ الْحَسَنِ بنِ أَبِى يَزِيْدَ الْهَمْدَانِيُّ، عَنْ ثَوْرِ بنِ يَزِيْدَ عَنْ خَالِدِ بنِ مَعْدَانَ، عَنْ مُعَاذِ بنِ جَبَلٍ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " مَنْ عَيْرَ أَخَاهُ بِذَنْبِ: لَمْ يَمُتُ حَتَّى يَعْمَلُهُ " قَالَ أَحْمَدُ: قَالُوا: مِنْ ذَنْبِ قَدْ تَابَ مِنْهُ.

هٰذَا حديثٌ حسنٌ غريبٌ، وَلَيْسَ إِسْنَادُهُ بِمُتَّصِلٍ، وَخَالِدُ بنُ مَعْدَانَ لَمْرِيُدُرِكَ مُعَاذَ بنَ جَبَلٍ، وَخَالِدُ بنُ مَعْدَانَ لَمْرِيُدُرِكَ مُعَاذَ بنَ جَبَلٍ، وَرُوِىَ عَنْ خَالِدِ بنِ مَعْدَانَ أَنَّهُ أَدْرَكَ سَبْعِيْنَ مِنْ أَصْحَابِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم.

#### بابُ

# مسى كى مصيبت برخوش ہونا وبال لاتا ہے

حدیث: نی ﷺ نے فرمایا: لا تُطُهِرِ الشَّمَاتَةَ لِأَحِیْكَ، فَیرُ حَمُهُ اللهُ وَیَبْتَلِیكَ: اینے مسلمان بھائی کی مصیبت پرخوشی کا ظہار مت کرو ہمکن ہے الله اس پرمہر بانی فرما ئیں اور تجھے اس مصیبت میں گرفتار کرویں!
تشریح: اس حدیث کا ایک راوی امیة بن القاسم ہے، حافظ رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ یہ چوک ہے، تی نام قاسم بن امیہ حذا اور می ہے اور اس پر ابن حبان نے جو بلاوجہ تقید کی ہے، امام تر مذی نے اس کا عتبار نہیں کیا اور حدیث کی تحسین کی ہے۔

اور بیرحدیث حضرت واثله ی سے مکول روایت کرتے ہیں، پچھلوگوں کا خیال ہے کہ مکول کا حضرت واثلہ سے ساع نہیں، مگرامام ترفدی فرماتے ہیں: مکول کا تین صحابہ سے ساع ہے، حضرت واثله ی سے، حضرت انس بن ما لک اور حضرت ابو ہند داری سے، اور کہا جاتا ہے کہ مکول کا صرف ان ہی تین صحابہ سے لقاء وساع ہے، غرض سند میں انقطاع نہیں ہے، اس لئے روایت ٹھیک ہے۔

# [۲٫۲۶] بابٌ

[ • • ٥ ٧ -] حدثنا عُمَرُ بنُ إِسمَاعِيْلَ بنِ مُجَالِدِ بنِ سَعِيْدٍ الْهَمْدَانِيُّ، نَا حَفْصُ بنُ غِيَاثٍ، ح: وَثَنَا سَلَمَةُ بنُ شَبِيْبٍ، نَا أُمَيَّةُ بنُ الْقَاسِمِ، قَالَ: نَا حَفْصُ بنُ غِيَاثٍ، عَنْ بُرْدِ بنِ سِنَانٍ، عَنْ مَكْحُولٍ، عَنْ وَاثِلَةَ بنِ الْأَسْقَعِ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " لَاتُظْهِرُ الشَّمَاتَةَ لِأَخِيْكَ، فَيَرْحُمُهُ اللهُ وَيَبْتَلِيكَ "

هَٰذَا حديثُ حَسَنٌ غَرِيبٌ، وَمَكُحُولٌ قَدْ سَمِعَ مِنْ وَاثِلَةَ بِنِ الْأَسْقَعِ، وَأَنْسِ بِنِ مَالِكِ، وَأَبِى هِنْلِا الدَّارِيِّ. وَيُقَالُ: إِنَّهُ لَمْ يَسْمَعُ مِنْ أَحَدٍ مِنْ أَصْحَابِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، إِلَّا مِنْ هُؤُلَآءِ الثَّلَاثَةِ. وَمَكْحُولٌ الشَّامِيُّ: يُكْنَى أَبَا عَبْدِ اللهِ، وَكَانَ عَبْدًا فَأَعْتِقَ.

وَمَكُحُولٌ الْأَزْدِى: بَصِّرِى، سَمِعَ مِنْ عَبْدِ اللهِ بنِ عَمْرِو، وَيَرْوِى عَنْهُ عُمَارَةُ بنُ زَاذَانَ. حدثنا عَلِيُّ بنُ حُجْرٍ، نَا إِسُمَاعِيْلُ بنُ عَيَّاشٍ، عَنْ تَمِيْمِ بنِ عَطِيَّةَ، قَالَ: كَثِيْرًا مَا كُنْتُ أَسْمَعُ مَكْحُولًا يُسْأَلُ، فَيَقُولُ: ندانم.

وضاحت: مکول دو ہیں: شامی اور بھری۔ اس روایت کے راوی مکول شامی ہیں، جن کی کنیت ابوعبداللہ ہے،
یہلے غلام تھے، پھر آزاد ہوئے، اور دوسرے مکول از دی بھری ہیں، ان کی کنیت بھی ابوعبداللہ ہے، انھوں نے
حضرت عبداللہ بن عمرو سے حدیثیں سنی ہیں، اور ان سے عمارة بن زاذان روایت کرتا ہے، یہ کول اس حدیث کے
راوی نہیں، بلکہ مکول شامی اس حدیث کے راوی ہیں، اور تمیم بن عطیہ کہتے ہیں: حضرت مکول سے جب کوئی مسللہ
یو چھا، اور وہ ان کے علم میں نہ ہوتا، تو وہ بار ہافارس میں جواب دیتے: ندانم: میں نہیں جانیا!

### باگ

# سسی کی نقل اتارنا بھاری گناہ ہے

حدیث (۱): نبی مِی اللَّی کَیْمُ نے فرمایا: مَا أُحِبُ أَنَّی حَکَیْتُ أَحَدًا، وَأَنَّ لِی کَذَا وَکَذَا: مِینَ نہیں پندکرتا کہ کسی کی نقل اتاروں، اگر چہ مجھے اتنا اتنامل جائے۔

تشرت کے خکمی یَحْکِنی الشدیعَ حِکَایَةً نِقل اتارنا ،کسی کے علی کی طرح فعل کرنا۔اورعام طور پراس کا استعال بری بات کی نقل اتار نے کے لئے ہوتا ہے ..... وَأَنَّ لِنی جملہ حالیہ ہے اور کندا و کندا: اسم کنامیہ ہیں اور مراد دنیا کا مال وسامان ہے۔

حدیث (۲): یہ پہلی ہی حدیث ہے، اور مفصل ہے۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں: میں نے نبی میان اللہ عنہا کہتی ہیں: میں نے نبی میان اللہ عنہا کہتی ہیں: میں کے میں اللہ عنہا کہتی ہیں کہ میں کسی آ دمی کی نقل اتاروں اگر چہ مجھے اتنا اتنا (مال) مل جائے۔

دوسراداقعہ)صدیقہ کہتی ہیں: میں نے کہا: یارسول اللہ! بیشک صفیہ بنت کُی ایک عورت ہیں،اور حضرت عائشہؓ نے اپنے ہاتھ سے یوں اشارہ کیا، گویا وہ مراد لے رہی ہیں کہ حضرت صفیہ مُھکنی ہیں، پس نبی مَلِانْ اَلَّا اُلِیَا مَزَ جْتِ بِكَلِمَةٍ لَوْ مُوْجَ بِهَا مَاءُ الْبَحْوِ لَمُوْجَ: البته واقعہ بہے كہتم نے (اپنے اعمال كو) ايك اي (برى) بات كساتھ ملايا ہے كہ اگر اس برى بات كے ساتھ سندركا پانى ملايا جاتا تو وہ بگڑ جاتا (اور جوسمندركے پانى كو بگاڑ دے وہ نامهُ اعمال كو كيوں نہيں بگاڑ سكتا؟) اور آخرى مُوْجَ كے معنى ہيں: وہ سمندر پرغالب آجاتا، كيونكه مغالبہ باب نصر كا خاصہ ہے، اور سمندر پرغالب آجاتى مطلب ہے: اس كو بگاڑ دينا، جيسے پانى پر نجاست غالب آجاتى ہے تو پانى ناياك ہوجاتا ہے۔

# [ه۲(۷)–] بابٌ

[٢٥٠١] حدثنا هَنَّادٌ، نَا وَكِيْعٌ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ عَلِيٌ بِنِ الْأَقْمَرِ، عَنْ أَبِي حُذَيْفَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " مَا أُحِبُّ أَنِّى حَكَيْتُ أَحَدًا، وَأَنَّ لِى كَذَا وَكَذَا " هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

[ ٢٥٠٢] حدثنا مُحمدُ بنُ بَشَّارٍ، نَا يَحْيىَ بنُ سَعِيْدٍ، وَعَبْدُ الرحمنِ، قَالَا: نَا سُفْيَانُ، عَنْ عَلِيِّ بنِ الْأَقْمَرِ، عَنْ أَبِي حُذَيْفَةَ، وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ عَبْدِ اللهِ بنِ مَسْعُودٍ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: عَلِيِّ بنِ اللهِ بنِ مَسْعُودٍ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: حَكَيْتُ للنبيِّ صلى الله عليه وسلم رَجُلًا، فَقَالَ: " مَايَسُرُّنِي أَنِّي حَكَيْتُ رَجُلًا، وَأَنَّ لِي كَذَا حَكَيْتُ للنبيِّ صلى الله عليه وسلم رَجُلًا، فَقَالَ: " مَايَسُرُّنِي أَنِّي حَكَيْتُ رَجُلًا، وَأَنَّ لِي كَذَا وَكَذَا اللهِ إِنَّ صَفِيَّةَ امْرَأَةٌ، وَقَالَتْ بِيَدِهَا هَاكَذَا، كَأَنَّهَا تَعْنِي قَصِيْرَةً، وَقَالَتْ بِيَدِهَا هَاكُذَا، كَأَنَّهَا تَعْنِي قَصِيْرَةً، فَقَالَ: " لَقَدْ مَرَجْتِ بِكَلِمَةٍ، لَوْ مُزِجَ بِهَا مَاءُ الْبَحْرِ لَمُزِجَ"

### بابُ

## لوگوں کی ایذ ارسانیوں برصبر کرنے کی فضیلت

حدیث: نی سِلُنْ اَیکَیْم نے فرمایا: 'جومسلمان لوگوں کے ساتھ میل جول رکھتا ہے، اور وہ ان کی ایذ اءر سانیوں پرصبر کرتا ہے، وہ یقینا اس مسلمان سے بہتر ہے، جولوگوں کے ساتھ میل جول رکھتا ہے، اور ان کی ایذ ارسانیوں پرصبر نہیں کرتا۔ سند کی بحث: یہ حدیث کس صحابی کی ہے؟ کچیٰ بن وقاب یہ حدیث کسی بڑے صحابی سے روایت کرتے ہیں، اور ان کا خیال یہ ہے کہ یہ حدیث مرفوع ہے، لیعن یہ ان صحابی کا قول نہیں ہے بلکہ انھوں نے یہ بات نی سِلانی اللہ علی اللہ کے شاگر دشعبہ کا خیال یہ ہے کہ یہ صحابی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ہیں، اور روایت کی ہے، کیونکہ ابن ماجہ نے یہ حدیث حضرت ابن عمر سے روایت کی ہے۔ یہ خوال صحاب کے گئر الت (گوشنینی) بہتر ہے یا لوگوں سے میل جول رکھنا؟ جولوگ کہتے تشریخ : اس مسلہ میں اختلاف ہے کہ عُرز لت (گوشنینی) بہتر ہے یا لوگوں سے میل جول رکھنا؟ جولوگ کہتے تشریخ : اس مسلہ میں اختلاف ہے کہ عُرز لت (گوشنینی) بہتر ہے یا لوگوں سے میل جول رکھنا؟ جولوگ کہتے

ہیں: لوگوں کے ساتھ میل جول رکھنا، ان کی کڑوی کسیلی باتوں کو برداشت کرنا، ان کو بھلائی کا تھم دینا، ان کو برائی سے رو کنااوران کے ساتھ اچھا معاملہ کرنا گوشنینی ہے بہتر ہے: وہ لوگ اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں .....اورجن کی رائے اس کے خلاف ہے وہ سلم شریف کی ایک حدیث سے استدلال کرتے ہیں، نبی میں نیاتی کے ایم ہے بعد بہتر ین شخص وہ ہے جو کسی گھائی میں علحدہ رہتا ہو، اللہ کی عبادت کرتا ہو، اور لوگوں کو اپنے شرسے بچاتا ہو (مسلم کتاب الا مارة باب ۳۳ حدیث میں مقلم کن بات سے ہے کہ لوگوں کے احوال مختلف ہیں، اس کے لئے لوگوں کے احوال مختلف ہیں، اس کے لئے لوگوں سے میل جول رکھنا بہتر ہے، اور جوان کی باتیں برداشت نہیں کرسکتا، نہ وہ ان کوکوئی فائدہ پہنچا سکتا ہے: وہ اگر لوگوں سے علیمہ ورہے تو بہی اس کے حق میں بہتر ہے۔

### [۲۸٫۲۸] بابٌ

[٣، ٥٥-] حدثنا أَبُو مُوسَى مُحمدُ بنُ الْمُثَلَّى، نَا ابنُ أَبِى عَدِىِّ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ سُلَيْمَانَ الْأَعْمَشِ، عَنْ يَحْدِى بَنِ وَثَّابٍ، عَنْ شَيْخٍ مِنْ أَصْحَابِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، أُرَاهُ عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: " إِنَّ الْمُسْلِمَ إِذَا كَانَ يُحَالِطُ النَّاسَ، وَيَصْبِرُ عَلَى أَذَاهُمْ: خَيْرٌ مِنَ الْمُسْلِمِ الَّذِي لَا يُحَالِطُ النَّاسَ، وَيَصْبِرُ عَلَى أَذَاهُمْ: خَيْرٌ مِنَ الْمُسْلِمِ الَّذِي لَا يُحَالِطُ النَّاسَ، وَكَانَ شُعْبَةُ يَرَى أَنَّهُ ابنُ عُمَرَ.

## بابُ

# باہمی معاملات بگاڑنادین کاناس کردیتاہے

حدیث (۱): نی سِلْنَیْکَیَّا نے فرمایا: إِیَّا کُمْر وَسُوْءَ ذَاتِ الْبَیْنِ، فَإِنَّهَا الْحَالِقَة: فساد ذات البین یعنی لوگوں کے ساتھ معاملات بگاڑنے سے بچو کیونکہ یہ چیزمونڈنے والی ہے!

تشریک: امام ترندی رحمه الله فرماتے ہیں: فساد ذات البین سے مراد باہمی عداوت اور شدید نفرت ہے، یہ چیز دین کومونڈ کرر کھ دیتی ہے، جب لوگوں میں عداوتیں اور نفرتیں پیدا ہوتی ہیں تو وہ ایک دوسرے کی بدگوئی کرتے ہیں،اورایک دوسرے کی ایذ ارسانی کے دریے ہوتے ہیں،اس طرح ان کا دین بر با دہوجا تاہے۔

حدیث (۲): نبی ﷺ نے فرمایا: '' کیا میں تہمیں روزے، نماز اور صدقہ کے درجہ سے بہتر چیز نہ بتاؤں؟'' صحابہ نے کہا: کیوں نہیں! آپؓ نے فرمایا: '' وہ اصلاح ذات البین ہے بعنی لوگوں کے ساتھ معاملات کو سنوارنا، کیونکہ فساد ذات البین مونڈ نے والی چیز ہے'' اور آئندہ حدیث میں جوضعیف ہے بیاضا فہ ہے: '' فساد ذات البین مونڈ نے والا ہے، میں نہیں کہتا کہ وہ بال مونڈ تا ہے بلکہ وہ دین مونڈ تا ہے "

حدیث (۳): نبی ﷺ نے فر مایا: '' تمہاری طرف رینگ آئی تم سے پہلی امتوں کی بیاری: دوسرے پرجانا،
اور شدید نفرت کرنا، یہی مونڈ نے والی ہے، میں نہیں کہتا کہ وہ بالوں کومونڈ تی ہے، بلکہ وہ دین کومونڈ تی ہے، شم ہے
اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے! تم جنت میں نہیں جاؤگتا آئکہ ایمان لاؤ، اور تم ایمان نہیں لاؤگ
تا آئکہ ایک دوسرے سے محبت کرو، پس کیا میں تم کو وہ کام نہ بتلاؤں جو تمہارے لئے محبت کو ثابت کرے؟ سلام کو
آپس میں رواج دو!''

تشری اس حدیث کی سند میں زبیر کا مولی (آزاد کردہ) مجہول راوی ہے، مگر منذری کہتے ہیں: ہزار وہیمی نظر تک اس حدیث کی سند میں زبیر کا مولی (آزاد کردہ) مجہول راوی ہے، مگر منذری کہتے ہیں: ہزار وہیمی نے اس کوعمدہ سند سے روایت کیا ہے، اور امام ترفدی نے اس حدیث پر کوئی تھم نہیں لگایا، البتہ گذشتہ حدیث کے آخر میں یُر وی (فعل مجہول) لاکر اس حدیث کے ضعف کی طرف اشارہ کیا ہے ۔۔۔۔۔۔اور شدید نفرت) ایک ہی طرح کے گناہ ہیں، حسد: بغض سے ناشی ہوتا ہے اس لئے ھی مفرد ضمیر لائی گئی ہے ۔۔۔۔۔۔اور یکٹ نے تشدیت باب تفعیل سے ہاں کے معنی ہیں: جمانا، واقعہ بنانا۔

### [۹۶(۹)- بابً]

[ ٢٥٠٤] حدثنا أَبُوْ يَحْيَى مُحمدُ بنُ عَبْدِ الرَّحِيْمِ الْبَغْدَادِيُّ، نَا مُعَلَّى بنُ مَنْصُوْرٍ، نَا عَبْدُ اللهِ بنُ جَعْفَرِ المَخْرَمِيُّ، هُوَ مِنْ وَلَدِ الْمِسْوَرِ بنِ مَخْرَمَةَ، عَنْ عُثْمَانَ بنِ مُحمدٍ الْأَخْنَسِيِّ، عَنْ سَعِيْدٍ الْمَقْبُرِيِّ، عَنْ أَبِي هريرةَ، أَنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: "إِيَّا كُمْ وَسُوْءَ ذَاتِ الْبَيْنِ، فَإِنَّهَا الْحَالِقَةُ " الْمَقْبُرِيِّ، عَنْ أَبِي هريرةَ، أَنَّ النبيَّ صحيحٌ غريبٌ مِنْ هلذَا الْوَجْهِ، وَسُوْءُ ذَاتِ الْبَيْنِ: إِنَّمَا يَعْنِي بِهِ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ، وَقَوْلُهُ: الْحَالِقَةُ: أَنَّهَا تَحْلِقُ الدِّيْنَ.

[٥٠٥-] حدثنا هَنَّادٌ، نَا أَبُو مُعَاوِيَة، عَنِ الأَعمَشِ، عَنْ عَمْرِو بِنِ مُرَّةَ، عَنْ سَالِمِ بِنِ أَبِي الْجَعْدِ، عَنْ أُمِّ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "أَلاَ الْجَعْدِ، عَنْ أُمِّ اللهِ عليه وسلم: "أَلاَ أَخْبِرُكُمْ بِأَفْضَلَ مِنْ دَرَجَةِ الصِّيَامِ وَالصَّلَاةِ وَالصَّدَقَةِ؟" قَالُوا: بَلَى، قَالَ: " صَلَاحُ ذَاتِ الْبَيْنِ، فَإِنَّ فَسَادَ ذَاتِ الْبَيْنِ، هَى الْحَالِقَةُ "

هٰذَا حديثٌ صحيحٌ، وَيُرْوَى عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم أَنَّهُ قَالَ: "هِيَ الْحَالِقَةُ، لَا أَقُولُ: تَحْلِقُ الشَّعْرَ، وَلَكِنْ تَحْلِقُ الدِّيْنَ"

[٢٥٠٦] حدثنا سُفْيَانُ بنُ وَكِيْعِ، نَا عَبْدُ الرَّحْمٰنِ بنُ مَهْدِيٌّ، عَنْ حَرْبِ بنِ شَدَّادٍ، عَنْ

يَحْيَى بِنِ أَبِى كَثِيْرٍ، عَنْ يَعِيْشَ بِنِ الْوَلِيْدِ، أَنَّ مَوْلَى لِلزُّبَيْرِ حَدَّثَهُ، أَنَّ الزُّبَيْرِ بَنَ الْعَوَّامِ حَدَّثَهُ، أَنَّ النُّبَيْرِ عَنْ يَعِيْشَ بِنِ الْوَلِيْدِ، أَنَّ مَوْلَى لِلزُّبَيْرِ حَدَّثَهُ، أَنَّ النَّبَيْرَ بِنَ الْعَوَّامِ حَدَّثَهُ، أَنَّ النَّبَيْ صلى الله عليه وسلم قَالَ: " ذَبُ إِلَيْكُمْ ذَاءُ الْأُمَمِ قَبْلَكُمْ: الحَسَدُ وَالْبَغْضَاءُ، هِى الْحَالِقَةُ! لَا اللهُ عَلَى السَّعْرَ، وَلِكِنْ تَحْلِقُ الدِّيْنَ، وَالَّذِى نَفْسِى بِيَدِهِ! لَا تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ حَتَّى تُوْمِئُوا، وَلَكُنْ تَحْدُرُ مِنَا لَكُمْ إِلْفَ لَكُمْ؟ أَفْشُوا السَّلَامَ بَيْنَكُمْ"

### بابُ

# ظلم اورقطع رحمی کی سز ا

حدیث: نبی ﷺ نے فرمایا:'' کوئی بھی گناہ زیادہ لائق نہیں کہ اللہ تعالیٰ اس کے کرنے والے کو دنیا میں جلد سزادیں،اس سزاکے ساتھ جس کووہ آخرت میں ذخیرہ رکھیں :ظلم اور قطع رحی سے، لیعنی یہی دوگناہ دارین کی سزاکے زیادہ لائق ہیں۔

ترکیب: مانافیہ ہے، اور مِنْ زائدہ نفی کے استغراق کے لئے ہے ..... أَنْ یُعَجِّلَ اللّٰهُ سے پہلے ب مقدر ہے اور جار مجرور أَجْدَدُ سے متعلق ہیں ..... العُقوبة: یُعَجِّل کا مفعول بہ ہے ..... اور مِنَ الْبَغْی: مفضل منہ ہے، اور بَغْیُ مصدر ہے، جس کے معنی ہیں: حد سے تجاوز کرنا، دوسروں کے حقوق پر دست درازی کرنا، سرکشی اور ظلم کرنا، اور زمین کوفساداور دِگاڑ سے بھردینا۔

تشریح ظلم وزیادتی اورقطع رحی ایک ہی طرح کے گناہ ہیں،اول عام ہےاور ثانی خاص، یہ دو گناہ ایسے سخت ہیں کہ آخرت میں توان کی سزاملے ہی گی، دنیا میں بھی اللہ تعالی ان کی سزادیتے ہیں،اس لئے لوگوں کوان دو گنا ہوں سے بیچنے کی پوری کوشش کرنی چاہئے۔

فائدہ: گناہوں کی سزا کے سلسلہ میں کوئی واضح قاعدہ وار ذہیں ہوا،البتہ مختلف نصوص سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ بعض گناہوں کی پوری سزا دنیا میں دیدی جاتی ہے، یہ گناہ عام طور پرلازم ہوتے ہیں، یعنی ان کا ضرر دوسروں تک نہیں پہنچتا، اور جو گناہ متعدی ہوتے ہیں جیسے ظلم وزیادتی اور قطع حرمی وغیرہ، ان کی سزادنیا میں بھی ملتی ہے اور آخرت میں بہتے، اور ایساان گناہوں کی سگین کی وجہ سے کیا جاتا ہے، پس معلوم ہوا کہ یہ دوگناہ بہت بھاری ہیں، ان سے جن الامکان بیخے کی کوشش کرنی چاہئے۔

## [۱۰٫۲۸]- بابً

[٧٠٥٧] حدثنا عَلِيٌّ بنُ حُجْرٍ، نَا إِسْمَاعِيْلُ بنُ إِبْرَاهِيْمَ، عَنْ عُيَيْنَةَ بنِ عَبْدِ الرحمنِ، عَنْ أَبِيْهِ،

عَنْ أَبِي بَكُرَةَ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " مَامِنْ ذَنْبٍ أَجْدَرُ أَنْ يُعَجَّلَ اللهُ لِصَاحِبِهِ الْعُقُوْبَةَ فِي الدُّنْيَا، مَعَ مَا يَدَّخِرُ لَهُ فِي الآخِرَةِ: مِنَ الْبَغْيِ، وَقَطِيْعَةِ الرَّحِمِ" هذا حديثُ صحيحٌ.

#### بابُ

## صبروشکر کا جذبہ کیسے پیدا ہوسکتا ہے؟

حدیث (۱): نبی سِلُوْ الله تعالی نه فرمایا: ' جس شخص میں دوبا تیں ہوں الله تعالی اس کوشا کر وصابر لکھتے ہیں ، اور جس میں بید دوبا تیں نہ ہوں اس کو الله تعالی نه شاکر لکھتے ہیں نہ صابر: (۱) جودین کے معاملہ میں اس شخص کی طرف دیکھے جو اس سے متر اس سے فاکن ہے، پس وہ اس کی پیروی کرے(۲) اور جودنیا کے معاملہ میں اس شخص کی طرف دیکھے جو اس سے متر ہے، پس الله تعالی ہے، پس وہ الله کاشکر بجالائے ، اس نعمت کا جس کے ذریعہ الله نے اس کو اس کم تر پر برتری بخش ہے، پس الله تعالی اس کوشا کر وصابر لکھتے ہیں ۔۔۔۔۔ اور جودین کے معاملہ میں اس شخص کی طرف دیکھے جو کہ وہ اس سے متر ہے، اور دنیا کے معاملہ میں اس کی طرف دیکھے جو کہ وہ اس سے بہتر ہے: پس وہ اس نعمت پر افسوس کر سے جو اس کے ہاتھ سے نکل گئی، تو اللہ تعالی اس کو نہ شاکر لکھتے ہیں نہ صابر!''

یه حدیث کس درجه کی ہے؟ امام تر مذی رحمہ اللہ نے بیحدیث اپنے دواسا تذہ سے روایت کی ہے: ایک: سوید بن نفر سے، ان کی سند میں بیحدیث عمر و بن شعیب اپنے پر دادا حضرت عبد اللہ بن عمر و سے روایت کرتے ہیں جبکہ انھوں نے اپنے پر دادا کا زمانہ ہیں پایا، اس لئے بیسند منقطع ہے، اور دوسر نے استاذ: مویٰ بن حزام ہیں، ان کی سند میں عمر و بن شعیب اپنے اباسے، اور وہ اپنے دادا حضرت عبد اللہ بن عمر و سے روایت کرتے ہیں، بیسند مصل ہے، نیز آگے جو دوسری حدیث آر ہی ہے وہ اس کی شاہد ہے اس لئے بیحدیث تھیک ہے۔

حدیث (۲): نِی مَالِیٰ اَلْهِ عَلَیْهُ اَلْهُ عَلَیْهُ اَلْهُ مَنْ هُوَ أَسْفَلَ مِنْكُمْ، وَلَا تَنْظُرُوا إِلَى مَنْ هُوَ فَوْقَكُمْ، فَا لَا تَذْظُرُوا إِلَى مَنْ هُو فَوْقَكُمْ، فَا لَا تَذْدُرُوا نِعْمَة اللهِ عَلَیْكُمْ: الله عَلَیْکُمْ: الله عَلَیْکُمْنَ الله عَلَیْکُمْ: الله عَلَیْکُمْ: الله عَلَیْکُمْ: الله عَلَیْکُمْ: اللهُ عَلَیْکُمْ: الله عَلیْکُمْ: الله عَلَیْکُمْ: اللهُ عَلَیْکُمْ اللهُ عَلَیْکُمْ اللهُ عَلَیْکُمْ اللهُ اللهُ عَلَیْکُمْ اللهُ اللهُونُ اللهُ اللهُ

لغت: لَا تَزْ دَرُوْا: فعل مضارع منفى ، صيغه جمع مُدكر حاضر إِذْ دَرَى إِذْ دِرَاءً : حقير سمجھنا ، باب افتعال سے ہے جس كى ف دال سے بدل گئى ہے۔

تشری انسان کی ایک فطری کمزوری میہ ہے کہ جب وہ کسی ایسے خف کو دیکھا ہے جو مال ودولت میں، شکل وصورت میں، اورد نیوی وجاہت میں اس ہے بہتر ہے تو اس میں طمع اور حرص پیدا ہوتی ہے، اوروہ خیال کرتا ہے کہ اللہ نے اس کوالیا کیوں نہیں بنایا! اس حدیث میں اس کا علاج بتایا گیا ہے کہ وہ ایسے خض کو دیکھے جو اس سے ان چیزوں

میں کمتر ہے،اس سےصبر وشکر کا جذبہ پیدا ہوگا ،اللہ نے جس حال میں اس کور کھا ہے اس پروہ صبر وشکر بجالائے گا البت دین کے معاملہ میں ہمیشہ نظر ان بندوں کی طرف رئنی چاہئے جن کا مقام دین میں بلند ہے، اور ان کی پیروی کرنی چاہئے ،اس طرح وہ آخرت کے کاموں میں ترقی کرتا چلا جائے گا۔

# [۱۱٫۲۹] بابً

[ ٨ ، ٥ ٧ - ] حدثنا سُوِيْدٌ، نَا عَبْدُ اللهِ، عَنِ الْمُثَلَّى بِنِ الصَّبَّاحِ، عَنْ عَمْرِو بِنِ شُعَيْبٍ، عَنْ جَدِّهِ عَبْدِ اللهِ بِنِ عَمْرٍو، قَالَ: سَمِعْتُ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: " خَصْلَتَانِ مَنْ كَانَتَا فِيهِ كَبْدِ اللهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: " خَصْلَتَانِ مَنْ كَانَتَا فِيهِ كَبْدِ اللهُ شَاكِرًا وَلاصَابِرًا: مَنْ نَظَرَ فِي دِينِهِ إِلَى مَنْ هُو دُونَهُ، فَحَمِدَ اللّهَ عَلَى مَافَضَّلَهُ بِهِ عَلَيْهِ! مَنْ هُو دُونَهُ، فَحَمِدَ اللّهَ عَلَى مَافَضَّلَهُ بِهِ عَلَيْهِ! كَثَبَهُ اللهُ شَاكِرًا وَلاَ صَابِرًا، وَمَنْ نَظَرَ فِي دُيْنِهِ إِلَى مَنْ هُو دُونَهُ، وَنَظَرَ فِي دُنْيَاهُ إِلَى مَنْ هُو دُونَهُ، وَنَظَرَ فِي دُنْيَاهُ إِلَى مَنْ هُو فُوقَهُ، فَأَقْرَ فِي دُنْيَاهُ إِلَى مَنْ هُو فُوقَهُ، فَأَقْرَ فِي دُنْيَاهُ إِلَى مَنْ هُو فُوقَهُ، فَأَسِفَ عَلَى مَا فَاتَهُ مِنْهُ لَهُ لَهُ مَنْ هُو الْ صَابِرًا"

حدثنا مُوْسَى بنُ حِزَامٍ، نَا عَلِيٌّ بنُ إِسْحَاقَ، نَا عَبْدُ اللهِ، نَا الْمُثَنَّى بنُ الصَّبَّاحِ، عَنْ عَمْرِو بنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ جَدِّهِ عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم نَحْوَهُ، هذَا حديثُ غريبٌ، وَلَمْ يَذْكُرُ سُوَيْدٌ: عَنْ أَبِيْهِ فِيْ حَدِيْهِهِ.

[ ٩ ، ٥ ٧ - ] حدثنا أَبُو كُرَيْبٍ، نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، وَوَكِيْعٌ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِح، عَنْ أَبِي هَرِيةً، وَوَكِيْعٌ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِح، عَنْ أَبِي هَرِيوةَ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " انْظُرُوا إِلَى مَنْ هُوَ أَسْفَلَ مِنْكُمْ، وَلَا تَنْظُرُوا إِلَى مَنْ هُوَ فَوْقَكُمْ، فَإِنَّهُ أَجْدَرُ أَنْ لَاتَزْدَرُوا نِعْمَةَ اللهِ عَلَيْكُمْ" هذا حديثٌ صحيحٌ.

### بابُ

# احوال دائمی نہیں ہوتے

حال:نفس کی وہ کیفیت ہے جوعارضی اور وقتی ہوتی ہے، پھر جب وہ کیفیت دائمی ہوجاتی ہے تو''مقام'' کہلاتی ہے۔مقامات دائمی ہوتے ہیں مگراحوال دائمی نہیں ہوتے۔

حدیث: حضرت منظلہ اُسیّدی رضی اللّدعنہ جو کاتین وجی میں سے ہیں: روتے ہوئے حضرت ابو بکر رضی اللّدعنہ کے پاس سے گذرے، حضرت ابو بکر اُنے پوچھا: اے منظلہ! کیا بات ہے؟ انھوں نے کہا: اے ابو بکر! منظلہ تو منافق ہوگیا، ہم رسول اللّه مِنْلِقَیْقِیَمْ کے پاس ہوتے ہیں، آپ ہمیں جنت وجہنم یا د دلاتے ہیں تو گویا ہم (ان کو) آنکھوں

ے دیکھتے ہیں، پھر جب ہم اوٹے ہیں اور ہیو یوں ہیں اور جا کداد میں مشغول ہوتے ہیں تو بہت ی باتیں بھول جاتے ہیں، حضرت ابو بکڑنے کہا: میرا بھی بہی حال ہے، آؤ! رسول الله عِلاَیْقَائِم کے پاس چلیں، پس جب نبی عِلاَیْقَائِم نے حضرت حظلہ کود یکھا تو بچھا: خظلہ! کیا بات ہے؟ انھوں نے کہا: اے الله کے رسول! حظلہ تو منافق ہوگیا، ہم آپ کے پاس ہوتے ہیں، آپ ہمیں جنت و دوز خیا دلاتے ہیں تو گویا ہم اپنی آنھوں سے ان کود کھتے ہیں، پھر جب ہم لوٹے ہیں اور بیا کہ دار جا کداد میں مشغول ہوتے ہیں تو بہت ی باتیں بھول جاتے ہیں، آپ نے فرمایا: 'اگر تم اس حالت پر ہمیشہ رہوجس حالت پر میرے پاس سے اٹھتے ہوتو تم سے فرشتے مصافحہ کریں تمہاری مجلسوں میں، تمہاری مجلسوں میں، تمہاری مجلسوں میں، تمہاری داہوں میں، مگراے خظلہ! گھڑی اور گھڑی (یعنی احوال دائی نہیں ہوتے ، بس بحلی کی تمہارے بستر وں میں اور تمہاری راہوں میں، مگراے خظلہ! گھڑی اور گھڑی (یعنی احوال دائی نہیں ہوتے ، بس بحلی کی طرح کوندتے ہیں) اور آپ کے سامنے بچھ حال، اور بیجھے بچھ حال: اس کو حضرت حظلہ نے نفاق سمجھا ہے۔

تشریح: حظلہ دو ہیں: ایک حظلہ الکاتب، جن نے باپ کا نام رہے ہے، یہ قبیلہ اُسیّد کے ہیں، جوقبیلہ بنوتمیم کی شاخ ہے، یہ قبیلہ الکاتب، ان کے باپ کا شاخ ہے، دوسرے: حظلہ الغسیل ہیں، ان کے باپ کا شاخ ہے، دوسرے: حظلہ الغسیل ہیں، ان کے باپ کا نام ابوعامر را جب ہے، یہ انصاری اوسی ہیں، جنگ احد میں شہید ہوئے ہیں، فرشتوں نے ان کونسل دیا تھا، کیونکہ وہ حالت جنابت میں مارے گئے تھے، یہ واقعہ ان کانہیں ہے۔

اوراس حدیث سے معلوم ہوا کہ خوف وخشیت کی حالت اور آخرت اور دین کی فکر ہمیشہ اعلی درجہ کی باقی نہیں رہتی ،حضرت حظلہ اس میں معمولی تغیر اور ذراسے انحطاط کو دیکھ کراپنے اوپر نفاق کا شبہ کرنے گئے تھے۔ نبی ﷺ کے ان نے ان کو سمجھایا کہ بینفاق نہیں ہے ، یہ' حال' سے جودائمی نہیں ہوتا۔

لغات: كَأَنَّا رَأَى عَيْنِ: كُودوطرح پرُّه سَكَة بِين: رَأْى (منصوب) رَأْى (مرفوع) پهلى صورت مين نعل معذوف (نَرى) كامفعول مطلق بهوگا،أى صِرْنَ كَأَنَّا نَرى المجنة وَالنَّارَ رَأْى عَيْنِ أَى بِأَبْصَارِ نَا: اور رفع كى صورت مين مصدر بمعنى اسم فاعل بهوگا، اور عمل مبالغة بهوگا، اور مبتداء محذوف بهوگا أى كَأَنَّا الرُّوْيَةُ: رُوْيَةُ عَيْنِ: صورت مين مصدر بمعنى اسم فاعل بهوگا، اور عمل مبالغة بهوگا، اور مبتداء محذوف بهوگا أى كَأَنَّا الرُّوْيَةُ: رُوْيَةُ عَيْنِ: اسسَاعَافَسَ الْأُمُوْرَ مُعَافَسَةً: كامول مين لگنا، كام انجام دينا سسسالطَّيْعَة: جا گير، يا نفع بخش جا كداد، يا كام جيس تجارت وصنعت وغيره سسسَاعة وسَاعةً: أى تكون تلك الحالُ ساعة كذا وساعة كذا: يعنى احوال مين اتار چرُها وَبُوتار بتا ہے۔

# [۱۲٫۷۰] بابٌ

رَ ١ ٥ ١ -] حدثنا بِشُرُ بنُ هِلَالِ الْبَصْرِيُّ، نَا جَعْفَرُ بنُ سُلَيْمَانَ، عَنِ الْجُرَيْرِيِّ، ح: ثَنَا هَارُوْنُ بنُ عَبْدِ اللهِ الْبَرَّازُ، نَاسَيَّارٌ، نَا جَعْفَرُ بنُ سُلَيْمَانَ، عَنْ سَعِيْدٍ الْجُرَيْرِيِّ – وَالْمَعْنَى وَاحِدٌ – عَنْ

أَبِي عُثْمَانَ، عَنْ حَنْظَلَةَ الأُسَيِّدِيّ، وَكَانَ مِنْ كُتَّابِ رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم: أَنَّهُ مَرَّ بِأَبِي بَكُرٍ وَهُو يَبْكِيْ، فَقَالَ: مَالَكَ يَا حَنْظَلَةُ؟ قَالَ: نَافَقَ حَنْظَلَةُ! يَا أَبَا بَكْرٍ، نَكُونُ عِنْدَ رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم، يُذَكِّرُنَا بِالنَّارِ وَالْجَنَّةِ كَأَنَّا رَأَى عَيْنٍ، فَإِذَا رَجَعْنَا عَافَسْنَا الْأَزُواجَ وَالطَّيْعَة، وَنَسِيْنَا كَثِيْرًا، قَالَ: فَوَ اللهِ أَنَا كَذَلِكَ، انْطَلِقُ بِنَا إِلى رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: " مَالَكَ يَا حَنْظَلَةً" قَالَ: نَافَقَ حَنْظَلَةُ! فَانْطَلَقْنَا، فَلَمَّا رَآهُ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: " مَالَكَ يَا حَنْظَلَةُ" قَالَ: نَافَقَ حَنْظَلَةُ! يَارسولَ اللهِ، نَكُونُ عِنْدَكَ تُذَكِّرُنَا بِالنَّارِ وَالْجَنَّةِ، حَتَّى كَأَنَّا رَأَى عَيْنٍ؛ فَإِذَا رَجَعْنَا عَافَسْنَا يَارسولَ اللهِ، نَكُونُ عِنْدَكَ تُذَكِّرُنَا بِالنَّارِ وَالْجَنَّةِ، حَتَّى كَأَنَّا رَأَى عَيْنٍ؛ فَإِذَا رَجَعْنَا عَافَسْنَا يَارسولَ اللهِ، نَكُونُ عِنْدَكَ تُذَكِّرُنَا بِالنَّارِ وَالْجَنَّةِ، حَتَّى كَأَنَّا رَأَى عَيْنٍ؛ فَإِذَا رَجَعْنَا عَافَسْنَا الْأَزْوَاجَ وَالضَيْعَة، وَنَسِيْنَا كَثِيرًا، قَالَ: فَقَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " لَوْ تَدُومُونَ اللهِ عَلَى الْحَالِ الَّذِي تَقُومُونَ بِهَا مِنْ عِنْدِى، لَصَافَحَتْكُمُ الْمَلائِكَةُ فِى مَجَالِسِكُمْ، وَعَلَى فُرُشِكُمْ، وَلكِنْ يَا حَنْظَلَةُ سَاعَةً وَسَاعَةً " قَالَ أَبُو عيسىٰ: هٰذَا حديثُ حسنُ صحيحُ.

### بابُ

## جواینے لئے بہند کرووہی ہرمسلمان کے لئے بہند کرو

## [۱۳/۷۱] بابً

[ ١ ١ ٥ ٧ -] حدثنا سُوَيْدٌ، نَا عَبْدُ اللهِ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنسٍ، عَنِ النبيّ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: " لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيْهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ" هَذَا حديثٌ صحيحٌ.

### بابُ

# صرف الله تعالى نافع اورضاريين

حدیث: حضرت ابن عباس رضی الله عنهما کہتے ہیں: میں ایک دن نبی صلافیا ایک بیچھے تھا، آپ نے فر مایا: اے

لڑ ك! ميں تحقي چندباتيں بتا تا ہوں:

ا - اِ حَفَظِ اللّهُ: يَحْفَظْكَ: اللّه كَي مُهمداشت كر، لينى ان كے احكام كى پيروى كر، الله تيرى حفاظت كريں گے يعنی دنياميں تجھے مكر وہات سے بچائيں گے، اور آخرت ميں تيرى انواع عذاب سے حفاظت كريں گے۔

٢-إِ حْفَظِ اللَّهُ: تَجِدُهُ تُجَاهَك: الله كَي حفاظت كر: الله كوتواپنے سامنے پائے گا،اس جمله كا مطلب بھى وہى ہے جو پہلے جمله كاہے، اور تُجَاه بين ت واؤے برلى ہوئى ہے، اصل وُ جَاهٌ تھا يعنى سامنے۔

٣-وَإِذَا سَأَلْتَ فَاسَأَلِ اللّهَ، وَإِذَا اسْتَعَنْتَ فَاسْتَعِنَ بِاللّهِ: اور جب تو سوال کرے تو اللہ ہی ہے سوال کر، اور جب تو مدد طلب کر ۔ یعنی ہر معاملہ میں اللہ کی طرف کو لگائے رہ، وہی مدد کرنے والے ہیں، دوسراکوئی مدنہیں کرسکتا، اور وہی دینے والے ہیں، کسی اور کے پاس پھے ہیں، نافع اور ضاروہی ہیں۔ ما اسلام کی مذہبیں کرسکتا، اور وہی دینے والے ہیں، کسی اور کے پاس پھے ہیں، نافع اور ضاروہی ہیں۔ ما واعلم أَنَّ الْأَمَةَ لُو اجْتَمَعَتْ عَلَى أَنْ يَنْفَعُونَ فِيشِي، لَمْ يَنْفَعُونَ بَشِيءٍ، إِلَّا قَدْ کَتَبَهُ اللّهُ لَكَ: اور جان لے کہ امت اگر اکٹھا ہو جائے اس بات پر کہ وہ تھے پھے فع پہنچائے تو وہ تھے پھے بھی نفع نہیں پہنچا سکتی مگر وہ نفع جواللہ نے تیرے لئے مقدر کیا ہے۔

۵-وَإِنِ اجْتَمَعُوْا عَلَى أَنْ يَضُرُّوكَ بِشِيئٍ، لَمْ يَضُرُّوكَ إِلَّا بِشِيئِ قَدْ كَتَبَهُ اللَّهُ لَكَ: اورا گرامت اکٹھا ہوجائے اس بات پر کہ وہ تجھے کچھ نقصان پہنچائے تو وہ تجھے کچھ بھی نقصان نہیں پہنچاسکتی، مگر وہ نقصان جواللہ نے تیرے لئے مقدر کیا ہے۔

رُفِعَتِ الْأَفَلَامُ، وَجَفَّتِ الصُّحُفُ قَلَم ( لَكُوس) فارغ ہوگیا، اور کاغذ خشک ہوگیا، اس جملہ کا تعلق بچپل دو باتوں سے ہے، پرانے زمانے میں لوگ بچی سیاہی سے لکھتے تھے، اس وقت جب تک سیاہی گیلی رہتی تھی اس میں تبدیلی ممکن تھی ایکن جب قلم اٹھالیا گیا، اور تحریر خشک ہوگئ تو اب اس میں کوئی تبدیلی نہیں ہوسکتی، اور مرادیہ ہے کہ قلم تقدیر لکھ کرفارغ ہوگیا، اور تیرانفع نقصان مقدر ہو چکا، اس لئے لوگ اس کے خلاف نفع نقصان نہیں پہنچا سکتے، تقدیر کا کھا امل ہے۔

### [۷۲(۲)- بابً]

[۲۰۱۲] حدثنا أَحْمَدُ بنُ مُحمدِ بنِ مُوْسَى، نَا عَبْدُ اللهِ بنُ الْمُبَارَكِ، نَا لَيْتُ بنُ سَغْدٍ، وَابْنُ لَهِيْعَةَ، عَنْ قَيْسِ بنِ الْحَجَّاجِ، ح: قَالَ: وَثَنَا عَبْدُ اللهِ بنُ عَبْدِ الرحمنِ، نَا أَبُو الْوَلِيْدِ، نَا لَيْتُ بنُ لَهِيْعَةَ، عَنْ قَيْسِ بنِ الْحَجَّاجِ، ح: قَالَ: وَثَنَا عَبْدُ اللهِ بنُ عَبْدِ الرحمنِ، نَا أَبُو الْوَلِيْدِ، نَا لَيْتُ بنُ سَعْدٍ، ثَنِى قَيْسُ بنُ الْحَجَّاجِ الْمَعْنَى وَاحِدٌ - عَنْ حَنْشِ الصَّنْعَانِيِّ، عَنْ ابنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: كُنْتُ خَلْفَ النبيِّ صلى الله عليه وسلم يَوْمًا، فَقَالَ: " يَا غُلَامُ! إِنِّي أُعَلِّمُكَ كَلِمَاتٍ: احْفَظِ اللهَ

يُخْفَظْكَ، اخْفَظِ اللّهَ تَجِدُهُ تُجَاهَكَ، إِذًا سَأَلْتَ فَاسَأَلِ اللّهَ، وَإِذَا اَسْتَعَنْتَ فَاسِتَعِنْ بِاللّهِ، وَاعْلَمْ أَنَّ اللّهَ عَلَى اللّهَ تَجَاهَكَ، إِذَا سَأَلْتَ فَاسُأَلِ اللّهَ، وَإِنْ أَنَّ الْأُمَّةَ لَلِ اجْتَمَعُوْ اللّهَ عَلَى أَنْ يَنْفَعُوْكَ بِشَيْئِ، لِمْ يَنْفَعُولُ بِشَيْئِ، إِلّا فِللّهُ عَلَيْكَ، رُفِعَتِ الْأَقْلَامُ، اجْتَمَعُوْا عَلَى أَنْ يَضُرُّولُ بِشَيْئِ، لَمْ يَضُرُّولُ أَ إِلّا بِشَيْئٍ قَدْ كَتَبَهُ اللّهُ عَلَيْكَ، رُفِعَتِ الْأَقْلَامُ، وَجَفَّتِ الصَّحُفُ" هَذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ.

#### بابٌ

### تدبيراورتوكل ميس منافات نهيس

َ حدیث:ایک شخص نے پوچھا:اےاللہ کے رسول! میں اپنے اونٹ کا زانو باندھ کراللہ پر بھروسہ کروں یا آ زاد چھوڑ کر؟ آپؓ نے فرمایا:اغقِلْهَا وَ تَوَ گُلُ: زانو باندھ کراللہ پراعتاد کرو۔

تشریخ:الکوکبالدری میں ہے: تو کل کاسب سے اعلی مرتبہ بیہ ہے کہ آ دمی اسباب اختیار کرے، مگران پرتکیہ نہ کرے، پھریہ بات ہے کہ اسباب اختیار نہ کرے اور اللہ پر بھروسہ کرے، پھراس کے بعد تو کل کا کوئی درجہ نہیں، یعنی اسباب اختیار کرنا اور ان پر بھروسہ کرنا تو کل نہیں بلکہ تو کل کے منافی ہے۔

اور حدیث کا حاصل یہ ہے کہ تدبیر اور تو کل میں منافات نہیں ، اس لئے دونوں کو اختیار کرنا ضروری ہے ، سورہ کوسف (آیات ۱۲ و ۲۸) میں حضرت یعقوب علیہ السلام کا اور ان کے بیٹوں کا قصہ آیا ہے ، حضرت یعقوب علیہ السلام نے بن یا مین کی حفاظت کے لئے عالم اسباب کے قوانین کے مطابق تمام تدبیر بیں بتا کیں ، پھر فر مایا بیتدبیر مشیت اللهی کونا فذہونے سے روک نہیں سکتی ، اور اصل حفاظت الله پاک کی حفاظت ہے ، اور مؤمن کا بھروسہ اپنی تدبیر وں بڑبیں بلکہ الله یاک کے فضل برجوتا ہے۔

سندکی بحث: بیرحدیث حفرت انس رضی الله عند کی روایت سے تو منکر یعنی نہایت ضعیف ہے، گریہی حدیث حضرت عمر و بن امیضم کی سے محیح ابن حبان میں مروی ہے (تخفدا: الحامیں بھی امام ترفدیؒ نے بیہ بات بیان کی ہے) اور ایسا ہوتا ہے کہ حدیث کسی ایک صحابی کی روایت سے محیح ہواور دوسر سے صحابی کی روایت سے ضعیف ہو، روات کے اوہام سے کسی کی روایت کسی کی طرف منسوب ہوجاتی ہے۔

### [۷۳(۱۵)- بابً]

[٣٠٥٧-] حدثنا أَبُو حَفْصٍ عَمْرُو بنُ عَلِيٍّ، ثَنِي يَحْيى بنُ سَعِيْدٍ الْقَطَّانُ، نَا الْمُغِيْرَةُ بنُ أَبِي قُرَّةَ السَّدُوْسِيُّ، قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسَ بنَ مَالِكٍ يَقُولُ: قَالَ رَجُلٌ: يَا رسولَ اللهِ! أَعْقِلُهَا وَأَتَوَكَّلُ، أَوْ أُطْلِقُهَا

وَأَتَوَكَّلُ؟ قَالَ: "اعْقِلْهَا وَتَوَكَّلُ" قَالَ عَمْرُو بنُ عَلِيٍّ: قَالَ يَحْيىَ: وَهلْذَا عِنْدِى حَدِيْتُ مُنْكَرُ. قَالَ أَبُو عيسىٰ: وَهلْذَا حديثُ غريبٌ مِنْ حَدِيْثِ أَنَسٍ، لاَنغُوفُهُ إِلَّا مِنْ هلْذَا الْوَجْهِ، وَقَدُ رُوِى عَنْ عَمْرِو بنِ أُمَيَّةَ الضَّمْرِيِّ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم نَحْوُ هلذَا.

#### باگ

#### كھٹك والى بات چھوڑ واور بے كھٹك بات اختيار كرو

حدیث: ابوالحو راءسعدی نے حضرت حسن بن علی رضی الله عنهما سے بوچھا: آپؓ کو نبی مِلاَیْتَیکِیْم کی کیا باتیں یا د ہیں؟ حضرت حسنؓ نے فرمایا:

ا - مجھے یہ یاد ہے کہ میں نے صدقہ کی ایک تھجور منہ میں ڈال لی، نبی طِلِنْ اِلَّهِمَ نے اس کوتھوک کے ساتھ نکال کر کھجوروں کے ڈھیر میں ڈال دیا، ایک شخص نے عرض کیا: اگر یہ بچدا یک تھجور کھا لیتا تو کیا حرج تھا؟ آپ نے فرمایا: الله نامُکُلُ الصدقة: ہم زکو ق نہیں کھاتے، لینی زکو ق ہم پرحرام ہے۔

۲-اور مجھے یہ بات یاد ہے کہ آپ نے فرمایا: دُعْ مَایَرِینیْكَ إِلَى مَالاَیرِینُکَ، فإن الصّدْقَ طُمَأْنِیْنَةُ، وَإِنَّ الْكِذْبَ دِیْبَةَ: وہ بات اختیار کر جو بے کھٹک ہو، پس سے الْکِذْبَ دِیْبَة: وہ بات اختیار کر جو بے کھٹک ہو، پس سے طمانیت ہے، اور جھوٹ کھٹک ہے۔

٣- اوريه بات ياد ہے كه نبى طِلاَنْتِيَاتِيْمُ نے مجھے وتروں ميں پڑھنے كے لئے بيدعاسكھا كى: اللَّهُ مراهُدِنِي فِيْمَنْ هَدَيْتَ إلخ: (رواہ احمر)

تشری امام تر مذی رحمہ اللہ نے جوفر مایا ہے کہ اس حدیث میں لمبامضمون ہے، وہ یہی مضمون ہے جومندا حمد کی روایت میں آیا ہے، یہاں ان میں سے دوسری بات مذکور ہے، اور یُویب کوی کے زبراور زیر: دونوں طرح پڑھ سکتے ہیں، رَابَ الرَّجُلُ فلانًا: اور أَرَابَ الرِجلُ فلانًا: دونوں کے معنی ہیں: شک میں ڈالنا، اور إِلٰی مَا: جار مجرور: ذَاهِ بِنَا مقدر سے متعلق ہیں، یعنی شک والی بات چھوڑ کر اس بات کی طرف جاؤ جو بے کھٹک ہو، پھر نی سِنَا الله الله علی مثال سے اس کی وضاحت فر مائی کہ بچ بولنا دل کواظمینان بخشاہے، اور جھوٹ بولنا البحض پیدا کرتا ہے، آدمی جھوٹ بول کرکام نکال لیتا ہے، مگر دل میں کا نتا چھتار ہتا ہے کہ اس نے جھوٹ بول! اور بچ بولنے سے بھی نقصان ہوتا ہے، مگر یہ نقصان اموں (ہاکا) ہے، پس ہر معاملہ میں بچ بولنا چا ہے، اور یہ بات کہ کھٹک والی بات چھوڑ واور بے کھٹک بات اختیار کرو: قاعدہ کلیہ ہے، اس کو معاملہ میں بچ بولنا چا ہے، اور یہ بات کہ کھٹک والی بات چھوڑ واور بے کھٹک بات اختیار کرو: قاعدہ کلیہ ہے، اس کو ہم جگر مخطوظ رکھنا چا ہے۔

#### [۱۲٫۷٤] بابً

[ ٢٥١٤] حدثنا أَبُو مُوْسَى الأَنْصَارِيُّ، نَا عَبُدُ اللهِ بنُ إِدْرِيْسَ، نَا شُعْبَةُ، عَنْ بُرَيْدِ بنِ أَبِي مَرْيَمَ، عَنْ أَبِي الْحَوْرَاءِ السَّعْدِيِّ، قَالَ: قُلْتُ لِلْحَسَنِ بنِ عَلِيٍّ: مَا حَفِظْتَ مِنْ رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم؟ قَالَ: حَفِظْتُ مِنْ رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " دَعْ مَايَرِيْبُكَ إِلَى مَالاَ يَرِيْبُكَ، فَإِنَّ الصَّدْقَ طُمَأْنِيْنَةٌ، وَإِنَّ الْكِذْبَ رِيْبَةٌ "

وفى الْحَدِيْثِ قِصَّةٌ، هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ، وَأَبُو الْحَوْرَاءِ السَّعْدِيُّ: اسْمُهُ رَبِيْعَةُ بنُ شَيْبَانَ. حدثنا مُحمدُ بنُ جَعْفَرِ، نَا شُعْبَةُ، عَنْ بُرَيْدٍ نَحْوَهُ.

#### بابُ

#### ورع کامقام عبادت سے بلند ہے

حدیث: حفرت جابر رضی الله عنه کہتے ہیں: نبی ﷺ کے سامنے ایک ایسے شخص کا تذکرہ آیا، جوخوب عبادت کرتا تھا، وہ عبادت میں بڑی محنت کرتا تھا، اور ایک دوسر ہے شخص کا بھی تذکرہ کیا گیا جو پر ہیز گارتھا، لینی مشتبہ چیزوں سے بچتا تھا، پس نبی ﷺ نے فرمایا: لا یُعْدَلُ بِالرِّعَةِ: پر ہیز گاری کے برابرکوئی چیز نہیں۔

# [ه۷(۱۷)- بابً]

[٥١٥-] حدثنا زَيْدُ بنُ أَخْزَمَ الطَّائِيُّ الْبَصْرِيُّ، نَا إِبْرَاهِيْمُ بنُ أَبِي الْوَزِيْرِ، نَا عَبْدُ اللَّهِ بنُ

جَعْفَرٍ الْمَخْرَمِيُّ، عَنْ مُحمدِ بنِ عَبْدِ الرحمنِ بنِ نُبَيْهِ، عَنْ مُحمدِ بنِ الْمُنْكَدِرِ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ ﴿ ذُكِرَ رَجُلٌ عِنْدَ النبيِّ صلى الله عليه وسلم بِعِبَادَةٍ وَاجْتِهَادٍ، وَذُكِرَ آخَرُ بِرِعَةٍ، فَقَالَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم: " لَايُعْدَلُ بِالرِّعَةِ!" هٰذَا حديثٌ غريبٌ لَانَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هٰذَا الْوَجْهِ.

#### بابُ

#### جنت میں لے جانے والے تین کام

حدیث: نبی صِلْنَیْ اَیْمَ نِیْنَ مِیْنَیْ اِیْمَ نَیْمِ مِلِیْنَ اِیْمَ اِیْمِ اِیْمِ اِیْمِ اِیْمِ اِیْمِ اِی سے بچے ہوئے ہیں: وہ جنت میں جائے گا''پس ایک شخص نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! یہ باتیں آج لوگوں میں بہت ہیں، نبی صِلانِی اِیْمَ نِیْمَ اِیْمَ اِیْمُ عَلَیْمِ مِی مِی بی بیا تیں ہونگی، یعنی ان پڑمل کچھ مشکل نہیں، اس لئے ہرزمانہ میں مؤمنین ان پڑمل کریں گے۔

تشریکی: اس حدیث میں سنت: بدعت کا مقابل ہے اور اس کے معنی ہیں: دینی راہ ، دین میں جو بعد کے اضافے ہوئے ہیں وہ بدعات کہلاتے ہیں ، جیسے کوئی محل پرانا ہوجائے تو اس میں کڑیاں جائے نتی ہیں ، پلاسترا کھڑتا ہے ، اور صحن میں کھڈے پڑجاتے ہیں ، اس طرح دین کے ساتھ بھی معاملہ پیش آتا ہے۔ پس جواصل دین ہے وہی سنت ہے ، اور اضافے بدعات ہیں۔

لغت اللَبوَ ائِق: الْلَبَائِفَة كى جمع ہے،اس كے معنى ہيں: فتنه ،مصيبت، يعنى لوگ اس كى آفات وبليات سے محفوظ ربين، وه كسى كو ضررنه پہنچائے۔

#### [۲۸(۱۸) بابً]

[ ٢٥ ١٦] حدثنا هَنَادٌ، وَأَبُو زُرُعَة، وَغَيْرُ وَاحِدٍ، قَالُوْا: نَا قَبِيْصَةُ، عَنْ إِسْرَائِيْلَ، عَنْ هِلَالِ بِنِ مِقْلَاصِ الصَّيْرَفِيِّ، عَنْ أَبِي بِشْرٍ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ أَبِي سَعِيْدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " مَنْ أَكُلَ طَيِّبًا، وَعَمِلَ فِي سُنَّةٍ، وَأَمِنَ النَّاسُ بَوَائِقَهُ: دَحَلَ الْجَنَّةَ" فَقَالَ رَجُلٌ: يَارسولَ اللهِ! إِنَّ هَذَا الْيَوْمَ فِي النَّاسِ لَكَثِيرٌ، قَالَ: " فَسَيَكُونُ فِي قُرُونٍ بَعْدِى" هَذَا حديثٌ غريبٌ، لَانَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ مِنْ حَدِيْثِ إِسْرَائِيْلَ.

حدثنا عَبَّاسُ بنُ مُحمدٍ، نَا يَحْيىَ بنُ أَبِي بُكَيْرٍ، عَنْ إِسْرَائِيْلَ، عَنْ هِلَالِ بنِ مِقْلَاصٍ نَحْوَ حَدِيْثِ قَبيْصَةَ، عَنْ إِسْرَائِيْلَ.

#### بابٌ

# وہ کام جن سے ایمان کی تکمیل ہوتی ہے

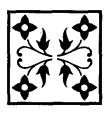
حدیث: نِی سِلِنْ اَللهِ، وَأَنْکَحَ للهِ، وَمَنَعَ للهِ، وَأَحَبَ للهِ، وَأَبَعَضَ لِلْهِ، وَأَنْکَحَ للهِ؛ فَقَدِ اللهِ، وَأَنْکَحَ للهِ؛ فَقَدِ اللهِ، وَأَنْکَحَ للهِ؛ وَأَنْکَحَ للهِ؛ فَقَدِ اللهِ عَلَى اللهِ الل

تشریکی: بیرحدیث حضرت معاذ جہنی رضی اللہ عنہ کی سند سے تو نہایت ضعیف ہے، مگر ابو داؤد میں بیرحدیث خضرت ابوا مامہ سے مروی ہے،اوراس کی سند صحیح ہے، مگراس میں وَ أَنْکَحَ للْاِنْہیں ہے۔

اورحدیث کاسبق بیہ کہ جو تحف اپنے تمام کا موں کو اللہ کی مرضی کے تابع کردیتا ہے کسی سے محبت رکھتا ہے تو اللہ ک اللہ کے لئے رکھتا ہے، کسی کو پچھودیتا ہے یا ہاتھ روک لیتا ہے تو اللہ ک خوشنودی کے لئے رکھتا ہے، کسی کو پچھودیتا ہے یا ہاتھ روک لیتا ہے تو اللہ ک خوشنودی کے لئے ایسا کرتا ہے، اور کسی کا نکاح کراتا ہے یعنی کسی کے نکاح میں دا ہے، در ہے، تخفے، قد ہے تعاون کرتا ہے تو وہ اللہ کی خوشنودی کے لئے کرتا ہے: تو یہ کام بندے کے کمالی ایمان کی دلیل ہیں، اور کامل الایمان شخص آخرت میں جنت کے اونے درجات پر فائز ہوگا۔

# [۱۹٫۷۷] بابً

[١٧٥٧-] حدثنا عَبَّاسُ الدُّوْرِيُّ، نَا عَبُدُ اللهِ بنُ يَزِيْدَ، نَا سَعِيْدُ بنُ أَبِي أَيُّوْبَ، عَنْ أَبِي مَرْحُوْمٍ عَبْدِ الرَّحِيْمِ بنِ مَيْمُونٍ، عَنْ سَهِلِ بنِ مُعَاذٍ الْجُهَنِيِّ، عَنْ أَبِيْهِ، أَنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: "مَنْ أَعْطَى لِلْهِ، وَمَنْعَ لِلهِ، وَأَجَبَّ لِلْهِ، وَأَبْغَضَ لِلْهِ، وَأَنْكَحَ لِلْهِ: فَقَدِ اسْتَكْمَلَ إِيْمَانَهُ " هلذَا حديثُ مُنْكَرٌ.



# بم الله الرطن الرحيم أبواب صِفَةِ الْجَنَّةِ

عن رسول الله صلى الله عليه وسلمر

# جنت کے احوال

پہلے چند ہاتیں سمجھ لیں:

پہلی بات: عالم دو ہیں: بید نیا اور وہ دنیا۔ یعنی دنیا اور آخرت، الدنیا: الاً دنی کامؤنث ہے، جس کے معنی ہیں:
الاقرب، اور بیہ الدار کی صفت ہے جس کو موصوف کے قائم مقام کیا گیا ہے، پس الدار الدنیا کے معنی ہیں: قریب دنیا،
یعنی وہ عالم جوہم سے قریب ہے، کتنا قریب ہے؟ جتنا مجھلی سے تالاب قریب ہے، یعنی پانی مجھلی کے چاروں طرف
ہے، اس طرح ہم اس دنیا میں سموئے ہوئے ہیں، اور دنیا ہمارے چاروں طرف ہے۔

اور دوسری دنیا کے لئے لفظ الآخر ہ ہے، یہ الآخِرُ کا مؤنث ہے،اور بیکھی المداد کی صفت ہے،اور موصوف کے قائم مقام ہے،اور الآخِرُ کے معنی ہیں: پر ہے کی دنیا، یعنی اُس طرف کی دنیا جوہم سے دور ہے۔

اور یہ دونوں عالم حادث ہیں، یعنی پہلے نا پید تھے، پھراللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت سے ان کوموجود کیا، پہلے عالم آخرت کو پیدا کیا پھر ہماری بید نیا پیدا کی ،اور جب دوعالم وجود میں آئے ،تو درمیان میں آٹر ضروری ہوئی ،جس کا نام عالم برزخ اور عالم قبر ہے۔

پھرعالم آخرت تو ہمیشہ چلنے والا عالم ہے یعنی وہ اپنے آخری سرے کی طرف سے ابدی ہے،اور جنت وجہنم ،حور وقصوراور ملائکہ وغیر ومخلو قات عالم آخرت کی چیزیں ہیں ،اور وہ سب چیزیں فی الحال موجود ہیں۔

اور جماری بیدونیا ایک دن ختم ہوجائے گی،اس کا الدوم الآحر آنے والا ہے،جس کا دوسرانام یوم القیامة ہے، پھر مخلوقات حساب و کتاب کے بعد عالم آخرت میں منتقل کی جائیں گی،وہ ایک بل سے گذر کر دوسری دنیا میں جائیں

گی، پھر بیعالم ختم کر دیا جائے گا۔

دوسری بات الم آخرت کی جن حقیقق پرایمان لا نا ضروری ہے، اور جن پرایمان لائے بغیر کوئی شخص مؤمن نہیں ہوسکتا، ان میں جنت اور جہنم بھی ہیں، یہی دونوں تمام انسانوں کی آخری منزل اور ابدی شھکانہ ہیں، قرآن کریم اور احادیث شریفہ میں جنت اور اس کی نعمتوں کا، اور دوزخ اور اس کی تکلیفوں کا تفصیل سے ذکر آیا ہے، جس کا مقصد سیے ہے کہ لوگوں میں دوزخ اور اس کے عذاب کا خوف پیدا ہو، اور وہ ان برائیوں سے بچیس جودوزخ میں لے جانے والی ہیں، اور جنت اور اس کی بہاروں کا شوق پیدا ہو وہ ایجھا عمال کریں اور جنت نشیں بنیں۔

تیسری بات قرآن کریم میں اور احادیث شریفہ میں جنت وجہنم کے تعلق سے جو کچھ بیان کیا گیا ہے،اس کی پوری حقیقت ابھی سمجھ میں نہیں آسکتی،مشاہدہ کے بعد ہی پوری حقیقت واضح ہوگی، فی الحال ایک اجمالی نقشہ ہی ذہن میں لا یا جاسکتا ہے،اور وہ بھی اصل سے کمتر، دنیا میں بھی جب کسی بارونتی شہر کے بازاروں کا اور وہاں کے باغوں اور نظاروں کا تذکرہ کیا جاتا ہے تو ذہنوں میں جو تصور قائم ہوتا ہے وہ ہمیشہ اصل کے مقابلہ میں ناقص ہوتا ہے،اس لئے کہ الفاظ حقائق کی پوری طرح تصور کشی نہیں کر سکتے،اس لئے اس حقیقت کو ذہن میں رکھ کر قرآن وحدیث کے مضامین کو پڑھنا جا ہے۔

چوھی بات: دوسری دنیا کی حقیقیں بیان کرنے کے لئے ہماری اس دنیا کے الفاظ مستعار لئے گئے ہیں، اور ہمارے الفاظ کا موضوع لہ اس دنیا کی چزیں ہیں مثلاً: انگور، کیلا اور بیری وغیرہ کہا جائے تو ہمارے ذہن میں ہماری اسی دنیا کے پیل آتے ہیں، آخرت کے یہ پھل کیسے ہونگے؟ یہ بات ان الفاظ سے ہم پوری طرح نہیں سمجھ سکتے، غرض یہاں بھی ٹھیک وہی معاملہ ہے جوصفات باری کا ہے، وہاں بھی جن الفاظ کے ذریعہ صفات کو بیان کیا گیا ہے ان سے صفات کو کما حقہ نہیں سمجھا جاسکتا، اسی طرح آخرت کی نعمتوں اور آخرت کے عذاب کا بھی پورا ادراک قرآن وحدیث میں آنے والے الفاظ سے نہیں ہوسکتا۔

پانچویں بات: احادیث میں نبی سِلُنی اِیْنِی اِن کے ہیں، کیونکہ یہ اورال بہت تفصیل سے بیان کئے ہیں، کیونکہ یہ احوال آپ کے دیدہ تھے، صرف شنیدہ نہیں تھے، معراج میں آپ سِلِنی اِن کے اسانوں کے احوال سے واقف کیا گیا تھا، جنت وجہنم کا مشاہدہ کرایا گیا تھا، اوران گنت عجا ئبات قدرت وکھائے گئے تھے، تا کہ آپ اپنی امت کو دوسری دنیا کا آنکھوں دیکھا حال بتلائیں، چنانچہدوسری آسانی کتابوں میں اور دوسرے انبیاء کے اقوال میں بیر باتیں اتن تفصیل سے نہیں ہیں جتنی تفصیل سے قرآن وحدیث میں ہیں۔

اس کی تفصیل میہ ہے کہ آخرت کے احوال اور جنت وجہنم کے کوا کف تمام انبیا علیہم السلام نے اپنی امتوں کے سامنے بیان کئے ہیں، مگر وہ سب شنیدہ تھے، لینی وحی کے ذریعہ جن احوال کی ان کواطلاع دی گئی تھی وہی احوال

انھوں نے اپنی امتوں سے بیان کئے تھے، اور ہمارے نبی ﷺ کو دوسری دنیا کے احوال صرف وحی سے نہیں گھوں نے اپنی امتوں سے بیان کئے تھے، اور ہمارے نبی شاہدہ کرایا گیا، چنانچہ آپ نے جنت وجہنم وغیرہ کے احوال اتن تفصیل سے امت کوسنا کے ہیں کہ گذشتہ کسی نبی نے اتن تفصیل بیان نہیں کی ،اس کی مثال بیہ کہ جب کوئی شخص حجم کر کے لوٹنا ہے تو ہفتوں ، مہینوں حرمین کے احوال لوگوں کوسنا تا ہے، اور چھوٹی چھوٹی با تیں بھی بیان کرتا ہے، اور مرمین کے احادیث پڑھیں اتنی تفصیل سے نبی میں تھی تھے کہ با تبیات کے انہات مرے لے کربیان کرتا ہے : تھی تھی ہے، اور جمان کی احادیث پڑھیں اتنی تفصیل سے نبی میں تھی تھی ہے کہ با تبیت ہے کہ بیس کے جی کہ جاتے ہیں کہ چھر ہیں۔ قدرت بیان کے جی کہ چھر کی جاتی ہے اور جمان کے جی کہ تھیں ہیں کہ خال دیا ہے۔ اور جمان محسوس ہوتا ہے کہ بیسب با تیں آپ کی چھر دید ہیں۔

# بابُ مَاجاءَ فِي صِفَةِ شَجَرِ الْجَنَّةِ

### جنت کے درختوں کا حال

اس باب میں جنت کے درختوں کے بارے میں دو باتیں بیان کی گئی ہیں: ایک: ان کا سایہ بہت لمباہے، دوسری: ان کے تنے جن پڑشاخیں نگلتی ہیں:سنہرے ہیں۔

حدیث (۱): حضرت ابوسعید خدری رضی الله عنه سے مروی ہے کہ نبی شالیناً آئے ہے فرمایا: جنت میں ایک درخت ہے، جس کے سایے میں اونٹ سوار سوسال چلے تو بھی اس کو طے نہیں کرسکتا، پھر نبی شلائیا آئے ہے یا حضرت ابوسعید خدری رضی الله عنه نے فرمایا: اور وہی ظل ممدود (لمباسایہ) ہے (جس کا تذکرہ سورۃ الواقعہ آئیت ۳۰ میں آیا ہے)

حدیث (۲): حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صِلاَ اِی اِین ایک درخت ہے جس کے سایہ میں ایک درخت ہے جس کے سایہ میں اونٹ سوار سوسال چلے گا ( بخاری شریف میں اس حدیث میں بیاضافہ ہے: لایفَطعُها، وافْرَءُ وا اِنْ شِنْتُمْ ﴿ وَظِلٌ مَمْدُوْدٍ ﴾ یعنی اس درخت کوسوسال میں بھی اونٹ سوار طے نہیں کرسکتا، اور تم چاہوتو بیآ بیت بڑھو: ﴿ وَظِلٌ مَمْدُوْدٍ ﴾

تشرت : ان حدیثوں میں کسی معین درخت کا ذکر ہے یا ہر درخت کا بیرحال ہے؟ اور معین درخت سے مراد شجر طوبی ہے، جو جنت کا ایک بہت بڑا درخت ہے، جس کی شاخیس جنت کے ہر درجہ میں پینچی ہوئی ہیں، شارحین کرام کا خیال ہے کہ بیشجر طوبی کا بیان ہے، ہر درخت کا بیرحال نہیں، اور شجرة کی تنگیر سے اس کی تائید ہوتی ہے، اور سابیکا اطلاق مجازاً ہے۔ کیونکہ جنت میں سورج اور دھوپ نہیں، اس لئے معروف سایہ بھی وہاں نہیں، اور اس کا دراز ہونا ظاہر ہے۔

حدیث (۳): نبی مطلنی یکی نے فرمایا: جنت میں جو بھی درخت ہے اس کا تنا سونے کا ہے یعنی سنہری ہے (یہ جنت کے ہر درخت کا حال ہے)

# بسمرالله الوحمن الوحيمر

# أبوابُ صِفَةِ الْجَنَّةِ

#### عن رسول الله صلى الله عليه وسلمر

# [١-] باب مَاجاءَ فِي صِفَةِ شَجَرِ الْجَنَّةِ

[ ٢٥١٨] حدثنا عَبَّاسُ بنُ مُحمدِ الدُّوْرِيُّ، نَا عُبَيْدُ اللَّهِ بنُ مُوْسَى، عَنْ شَيْبَانَ، عَنْ فِرَاسٍ، عَنْ عَطِيَّةَ، عَنْ أَبِى سَعِيْدٍ الْخُدْرِيِّ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: " فِي الْجَنَّةِ شَجَرَةٌ: يَسِيْرُ الرَّاكِبُ فِي ظِلِّهَا مِائَةَ عَام، لَا يَقْطَعُهَا "قَالَ: " وَذَلِكَ الظِّلُّ الْمَمْدُودُ "

[ ١٥ ١٥-] حدثنا قُتَيْبَةُ بنُ سَعِيْدٍ، ثَنَا اللَّيْثُ بنُ سَعْدٍ، عَنْ سَعِيْدِ بنِ أَبِي سَعِيْدٍ، عَنْ أَبِيّهِ، عَنْ أَبِيهُ عَنْ أَبِيهُ عَنْ الْجَنَّةِ لَشَجَرَةً: يَسِيْرُ الرَّاكِبُ أَبِي هُريرةَ، عَنْ رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم، أَنَّهُ قَالَ: " إِنَّ فِي الْجَنَّةِ لَشَجَرَةً: يَسِيْرُ الرَّاكِبُ فِي ظُلِّهَا مِائَةَ عَامْ"

وفي الباب: عَنْ أَنَسِ، وَأَبِيْ سَعِيْدٍ، هٰذَا حديثٌ صحيحٌ.

[ ٠ ٢ ٥ ٢ -] حدثنا أَبُو سَعِيْدِ الْأَشَجُّ، نَا زِيَادُ بنُ الْحَسَنِ بنِ الْفُرَاتِ القَزَّازُ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ جَدِّهِ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ أَبِي هريرةَ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " مَا فِي الْجَنَّةِ شَجَرَةٌ إِلَّا وَسَاقُهَا مِنْ ذَهَبٍ " هَذَا حديثُ غريبٌ حَسَنٌ.

### باب ماجاء في صِفَةِ الْجَنَّةِ وَنِعِيْمِهَا

### جنت كااوراس كى نعمتوں كا حال

باب کی حدیث چار حدیثوں کا مجموعہ ہے:

ا-حفرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! ہماری بیرحالت کیوں ہے کہ جب ہم آپ کے پاس ہوتے ہیں، اور ہم آخرت والوں میں پاس ہوتے ہیں، اور ہم آخرت والوں میں سے ہوتے ہیں، اور ہم آخرت والوں میں سے ہوتے ہیں، یعنی آخرت کی طرف راغب ہوتے ہیں، پھر جب ہم آپ کے پاس سے نگلتے ہیں اور اپنے گھر والوں سے دل بہلاتے ہیں اور اپنی اولا دکوسو مگھتے ہیں یعنی چو متے ہیں تو ہم اپنے دلوں کو او پر اسمجھتے ہیں، یعنی ہمارے دلوں ک

کیفیت بدل جاتی ہے؟ نبی ﷺ نے فرمایا:''اگریہ بات ہو کہتم جب میرے پاس سے نکلوتو ہوؤتمہاری اس حالتُ ہے' پر (جومیرے پاس تھی) تو فرشتے تمہاری ملا قات کریں تمہارے گھروں میں!''

تشری ایمن آخرت کاشوق ذوق اور ولوله دائی نہیں ہوتا، اس میں اتار چڑھا و ہوتا ہے، اور بیضمون پہلے أبو اب صفةِ القيامة (باب۲) میں حضرت خظله اسیّدی کی حدیث میں مفصل آیا ہے، اور اتنی حدیث منداحمد میں مروی ہے ۔۔۔۔۔۔۔قوله: کنتم علی حالکم: یہ کنتم: پہلے تکونون کی تکرار ہے، درمیان میں إذا خوجتم من عندی کافصل آگیا تھا، اس لئے تکونون کو کنتم کی شکل میں مکرر لایا گیا ہے، اور عربی میں ایسا بہت ہوتا ہے، قرآن میں بھی اس کی مثالیں ہیں اور حدیثوں میں بھی۔۔

لغات: آنَسَ فلاناً إِيْنَاسًا: دل بهلانا، وحشت دوركرنا، فهو مُؤْنِسٌ وَأَنِيْسٌ .....أَنْكُرَ الشيئَ: كَى چيزكونه بيجاننا، عجيب واجنبي سجهنا۔

۲ – اورا گرتم گناه نه کروتو الله تعالی نئ مخلوق لا ئیس جو گناه کرے اورالله تعالیٰ اس کی بخشش کریں۔

تشریج: گناہ بشریت کا خاصہ ہے، اور اللہ تعالی کی مسلحت یہ ہے کہ فرشتوں کی دنیا کے علاوہ بشر کی بھی ایک دنیا ہو، جو گناہ کریں اور تو بہ کریں، پس اللہ تعالی ان کی تو بہ قبول کریں، اس لئے اگر انسانوں کا حال فرشتوں جسیا ہوجائے تو وہ بشر نہیں رہے، بلکہ ملائکہ ہوگئے پس اللہ تعالی دوسری مخلوق پیدا کریں گے جس میں بشریت ہوگی اور اس میں بشریت کے نقاضے پائے جائیں گے اور جواب نبوی کا حاصل یہ ہے کہ میرے پاس سے نگلنے کے بعد جو تمہاری حالت بدل جاتی ہے تو یہ کوئی جیرت انگیز بات نہیں، یہ تو بشریت کا خاصہ ہے۔

٣- حضرت ابو ہر یرہ رضی اللہ عنہ نے پوچھا: یارسول اللہ! مخلوق کس چیز سے پیدا کی گئی ہے؟ آپ نے فرمایا: پانی سے (یہ صفمون سورۃ الانبیاء آیت ٣٠ میں ہے: ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ مُحَلَّ شَنْهِ حَی ﴾ ہم نے ہر جاندارکو پانی سے بنایا ہے۔ اورسورۃ النور (آیت ٣٥) میں ہے: ﴿وَاللّٰهُ حَلَقَ مُحلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ ﴾: الله تعالیٰ نے ہر چلنے والے جانورکو پانی سے بیدا کیا ہے ) حضرت ابو ہریہ ؓ نے پوچھا: جنت کی تعمیر کس چیز سے ہوئی ہے؟ آپ نے فرمایا: 'ایک اینٹ پانی سے بیدا کیا ہے ) حضرت ابو ہریہ ؓ نے پوچھا: جنت کی تعمیر کس چیز سے ہوئی ہے؟ آپ نے فرمایا: 'ایک اینٹ چاندی کی ہے اور ایک اینٹ سونے کی ، اور اس کا مسالہ (جس سے اینٹوں کو جوڑ اگیا ہے ) تیز خوشبودار مشک ہے ، اور اس کے کنگر موتی اور یا توت (ہیرے ) ہیں ، اور اس کی خاک زعفر ان ہے ، جو خص اس میں داخل ہوگا وہ تر وتا زہ رہے گا ، کبھی ہرے گا ، کبھی مرے گا نہیں ، اور ان کے کپڑے بھی پرانے نہیں ہو نگے ، اور ان کی جوانی بھی ڈھلے گی نہیں ؛ '

لغات:مِلاَط: مساله، ديوار چِننے كا گارا..... الأذفو: تيزخوشبودار، ذَفِرَ (س) الشدئ: خوشبويا بدبوكا تيز هونا، فَهُوَ: ذَفِرٌ وأَذْفَرُ، وهي: ذَفِرَةٌ وَذَفْرَاءُ، مِسْكٌ أَذْفَرُ، وَذَفِرٌ: انتهائي تيزمهكنے والا مثك..... نَعِمَ يَنْعَمُ (س)

تروتازه مونا..... يَئِسَ (س) يَأْسًا: بدحال مونا ـ

۳۰ - پھر نبی ﷺ نے فر مایا: تین شخصوں کی دعار ذہیں ہوتی: (۱) انصاف پرور حاکم کی (۲) روزہ دار کی جب وہ روزہ کھولتا ہے (۳) اور مظلوم کی بددعا: اللہ تعالی اس کو با دلوں سے او پراٹھاتے ہیں، اور اس کے لئے آسانوں کے دروازے کھولے جاتے ہیں، اور پروردگار تبارک و تعالی فر ماتے ہیں: ''میری عزت کی قیم! میں تیری ضرور مدد کروں گاچاہے تھوڑی دیر بعد ہو!''

#### [٢-] باب ماجاء في صِفَةِ الْجَنَّةِ وَنِعِيْمِهَا

[٢٥٢١] حدثنا أَبُو كُرَيْب، نَا مُحمدُ بِنُ فُضَيْل، عَنْ حَمْزَةَ الزَّيَّاتِ، عَنْ زِيَادٍ الطَّائِيِّ، عَنْ أَبِي هريرةَ، قَالَ: قُلْنَا: يَارسولَ اللَّهِ! مَالنَا إِذَا كُنَّا عِنْدَكَ رَقَّتْ قُلُوْبُنَا، وَزَهِدْنَا، وَكُنَّا مِنْ أَهْلِ الآخِرَةِ، فَإِذَا خَرَجُنَا مِنْ عِنْدِك، فَآنَسُنَا أَهَالِيْنَا، وَشَمَمُنَا أَوْلَادَنَا: أَنْكُرْنَا أَنْفُسَنَا؟ فَقَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " لَو أَنَّكُمْ تَكُونُونَ إِذَا خَرَجُتُمْ مِنْ عِنْدِي، كُنْتُمْ عَلَى حَالِكُمْ ذَلِك، لَزَارَتْكُمُ الْمَلَائِكَةُ فِي بُيُوتِكُمْ "

" وَلَوْ لَمْ تُذْنِبُوا لَجَاءَ اللَّهُ بِحَلْقِ جَدِيْدٍ، كَى يُذْنِبُوا، فَيَغْفِرَ لَهُمْ"

قَالَ: قُلْتُ: يَارسولَ اللهِ! مِمَّرْخُلِقَ الْحَلْقُ؟ قَالَ: "مِنَ الْمَاءِ" قُلْتُ: الْجَنَّةُ: مَابِنَاوُهَا؟ قَالَ: "لَبِنَةٌ مِنْ فِضَّةٍ، وَلَبِنَةٌ مِنْ ذَهَبٍ، وَمِلَاطُهَا الْمِسْكُ الْأَذْفَرُ، وَحَصْبَاؤُهَا اللَّوْلُو وَالْيَاقُوتُ، وَتُرْبَتُهَا الزَّعْفَرَانُ، مَنْ يَدْخُلُهَا يَنْعَمُ، لَا يَبْأَسُ، وَيَخْلُدُ، لَا يَمُوْتُ؛ وَلَا تَبْلَىٰ ثِيَابُهُمْ، وَلَا يَفْنَى شَبَابُهُمْ" الزَّعْفَرَانُ، مَنْ يَدْخُلُهَا يَنْعَمُ، لَا يَبْأَسُ، وَيَخْلُدُ، لَا يَمُوْتُ؛ وَلَا تَبْلَىٰ ثِيَابُهُمْ، وَلَا يَفْنَى شَبَابُهُمْ " الزَّعْفَرَانُ، مَنْ يَدْخُلُهَا يَنْعَمُ، لَا يَبْأَسُ، وَيَخْلُدُ، لَا يَمُوْتُ؛ وَلَا تَبْلَىٰ ثِيَابُهُمْ، وَلَا يَفْنَى شَبَابُهُمْ " فُوقَ ثُمُّ قَالَ: " ثَلَاثُ لَا يُرَدُّ دَعُوتُهُمْ الْعَادِلُ، وَالصَّائِمُ حِيْنَ يُفْطِرُ، وَدَعْوَةُ الْمَظْلُومِ، يَرْفَعُهَا فَوَقَ الْعَلَامُ، وَتُفَوِّلُ الرَّبُ تَبَارَكَ وَتَعَالَىٰ: وَعِزَّتِى! لَأَنْصُرَنَكَ، وَلَوْ بَعْدَ حِيْنِ!" الغَمَامِ، وَتُفَتَّحُ لَهَا أَبُوابُ السَّمَاءِ، وَيَقُولُ الرَّبُ تَبَارَكَ وَتَعَالَىٰ: وَعِزَّتِى! لَأَنْصُرَنَكَ، وَلَوْ بَعْدَ حِيْنِ!" هذَا الحديثُ الْمَامُ الْمُعْلَامُ وَعَلَى الْقُولِيّ، وَلَيْسَ هُوَ عِنْدِى بِمُتَّصِلٍ، وَقَدْ رُوى هذَا الحديثُ بِإِسْنَادٍ آخَرَ، عَنْ أَبِى هريرة.

### باب ماجاء في صِفَةِ غُرَفِ الْجَنَّةِ

# جنت کے بالا خانوں کا حال

حدیث (۱): نبی طِلْنَیْایَیْم نے فرمایا: جنت میں ایسے کمرے ہیں جن کا باہر اندر سے نظر آتا ہے، اور اندر باہر سے نظر آتا ہے (پہلے یہ بات عجیب تھی مگر اب عام ہوگئ ہے، مکانوں میں ایسے شیشے لگنے لگے ہیں ) ایک بدوا تھا، اور اس نے پوچھا: اے اللہ کے رسول! یہ کمرے کس کے لئے ہونگے؟ آپ نے فرمایا: ''یہ کمرے ان لوگوں کے لئے ہونگے جواچھی گفتگو کرتے ہیں، غریبوں کو کھانا کھلاتے ہیں، اور ہمیشہ یعنی بکثر ت روزے رکھتے ہیں، اور رات میں اللہ کے لئے نماز پڑھتے ہیں، جبکہ لوگ سوئے ہوئے ہیں''

تشری : بیحدیث ضعیف ہے اس کا ایک راوی عبدالرحمٰن بن اسحاق ابوشیب الواسطی و یُقال الکو فی :ضعیف ہے، اورایک دوسراراوی بھی عبدالرحمٰن بن اسحاق ہے، مگروہ مدینہ منورہ کا باشندہ ہے، پھروہ بھرہ چلا گیا تھا، بیراوی پہلے راوی سے مضبوط (صدوق) ہے اور مسلم اور سنن اربعہ کا راوی ہے .....اور بیحدیث پہلے اس سند اور متن سے أبو اب البر و الصلة، باب قول المعروف میں گذر پکی ہے، شرح وہاں کردی گئی ہے۔

صدیث (۲): حضرت ابوموی اشعری رضی الله عنه ہے جن کا نام عبدالله بن قیس ہے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فر مایا: (اصطلاحی) جنت میں چا ندی کی دوجنتی (درجے) ہیں،ان کے برتن اور جو کچھان میں ہے (سب چا ندی کا ہے) اور دوجنتیں سونے کی ہیں،ان کے برتن اور جو کچھان میں ہے (سب سونے کا ہے) اور نہیں ہے ہمیشہ رہنے کی جنت میں لوگوں کے درمیان اور اس بات کے درمیان کہ وہ اپنے پروردگار کی زیارت کریں، مگر اللہ کے چہرے پر کبریائی (عظمت) کی چا در!

اور جنت میں کھوکھلا (خالی) کئے ہوئے موتی کاایک خیمہ ہے،اس کی پہنائی (چوڑائی)سات میل ہے،اس کے ہرکونے میں (جنتی کی)ایسی فیملی ہوگی جودوسر ہے کوئیس دیکھے گی ،مؤمن ان کے پاس آتاجا تارہے گا۔

روات کا تعارف:ابوعمران جونی کا نام عبدالملک بن حبیب ہے،اورابو بکر کا نام معلوم نہیں ،اورعبداللہ بن قیس حضرت ابوی اشعریؓ کا نام ہے۔

ترکیب:إِنَّ فِی الْجَنَّةِ جَنَّتَیْنِ مِنُ فِضَّةٍ، آنِیتُهُمَا وَمَا فِیْهِمَا: کَ خَرَ مُحَدُوف ہے، أی كذلك، یعنی وہ سب چزیں چاندی کی ہیں ..... دوسری ترکیب: فِضَّة خبر مقدم ہے اور آنِیتُهُمَا وما فیهما مبتدا مؤخر ہے، اور جملہ جنتین کی صفت ہے ..... یہی دوتر کیبیں اگلے جملہ کی بھی ہیں .....علی وجهه: رداء الكبرياء كا حال ہے ..... اور فی جنة عدن كا تعلق القوم سے ہے، ای لئے اس كاتر جمہ پہلے کیا ہے۔

تشری اس صدیث میں ایک لمبی بحث ہوئی ہے کہ' ردائے کبریا'' کیا چیز ہے جواللہ کے چہرے پر پڑی ہوگی ہوگی؟اس کامخضر جواب میہ ہے کہ بیاللہ کی ایک صفت ہے،مشہور حدیث ہے:الکبریاء ردائی، والعظمة إزاری: بڑائی میری چا در ہےاور عظمت میری لنگی ہے،اور صفات نہ میں ذات ہوتی ہیں نہ غیر ذات، پس بیسوال ختم ہوگیا کہ اسوی اللہ نے اللہ کے چہرے کا احاطہ کیسے کیا؟

اور صدیث شریف کا حاصل بیہ ہے کہ دنیا میں تو رویت باری کے لئے مانع انسانوں کا ضعف بھر بھی ہے، جنت میں بیہ مانع تو باقی نہیں رہے گا، البتہ اللہ کی عظمت و کبریائی کی وجہ سے جنتی ہروقت اللہ کی زیارت نہیں کرسکیں گے، بلکہ جب اللہ تعالیٰ مخلوق کے ساتھ معاملہ کرنے میں اپنے چہرے سے عظمت کی چاور ہٹا کیں گے تو جنتیوں کو زیارت نصیب ہوگ، اور اللہ تعالیٰ کی شان اگر چہ اطلاقی ہے، مگر بندوں کے ساتھ معاملہ کرنے میں وہ خود کو تقیید ات کا پابند کرتے ہیں، یہ مضمون تفصیل سے میں نے تفییر مدایت القرآن سورہ بنی اسرائیل کی پہلی آیت کی تفییر میں بیان کیا ہے۔

### [٣-] باب ماجاء في ضِفَةِ غُرَفِ الْجَنَّةِ

[ ٢٥ ٢٢ ] حدثنا عَلِيٌّ بنُ حُجْرٍ، نَا عَلِيٌّ بنُ مُسْهِرٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ بنِ إِسْحَاقَ، عَنِ النُّعْمَانِ بَنِ سَعْدٍ، عَنْ عَلِيٌّ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " إِنَّ فِي الْجَنَّةِ لَغُرَفًا يُرَى ظُهُوْرُهَا مِنْ جُكُوْنِهَا، وَبُطُونُهَا مِنْ ظُهُوْرِهَا" فَقَامَ إِلَيْهِ أَعُرَابِيِّ، فَقَالَ: لِمَنْ هِي يَانِبِيَّ اللهِ؟ قَالَ: " هِي لِمَنْ مِنْ بُطُونِهَا، وَبُطُونُهَا مِنْ ظُهُوْرِهَا" فَقَامَ إِلَيْهِ أَعُرَابِيِّ، فَقَالَ: لِمَنْ هِي يَانِبِيَّ اللهِ؟ قَالَ: " هِي لِمَنْ أَطَابَ الْكَلَامَ، وَأَطْعَمَ الطَّعَامَ، وَأَدَامَ الصِّيَامَ، وَصَلَّى لِلْهِ بِاللَّيْلِ وَالنَّاسُ نِيَامٌ"

هٰذَا حديثٌ غريبٌ، وَقَدْ تَكَلَّمَ بَعْضُ أَهْلِ الْحَدِيْثِ فِى عَبْدِ الرحمنِ بنِ إِسْحَاقَ هٰذَا مِنْ قِبَلِ حِفْظِهِ، وَهُوَ كُوْفِيٌّ، وَعَبْدُ الرحمنِ بنُ إِسْحَاقَ الْقُرَشِيُّ: مَدِيْنِيٌّ، وَهُوَ أَثْبَتُ مِنْ هٰذَا.

[٣٢٥٦] حدثنا مُحمدُ بنُ بَشَارٍ، ثَنَا عَبْدُ الْعَزِيْزِ بنُ عَبْدِ الصَّمَدِ الْعَمِّيُ، عَنْ أَبِي عِمْرَانَ الْجَوْنِيِّ، عَنْ أَبِي عِمْرَانَ الْجَوْنِيِّ، عَنْ أَبِي بَكُرِ بنِ عَبْدِ اللهِ بنِ قَيْسٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: "إِنَّ فِي الْجَنَّةِ جَنَّتَيْنِ مِنْ فَهَبٍ: آنِيَتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا، وَمَا بَيْنَ فَى الْجَنَّةِ جَنَّتَيْنِ مِنْ فَهَبٍ: آنِيتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا، وَمَا بَيْنَ الْقَوْمِ، وَبَيْنَ أَنْ يَنْظُرُوا إِلَى رَبِّهِمْ، إِلَّا رِدَاءُ الْكِبْرِيَاءِ عَلَى وَجْهِهِ: فِي جَنَّةٍ عَدْنٍ.

[٣٠٥٠] وَبِهِلْذَا الإِسْنَادِ عَنِ النبِيِّ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: "إِنَّ فِي الْجَنَّةِ لَخِيْمَةً مِنْ دُرَّةٍ مُجَوَّفَةٍ، عَرْضُهَا سِتُّوْنَ مِيْلًا، فِي كُلِّ زَاوِيَةٍ مِنْهَا أَهُلُ، لَايَرَوْنَ الآخَوِيْنَ، يَطُوْفُ عَلَيْهِمُ الْمُؤْمِنُ " مُجَوَّفَةٍ، عَرْضُهَا سِتُّوْنَ مِيْلًا، فِي كُلِّ زَاوِيَةٍ مِنْهَا أَهُلُ، لَايَرَوْنَ الآخَوِيْنَ، يَطُوْفُ عَلَيْهِمُ الْمُؤْمِنُ " هَذَا حديثُ صحيحٌ، وَأَبُو عِمْرَانَ الْجَوْنِيُّ: اسْمُهُ عَبْدُ الْمَلِكِ بنُ حَبِيْب، وَأَبُو بَكُرِبنُ أَبِي هُوْسَى: قَالَ أَحْمَدُ بنُ حَنْبَلٍ: لَا يُعْرَفُ اللهُ مُنْ مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ: السَّمُهُ عَبْدُ اللهِ بْنُ قَيْسٍ.

#### باب ماجاء في صِفَةِ دَرَجَاتِ الْجَنَّةِ

#### جنت کے درجات کا حال

الدرجة: کے معنی ہیں: رتبہ، مرتبہ، اور درجہ شی بھی ہوتا ہے اور معنوی بھی، اور درجہ ہمیشہ نیچے سے اوپر چڑھتا ہے، کہا جاتا ہے: له علیه درجه اسے اس پر فوقیت حاصل ہے ..... نعمتوں اور عزتوں کے لحاظ سے جنت ایک درجه کی نہیں ہے، بلکہ اس کے متفاوت درجات ہیں، اور نیچے کے درجات سے اوپر کے درجات میں طور پر بھی اور معنوی طور پر بھی بلند و بالا ہیں، باب کی حدیثوں میں اس کا تذکرہ ہے، اور جہنم کے لئے لفظ ' درکات' استعال ہوتا ہے، الدر کات کے معنی ہیں: وہ منزلیں جو ایک دوسرے سے نیچے ہوں غرض فضیلت کے لئے ' درجات' اور ذوالت کے لئے ' درکات' استعال ہوتا ہے، قرآن کریم میں ہے: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِی الدَّرْكِ الْاسْفَلِ مِنَ النَّادِ ﴾ منافق جہنم کے سے خلے طبقہ میں ہونگے۔

المام ترفدى رحمه اللدني السباب ميس جارحديثيس ذكركى بين:

حدیث(۱): نبی ﷺ نے فرمایا:'' جنت میں سودر ہے ہیں، ہردودر جوں کے درمیان سوسال ہیں!'' تشریح: لیعن حتی مسافت بھی سوسالہ ہے، اور معنوی تفاوت بھی اسی قدر ہے، اور بعض روایات میں پانچ سو سالہ مسافت کا ذکر ہے، اور بعض میں اس سے کم وہیش مناوی کہتے ہیں: یہ تفاوت چال کے تیز ہلکے اور میانہ ہونے کے اعتبار سے ہے۔

حدیث (۲): نبی ﷺ نے فرمایا: جس نے رمضان کے روز بر کھے اور نمازیں پڑھیں اور بیت اللہ کا حج کیا
۔۔۔ عطاء بن بیار کہتے ہیں: مجھے معلوم نہیں حضرت معاذرضی اللہ عنہ نے زکو قاکا تذکرہ کیا یا نہیں؟ ۔۔۔ تواللہ تعالیٰ پرلازم ہے کہ وہ اس کی بخشش کریں خواہ اس نے راو خدا میں ہجرت کی ہویا اپنی اس سرز مین میں تھہرار ہا ہوجس میں وہ جنا گیا ہے۔۔

حضرت معاذرضی اللہ عنہ نے عرض کیا: کیا میں اس کی لوگوں کواطلاع نہ کر دوں؟ آپ نے فر مایا: لوگوں کوچھوڑو
کے عمل کریں، کیونکہ جنت میں سودر جے ہیں، ہر دودر جوں کے درمیان آسان وزمین کا تفاوت ہے، اور فردوس: جنت
کا علی اور افضل درجہ ہے، اور اس سے او پر رحمان کا عرش ہے، اور فردوس سے جنت کی (چار) نہریں پھوٹتی ہیں، پس
جبتم اللہ سے مانگوتو فردوس مانگو۔
جبتم اللہ سے مانگوتو فردوس مانگو۔

ا-آخرت میں نجات اولیٰ کے لئے ارکانِ خمسہ کی ادائیگی ضروری ہے، جیسے وضو کی صحت کے لئے اعضاء مغسولہ

کوکم از کم ایک بار بالاستیعاب دھونا، اور کم از کم چوتھائی سرکامسے کرناضروری ہے، اور نماز کی صحت کے لئے فرائض ستہ
کی ادائیگی ضروری ہے، اسی طرح متعدد روایات میں یہ بات آئی ہے کہ آخرت میں نجات کے لئے اسلام کے ارکانِ خمسہ کی ادائیگی ضروری ہے، جوشخص کبیرہ گنا ہوں سے بچتے ہوئے ان ارکانِ اسلام پڑمل پیرا ہوگا، وہ اگر دیگر عباد تیں نہیں بھی کرے گا تو مرتے ہی اس کی نجات ہوجائے گا، اور عذاب جہنم سے نج جائے گا، اور جنت کا حقد ار ہوجائے گا، اور میضمون حضرت شاہ ولی اللہ صاحب قدس سرہ نے ججۃ اللہ البالغة شم دوم کے شروع میں بیان کیا ہے، ہوجائے گا، اور میغیرہ کی تفصیل کی ہے، یہ ضمون طلبہ کو نیز آپ نے ارکانِ خمسہ کی خصیص کی وجہ بھی بیان کی ہے، پھر گناہ کبیرہ اور صغیرہ کی تفصیل کی ہے، یہ ضمون طلبہ کو کامل بر ہانِ الٰہی (۳۹۲-۳۹۹) میں دیکھنا جائے۔

۲- دورِاول میں جہاد کی طرح ہجرت بھی فرض تھی ،قر آن وحدیث میں اس پر بہت زور دیا گیا تھا کہ لوگ اپناوطن حچھوڑ کرمدینه منورہ آجا ئیں ،اور جہاد میں اور دین کے کام میں شرکت کریں ،اسی زمانہ میں نبی مِطالله اِیَمَا مِن ع سے بیارشادفر مایا کہ نجات اولی کے لئے ہجرت ضروری نہیں، آ دمی نے خواہ ہجرت کی ہویانہ کی ہو،اگراس نے پابندی سے ارکانِ اربعہ بڑمل کیا ہے تو اس کی نجات ضرور ہوگی ، اللہ تعالی برحق کا یہی مطلب ہے، حضرت معاذّ نے عرض کیا: اگراجازت ہوتو میں یہ بات لوگوں کو ہتلا دوں؟ آپؓ نے فر مایا: نہ بتا ؤ،لوگوں کو ہجرت کرنے دواور جہاد میں حصہ لینے دو، کیونکہ جنت میں جانا ہی مطلوب نہیں، بلکہ اس کے بلند درجات حاصل کرنا بھی مطلوب ہے، اور جنت میں سو در ہے ہیں،اور ہر دورر جوں کے درمیان حسی اور معنوی تفاوت آسان وزمین کا ہے۔اور سب سے اعلی اور بہترین درجہ فردوس ہے (بیر بی لفظ نہیں ہے، کسی اور زبان کا لفظ ہے، اور اس کے لغوی معنی ہیں: اعلی درجہ کا انگور کا باغ) پھراس سے او پرعرش پاک ہے، اور سورہ محمد (آیت ۱۵) میں جنت کی جن چار نہروں کا ذکر آیا ہے اور آئندہ ایک حدیث میں بھی ان کا تذکرہ آر ہاہے بینہریں فردوں سے نکلتی ہیں، پس جو مخص جنت کے لئے دعا کرےاس کو چاہئے کہ بہشت بریں کی دعا کرے،اور جب فردوس کی دعا کرے گا تواس کے لائق عمل بھی کرے گا،خالی دعا کرنا اوراس کے لئے اسباب اختیار نہ کرنانری نادانی ہے، جیسے کوئی اولا دکی دعا کرے اور شادی نہ کرے تواس کو بے وقو فی کے علاوہ کیانام دیا جاسکتا ہے؟ اور جنت کے بیر بلند درجات ہجرت اور جہاد سے حاصل ہوتے ہیں، اس لئے اگر لوگوں كوعموماً بيربات بتادی گئی کہ نجات اولی کے لئے ہجرت اور جہاد ضروری نہیں، تو لوگ سہل انگاری کا شکار ہوجا کیں گے،اس لئے بیہ بات ابھی نہ بتائی جائے۔

سندگی بحث: پیحدیث عبدالعزیز دَراوردی کی ہے،اوران کے متابع ہشام بن سعد ہیں،امام ترندگ کے نزدیک پیسنداضح ہے، یعنی پیحدیث حضرت معاذ کی ہے اورا گلے نمبر پر جو ہمام کی سند آرہی ہے وہ حضرت عبادہ پہنچتی ہے، امام ترندگ نے اس کوغیراضح قرار دیا ہے اور حضرت معاذ کی روایت قطع ہے، کیونکہ عطاء کا حضرت معاذ سے لقاءوساع نہیں،حضرت معاذّ کی وفات بہت جلدی،حضرت عمر رضی الله عنہ کے دورِخلافت میں طاعون عمواس میں ہوگئ تھی،اگھ لئے عطاء کا ان سے ساع نہیں ( مگر عطاء بن بیار کے ایک چو تھے شاگر دہلال بن علی کی روایت بخاری شریف (حدیث ۲۷۹۰) میں ہے وہ عطاء بن بیار سے اور وہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کرتے ہیں،اور بیحدیث صحیح ہے )

حدیث (۳): حضرت عبادہ سے مروی ہے کہ نی سے اللہ اللہ جنت میں سودر ہے ہیں، ہردودرجوں کے درمیان اتنا تفاوت ہے جتنا آسان وزمین کے درمیان ہے، اور فردوس ان کا اعلی درجہ ہے، اور وہیں سے جنت کی چارنہرین کلتی ہیں (جن کا تذکرہ سورہ محمر آیت ۱۵میں ہے) اور فردوس سے او پرعرش پاک ہے، پس جبتم دعا کرو تو فردوس کی دعا کرو (اوراس کے لاکق عمل کرو) یہ او پروالی حدیث ہی ہے، امام ترفدی نے اس کوغیراضح کہا ہے۔ حدیث (۴): نبی سے اللہ علی اللہ عنی سودر ہے ہیں، اور اگریہ بات ہو کہ تمام جہانوں کے لوگ ان درجات میں سے کی ایک درجہ میں جمع ہوجا کی وہ وہ ان سب کے لئے کافی ہوجائے (یہ درجات جنت کی وسعت کا دیان ہے)

تشریکی: بیر حدیث ضعیف ہے،اس کی سند میں ابن لہیعہ ہیں جوضعیف ہیں، نیز درّاج کی ابوالہیثم سے روایتوں میں بھی ضعف ہوتا ہے۔

### [٤-] بابُ ماجاء في صِفَةِ دَرَجَاتِ الْجَنَّةِ

[ ٢٥٢٥] حدثنا عَبَّاسُ الْعَنْبَرِئُ، نَا يَزِيْدُ بنُ هَارُوْنَ، نَا شَرِيْكُ، عَنْ مُحمدِ بنِ جُحَادَةَ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ أَبِي هريرةَ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " فِي الْجَنَّةِ مِائَةُ دَرَجَةٍ، مَا بَيْنَ كُلِّ دَرَجَتَيْنِ مِائَةُ عَامٍ" هٰذَا حديثٌ حسنٌ غريبٌ.

[٢٦٥٦] حدثنا قُتَيْبَةُ، وَأَحْمَدُ بنُ عَبْدَةَ الطَّبِّيُّ، قَالَا: نَا عَبْدُ الْعَزِيْزِ بنُ مُحمدٍ، عَنْ زَيْدِ بنِ أَسْلَمَ، عَنْ عَلَا اللهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: " مَنْ صَامَ أَسْلَمَ، عَنْ عَطَاءِ بِنِ يَسَارٍ، عَنْ مُعَاذِ بنِ جَبَلٍ، أَنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: " مَنْ صَامَ رَمَضَانَ، وَصَلَى الصَّلَاةَ، وَحَجَّ الْبَيْتَ – لَا أَدْرِى أَذْكَرَ الزَّكَاةَ أَمْ لَا – إِلَّا كَانَ حَقًّا عَلَى اللهِ أَنْ يَغْفِرَ لَهُ، إِنْ هَاجَرَ فِيْ سَبِيْلِ اللهِ، أَوْ مَكَتَ بأَرْضِهِ الَّتِيْ وُلِدَ بِهَا"

قَالَ مُعَاذُّ: أَلَا أُخْبِرُ بِهَا النَّاسَ؟ فَقَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " ذَرِ النَّاسَ يَعْمَلُوْنَ، فَإِنَّ فِي الْجَنَّةِ مِائَةَ دَرَجَةٍ، مَا بَيْنَ كُلِّ ذَرَجَتَيْنِ كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، وَالْفِرْدَوْسُ أَعْلَى الْجَنَّةِ وَأَوْسَطُهَا، وَفَوْقَ ذَلِكَ عَرْشُ الرَّحْمٰنِ، وَمِنْهَا تُفَجَّرُ أَنَّهَارُ الْجَنَّةِ، فَإِذَا سَأَلْتُمُ اللّهَ فَاسْأَلُوْهُ الْفِرْدَوْسَ

هَكَذَا رُوِى هَذَا الحديثُ عَنْ هِشَامِ بنِ سَعْدٍ، عَنْ زَيْدِ بنِ أَسْلَمَ، عَنْ عَطَاءِ بنِ يَسَارٍ، عَنْ مُعَاذِ

أبواب صفة الجنة

بنِ جَبَلٍ، وَهَٰذَا عِندِى أَصَحُّ مِنْ حَدِيْثِ هَمَّامٍ، عَنْ زَيْدِ بنِ أَسْلَمَ، عَنْ عَطَاءِ بنِ يَسَارٍ، عَنْ عُبَادَةٌ بنِ الصَّامِتِ، وَعَطَاءٌ لَمْ يُدُرِكُ مُعَاذَ بنَ جَبَلٍ، وَمُعَاذٌ قَدِيْمُ الْمَوْتِ، مَاتَ فِي خِلَافَةِ عُمَرَ.

**m**+0

[٢٥٢٧] حدثنا عَبْدُ اللهِ بنُ عَبْدِ الرحمنِ، أَنَا يَزِيْدُ بنُ هَارُوْنَ، أَنَا هَمَّامٌ، عَنْ زَيْدِ بنِ أَسْلَمَ، عَنْ عَلَاهِ بنِ يَسَارٍ، عَنْ عُبَادَةَ بنِ الصَّامِتِ، أَنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: " فِي الْجَنَّةِ مِائَةُ دَرَجَةٍ، مَا بَيْنَ كُلِّ دَرَجَتَيْنِ كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، وَالْفِرْدُوسُ أَعْلَاهَا دَرَجَةً، وَمِنْهَا تُفَجَّرُ أَنْهَارُ الْجَنَّةِ الْأَرْبَعَةُ، وَمِنْ فَوْقِهَا يَكُونُ العَرْشُ، فَإِذَا سَأَلْتُمُ اللهَ فَاسْأَلُوهُ الْفِرْدُوسَ " تَفَجَّرُ أَنْهَارُ الْجَنَّةِ الْأَرْبَعَةُ، وَمِنْ فَوْقِهَا يَكُونُ العَرْشُ، فَإِذَا سَأَلْتُمُ اللهَ فَاسْأَلُوهُ الْفِرْدُوسَ " حدثنا أَحْمَدُ بنُ مَنِيْع، نَا يَزِيْدُ بنُ هَارُونَ، نَا هَمَّامٌ، عَنْ زَيْدِ بنِ أَسْلَمَ نَحْوَهُ.

[٢٥٢٨] حدثنا قُتَيْبَةُ، نَا ابنُ لَهِيْعَةَ، عَنْ دَرَّاجٍ، عَنْ أَبِى الْهَيْشَمِ، عَنْ أَبِى سَعِيْدٍ، عَنِ النبيّ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: " إِنَّ فِي الْجَنَّةِ مِائَةَ دُرَجَةٍ، لَوْ أَنَّ الْعَالَمِيْنَ اجْتَمَعُوا فِي إِحْدَاهُنَّ لَوَسِعَتْهُمْ" هذا حديثُ غريبٌ.

# بابُ ماجاء فِي صِفَةِ نِسَاءِ أَهْلِ الْجَنَّةِ

### جنتیوں کی عورتوں کا حال

صدیث (۱): نبی ﷺ نے فرمایا: بیشک جنتیوں کی عورتوں میں سے ہرعورت کا حال یہ ہوگا کہ اس کی پنڈلی کی سفیدی دیکھی جائے گی، ستر جوڑوں کے ورے سے، یہاں تک کہ اس کا گوداد یکھا جائے گا، اور یہ بات اس وجہ سے کہ اللہ تعالیٰ نے (سورۃ الرحمٰن آیت ۵۸ میں) فرمایا ہے: ﴿ کَأَنَّهُنَّ الْیَاقُونُ وَ الْمَرْ جَانُ ﴾ یعنی گویا وہ عورتیں یا قوت ومرجان ہیں، پس رہایا قوت تو وہ ایک پھر ہے، آپ اگر اس میں دھاگا ڈالیس پھر اس کے خالص جھے کو رکھیں تو آپ کووہ دھاگا ڈالیس پھر اس کے خالص جھے کو رکھیں تو آپ کووہ دھاگا یا قوت کے ورے سے نظر آئے گا۔

تشری نید بات پہلے نادر تھی، اب عام ہوگئ ہے، گلاس کی ایسی بہت ہی چیزیں وجود میں آگئ ہیں جن میں اگر دھا گا ڈالا جائے دھا گا ڈالا جائے دھا گا ڈالا جائے تو وہ باہر سے نظر آئے گا، اس طرح یا قوت (ہیرا) بھی ایک پھر ہے، اگراس میں دھا گا ڈالا جائے تو یا قوت کا جوصاف حصہ ہے وہاں سے دھا گا نظر آئے گا، یہی حال جنت کی عور توں کا ہے، انھوں نے خواہ کتنے ہی جوڑے یہن رکھے ہوں، ان کی پنڈلی کا گورا پن نظر آئے گا، بلکہ ان کی نلی کا گودا بھی نظر آئے گا (بیان عور توں کی شفافیت کا بیان ہے)

سند کی بحث: اس حدیث کوعبیدة بن حمید نے مرفوع کیا ہے، مگر عطاء بن السائب کے دوسرے شاگر دابو الاحوص حدیث کومرفوع نہیں کرتے بلکہ اس کوحضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا قول قرار دیتے ہیں، اور جریر وغیرہ ان

کے متابع ہیں،اس لئے امام ترمذی کا فیصلہ یہ ہے کہ بیرحدیث موقوف ہے،مرفوع نہیں اورعبیدہ کی حدیث سے ابو<sup>کان</sup> الاحوص کی حدیث اصح ہے۔

حدیث (۲): نبی ﷺ نے فرمایا: '' قیامت کے دن جنت میں جو پہلی جماعت داخل ہوگی وہ چودہویں کے چاند کی طرح ہوگی، ان میں سے ہر چاند کی طرح ہوگی، ان میں سے ہر ایک کے لئے دو بیویاں ہونگی، اور ہربیوی نے ستر جوڑ ہے پہن رکھے ہو نگے (مگر) اس کی پنڈلی کا گوداان جوڑوں کے ورے سے نظر آئے گا!''

تشری جنت میں داخل ہونے والی پہلی جماعت: انبیاء کرام میہم السلام کی ہوگی اور دوسری جماعت اولیاء اور صلحاء کی ہوگی، اور دوسری حدیث میں بیہ ہے کہ معمولی جنتی کی دوبیویاں ہوگئی، اور دوسری حدیث میں بیہ ہے کہ معمولی جنتی کی بہتر بیویاں ہونگی، علماء نے ان میں تطبیق دوطرح سے دی ہے: (۱) دوبیویاں دنیا کی عورتوں میں سے ہونگی، اور باقی جنت کی حوروں میں سے ہونگی۔ اس حدیث میں صرف اول کا بیان ہے، اور دوسری حدیث میں دونوں کا (۲) دوبیویاں ایسی شفاف ہونگی کہ ستر جوڑے پہننے کے بعد بھی ان کی پنڈلی کا گوراپن بلکہ نلی کا گورہ بھی نظر آئے گا، اور باقی از واج کا بیصال نہ ہوگا، اور پہلی حدیث میں جو ہرعورت کا بیصال بیان کیا گیا ہے: اس سے مرادو، ہی دنیا کی بیویاں ہیں۔

حدیث (۳): دوسری حدیث فضیل بن مرزوق کی تھی، وہی حدیث فراس بن کیجیٰ کی سند سے اس طرح مروی ہے: پہلی جماعت جو جنت میں جائے گی، وہ چود ہویں کے چاند کی طرح ہوگی، اور دوسری جماعت آسان میں چپکنے والے بہترین ستارے کی رنگت میں ہوگی، اور جنتیوں میں سے ہرآ دمی کے لئے ( دنیا کی) دو بیویاں ہونگی اور ہربیوی نے ستر جوڑے پہن رکھے ہونگے، ان کی پنڈلی کا گوداان جوڑوں کے درے سے نظر آئے گا'(اس کی سند سجے ہواور سی صند احمد میں بھی ہے)

#### [٥-] بابُ ماجاء فِي صِفَةِ نِسَاءِ أَهُلِ الْجَنَّةِ

[٢٥٢٩] حدثنا عَبُدُ اللهِ بنُ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ، نَا فَرُوةُ بنُ أَبِى الْمَغُواءِ، نَا عَبِيْدَةُ بنُ حُمَيْدٍ، عَنْ عَطَاءِ بنِ السَّائِبِ، عَنْ عَمْرِو بنِ مَيْمُونْ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بنِ مَسْعُوْدٍ، عَنِ النبيّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: "إِنَّ الْمَرْأَةَ مِنْ نِسَاءِ أَهْلِ الْجَنَّةِ لَيُرَى بَيَاضُ سَاقِهَا مِنْ وَرَاءِ سَبْعِيْنَ حُلَّةً، حَتَّى يُرَى مُخْهَا، وَذَٰلِكَ بِأَنَّ اللهَ تَعَالَى يَقُولُ: ﴿كَأَنَّهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ ﴾ فَأَمَّا الْيَاقُوتُ: فَإِنَّهُ حَجَرٌ، لَوُ مُخْهَا، وَذَٰلِكَ بِأَنَّ اللهَ تَعَالَى يَقُولُ: ﴿كَأَنَّهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْهِ " أَذْخَلْتُ فِيهِ سِلْكًا، ثُمَّ السَتَصْفَيْتَهُ، لَا رِيْتَهُ مِنْ وَرَائِهِ "

حدثنا هَنَّادٌ، نَا عَبِيْدَةُ بِنُ خُمَيْدٍ، عَنْ عَطَاءِ بِنِ السَّائِبِ، عَنْ عَمْرِو بِنِ مَيْمَوْنٍ، عَنْ عَبْدِ اللهِ

بنِ مَسْعُوِّدٍ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم نَحْوَهُ.

حدثنا هَنَّادٌ، نَا أَبُو الأَحْوَصِ، عَنْ عَطَاءِ بنِ السَّائِبِ، عَنْ عَمْرِو بنِ مَيْمُوْنٍ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بنِ مَسْعُوْدٍ نَحْوَهُ بِمَعْنَاهُ، وَلَمْ يَرْفَعُهُ، وَهَلَذَا أَصَحُّ مِنْ حَدِيْثِ عَبِيْدَةَ بنِ حُمَيْدٍ، وَهَكَذَا رَوَى جَرِيْرٌ وَغَيْرُ وَاحِدٍ عَنْ عَطَاءِ بنِ السَّائِبِ، وَلَمْ يَرْفَعُوهُ.

[ ٣٥٠ - ] حدثنا سُفَيَانُ بنُ وَكِيْعٍ، نَا أَبِي، عَنْ فَصَيْلِ بنِ مَرْزُوُقٍ، عَنْ عَطِيَّة، عَنْ أَبِي سَعِيْدٍ، عَنِ النبيّ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: "إِنَّ أُوّلَ زُمْرَةٍ يَدْخُلُوْنَ الْجَنَّةَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، عَلَى مِثْلِ ضَوْءِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ، وَالزُّمْرَةُ الثَّانِيَةُ عَلَى مِثْلِ أَحْسَنِ كَوْكَبٍ دُرِّيٍّ فِي السَّمَاءِ، لِكُلِّ رَجُلٍ مِنْهُمْ زَوْجَتَانِ، عَلَى كُلِّ زَوْجَةٍ سَبْعُوْنَ حُلَّة، يُرَى مُخْ سَاقِهَا مِنْ وَرَائِهَا" هٰذا حديثُ حسنٌ صحيحٌ. وَوْجَتَانِ، عَلَى كُلِّ زَوْجَةٍ سَبْعُوْنَ حُلَّة، يُرَى مُخْ سَاقِهَا مِنْ وَرَائِهَا" هٰذا حديثُ حسنٌ صحيحٌ. وَوْجَتَانِ، عَلَى كُلِّ زَوْجَةٍ سَبْعُونَ حُلَّة، يُرَى مُخْ سَاقِهَا مِنْ وَرَائِهَا" هٰذا حديثُ عَنْ فِرَاسٍ، عَنْ عَطِيَّة، وَسَلَمَ الله بنُ مُوسَى، نَا شَيْبَالُ، عَنْ فِرَاسٍ، عَنْ عَطِيَّة، عَنْ أَبِي سَعِيْدٍ الْخُدْرِيِّ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: " أَوَّلُ زُمْرَةٍ تَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَلَى مُورَةِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ، وَالنَّانِيَةُ عَلَى لَوْنِ أَحْسَنِ كَوْكَبٍ دُرِّيٍّ فِي السَّمَاءِ، لِكُلِّ رَجُلٍ مِنْهُمْ صُورَةِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ، وَالنَّانِيَةُ عَلَى لَوْنِ أَحْسَنِ كَوْكَبٍ دُرِّيٍّ فِي السَّمَاءِ، لِكُلِّ رَجُلٍ مِنْهُمْ وَوَانِ، عَلَى كُلِّ زَوْجَةٍ سَبْعُونَ خُلَةً، يَبْدُو مُخْ سَاقِهَا مِنْ وَرَائِهَا" هٰذا حديثُ حسنُ صحيحٌ.

# بابُ ماجاءَ في صِفَةِ جِمَاعٍ أَهْلِ الْجَنَّةِ

### جنتيول كي مجامعت كاحال

حدیث: نی ﷺ نے فرمایا: یُعظی المُوْمِنُ فِی الْجَدَّةِ قوةَ کذا و کذا: من الْجِمَاعِ: مؤمن جنت میں اتی اتنی مرتبہ مجامعت کرنے کی طاقت دیا جائے گا، عرض کیا گیا: اے اللہ کے رسول! کیا مؤمن اس کی طاقت رکھے گا؟ آپ نے فرمایا: یُعظی قوة مِائَةٍ: یعنی وہ سوآ دمیوں کی طاقت دیا جائے گا (پھراس کی طاقت کیوں نہ ہوگی؟) تشریخ: اس حدیث کی سندعمران القطان سے آخرتک بہی ہے، مگر سند صحیح ہے، اور صحیح ابن حبان (حدیث ۱۳۵۷) میں من الجماع کے بجائے من النساء ہے، پس یہ کی راوی کا اضافہ ہے، اصل حدیث کذا و کذا تک ہے، اور کذا و کذا غیر معلوم المقدار سے کنایہ ہوتا ہے، البتہ کڑ سے کا ٹرہ یعنی بہت زیادہ تعداد مراد ہوتی ہے، پھر آخر میں تمیز مفرد مصوب آتی ہے، جیسے: اشتریث کذا و کذا قلماً: یعنی میں نے بہت قلم خرید ہے، اور بیتمیز وضاحت کے لئے ہوتی مصوب آتی ہے، جیسے: اشتریث کذا و کذا قلماً: یعنی میں نے بہت قلم خرید ہے، اور بیتمیز وضاحت کے لئے ہوتی ہے، اور اس حدیث میں کی راوی نے اس تمیز کومن بیانیہ لاکر بیان کیا ہے، پھرکسی نے من المجماع کہا اور کسی کے دونوں صورتوں میں ایک ہے کہنتی بہت مرتبہ مجامعت کرے گا۔ اس پرسوال ہوا کہ بہت می عورتوں سے یا بہت مرتبہ فارغ ہونا آدمی کے لئے کیوکر ممکن ہوگا؟ آپ نے جواب دیا: جنتی کودنیا کے سوم دوں کی طاقت دی

جائے گی، کیونکہ جنت میں جسم اورجسم کی طاقت بڑھادی جائے گی اُبو اب صفة جھنھ میں جہنمیوں کے تعلق سے جو روایات آرہی ہیں ان پر جنتیوں کو قیاس کیا جائے ، پس جنت میں اس اعتبار سے جنتی فارغ ہوگا۔

اور باب میں حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ کی جس حدیث کا حوالہ ہے، وہ نسائی اور مسندا حمر میں ہے اور اس کی سندھے ہے، وہ حدیث یہ ہے: اہل کتاب میں سے ایک شخص نبی سے اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اور اس نے کہا: اے ابوالقاسم! آپ کا خیال ہے کہ جستی کھا کیں گے اور پیٹیں گے؟ آپ نے فرمایا: ہاں، ہتم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں حجمہ کی جان ہے! ان میں سے ایک آ دمی یقینا کھانے، پینے اور صحبت کرنے میں سوآ دمیوں کی طاقت دیا جائے گا۔ اس شخص خوان ہے! ان میں سے ایک آ دمی پیش آئے گی؟ در انحالیہ جنت میں تکلیف دہ چیز نہیں آپ نے فرمایا: ان کی حاجت بھی پیش آئے گی؟ در انحالیہ جنت میں تکلیف دہ چیز نہیں آپ نے فرمایا: ان کی حاجت بین نکل جائے گا، ان کی کھالوں سے مشک جسیا خوشبود اربیدنہ بہے گا، جس سے ان کے بیٹ ملکے ہوجا کیں گے۔

### [--] بابُ ماجاءَ في صِفَةِ جِمَاعٍ أَهُلِ الْجَنَّةِ

[٣٥٣٠] حدثنا مُحمُودُ بنُ غَيْلَانَ، وَمُحمدُ بنُ بَشَّارٍ، قَالاً: نَا أَبُوْ دَاوُدَ الطَّيَالِسِيُّ، عَنْ عِمْرَانَ القَطَّانِ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: " يُعْطَى الْمُؤْمِنُ فِي الْجَنَّةِ قُوَّةَ كَذَا وَكَذَا: مِنَ الْجِمَاعِ" قِيْلَ: يَارسولَ الله! أَوَ يُطِيْقُ ذَلِكَ؟ قَالَ: " يُعْطَى قُوَّةَ مِائَةٍ" الْجَنَّةِ قُوَّةَ كَذَا وَكَذَا: مِنَ الْجِمَاعِ " قِيْلَ: يَارسولَ الله! أَوَ يُطِيْقُ ذَلِك؟ قَالَ: " يُعْطَى قُوَّةَ مِائَةٍ" وفي الباب: عَنْ زَيْدِ بنِ أَرْقَمَ، هذَا حديثُ صحيحٌ غريبٌ، لاَنغُرِفُهُ مِنْ حَدِيثِ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ إلاَّ مِنْ حَدِيْثِ عِمْرَانَ القَطَّانِ.

# بابُ ماجاء في صِفَةِ أَهُلِ الْجَنَّةِ

### جنتيول كےاحوال

حدیث (۱): نبی ﷺ نے فر مایا: '' پہلی جماعت جو جنت میں جائے گا: ان کی صورتیں چود ہویں کے چاند کی طرح ہونگی، ان کو نہ تھوک آئے گا، نہ ان کی ناک بہے گا، نہ وہ پا خانہ کریں گے، جنت میں ان کے برتن سونے کے ہونگے، اور ان کی کنگھیاں سونے چاندی کی ہونگی، ان کی دھونی کی انگیٹھی اگر کی ہوگی، اور ان کا پسینہ مشک کی طرح خوشبود ار ہوگا، اور ان میں سے ہرایک کے لئے دو ہویاں ہونگی جن کی پنڈلیوں کا گودا خوبصورتی کی وجہ سے گوشت کے ورے سے نظر آئے گا، اور جنتیوں کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہوگا، اور نہ کوئی دوسرے سے شدید بغض رکھے گا، ان کے دل ایک آدی کا دل ہونگے، وہ صبح وشام اللہ کی پاکی بیان کریں گے'

الو أنَّ مَا يُقِلُّ ظُفُرٌ: مِمَّا في الجنة: بَدَا: لَتَزَخُو فَتْ ما بين خَوافِقِ السماوات والأرض: الربيه بات موكه جتنى مقدارا يك ناخن الله تا ہے اگر اتنى مقداران چيزوں ميں سے جو جنت ميں ہيں، ليعنى جنت كى چيزوں ميں سے ناخن بھر (دنياميں) ظاہر ہوجائے تواس كى وجہ سے مزين ہوجائيں وہ چيزيں جو آسانوں اور زمين كے كناروں ميں ہيں، ليعنى چاردا نگ عالم روثن اور آراسته پيراسته ہوجائے! (اور 'ناخن بھر' عربی كامحاورہ ہے، اور اردوكا محاورہ ' دخيكى بھر' ہے نين تھوڑا سا، جتنا چنكى ميں ساجائے)

٢- وَلَوْ أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَهُلِ الْجَنَّةِ اطَّلَعَ، فَبَدَا أَسَاوِرُهُ، لَطَمَسَ ضَوْءَ الشَّمْسِ، كَمَا تَطْمَسُ اللَّهُمْسُ ضوءَ النجوم: اورا كريه بات موكه جنتيول ميں سے كوئى شخص (دنيا كی طرف) جما تك لے پس اس ك كنگن ظاہر موجا ئيں تو وہ سورج كى روشى كوماند كرديں، جس طرح سورج ستاروں كى روشى كوماند كرديتا ہے۔
تركيب اور لغات: مَايُقِلُ مِيں ما موصولہ ہے، اور عائد محذوف ہے أى ما يُقِلُه، وہ مقدار جس كواشائ ، أَقَلَّ الله عَنْ الله عَنْ الله عَنْ الله عَنْ الله عَنْ الله كَا الله عَنْ الله كَا الله عَنْ الله كَا الله عَنْ الله عَنْ الله كَا الله عَنْ الله الله عَنْ ا

ناخن بھر ......بكذا (ن)بُدُوًّا: ظاہر ہونا، روش ہونا ...... تَزَخُوفَ: سِجَا، آراستہ ہونا، مزین ہونا اور له میں ل اجلیہ ہے۔ أى الأجل ذلك المقدار و سَبَهِه ..... خوافق: خَافِقَةٌ كى جَمْع ہے جس كے معنى ہیں: جانب، اور دنیا كى چار جانبیں: چاردانگ عالم كہلاتی ہیں، وہى يہال مراد ہیں اور ما بين إلن خاعل ہے اور بتاويل الأماكن: فعل مؤنث لايا گيا ہے .....أسّاوِرُ: أَسُورَةٌ كى جَمْع ہے اور وہ سِوَارٌكى جَمْع ہے جس كے معنی ہیں: كنگن، چوڑى۔

# [٧-] بابُ ماجاء في صِفَةِ أَهْلِ الْجَنَّةِ

[٣٣٥٣] حدثنا سُويْدُ بنُ نَصْرٍ، أَنَا ابنُ الْمُبَارَكِ، أَنَا مَعْمَرُّ، عَنْ هَمَّامِ بنِ مُنَبِّهِ، عَنْ أَبِي هريرةَ، قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " أَوَّلُ زُمُرَةٍ تَلِجُ الْجَنَّةَ: صُوْرَتُهُمْ عَلَى صُوْرَةِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ، لَا يَبْصُقُونَ، وَلَا يَتَمَخَّطُونَ، وَلَا يَتَعَوَّطُونَ، آنِيتُهُمْ فِيْهَا مِنَ الدَّهَبِ، وأَمْشَاطُهُمْ مِنَ الدَّهَبِ وَالْمِشَاطُهُمْ مِنَ اللَّهَبِ وَالْمَشَاطُهُمْ مِنَ اللَّهُ مِنَ اللَّهُمُ فَيْهَا مِنَ الدَّهَبِ، وَمُمَاطُهُمْ مِنَ اللَّهُ بُكُرَةً وَمَجَامِرُهُمْ مِنَ الْأُلُوّةِ، وَرَشْحُهُمُ الْمِسْكُ، وَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ زَوْجَتَانِ، يُرَى الذَّهَبِ وَاللهُ بُكُرَةً وَعَشِيًّا "هذَا حديثُ صحيحٌ.

[٣٥٠-] حدثنا سُويَدُ بنُ نَصْرٍ، نَا عَبْدُ اللهِ بنُ الْمُبَارَكِ، نَا ابنُ لَهِيْعَةَ، عَنْ يَزِيْدَ بنِ أَبِي حَبِيْبٍ، عَنْ دَاوُدَ بنِ عَامِرِ بنِ سَعْدِ بنِ أَبِي وَقَاصٍ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ جَدِّهِ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: " لَوْ أَنَّ مَا يُقِلُ ظُفُرٌ مِمَّا فِي الْجَنَّةِ، بَدَا، لَتَزَخْرَفَتُ لَهُ مَا بَيْنَ خَوَافِقِ السَّمَواتِ وَالْأَرْضِ، وَلَوْ أَنَّ مَا يُقِلُ ظُفُرٌ مِمَّا فِي الْجَنَّةِ اطَلَعَ، فَبَدَا أَسَاوِرُهُ لَطَمَسَ ضَوْءَ الشَّمْسِ، كَمَا تَطْمَسُ الشَّمْسُ، كَمَا تَطْمَسُ الشَّمْسُ ضُوْءَ النَّمْسِ، كَمَا تَطْمَسُ الشَّمْسُ ضُوْءَ النَّهُومُ،

هٰذَا حديثٌ غريبٌ ، لَانَعْرِفُهُ بِهِذَا الإِسْنَادِ إِلَّا مِنْ حَدِيْثِ ابنِ لَهِيْعَةَ، وَقَدُ رَوَى يَحْيَى بنُ أَيُّوْبَ هٰذَا الحديثَ، عَنْ يَزِيْدَ بنِ أَبِى حَبِيْبٍ، وَقَالَ: عَنْ عُمَرَ بنِ سَعْدِ بنِ أَبِى وَقَاصٍ، عَنِ النبيّ صلى الله عليه وسلم.

وضاحت: باب کی دوسری حدیث کی پہلی سند میں ابن لہیعہ ہیں جوضعیف ہیں، مگراس حدیث کو یزید بن ابی حبیب سے یجیٰ بن ابی ابوب بھی روایت کرتے ہیں، پس وہ ابن لہیعہ کے متابع ہیں، مگروہ اپنی سند میں داؤد بن عامر بن ابی وقاص عن البی طالع ہیں، مگروہ اپنی سند میں داؤد بن عامر بن ابی وقاص عن البی طالع ہیں، اور عمر صحابی نہیں اور جس ابی وقاص عن البی طالع ہیں، اور عمر صحابی نہیں اور جس نے ان کا صحابہ میں تذکرہ کیا ہے وہ وہ ہم ہے، ابن معین نے صاف فر مایا ہے کہ جس دن حضر سے عمر کا انتقال ہوا اسی دن یہ عمر پیدا ہوئے ہیں، پس میر وایت مرسل ہے اس لئے ابن لہیعہ کی روایت کے لئے شام نہیں بن سکتی۔

### بابُ ماجاء فِي صِفَةِ ثِيَابِ أَهْلِ الْجَنَّةِ

# جنتیوں کے کیڑوں کا حال

حدیث (۱): نبی ﷺ نے فرمایا:'' جنتیوں کے جسم بالوں (روؤں) سے خالی ہونگے ،وہ بےرلیش ہو نگے اور سرمگیں آنکھوں والے ہونگے ،ان کی جوانی بھی ڈ ھلے گی نہیں ، نہان کے کپڑے بھی پرانے ہونگے''

لغات: جُرِد: أَجود كى جَعْ ہے، جَوِدَ (س) جَرِدًا: جسم كا بالوں (روؤں) سے خالى ہونا ..... مُرِد: أَمْرُد كى جع ہے، مَوِدَ (س) بَعْلامُ مَرَدًا: ہِر ایش ہونا، داڑھی نگلنے کے قریب ہونا، مگر ظاہر نہ ہونا ..... كَحْلَى (بفتح الكاف) كَجِيْل كى جَعْ ہے، سرمگیں آكھوالا، كَجِلَتِ العَيْنُ (س): پيدائش طور پر آكھ كا سرمگیں ہونا ....اس حدیث كى يہى ایك سند ہے اس لئے غریب ہے، اور بیحدیث سنن دارمی میں بھی ہے۔

### [٨-] بابُ ماجاء فِي صِفَةِ ثِيَابٍ أَهُلِ الْجَنَّةِ

[٢٥٣٥] حدثنا مُحمدُ بنُ بَشَّارٍ، وَأَبُو هِشَامٍ الرِّفَاعِيُّ، قَالَا: نَا مُعَاذُ بنُ هِشَامٍ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ

عَامِرِ الْأَحُوَلِ، عَنْ شَهْرِ بنِ حَوْشَبٍ، عَنْ أَبِي هريرةَ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " "أَهْلُ الْجَنَّةِ جُرُدٌ مُرِّدٌ كَحُلَى، لاَيفُنَى شَبَابُهُمْ، وَلاَ تَبْلَى ثِيَابُهُمْ" هٰذَا حديثٌ غريبٌ.

[٣٦٥٦] حدثنا أَبُو كُرَيْب، نَا رِشْدِيْنُ بنُ سَعْدٍ، عَنْ عَمْرِو بنِ الْحَارِثِ، عَنْ دَرَّاجِ أَبِي السَّمْحِ، عَنْ أَبِي الْهَيْفَرِ، عَنْ أَبِي سَعِيْدٍ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم فِي قَوْلِهِ: ﴿ وَفُرُشٍ مَرْفُوعَةٍ ﴾ قَالَ: "ارْتِفَاعُهَا لَكَمَا بَيْنَ السَّمَاءَ وَالْأَرْض: مَسِيْرَةُ خَمْسِمِائَةٍ عَامٍ"

هذا حديثٌ غريبٌ، لَانَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيْثِ رِشُدِيْنَ بنِ سَعْدٍ، وَقَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ فِي تَفْسِيْرِ هَذَ الْحَدِيْثِ: مَعْنَاهُ: أَنَّ الفُرُشَ فِي الدَّرْجَاتِ وَبَيْنَ الدَّرْجَاتِ، كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالأَرْضِ.

# بابُ ماجاءَ فِي صِفَةِ ثِمَارِ الْجَنَّةِ

#### جنت کے بھلوں کا حال

حدیث: حضرت اساء بنت ابی بکررضی الله عنهما کهتی بین: سورة النجم (آیت ۱۲) میں جوسدرة المنتهی (باڈر کی بیری) کا ذکر آیا ہے: نبی مِیالیْنَیْ اِیْمُ نے اس کا تذکرہ کیا، اور فرمایا: '' اونٹ سوار سدرة المنتهی کی شاخوں کے سایہ میں سوسال چاتا رہے گا' یا فرمایا: سدرة المنتهی کے سایے سے سواونٹ سوار سایہ حاصل کریں گے' سایہ میں سونے کے پنتگے ہیں، گویا سدرة المنتهی کے پھل میکے حدیث کے راوی کیجی کوشک ہے ۔ ''سدرة المنتهی میں سونے کے پنتگے ہیں، گویا سدرة المنتهی کے پھل میکے ہیں 'گویا سدرة المنتهی کے پھل میکے ہیں 'ایعنی اس پراتے بڑے برے برے برے بیر گے ہوئے ہیں۔

لغات:السّدُرَة: بیری کا درخت .....المنتهی: سرحد، ساتوی آسان کے اوپر عرش سے ورے ایک ایسامقام ہے جس سے آگے ملا تکہ وغیرہ نہیں جاسکتے ، یہی سدرة المنتهی (باڈرکی بیری) ہے .....الفَنن: درخت کی سید عی شاخ ، جمع افغان ، سورة الرحلٰ میں ہے: ﴿ ذَوَ اَتَا أَفْنَانِ ﴾: سید عی شاخ وں والے دوباغ .....الفَراش (بفتح الفاء) تنلی ، پروانہ ، مفرد فراشة .....القُلَّة: یانی کی صراحی ، مرکا ، جمع قِلال اور قُللٌ۔

### [٩-] بابُ ماجاءَ فِي صِفَةِ ثِمَارِ الْجَنَّةِ

[٣٥٧-] حدثنا أَبُو كُرَيْب، نَا يُونُسُ بنُ بُكَيْرٍ، عَنْ مُحمدِ بنِ إِسْحَاقَ، عَنْ يَحْيَى بنِ عَبَّادِ بنِ عَبْدِ اللهِ عِنْ أَبِيهِ، عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِيْ بَكُرٍ، قَالَتْ سَمِعْتُ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم، وَذَكَرَ سِدْرَةَ الْمُنْتَهَى، قَالَ: "يَسِيْرُ الرَّاكِبُ فِي ظِلِّ الْفَنَنِ مِنْهَا مِائَةَ سَنَةٍ، أَوْ: يَسْتَظِلُّ بِظِلَّهَا مِائَةُ رَاكِبٍ فَي ظِلِّ الْفَنَنِ مِنْهَا مِائَةَ سَنَةٍ، أَوْ: يَسْتَظِلُّ بِظِلَّهَا مِائَةُ رَاكِبٍ فَي ظِلِّ الْفَنَنِ مِنْهَا مِائَةً مَنَ عَديثٌ صحيحٌ غريبٌ.

# بابُ ماجاءَ فِي صِفَةِ طَيْرِ الْجَنَّةِ

#### جنت کے پرندوں کا حال

حدیث: جب سورة الکوثر نازل ہوئی تو صحابہ نے پوچھا: کوثر کیا ہے؟ آپ سِلانِ اِللَّهِ نے فرمایا: وہ ایک نہر ہے جو مجھے اللہ نے ( جنت میں ) عطافر مائی ہے، اس کا پانی دودھ سے زیادہ سفید اور شہد سے زیادہ میٹھا ہے، اس نہر میں پرندے ہیں، جن کی گردنیں قصائی ( کٹائی ) کے اونٹوں کی گردنوں کے برابر ہیں، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اِن هذہ لَنَاعِمَةً ! یہ پرندے تو یقیناً خوش گوار ہو گئے! پس نبی سِلانِیا اِللہ نے فرمایا: ''ان کے کھانے والے ( جنتی ) ان سے بھی زیادہ خوش گوار ہو گئے!''

تشریک: الکور کے لغوی معنی ہیں: خیر کثیر، یہ کئو قدے ماخوذ ہے، اور ثلاثی مزید فی کمی بربای مجرد ہے اور اصطلاح میں وہ جنت کی ایک نہر کا نام ہے، اور مفسر بن کرام نے ان سب نعتوں کو جواللہ تعالی نے نی سِلیَ اللہ علی اللہ میں یا آخرت میں عطافر مائی ہیں: الکوٹو کا مصداق قرار دیا ہے .....اور الکوٹو کا اسر چشمہ جنت میں ہے، وہاں سے مینہ ہمیدانِ حشر میں آئے گی، اور ایک حوض میں پانی جمع ہوگا جس کا نام حض کور ہے ..... اعظانیلہ الله میں الله فاعل ہے، اوری مفعول اول ہے، اور وہ مفعول ہائی ہے اوری وقال ہے ۔ اوری مفعول اول ہے، اور وہ مفعول ہائی ہے اور ن وقالہ کا ہے ..... اور لفظ طیر: فرکر ومونث دونوں طرح استعال ہوتا ہے ..... اور المجوزُد: ( بضمتین) المجزُور ( بفتح المجیم) کی جمع ہے، قابل ذی اوٹی، کٹائی کا جانور ( بیاونٹ چھوٹے قد کے ہوتے ہیں) ..... نعم المشیئ ( س) نعماً و نعیماً: خوشگوار ہونا، خوش منظر ہونا، یعنی وہ پرندے ہوئے قد کے ہوتے ہیں) ..... او آنگہ الم کی جمع ہے، جسے طکبہ : طالب کی جمع ہے، جس کے معنی ہیں: کھانے والے، بردے بھلیکس گے ..... اک کھنا ہے جو آئی کی جمع ہے، اور واحد مونث کھی جمع کے لئے بھی مستعمل ہوتا ہے، اس کے معنی بھی جمع کے لئے بھی مستعمل ہوتا ہے، اس کے معنی بین کھانے والے .... اُنعمر: ( اسم تفضیل ) زیادہ خوشگوار، یعنی ان پرندوں سے بھی زیادہ و کیسپ وہ بین کھانے والے .... اُنعمر: ( اسم تفضیل ) زیادہ خوشگوار، یعنی ان پرندوں سے بھی زیادہ و کیسپ وہ تکے جو ان پرندوں کو کھا کیں گے۔

فائدہ یہ پرند نے تو نہرکوڑ کے آبی پرندے ہیں،اور جنت میں فشکی کے پرندے بھی ہوئے ،جن کا تذکرہ ایک دوسری حدیث میں آیا ہے، منداحد میں ہے: إن طَیْرَ الجنة کامثالِ البُنْحَتِ تَوْعَی فی شَجَوِ الْجَنَّةِ: جنت کے پرندے بخی اونوں جیسے ہو نگے جو جنت کے درختوں میں چریں گے، پس حضرت ابوبکر ٹے عرض کیا: یارسول اللہ!إن هذه الطيرَ ناعمة: یہ پرندے تو بڑے دلچسپ ہو نگے، پس نی سِلُنْ اَیْکَمُ نے تین مرتبہ فرمایا: اَکَلَتُهَا أَنْعَمُ مِنْهَا: ان کے کھانے والے ان سے بھی زیادہ خوش گوار ہو نگے، وَإِنِّی لَاَرْجُو أَنْ تَکُونَ مِمَّنُ يَا مُکُلُ مِنْهَا: اور جُھے امید ہے کہ آپ ان پرندوں کو کھانے والوں میں سے ہو نگے (اور باب کی حدیث ٹھیک ہے،اوراس کے داوی محمد میں سے موئے (اور باب کی حدیث ٹھیک ہے،اوراس کے داوی محمد امید ہے کہ آپ ان پرندوں کو کھانے والوں میں سے ہوئے (اور باب کی حدیث ٹھیک ہے،اوراس کے داوی محمد امید ہے کہ آپ ان پرندوں کو کھانے والوں میں سے ہوئے (اور باب کی حدیث ٹھیک ہے،اوراس کے داوی محمد امید ہے کہ آپ ان پرندوں کو کھانے والوں میں سے ہوئے (اور باب کی حدیث ٹھیک ہے،اوراس کے داوی محمد اللہ میں سے ہوئے دو اللہ میں سے ہوئے داور باب کی حدیث ٹھیک ہے،اوراس کے داوی محمد میٹ ٹھی سے دوراس کے داور سے کہ آپ ان پرندوں کو کھانے والوں میں سے ہوئے داور باب کی حدیث ٹھی کے دوراس کے داور سے کہ آپ ان پرندوں کو کھانے والوں میں سے ہوئے دوراس کے دوراس کی دوراس کے دوراس کی حدیث ٹھی دوراس کی حدیث ٹھی کی دیں کھی دوراس کی حدیث ٹھی کو دوراس کی حدیث ٹھی کی دوراس کی دوراس کی حدیث ٹھی دوراس کی حدیث ٹھی کو دوراس کی حدیث ٹھی کو دوراس کی د

### امام زہری کے بھیتیج ہیں،اور ثقہ ہیں اور ان کے والدامام زہری کے بھائی ہیں اور وہ بھی ثقہ ہیں )

### [١٠] بابُ ماجاءَ فِي صِفَةِ طَيْرِ الْجَنَّةِ

[٣٥٨-] حدثنا عَبْدُ بنُ حُمَيْدٍ، نَا عَبْدُ اللهِ بنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مُحمدِ بنِ عَبْدِ اللهِ بنِ مُسْلِمِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَنسِ بنِ مَالِكِ، قَالَ: سُئِلَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم مَاالْكُوثُرُ؟ قَالَ: " ذَاكَ نَهْرٌ، أَعْطَانِيْهِ اللهُ - يَعْنِى فِي الْجَنَّةِ - أَشَدُ بَيَاضًا مِنَ اللّبَنِ، وَأَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ، فِيهِ طَيْرٌ أَعْنَاقُهَا كَأَعْنَاقِ اللهُ صلى الله عليه وسلم: " أَكَلَتُهَا كَأَعْنَاقِ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " أَكَلَتُهَا أَنْعَمُ مِنْهَا "

هٰذَا حديثٌ حسنٌ، وَمُحمدُ بنُ عَبْدِ اللهِ بنِ مُسْلِمٍ: هُوَ ابنُ أَخِي ابنِ شِهَابِ الزُّهْرِيِّ.

### بابُ ماجاءً فِي صِفَةِ خَيْلِ الْجَنَّةِ

# جنت کے گھوڑ وں کا حال

حدیث (۱): کسی نے نبی ﷺ نی سِلان ایکٹی سے پوچھا: یارسول اللہ! جنت میں گھوڑے ہونگے؟ آپ نے فر مایا: اگر اللہ تعالی آپ کو جنت میں داخل کریں، پھر آپ چاہیں کہ جنت میں سرخ یا قوت کے سی گھوڑے پر سوار کئے جائیں جو آپ کو جنت میں جہاں چاہیں اڑا کر لے جائے تو آپ ایسا کریں گے، یعنی اگر آپ کی بیخواہش ہوگا تو وہ پوری کی جائے گی، اور آپ کے لئے ایسا گھوڑ امہیا کیا جائے گا، مگر وہ گھوڑ ادنیا کے گھوڑ وں سے مختلف ہوگا ،اس کے پیر ہو نگے مگر وہ چلے گانہیں، اڑے گا۔

راوی کہتے ہیں: کسی دوسر نے خص نے پوچھا: یارسول اللہ! کیا جنت میں اونٹ ہونگے؟ راوی کہتے ہیں: آپ نے اس کووہ جواب نہیں دیا جواس کے ساتھی کو دیا تھا (بلکہ ایک قاعدہ کلیہ بیان کیا) اور فرمایا:''اگر اللہ تعالیٰ آپ کو جنت میں داخل کریں تو آپ کو جنت میں ہروہ چیز ملے گی جوآپ کا دل چاہے گا،اور جس سے آپ کی آئکھ ٹھنڈی ہوگی''

تشری اللهٔ میں إِنْ شرطیہ ہے اور الله: علی شریطة التفسیر مرفوع ہے، لیعنی أَذْ خَلَ كا فاعل ہے، وہ مبتدانہیں ہوسکتا، كونكہ رف شرط كے بعد مبتدانہیں آتا۔

سند کی بحث: بیرحدیث علقمہ ہے مسعودی اور توری رحمہما اللّدروایت کرتے ہیں، پھر مسعودی کی سند حضرت بریدہؓ پر پہنچتی ہے، مگر بیسند صحیح نہیں صحیح سندامام ثوری رحمہ اللّٰہ کی ہے، وہ بیرحدیث عبدالرحمٰن بن سابط سے روایت کرتے ہیں جو تابعی ہیں، پس بیر حدیث مرسل ہے، اور بیر حدیث اصح اس لئے ہے کہ توری: مسعودی ہے بدر جہا بہتر ہیں۔
حدیث (۲): ایک بدو آیا اور اس نے عرض کیا: یارسول اللہ! مجھے گھوڑا پسند ہے، پس کیا جنت میں گھوڑ ہونگے ؟ آپ نے فرمایا: اگر تو جنت میں داخل کیا گیا تو تیرے پاس یا قوت کا گھوڑ الایا جائے گا جس کے دو پر ہو نگے ،
پس تو اس پر سوار کیا جائے گا، پھر وہ تجھے لے کراڑے گا جہاں تو چاہے گا، بیر حدیث ضعیف ہے، واصل بن السائب ضعیف راوی ہے اور اس کا استاذ ابو سُورة اس سے بھی زیادہ ضعیف ہے، بیر حضرت ابوایوب انصاری رضی اللہ عنہ کا بھتیجا تھا، امام بخاری رحمہ اللہ اس کے بارے میں فرماتے ہیں: یہ منکر الحدیث ہے، یعنی اس کی روایات نہایت ضعیف ہوتی ہیں، وہ حضرت ابوایوب انصاری ہوتا ( مگر یہ ہیں، وہ حضرت ابوایوب انصاری ہے۔ اس او پری حدیثیں روایت کرتا ہے جن میں اس کا کوئی ہمنو انہیں ہوتا ( مگر یہ مضمون چونکہ دیگر روایات میں بھی آیا ہے اس لئے سند کے ضعیف ہونے سے ضمون پراٹر نہیں پڑتا )

#### [١١-] بابُ ماجاءَ فِي صِفَةِ خَيْلِ الْجَنَّةِ

[٣٩٥ -] حدثنا عَبْدُ اللهِ بنُ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ، نَا عَاصِمُ بنُ عَلِيِّ، نَا الْمَسْعُوْدِيُّ، عَنْ عَلْقَمَةَ بنِ مَرْثَدِ، عَنْ سُلَيْمَانَ بنِ بُرَيْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ: أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ النبيَّ صلى الله عليه وسلم، فَقَالَ: يَارسولَ اللهِ! هَلْ فِي الْجَنَّةِ مِنْ خَيْلٍ؟ قَالَ: "إِنِ اللّهُ أَدْخَلَكَ الْجَنَّةَ، فَلَا تَشَاءُ أَنْ تُحْمَلَ فِيهَا عَلَى فَرَسٍ، وَنْ يَاقُوْتَةٍ حَمْرَاءَ، وَتَطِيْرُ بِكَ فِي الْجَنَّةِ حَيْثُ شِئْتَ: إِلّا فَعَلْتَ"

قَالَ: وَسَأَلَهُ رَجُلٌ فَقَالَ: يَا رَسولَ اللهِ! هَلْ فِي الْجَنَّةِ مِنْ إِبِلٍ؟ قَالَ: فَلَمْ يَقُلُ لَهُ مَاقَالَ لِصَاحِبِه، فَقَالَ: "إِنْ يُدُخِلُكَ اللهُ الْجَنَّة، يَكُن لَكَ فِيْهَا مَا اشْتَهَتْ نَفْسُكَ، وَلَذَّتْ عَيْنُكَ"

حدثنا سُوَيْدٌ، نَا عَبْدُ اللهِ بْنُ الْمُبَارَكِ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ عَلْقَمَةَ بِنِ مَرْثَدٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ بنِ سَابِطٍ، عَنِ النَبيِّ صلى الله عليه وسلم نَحْوَهُ بِمَعْنَاهُ، وَهِلْذَا أَصَحُّ مِنْ حَدِيْثِ الْمَسْعُودِيَّ.

[ ، ٤٥٢ - ] حدثنا مُحمدُ بنُ إِسْمَاعِيلَ بنِ سَمْرَةَ الْأَحْمَسِيُّ، نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنْ وَاصِلِ بنِ السَّائِبِ، عَنْ أَبِيْ سَوْرَةَ، عَنْ أَبِي أَيُّوْبَ، قَالَ: أَتَى النبيَّ صلى الله عليه وسلم أَعْرَابِيِّ، فَقَالَ: يَارسولَ اللهِ إِنِّي شَوْرَةَ، عَنْ أَبِي أَيُوبَ، قَالَ: أَتَى النبيَّ صلى الله عليه وسلم: " إِنْ يَارسولَ اللهِ إِنِّي أُحِبُّ الْحَيْلَ، أَفِى الْجَنَّةِ حَيْلٌ ؟ قَالَ رَسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " إِنْ أَدْخِلْتَ الْجَنَّةَ، أَتِيْتَ بِهِرَسٍ مِنْ يَاقُوتَةٍ، لَهُ جَنَاحَانِ، فَحُمِلْتَ عَلَيْهِ، ثُم طَارَ بِكَ حَيْثُ شِئْتَ " مُذَخِلْتَ الْجَنَّةَ، أَتِيْتَ بِهِرَسٍ مِنْ يَاقُوتَةٍ، لَهُ جَنَاحَانِ، فَحُمِلْتَ عَلَيْهِ، ثُم طَارَ بِكَ حَيْثُ شِئْتَ " هَذَا الْوَجْهِ، وَأَبُو مُنْ حَدِيْثِ أَبِي أَيُوبَ إِلاَّ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ، وَأَبُو سَوْرَةَ فَي الْحَدِيْثِ، ضَعَقَهُ يَحْيَى بنُ مَعِيْنٍ جِدًّا، وَسَمِعْتُ مُحمدَ سَوْرَةَ: هُوَ ابنُ أَخِي أَبِي اللهِ سَوْرَةَ هَذَا مُنْكُو الْحَدِيْثِ، يَرُوىُ مَنَاكِيْرَ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ، لاَيُتَابَعُ عَلَيْهَا. بنَ إِسْمَاعِيْلَ يَقُولُ: أَبُو سَوْرَةَ هَذَا مُنْكُو الْحَدِيْثِ، يَرُوىُ مَنَاكِيْرَ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ، لاَيُتَابَعُ عَلَيْهَا.

# بابُ ماجاء فِي سِنِّ أَهْلِ الْجَنَّةِ

# جنتيول كي عمرون كابيان

حدیث: نبی مِی اللَّهِ اَنْ اَلْمَ اَنْ اَلْمُ اِللَّهِ اَلْمُ اِلْمَالِ اِلْمَالِ اِلْمَالِ اِلْمَالِ اِلْمَالِ الْمَالِ اللَّهِ الْمَالِ اللَّهِ اللَّهُ الْمُولِ اللَّهُ الْمُؤْمِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِ الْمُؤْ

#### [١٢] بابُ ماجاء فِي سِنِّ أَهْلِ الْجَنَّةِ

[ ٢ ٥ ٢ -] حدثنا أَبُو هُرَيْرَةَ مُحمدُ بنُ فِرَاسٍ الْبَصْرِى، نَا أَبُو دَاوُدَ، نَا عِمْرَانُ أَبُو الْعَوَّامِ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ شَهْرِ بنِ حَوْشَب، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ بنِ غَنْمِ، عَنْ مُعَاذِ بنِ جَبَل، أَنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: " يَدْخُلُ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ جُرْدًا مُرْدًا مُكَعَّلِيْنَ، أَبْنَاءَ ثَلَاثِيْنَ أَوْ: ثَلَاثٍ وَثَلَاثِيْنَ سَنَةً " وسلم قَالَ: " يَدْخُلُ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةِ الْجَنَّةُ أَصْحَابِ قَتَادَةَ رَوَوْ اهْذَا عَنْ قَتَادَةَ مُرْسَلًا، وَلَمْ يُسْنِدُوْهُ. هذَا حديثُ حسنٌ غريبٌ، وَبَعْضُ أَصْحَابِ قَتَادَةَ رَوَوْ اهْذَا عَنْ قَتَادَةَ مُرْسَلًا، وَلَمْ يُسْنِدُوْهُ.

# بِإِبُ ماجاء في كَمْر صَفُّ أَهْلِ الْجَنَّةِ؟

جنتیوں کی کتنی مفیں ہوگی؟ (اوران میں اس امت کی نسبت کیا ہوگی؟)

حدیث (۱): نبی ﷺ نے فرمایا: جنتی ایک سوہیں صفیں ہو نگے ،ان میں سے استی صفیں اس امت کی ہوگی ، اور چالیس صفیں دوسری امتوں کی ،لیعنی بیامت جنت میں دوتہائی ہوگی۔

سند کا حال اور راویول کا تعارف: بیرحدیث تھیک ہے اور اس کی دوسندیں ہیں: پہلی سند ابوسنان ضرار بن مُرّہ ہ کی ہے، وہ محارب سے، وہ سلیمان سے، اور وہ حضرت برید ہ سے روایت کرتے ہیں، اور دوسری سندعلقمۃ بن مرشد کی ہے، وہ سلیمان سے مرسل روایت کرتے ہیں، کیونکہ سلیمان تابعی ہیں، مگر علقمہ کے بعض تلاندہ سند میں عن أبیدہ برو صاتے ہیں، پس بیصدیث موصول ہے۔

اور ابوسنان کنیت کے تین راوی ہیں: ایک: یہی ضرار بن مرہ ہیں، یہ کوفہ کے باشندے تھے، خاندنی نبست

الشَّيْبَانِیُّ الاَّحْبر ہے، یہ بہت مضبوط راوی ہیں ..... دوسرے ابوسنان المشیبانی الاَصغوبی جن کا نام سعید بن سنان ہے، یہ بھرہ کے باشندے تھے، یہ معمولی راوی ہیں .....اور تیسرے ابوسنان شامی ہیں، یے اسطین کے رہنے والے تھے، جو بعد میں بھرہ چلے گئے تھے، ان کا نام سیلی بن سنان ہے، یے قبیلہ بنوطنیفہ کے تھے، اور بھرہ کے محلّہ قسامِلہ میں فِر وکش ہوگئے تھے،اس کے حفی سملی کہلاتے ہیں، ان کی حدیثیں نرم ہوتی ہیں، لینی یہ معمولی ثقہ راوی ہیں۔

حدیث (۲): حضرت ابن مسعود رضی الله عنه کہتے ہیں: ہم ایک قبّہ میں تقریباً چالیس آدمی نبی مِلاَیْ اِیْ کے ساتھ سے، پس آپ نے ہم سے پوچھا: ''کیاتم خوش ہو کہتم جنتیوں میں چوتھائی ہوؤ؟ صحابہ نے جواب دیا: ہی ہاں، آپ نے فرمایا: ''کیاتم خوش ہو کہ جنتیوں کی تہائی ہوؤ؟ ''صحابہ نے جواب دیا: ہاں، آپ نے فرمایا: ''کیاتم خوش ہو کہ جنتیوں کے نسف ہوؤ؟ '' (اس کا جواب واضح ہے) بیشک جنت میں نہیں جائے گا گرمسلمان آدمی (اور) نہیں ہوتم مشرکین کی بنسبت گرکا لے بیل کی کھال میں سفید بال کی طرح ، یا فرمایا: سرخ بیل کی کھال میں کا لے بال کی طرح '' تشریح بیحد بیث متفق علیہ ہے اور اس میں دو مضمون ہیں:

پہلامضمون: اس امت کے بارے میں نی مِلَا اللّهِ اللّهِ یہ نے پہلے میخردی کہ جنت میں ان کی تعداد چوتھائی ہوگ، پہر تہائی کی خبردی، پھر آ دھے کی خبردی، بیر تی تدریجا دحی آنے کی وجہ سے ہوئی ہے، جس طرح وحی آتی گئی، آپ امت کو مطلع فرماتے رہے، اور آخری وحی وہ ہے جو پہلی حدیث میں گذری ہے کہ بیامت جنتیوں میں دو تہائی ہوگ (بیدیگرامتوں کی بنسبت اس امت کی تعداد کا بیان ہے)

دوسرامضمون: اورمشرکین یعنی جہنیوں کی بنسبت جنتیوں کی تعداد بہت ہی معمولی ہوگی، کالے بیل کی کھال میں ایک سفید بال کی جونسبت ہو وہ کی بہنست جنتیوں اور جہنمیوں میں ہوگی، اور بینسبت سمجھنے کے لئے پہلے بیہ جاننا ضروری ہوگی، اور بینسبت سمجھنے کے لئے پہلے بیہ جاننا ضروری ہوگئی، اور بینسب سمجھنے کے لئے پہلے بیہ جاننا ضروری ہوگئی، اس کے نسبت بھی معلوم نہیں ہوسکتی، اور جمیں اس فکر میں پڑنے کی ضرورت بھی نہیں، کیونکہ حدیث کا مقصد یہ بیان کرنا ہے کہ جنتیوں کی تعداد بہت ہی تھوڑی ہوگی، کیونکہ جنت میں مسلمان ہی جائے گا، کفار ومشرکین کا وہاں گذر نہیں۔

اور باب میں حضرت عمران رضی اللہ عنہ کی جو حدیث ہے وہ کتاب النفیر (سورۃ الحج کی تفییر) میں آئے گی،اور حضرت ابوسعید خدریؓ کی حدیث بخاری مسلم میں ہے۔

### [١٣] بابُ ماجاء في كَمُرصَفُ أَهُلِ الْجَلَّةِ؟

[٢٥٤٢] حدثناحُسَيْنُ بنُ يَزِيْدَ الطَحَّانُ الْكُوْفِيُّ، نَا مُحمدُ بنُ فُضَيْلٍ، عَنْ ضِرَارِ بْنِ مُرَّةَ، عَنْ مُحارِبِ بنِ دِثَارٍ، عَنْ ابنِ بُرَيْدَةَ، عَنْ أَبِيْهِ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " أَهْلُ

الْجَنَّةِ عِشْرُوْنَ وَمِائَةُ صَفِّ، ثَمَانُوْنَ مِنْهَا مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ، وَأَرْبَعُوْنَ مِنْ سَائِرِ الْأُمَمِ"

هٰذَا حديثٌ حسنٌ، وَقَدْ رُوِى هٰذَا الحديثُ عَنْ عَلْقَمَةَ بِنِ مَرْثَدٍ، عَنْ سُلَيْمَانَ بِنِ بُرَيْدَةَ، عَنِ اللهِ على اللهِ على اللهِ على اللهِ على اللهِ عليه وسلم مُرْسَلًا، وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ: سُلَيْمَانُ بِنُ بُرَيْدَةَ، عَنْ أَبِيْهِ.

وَحَدِيثُ أَبِى سِنَانٍ عَنْ مُحَارِبِ بِنِ دِثَارِحَسَنٌ، وَأَبُو سِنَانٍ اسْمُهُ ضِرَارُ بَنُ مُرَّةَ، وَأَبُو سِنَانٍ الشَّيْبَانِيُ اسْمُهُ عَيْسَى بِنُ سِنَانٍ، هُو القَسْمَلِيُ الشَّيْبَانِيُ اسْمُهُ عَيْسَى بِنُ سِنَانٍ، هُو القَسْمَلِيُ الشَّيْبَانِيُ السَّمُهُ عَيْسَى بِنُ سِنَانٍ، هُو القَسْمَلِيُ الشَّيْبَةُ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، قَالَ: سَمِعْتُ عَمْرَو بِنَ مَيْمُوْنٍ، يُحَدِّثُ عَنْ عَبْدِ اللهِ بِنِ مَسْعُودٍ، قَالَ: كُنَّا مَعَ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، فِي عَمْرَو بِنَ مَيْمُونٍ، يُحَدِّثُ عَنْ عَبْدِ اللهِ بِنِ مَسْعُودٍ، قَالَ: كُنَّا مَعَ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، فِي قُبَةٍ نَحْوًا مِنْ أَرْبَعِيْنَ، فَقَالَ لَنَا رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " أَتَرْضَوْنَ أَنْ تَكُونُوا رُبُعَ أَهْلِ الْجَنَّةِ؟" قَالُوا نَعَمْ، قَالَ: " أَتَرْضَوْنَ أَنْ تَكُونُوا أَثُلُثَ أَهْلِ الْجَنَّةِ؟" قَالُوا نَعَمْ، قَالَ: " أَتَرْضَوْنَ أَنْ تَكُونُوا أَثُلُثَ أَهْلِ الْجَنَّةِ؟" قَالُوا نَعَمْ، قَالَ: " أَتَرْضَوْنَ أَنْ تَكُونُوا أَنْ الْجَنَّةِ؟ إِنَّ الْجَنَّة لَاتَدْخُلُهَا إِلَّا نَفْسٌ مُسْلِمَةٌ، مَا أَنْتُمْ فِي الشَّرُكِ إِلَّا كَالشَّعْرَةِ النَّهُ وَالْ الْبَيْضَاءِ فِي جِلْدِ النَّوْرِ الْأَسُودِ، أَوْ: كَالشَّعْرَةِ السَّودَاءِ فِي جِلْدِ النَّوْرِ الْأَسُودَ، أَوْ: كَالشَّعْرَةِ السَّودَ، الْعَوْرِ الْأَسُودَ، أَوْ: كَالشَّعْرَةِ السَّودَ الْأَوْدِ السَّودَ، اللَّهُ وَالْسَلْمَةُ الْمَالِولَةُ الْبَعْرَةِ السَّودِ، النَّورِ الْأَسُودَ اللَّهُ عَلَالْمَالَةَ عَلَى السَّودَ، اللَّهُ وَلَهُ السَّودَ، أَوْ السَّودَ السَّودَ الْمَالَ اللَّهُ الْمَالِولَةُ الْكُولُ الْمُلْكُ الْمُلْ الْمُؤْلِ الْمَالُولُ الْمَالِولَةُ الْمَالِولُولُ الْمَالِقُولِ الْمُلُولُ الْمَالِقُولِ الْمَالُولُ الْمَالُولُ الْمُعْرَالُ اللْمَالُولُ الْمَالُولُ الْمُلْكُولُ الْمَالُولُ الْمَالَةُ الْمَالُولُ اللْمُلْمُ الْمَالُولُ اللَّهُ الْمَالُولُ الْمَالَولُولُ الْ

هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ، وفي الباب: عَنْ عِمْرَانَ بنِ حُصَيْنِ، وَأَبِي سَعِيْدٍ الْخُدْرِيّ.

### باب ماجاء في صِفَةِ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ

#### جنت کے درواز وں کا حال

حدیث: نبی ﷺ نے فرمایا: میری امت کا دروازہ: جس سے وہ جنت میں جا کیں گے: اس کی چوڑائی تیزر فقار اونٹ سوار کی تین سال کی مسافت ہے، تاہم وہ دروازے پر جینچ جا کیں گے، یہاں تک کہان کے مونڈ ھے جگہ سے سننے کے قریب ہوجا کیں (گرکسی کوکسی سے تکلیف نہیں پنچ گی، کیونکہ جنت آنجا کہ آزارے نباشد: جنت وہ جگہ ہے جہال کوئی ایذ اءرسانی نہیں!)

لغات اورتر کیب:باب أمتی: مبتداء ہے،الذین ید خلون موصول صلال کر أمة کی صفت ہیں،اور عرضه: دوسرا مبتدا ہے اور ثلاثاً: مسیرةٌ کاظرف ہے،جس کے دوسرا مبتدا ہے اور ثلاثاً: مسیرةٌ کاظرف ہے،جس کے معنی تین را تیں بھی ہو سکتے ہیں،اور تین سال بھی،اور دوسرے معنی اظہر ہیں، کیونکہ ایک دوسری روایت میں ہے: جن کے درواز وں کے دویپوں کے درمیان چالیس سال کی مسافت ہوگی .....المُحَوِّدُ: (اسم فاعل) تیز رفتار، جَوَّدَ الْفَرَسُ فِی عدوِه: تیز دوڑ نا .....یُضَغَطُون (فعل مجہول) جینچ جائیں گے،ضغطهٔ ضغطا: بھینچنا، دبانا ...... تزول: سرکنا، ذَالَ یَزُولُ ذَوَالًا: الگ ہونا، جگہ ہے ہٹنا،اور کاد بمحل اثبات میں فعل کی نفی کرتا ہے، یعنی شانے تزول: سرکنا، ذَالَ یَزُولُ ذَوَالًا: الگ ہونا، جگہ ہے ہٹنا،اور کاد بمحل اثبات میں فعل کی نفی کرتا ہے، یعنی شانے

#### اترنے کے قریب ہوجائیں گے،اتریں گےنہیں۔

صدیث کا حال: بیحدیث ضعیف ہے، اس کا ایک راوی خالد بن ابی بکر کمز ور راوی ہے، بیحضرت عمر رضی اللہ عنہ کی اولا دمیں سے ہے، ذہبی نے میزان الاعتدال میں اس راوی کے تذکرہ میں بیحدیث ذکر کرکے کہا ہے: ھندا من مناکیوہ: بیحدیث اس کی ضعیف حدیثوں میں سے ہے، امام تر مذی رحمہ اللہ نے امام بخاری رحمہ اللہ سے اس حدیث کے بارے میں بوچھا تو وہ اس حدیث کوکسی اور سند سے نہیں جانتے تھے، اور امام بخاری نے بیکھی فر مایا کہ خالد: حضرت سالم سے ضعیف روایتیں کرتا ہے۔

#### [١٤] بابُ ماجاءَ في صِفَةِ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ

[ ٢٥٤٤] حدثنا الفَضْلُ بنُ الصَّبَّاحِ الْبَغْدَادِيُّ، نَا مَغْنُ بنُ عِيْسَى الْقَزَّازُ، عَنْ خَالِدِ بنِ أَبِي بَكُرٍ، عَنْ سَالِمِ بنِ عَبْدِ اللهِ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ:قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " بَابُ أُمَّتِى: الَّذِي يَدْخُلُوْنَ مِنْهُ الْجَنَّةَ: عَرْضُهُ مَسِيْرَةُ الرَّاكِبِ الْمُجَوِّدِ ثَلَاثًا، ثُمَّ إِنَّهُمْ لَيُضْغَطُوْنَ عَلَيْهِ، حَتَّى الَّذِي يَدْخُلُوْنَ مِنْهُ الْجَنَّةَ: عَرْضُهُ مَسِيْرَةُ الرَّاكِبِ الْمُجَوِّدِ ثَلَاثًا، ثُمَّ إِنَّهُمْ لَيُضْغَطُونَ عَلَيْهِ، حَتَّى اللهِ عَلَاهِ مَنَاكِبُهُمْ تَذُولُ "

هٰذَا حديثُ غريبٌ، وَسَأَلْتُ مُحمداً عَنْ هٰذَا الحديثِ: فَلَمْ يَعْرِفْهُ، وَقَالَ: لِخَالِدِ بنِ أَبِي بَكْرٍ مَنَاكِيْرُ: عَنْ سَالِمِ بنِ عَبْدِ اللّهِ.

# بابُ ماجاءَ في سُوْقِ الْجَنَّةِ

#### جنت کے بازار کا تذکرہ

حدیث: حضرت سعید بن المسیب رحمہ الله کی حضرت ابو ہریرہ رضی الله عنہ سے ملاقات ہوئی، حضرت ابو ہریرہ نے کہا: میں الله سے دعا کرتا ہوں کہ وہ مجھا اور آپ کو جنت کے بازار میں جمع کریں، یعنی وہاں بھی ہماری ملاقات ہو، حضرت سعید ؓ نے پوچھا: کیا جنت میں بازار ہوگا؟ حضرت ابو ہریرہؓ نے کہا: ہاں، مجھے رسول الله میل ہی ازار ہوگا؟ حضرت ابو ہریہؓ نے کہا: ہاں، مجھے رسول الله میل ہی بتنایا ہے کہ جب جنتی بن کوان کے کہ جب جنتی جنت میں جا کیں گے تو وہ جنت میں اپنے اعمال کی فضیلت کے اعتبار سے ازیں گے، یعنی ان کوان کے اعمال کے اعتبار سے درجہ ملے گا۔ پھروہ دنیا کے دنوں میں سے ہفتہ کی مقدار میں اجازت دیئے جا کیں گے ( یعنی دنیا میں ہفتہ کی جوہ دیدار اللی کے لئے جمع ہوں، اور میں ہفتہ کی جوہ دیدار اللی کے لئے جمع ہوں، اور جنت میں اگر چسورج نہیں مگر نور کے پر دے لئا نے جا کیں گے، جن سے ایا م بنیں گے، اور وہاں بھی اجتماع جمعہ کے دن ہوگا ) پس وہ اپنے یہ وردگار کی زیارت کریں گے، اور ان کے لئے عرش اللی ظاہر کیا جائے گا، اور جنت کے باغات دن ہوگا ) پس وہ اپنے یہ وردگار کی زیارت کریں گے، اور ان کے لئے عرش اللی ظاہر کیا جائے گا، اور جنت کے باغات

میں سے کسی باغ میں اللہ تعالی ان کے سامنے بخلی فرما کیں گے، پس جنتیوں کے لئے: نور کے منبر، موتی کے منبر، یا قوت کے منبر، زبرجد (پنا،ایک سنررنگ کازردی مائل جو ہر ) کے منبر،سونے کے منبراور چاندی کے منبرر کھے جائیں گے،اور کمترجنتی — اور جنتیوں میں کوئی کمترنہیں — مشک وکا فور کے ٹیلوں پر بیٹھے گا، وہ نہیں دکھلائے جائیں گے یعنی وہ نہیں سبحصیں گے کہ کرسیوں والے ان سے مجلس کے اعتبار سے بہتر ہیں، یعنی وہ کرسیوں والوں کو اپنے سے بہتر خیال نہیں کریں گے، بلکہ خود کو ان کے برابر سبحصیں گے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا: میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا ہم اپنے پروردگار کودیکھیں گے؟ آپ نے فر مایا:'' ہاں، کیاتم جھگڑا کرتے ہو یا شک کرتے ہوسورج کے اور چود ہویں کے چاند کے دیکھنے میں؟'' (پیہ جاری مضمون کے درمیان سوال وجواب ہیں)

اوراس مجلس میں کوئی شخص باتی نہیں رہے گا، مگراس سے اللہ تعالیٰ کھل کر باتیں کریں گے، یہاں تک کہان میں سے ایک شخص سے کہیں گے: اے فلاں: فلاں کے بیٹے! کیا تجھے وہ دن یا دہے جب تو نے یہ یہ کیا تھا؟ پس اللہ تعالیٰ اس کواس کی بعض بے وفائیاں (گناہ) یا دولا ئیں گے جواس نے دنیا میں کی تھیں، پس بندہ عرض کرے گا: اے میرے رب! کیا آپ نے میری بخش نہیں فرمادی؟! پس اللہ تعالیٰ فرما ئیں گے: کیوں نہیں، میری مغفرت کی وسعت کی وجہ ہی سے تواپیے اس مرتبہ تک پہنچا ہے!

پس دریں اثنا کہ وہ اس حال میں ہونے یعنی اس طرح وقت گذرتارہ گا کہ ان کے اوپر سے ان پر آیک بادل چھائے گا، پس وہ ان پر خوشبو برس کے گا، وہ اس کی خوشبو جیسی کوئی چیز بھی نہیں پائیں گے، یعنی وہ خوشبو برسی کا جواب ہوگی، پس ہمارے پر وردگار فرمائیں گے: اس عزت وکرامت کی طرف اٹھو جو میں نے تمہارے لئے تیار کی ہے، پس ہم جو چاہو (وہاں سے) لیو، پس ہم آیک بازار میں آئیں گے جس کوفر شتوں نے گھیرر کھا ہوگا، اس میں وہ چیزیں ہونگی جن کے مانند چیزیں آئھوں نے بھی نہیں دیکھی نہیں سنیں، اور دلوں میں بھی ان کا خیال نہیں گذرا، بس ہماری طرف وہ چیزیں اٹھائی جائیں گی جو ہم چاہیں گے، درانحالیکہ وہاں خرید وفروخت نہیں ہوگی، یعنی جنتیوں کی پہنچائی جائیں گی جو ہم چاہیں گے، درانحالیکہ وہاں خرید وفروخت نہیں ہوگی، یعنی جنتیوں کی پہندیدہ چیزیں مفت ان کے گھروں تک پہنچائی جائیں گی، وہاں چیزیں نہریں گی نہ ڈھونی پڑیں گی۔

اوراس بازار میں جنتی ایک دوسرے سے ملا قات کریں گے، نبی مِیَالْتِیَایِّمْ نے فرمایا: ''پس او نیچے در ہے والا ایک شخص متوجہ ہوگا، پس وہ اپنے سے کمتر درجہ والے سے ملا قات کرے گا ۔۔۔۔اور جنتیوں میں کوئی کمترنہیں ۔۔۔۔پس کم درجہ والے پر دیکھے گا، پس ابھی اس سے بات چیت پوری نہیں ہوگی کہ اس کے خیال میں ایسا آئے گا کہ اس کا لباس اس رفیع المرتبہ کے لباس سے بہتر ہے، اور یہ بات اس لئے ہوگی کہ کسی جنتی کے لئے مناسب نہیں کہ وہ جنت میں ممکنین ہو (اس لئے اس کم ترکا لباس بہتر ہوجائے گا)

پھرہم اپنے گھروں کی طرف لوٹیں گے، پس ہماری ہویاں ہمارااستقبال کریں گی، پس وہ ہمیں خوش آ مدید کہیں گی، اور کہیں گی، اور کہیں گی، اور کہیں گی، خدا! واقعہ یہ ہے کہ آپ لوٹے ہیں درانحالیکہ آپ کے لئے خوبصورتی میں سے اس سے بہتر ہے جس پر آپ ہم سے جدا ہوئے تھے، یعنی آپ گھرسے نگلے اس وقت استے حسین نہیں تھے جتنے اب ہیں، پس جنتی کہا گا آج ہم اپنے عظیم پروردگار کے ساتھ ہم نشیں ہوئے ہیں، اس لئے ہمارے لئے لائق ہے کہ ہم لوٹیس اس کے ماند کے ساتھ ہم لوٹیس اس کے ماند کے ساتھ ہم لوٹیس ا

حدیث کی سند کا حال: بیرحدیث عبدالحمید کی سند سے جانی گئی ہے، اور عبدالحمید: امام اوزا گئی کے کا تب (سکریٹری) تھے، وہ مختلف فیدراوی ہیں (گر ابن ابی الدنیا نے بیرحدیث ہقل بن زیاد کی سند سے بھی روایت کی ہے، وہ بھی امام اوزا عی کے کا تب تھے، گر ثقہ تھے، اس لئے بیروایت ٹھیک ہے )

لغات: تبکدی: ظاہر ہونا، بکدا(ن) بُدُوًا: ظاہر ہونا، روثن ہونا ..... تماری القوم: باہم جھڑ نا، شک کرنا، سورة النجم (آیت ۵۵) میں ہے: ﴿ فَیْبِائِی آلآءِ رَبِّكَ تَدَمَادِی ﴾ پس تو اپنے رب گی کوئی نمت میں شک کرتار ہے گا۔.... خوش القوم مُحَاصَرةً: فلال حاضر جواب اور خوش القوم مُحَاصَرةً: فلال حاضر جواب اور خوش گفتار ہے۔ اور مُحَاصَرةً: مفعول مطلق ہے یعنی خوب کھل کر بات چیت ہوگ ..... الغدَّرات: الغدُّرة کی جُح ہے، جو الغدُّر کے معنی میں ہے، یعنی ہے وفائی، خیانت، دھوکا .....الکر امد: عزت وشرافت ..... قوله: حتی یَتَخیَّل علیه ما هو أَحْسَنُ مِنْهُ: تَحَیَّل الشیئی له وعلیه: کی چیز کا خیال آنا، ما هو: وہ یَتَخیَّل علیه ما هو أَحْسَنُ مِنْهُ: تَحَیَّل الشیئی له وعلیه: کی چیز کا خیال آنا، مامورت ذبن میں آنا، ما هو: وہ لبس جواس و فِح المرتبہ کے لباس ہے بہتر ہے، یہ یتَنَحَیَّل کا مفعول ہے، اور فاعل حرف جر کے ساتھ آیا ہے۔ اس جو قالا فَرْ یَجِقُ حَقًّا: لاَتِ ہونا، ثابت ہونا، مراوار ہونا، ما انقلبنا ہے۔ بعد صلی خوشبودار ہوا ہے گی، جس کی تشریح: جنت میں جو بارش ہوگی وہ حسن و جمال کی ہوگی، اور شال کی جانب سے خوشبودار ہوا ہے گی، جس کی حسن و جمال کی بارش ہوگی جس میں جنتیوں کی عورتیں نہا ہیں گا ہوگی، اور چیچے گھروں میں بھی حسن و جمال کی بارش ہوگی جس میں جنتیوں کی میں جنبی کی کہ میں بہلے سے زیادہ خوبصورت ہوتو جنتی بھی اپنی ہو یوں سے ہمیں گے: خوش نصیب! تم بھی پہلے سے زیادہ خوبصورت ہو، وہ جواب دیں گی کہ آپ کے جانے کے بعد اللہ تعالی نے ہمارے لئے جمال کی بارش برسائی، جس میں ہو عواب دیں گی کہ آپ کے جانے کے بعد اللہ تعالی نے ہمارے لئے جمال کی بارش برسائی، جس میں ہم نے خشل کیا ...... اور حسن میں یہ اضافہ ہم ایف کے مقدار میں تاا بہ ہوتار ہے گا۔

حدیث (۲): نبی ﷺ نے فرمایا: '' جنت میں ایک بازار ہے جس میں خرید وفر وخت نہیں، صرف مردوں اور عورتوں کی صورتیں ہیں: پس جب کوئی شخص کوئی صورت چاہے گا یعنی اس کوکوئی صورت پیندا کے گی تو وہ اس میں داخل ہوجائے گا، بعنی اس کی صورت اس جیسی ہوجائے گی (اس حدیث کی سند میں ابوشیب عبدالرم ان بن اسحاق معمولی رادی ہے)

#### [٥٠-] بابُ ماجاءَ في سُوُقِ الْجَنَّةِ

[6307-] حدثنا مُحمدُ بنُ إِسْمَاعِيْلَ، نَا هِشَامُ بنُ عَمَّارٍ، نَا عَبْدُ الْحَمِيْدِ بنُ حَبِيْبِ بنِ أَبِي الْعِشْرِيْنَ، نَا الْأُوزَاعِيُّ، ثَنَا حَسَّانُ بنُ عَطِيَّةً، عَنْ سَعِيْدِ بنِ الْمُسَيَّبِ: أَنَّهُ لَقِي أَبَا هُرَيْرَةً، فَقَالَ أَبُو الْعِشْرِيْنَ، نَا الْأُوزَاعِيُّ، ثَنَا حَسَانُ بنُ عَطِيَّةً، عَنْ سَعِيْدِ بنِ الْمُسَيَّبِ: أَنَّهُ لَقِي أَبَا هُرَيْرَةً، فَقَالَ اللهُ عَلَىه اللهُ عَلَيه وسلم: " أَنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ إِذَا دَخَلُوهَا: نَزَلُوا فِيْهَا بِفَضْلِ أَخْبَرَنِي رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " أَنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ إِذَا دَخَلُوهَا: نَزَلُوا فِيْهَا بِفَضْلِ أَعْمَالِهِمْ، ثُمَّ يُؤْذَنُ فِي مِقْدَارِ يَوْمِ الْجُمُعَةِ مِنْ أَيَّامِ الدُّنْيَا، فَيَزُورُونَ رَبَّهُمْ، وَيُبْرَزُ لَهُمْ عَرُشُهُ، وَيَتَبَدَّى لَهُمْ فِي رَوْضَةٍ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ، فَتُوضَعُ لَهُمْ مَنَابِرُ مِنْ نُورٍ، وَمَنَابِرُ مِنْ لُؤُورٍ، وَمَنَابِرُ مِنْ لُورٍ، وَمَنَابِرُ مِنْ لُؤُورٍ، وَمَنَابِرُ مِنْ فَضِي وَمَنَابِرُ مِنْ فَضِيّ، وَمَنَابِرُ مِنْ فَضَدٍ وَمَنَابِرُ مِنْ ذَهْبٍ، وَمَنَابِرُ مِنْ فَضَدٍ، وَمَنَابِرُ مِنْ لَوْرٍ، وَمَنَابِرُ مِنْ لَهُمْمَ مَخْلِسُ الْمُعْمَلِ مِنْهُمْ مَخْلِسُ الْمُعْمَلِ مِنْهُمْ مَخْلِسُ الْمُعْمَلِ مِنْ فَيْ وَمَنَابِرُ مِنْ فَضَيْ مِنْ وَمَنَابِرُ مِنْ فَضَةٍ ، وَيَجْلِسُ أَدْنَاهُمْ مَخْلِسُانِ الْمُسْكِ وَالْكَافُورِ، مَا يُرَوْنَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَرَاسِيِّ بِأَفْضَلَ مِنْهُمْ مَجْلِسًا"

قَالَ أَبُوْهُرِيْرَة: قُلْتُ: يارسولَ اللّهِ! وَهَلْ نَرَى رَبَّنَا؟ قَالَ: " نَعَمْ، هَلْ تَتَمَارَوُنَ فِي رُوْيَةٍ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدُرِ؟" قُلْنَا: لَا، قَالَ: "كَذَلِكَ لَاتَتَمَارَوُنَ فِي رُوْيَةٍ رَبُّكُمْر "

وَلَا يَبْقَى فِى أَذَٰلِكَ الْمَجْلِسِ رَجُلٌ إِلَّا حَاضَرَهُ اللَّهُ مُحَاضَرَةً، حَتَّى يَقُولَ لِلرَّجُلِ مِنْهُمْ: يَا فُلَانَ بِنَ فُلَانٍ! أَتَذْكُرُ يَوْمَ قُلْتَ كَذَا وَكَذَا ، فَيُذَكِّرُهُ بِبَعْضِ غَدَرَاتِهِ فِى الدُّنْيَا ، فَيَقُولُ: يَارَبٌ أَفَلَمْ تَغْفِرُ لِيَ عُلَانًا عَلَمْ تَغْفِرُ لِي اللَّانَيَا ، فَيَقُولُ: يَارَبٌ أَفَلَمْ تَغْفِرُ لِي عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَالَمُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَالِمُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَ

فَبَيْنَاهُمْ عَلَى ذَلِكَ، غَشِيَتُهُمْ سَحَابَةٌ مِنْ فَوْقِهِمْ، فَأَمْطَرَتْ عَلَيْهِمْ طِيْبًا، لَمْ يَجِدُوا مِثْلَ رِيْجِهِ شَيْئًا قَطُّ، وَيَقُولُ رَبُّنا: قُوْمُوا إِلَى مَا أَعْدَدْتُ لَكُمْ مِنَ الْكَرَامَةِ، فَخُذُوا مَا اشْتَهَيْتُمْ فَنَأْتِي سُوقًا، قَدْ حَفَّتْ بِهِ الْمَلَائِكَةُ، فِيْهِ مَالَمْ تَنْظُرِ الْعُيُونُ إِلَى مِثْلِهِ، وَلَمْ تَسْمَعِ الآذَانُ، وَلَمْ يَخْطُرُ عَلَى الْقُلُوب، فَيُحْمَلَ إِلَيْنَا مَا اشْتَهَيْنَا، لَيْسَ يُبَاعُ فِيْهَا، وَلَا يُشْتَرَى.

وَفِي ذَلِكَ السُّوْقِ يَلْقَى أَهْلُ الْجَنَّةِ بَعْضُهُمْ بَعْضًا، قَالَ: فَيُقْبِلُ الرَّجُلُ ذُو الْمَنْزِلَةِ الْمُرْتَفِعَةِ، فَيَلُقَى مَنْ هُوَ دُوْنَهُ \_ وَمَا فِيْهِمْ دَنِيٍّ \_ فَيَرُوْعُهُ مَا يَرَى عَلَيْهِ مِنَ اللَّبَاسِ، فَمَا يَنْقَضِى آخِرُ حَدِيْثِهِ خَتَّى يَتَحَيَّلُ عَلَيْهِ مَا هُوَ أَحْسَنُ مِنْهُ، وَذَلِكَ: أَنَّهُ لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ أَنْ يَحْزُنَ فِيْهَا.

ثُمَّ نَنْصَرِفَ إِلَى مَنَازِلِنَا، فَتَتَلَقَّانَا أَزُوَاجُنَا، فَيَقُلْنَ: مَرْحَبًا وَأَهُلًا، لَقَدُ جِنْتَ وَإِنَّ لَكَ مِنَ الْجَمَالِ أَفْضَلَ مِمَّا فَارَقْتَنَا عَلَيْهِ، فَيَقُولُ: إِنَّا جَالَسْنَا الْيَوْمَ رَبَّنَا الْجَبَّارَ، وَيَحِقُ لَنَا أَنْ نَنْقَلِبَ الْجَمَالِ أَفْضَلَ مِمَّا فَارَقْتَنَا عَلَيْهِ، فَيَقُولُ: إِنَّا جَالَسْنَا الْيَوْمَ رَبَّنَا الْجَبَّارَ، وَيَحِقُ لَنَا أَنْ نَنْقَلِبَ بِمِثْلِ مَا انْقَلَبْنَا "هذَا حديثٌ غريبٌ، لاَنعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هذَا الْوَجْهِ.

[٢٥٤٦] حدثنا أَحْمَدُ بنُ مَنِيْعِ، وَهَنَّادٌ، قَالًا: نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، ثَنَا عَبْدُ الرحمنِ بنُ إِسْحَاقَ، عَنِ النُّعْمَانِ

بِنِ سَعْدٍ، عَنْ عَلِيٍّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَى اللهِ عَلَيهِ وَسَلَمَ: " إِنَّ فِي الْجَنَّةِ لَسُوقًا، مَا فِيْهَا شِرَّى وَلَابَيْعَ إِلَّا الصُّورَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ، فَإِذَا اشْتَهَىٰ الرَّجُلُ صُورَةً دَخَلَ فِيْهَا " هٰذَا حديثُ حسنٌ غريبٌ.

### بابُ ماجاء فِي رُوِّيَةِ الرَّبِّ تَبَارَكَ وَتَعَالَىٰ

# جنت میں دیدارِالہی

اللہ تعالیٰ کا دیدار وہ سب سے بڑی نعمت ہے جس سے اہل جنت کونوا زاجائے گا، یہ اہل النہ والجماع کا اجماعی عقیدہ ہے، اور قرآن پاک میں اہل ایمان کواس کی بشارت سنائی گئ ہے: ﴿ وُجُوهُ يُوْمَئِذِ نَاصِرَةٌ، إِلَى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴾ بہت سے چہرے اس دن بارونق ہو نگے ، اپ پروردگار کی طرف دیکھتے ہو نگے (سورۃ القیام آیات ۲۳۵۲) اور کفار کے بارے میں ہے: ﴿ إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُونُونَ ﴾ وہ لوگ اس دن (قیامت کے دن) اپنے رب سے تجاب میں رکھے جا میں گئی ہے: ﴿ إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُونُونَ ﴾ وہ لوگ اس دن (قیامت کے دن) اپنے رب سے تجاب میں رکھے جا میں گئی ہے کہ اہل ایمان اللہ تعالیٰ سے بے تجاب ہو نگے۔ البتہ خوارج، معتز لہ اور بعض مرجم آخرت میں دیدار اللی کے منکر ہیں، وہ کہتے ہیں: مرکی کے لئے جسم ہونا، سفید یا زرووغیرہ کوئی رنگ دار ہونا اور آنکھوں کی سیدھ میں ہونا ضروری ہے، اور اللہ تعالیٰ نہ جسم ہیں، نہ ان کا کوئی رنگ ہے، نہوہ کی جہت میں ہیں، پھران کو کیسے دیکھا جا سکتا ہے؟ مگر وہ یہ بھول جاتے ہیں کہ مرکی ہونا یعنی دکھنا اللہ تعالیٰ کی ایک نہوہ کہت میں، پھران کو کیسے دیکھا جا سکتا ہے، نیز صفات کے بارے میں '' کیسے'' کا سوال مہمل ہے، لیں صفت ہے، اور صفات کو ایک حد تک بی سیم جا جا سکتا ہے، نیز صفات کے بارے میں '' کیسے'' کا سوال مہمل ہے، لیں بغیر کیف کے جنتیوں کو جنت میں اللہ کی زیارت نصیب ہوگی (یہ بات امام ترمزی رحمہ اللہ ابھی با ہے 1 کے آخر میں گے)

 نماز میں توابیا کرولینی بیدونمازیں اہتمام سے پڑھو،اس کے بعد آپ نے سورہ ق کی آیت ۳۹ پڑھی ''اوراپنے رب کی حمد کے ساتھ نبیج کرو،سورج نکلنے سے پہلے اورسورج ڈو بنے سے پہلے'' (بیحدیث متفق علیہ ہے اس میں نماز فجر اور نماز عصر کاخصوصیت کے ساتھ تذکرہ ہے،اس لئے آپ نے بھی ان کی تخصیص کی )

لغات: لاتُضامُون: (بتشدید میم) اور لاتُضامُون (بتخفیف میم) دونوں طرح پڑھ سکتے ہیں، گرمشہور قراءت پہلی ہے، اور پہلی صورت میں ترجمہ ہے: پروردگار کے دیدار کے وقت تم ایک دوسر سے سلو گئیس، یعنی بچوم نہیں ہوگا، ہرخض بفراغت اپنی جگہ رہتے ہوئے اللہ کو دیھے گا، تَضَامٌ المشیئی کے معنی ہیں: جڑجانا، اللہ جانا، اور اس صورت میں ما خذ ضَمّ ہوگا۔ اور دوسری صورت میں ترجمہ ہے: دیدار اللی کے وقت تم پرظلم نہیں ہوگا، یعنی کوئی دیکھے، کوئی محروم رہے، ایسانہیں ہوگا، ضاملهٔ یَضِیمُ ضَیْمًا کے معنی ہیں: کسی پرظلم کرنا، حق تلفی کرنا، المطنّیمُ فَر فلم وزیادتی ، اور اس صورت میں ما خذیمی صَیْمُ مَن ہمائے جاؤتم، نہ ہمائے کے معنی معاملہ میں مجبور ہونا۔

تشری دنیا میں جب لوگ سی حسین چیز کو دی کھنے کے لئے لاکھوں کی تعداد میں جمع ہوتے ہیں، اور سب اس کے دیکھنے کے انتہائی درجہ مشاق ہوتے ہیں توالیے موقع پر بردی سی کھنٹ اور بردی زحمت ہوتی ہے، اور اس چیز کواچی طرح دیکھنا ہوتا ہے، مگر چاند کا معاملہ اس سے مختلف ہے، مشرق ومغرب کے بھی لوگ، بغیر کی کھٹش اور زحمت کے، پورے اطمینان سے بیک وقت اس کو دیکھتے ہیں، اس طرح جنت میں جن تعالیٰ کا دیدار ہوگا، بیک وقت بیشار خوش نصیب بندے اللہ پاک کی زیارت کریں گے، وہاں نہ کوئی دھکا مکی ہوگی، نہ کوئی زحمت و کھٹش پیش آئے گی، سب لوگ سکون واطمینان کے ساتھ جمالِ حق کا نظارہ کریں گے (اور یہ مطلب تَضَاهُون (بتشدید میرم) کی صورت میں ہے)

اسی طرح جب چود ہویں کا چاندسر پر ہوتا ہے تواس کے دیکھنے والوں کورویت میں ذراشک نہیں ہوتا،اسی طرح اللہ تعالیٰ کی زیارت کریں گے،ان کواس معاملہ میں اونی شک نہیں ہوگا (اوریہ مطلب تَضَامُونَ: بتنجفیف میمرکی صورت میں ہے)

اور حدیث کے آخر میں نبی سِلُنْ اِیکِیْ نے نمازوں کے اہتمام کی تاکید فرمائی ہے، نمازوں کے اہتمام ہے آدمی میں جمال حق کے دیدار کی صلاحیت پیدا ہوتی ہے، کیونکہ اعمال کے خواص ہیں: زکو ہے بخیلی دور ہوتی ہے، روزہ میں جمال حق کے دیدار کی صلاحیت پیدا ہوتی ہے، اسی طرح نماز سے اللہ کے دیدار کی صلاحیت پیدا ہوتی ہے، پس جو بند ہے جمال حق کود کیھنے کی آرزومند ہیں وہ پانچوں نمازوں کا اہتمام کریں، اور دونمازوں کی تخصیص ان کی اہمیت کی وجہ سے ہے، جوان دونمازوں کا اہتمام کرے گاوہ باقی نمازوں کا ضرور اہتمام کرے گا۔

#### [١٦-] بابُ ماجاء فِي رُوْيَةِ الرَّبِّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى

[٧٤ ٥٢ -] حدثنا هَنَادُ، نَا وَكِيْعُ، عَنْ إِسْمَاعِيْلَ بِنِ أَبِي خَالِدٍ، عَنْ قَيْسِ بِنِ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ جَرِيْرِ بِنِ عَبْدِ اللهِ البَجَلِيّ، قَالَ: كُنَّا جُلُوسًا عِنْدَ المنبيِّ صلى الله عليه وسلم، فَنَظَرَ إِلَى الْقَمَرِ لَيْكَةَ الْبَدْرِ، فَقَالَ: " إِنَّكُمْ سَتُعُرَضُونَ عَلَى رَبِّكُمْ، فُتَرَوْنَهُ كَمَا تَرَوْنَ هَلَا الْقَمَرَ، لاَتُضَامُونَ فِي لَيْلَةَ الْبَدْرِ، فَقَالَ: " إِنَّكُمْ سَتُعُرَضُونَ عَلَى رَبِّكُمْ، فُتَرَوْنَهُ كَمَا تَرَوْنَ هَلَا الْقَمَرَ، لاَتُضَامُونَ فِي رُئِيتِهِ، فَإِنْ اسْتَطَعْتُمُ أَنْ لاَ تُغْلَبُوا عَلَى صَلَاةٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ، وَصَلَاةٍ قَبْلَ غُرُوبِهَا: فَافْعَلُوا، وُرَيْتِهِ، فَإِنْ اسْتَطَعْتُمُ أَنْ لاَ تُغْلَبُوا عَلَى صَلَاةٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ، وَصَلَاةٍ قَبْلَ غُرُوبِهَا: فَافْعَلُوا، ثُمَّرَ وَابَدَ هُورَاتُهُ هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ.

حدیث (۲): سورہ یونس آیت ۲۲ میں ہے: ﴿لِلَّذِیْنَ أَحْسَنُوا الْحُسَنٰی وَزِیَادَهُ ﴾: جن لوگوں نے نیک کام کے ہیں ان کے لئے خوبی لینی جنت ہے اور مزید پر آن لینی دیدار الٰہی ہے، اس آیت کی تفسیر میں نبی طال اللہ اللہ فرمایا: ''جب جنتی جنت میں پہنچ جا ئیں گے تو ایک پکار نے والا پکار ہے گا: بیشک تمہار ہے لئے اللہ کے پاس ایک وعدہ ہے' لینی ابھی اللہ تعالی تہمیں ایک اور چیز عنایت فرمائیں گے، بندے عرض کریں گے: کیا آپ نے ہمار ہے چرے روثن نہیں کئے؟ اور دوز نے سے نجات نہیں بخشی؟ اور جنت میں داخل نہیں کیا؟ لینی اب اور کیا چیز باتی ره گئ ہیں مگر اب بھی ہے جو ہمیں عنایت ہوگی؟ فرشتے کہیں گے: کیون نہیں! یعنی بیشک یہ سب چیزیں تمہیں دیدی گئ ہیں مگر اب بھی ایک نعت باتی ہے، پس تجاب اٹھایا جائے گا (اور جنتی جمال حق کا نظارہ کریں گے) نبی طال کے دیدار سے' یعنی جنتوں کو نہیں عطاکی ہے اللہ نے ان کوکوئی چیز جو ان کے نزد یک زیادہ محبوب ہو جمال الٰہی کے دیدار سے' یعنی جنتوں کو جب دیدار الٰہی نفیب ہوگاتوان کے نزد یک سب سے پیاری چیز بھی دیدار کی نعت ہوگی۔

تشریکی بردہ اٹھنے کا مطلب وہ ہے جو پہلے ایک حدیث میں گذرا ہے کہ کبریائی کی جا در ہے گی، اللہ تعالیٰ اپنی عظمت ورفعت سے بنچا تریں گے تا کہ بندے ان کی زیارت کرسکیں، اور پہلے یہ بات بتائی گئی ہے کہ اللہ کی شان اگر چہاطلاتی ہے، مگر بندوں کے ساتھ معاملہ کرنے میں وہ اپنی سی کمزوری کی وجہ سے نہیں بلکہ بندوں کی کمزوری کی وجہ سے نہیں بلکہ بندوں کی کمزوری کی وجہ سے خاص تقییدی معاملہ فرماتے ہیں۔

ملحوظہ: اس حدیث کو حماد بن سلمہ نے مرفوع متصل کیا ہے، اور ثابت بُنانی سے بیرحدیث سلیمان بن مغیرہ بھی روایت کرتے ہیں، مگروہ اس کوابن الی لیل کبیر کا قول قرار دیتے ہیں، حدیث کو مرفوع نہیں کرتے۔

 چېرے کی طرف صبح وشام د کیھے گا'' پھر نبی مِلانٹیائیا نے سورۃ القیامہ کی بیآ بیتیں پڑھیں:''بہت سے چہرے اس دن تروتازہ ہونگے ،اپنے پروردگار کی طرف دیکھتے ہونگے''

ملحوظہ: اسرائیل سے آخرتک اس حدیث کی یہی سند ہے، اور اسرائیل کے بہت سے تلامذہ اس حدیث کومرفوع کرتے ہیں، اور کرتے ہیں، گراسرائیل کے ساتھی عبدالملک بن اُبجر: تُو براور ابن عمر کے درمیان مجاہد کا واسطہ بھی بڑھاتے ہیں، اور حدیث کو ابن عمر کا حدیث کو موقوف کرتے ہیں اور حدیث کو ابن عمر کا فقل قول قرار دیتے ہیں۔

حدیث (۴): نبی طالع کے خرمایا: ''کیاتم بھیر کرتے ہو چودہویں کے چاند کے دیکھنے میں؟ کیاتم بھیر کرتے ہو چودہویں کے چاند کے دیکھو گے اپنے پروردگار کوجس ہوسورج کے دیکھنے میں؟' صحابہ نے کہا: نہیں، آپ نے فرمایا: ''پس بیٹک تم عنقریب دیکھو گے اپنے پروردگار کوجس طرح چودہویں کے جاندکودیکھتے ہونہیں بھیر کرو گے تم اس کے دیکھنے میں''

سندگی بحث جابر بن نوح جو کہ ضعیف راوی ہے حدیث کی سند حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ تک پہنچا تا ہے، اور کی بن عیسیٰ رمنگی اس کے متابع ہیں، وہ بھی اس طرح سند بیان کرتے ہیں، اوراعمش کے شاگر دعبداللہ بن ادر لیس سند حضرت ابوسعید خدر ک تک پہنچاتے ہیں، امام تر ذری فرماتے ہیں: بیسند محفوظ نہیں، پہلی ہی سند اصح ہے، کیونکہ اعمش کے متابع سہیل ہیں، وہ بھی اسی طرح سند پیش کرتے ہیں، البتہ حضرت ابوسعید خدر ک سے عطاء بن السائب کی سند سے یہی حدیث بخاری و مسلم میں مروی ہے، اور یہاں اسکے باب میں آر ہی ہے، پس وہ حدیث بھی صحیح ہے۔

[4807-] حدثنا مُحمدُ بنُ بَشَّارٍ، نَا عَبْدُ الرَّحْمٰنِ بنُ مَهْدِیِّ، نَا حَمَّادُ بنُ سَلَمَةَ، عَنْ ثَابِتِ الْلَهْانِیِّ، عَنْ عَبْدِ الرحمنِ بنِ أَبِی لَیْلَی، عَنْ صُهیْبٍ، عَنِ النبی صلی الله علیه وسلم، فی قَوْلِهِ: ﴿لِلَّذِیْنَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَی وَزِیَادَةٌ ﴾ قَالَ: "إِذَا دَخَلَ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّة، نَادَی مُنَادٍ: إِنَّ لَكُمْ عِنْدَ اللهِ مَوْعِدًا!" قَالُوا: أَلَمْ يُبَيِّضُ وُجُوهَنَا، وَيُنجِّنَا مِنَ النَّارِ، وَيُدْخِلْنَا الْجَنَّة؟ قَالُوا: بَلَی، فَيُكْشَفُ الْحِجَابُ، قَالَ: " فَوَ اللهِ مَا أَعْطَاهُمْ شَیْنًا أَحَبَّ إِلَيْهِمْ مِنَ النَّظَرِ إِلَیْهِ"

هٰذَا حديثٌ إِنَّمَا أَسُنَدَهُ حَمَّادُ بنُ سَلَمَةَ، وَرَفَعَهُ، وَرَوَى سُلَيْمَانُ بنُ المُغِيْرَةِ هٰذَا الحديثَ عَنْ ثَابِتٍ الْبُنَانِيِّ، عَنْ عَبْدِ الرحمنِ بنِ أَبِي لَيْلَى قَوْلَهُ.

[٩٤٥٠] حدثنا عَبْدُ بنُ حُمَيْدٍ، أَخْبَرَنِي شَبَابَةُ بنُ سَوَّارٍ، عَنْ إِسْرَائِيلَ، عَنْ ثُوَيْرٍ، قَالَ: سَمِعْتُ ابنَ عُمَرَ يَقُوْلُ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم:" إِنَّ أَدْنَى أَهْلِ الْجَنَّةِ مَنْزِلَةً: لَمَنْ يَنْظُرُ إِلَى جِنَانِهِ، وَزَوْجَاتِهِ، وَنَعِيْمِهِ، وَخَدَمِهِ، وَسُرُرِهِ: مَسِيْرَةَ أَلْفِ سَنَةٍ، وأَكْرَمُهُمْ عَلَى اللهِ: مَنْ يَنْظُرُ إِلَى وَجْهِهِ غُدُوةً وَعَشِيَّةً، ثُمَّ قَرَأَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم:﴿ وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ ۖ إِلَى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾

هٰذَا حديثُ حسنٌ غريبٌ، وَهٰكَذَا رَوَى يَحْيىَ بنُ عِيْسَى الرَّمُلِيُّ، وَغَيْرُ وَاحِدٍ عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنِ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي صَعِيْدٍ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، وَرَوَى عَبْدُ اللهِ بنُ إِدْرِيْسَ، الله عَمْشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي صَعِيْدٍ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم أَبِي هريرة، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم أَصَحُّ، وَهٰكَذَا رَوَاهُ شُهَيْلُ بنُ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هريرة، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، وَقَدْ رُوِى عَنْ أَبِي صَعِيْدٍ عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، وَقَدْ رُوِى عَنْ أَبِي صَعِيْدٍ عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، وَقَدْ رُوِى عَنْ أَبِي صَعِيْدٍ عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم مِنْ غَيْرِ هٰذَا الْوَجْهِ مِثْلُ هٰذَا الحديثِ، وَهُوَ حَدِيْثِ صَحيحٌ أَيْضًا.

#### بابٌ

#### الله کی رضامندی سب سے بڑی نعمت ہے

حدیث: عطاء بن بیار حضرت ابوسعید خدری رضی الله عنه سے نقل کرتے ہیں کہ نبی علی الله نقل الله تعالیٰ جنتیوں سے فرما کیں گے: اوجنتیو! پس وہ کہیں گے: بار بار حاضر ہیں ہم اے ہمارے پروردگار! اور بید حاضری ہمارے لئے سعادت ہے، پس الله تعالیٰ بوچھیں گے: کیاتم خوش ہو گئے؟ یعنی جنت میں جونعتیں تم کودی گئی ہیں ان پرتم راضی ہو؟ جنتی عرض کریں گے: ہمارے لئے کیا چیز مانع ہے کہ ہم خوش نہ ہوں، جبکہ آپ نے ہمیں وہ چیزیں عطا فرما کی ہیں جوا پی مخلوق میں سے کسی کو عطانہیں فرما کیں؟! پس الله تعالیٰ فرما کیں گے: اب میں تمہیں ان سب سے بہتر چیز کیا ہوسکتی ہے؟ الله تعالیٰ فرما کیں گے: اب میں تم پر اپنی خوشنودی اتارتا ہوں، اب میں کبھی تم سے ناراض نہیں ہوؤں گا۔

تشری جنت اور جنت کی تمام نعمتوں سے بڑھ کرنعمت: دیدار الہی اور دائمی رضا کا تحفہ ہے، سورة التوبہ (آیت ۲۷)

میں ہے: ﴿وَدِ صِنُوانٌ مِنَ اللّٰهِ أَنْحَبَرُ، ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِیْمُ ﴾ اور (ان سب نعتوں کے ساتھ ) الله تعالیٰ کی رضامندی سب (نعتوں) سے بوی نعمت ہے، یہی بوی کامیا بی ہے،اس حدیث میں بھی اس نعت عظمی کا تذکرہ ہے، اوراعلان رضااور دیدارالہی ایک ہی سلسلہ کی کڑیاں ہیں،اس لئے ان میں افضل کون ہے؟ بیسوال خارج از بحث ہے۔

#### [۱۷] بابٌ

[١٥٥١] حدثنا سُويَدُ، نَا عَبْدُ اللهِ بَنُ الْمُبَارَكِ، نَا مَالِكُ بِنُ أَنْسٍ، عَنْ زَيْدِ بِنِ أَسْلَمَ، عَنْ عَطَاءِ بِنِ يَسَادٍ، عَنْ أَبِي سَعِيْدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسَلَم: إِنَّ اللهَ يَقُولُ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ: يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ: يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ! فَيَقُولُونَ: لَبَيْكَ رَبَّنَا وَسَعْدَيْكَ! فَيَقُولُ: هَلْ رَضِيْتُمْ؟ فَيَقُولُونَ: مَالَنَا لاَنْرَضَى، وَقَدْ أَعْطَيْتَنَا مَالَمْ تُعْطِ أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ! فَيَقُولُ: أَنَا أَعْطِيْكُمْ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ قَالُوا: وَأَيْ شَيْئٍ وَقَدْ أَعْطَيْتُكُمْ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ قَالُوا: وَأَيْ شَيْئٍ وَقَدْ أَعْطَيْكُمْ أَبْدًا هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صحيح.

#### بابُ ماجاء في تَرَائِي أَهْلِ الْجَنَّةِ فِي الغُرَفِ

#### جنتی بالا خانوں میں سے ایک دوسرے کودیکھیں گے

تواء ی القومُ الوگول کا ایک دوسر ہے کود کھنا .....فی الغُوفِ ای کائناً فی الغُوفِ: بالاخانوں میں ہے ہوئے۔
حدیث: نی سَلَّنْ اَلَّا مِنْ بَالا خانوں میں سے ایک دوسر ہے کو دیکھیں گے، جیسے مشر تی یا مغربی
ستار ہے کود کیھے ہیں جوافق میں ڈونب رہا ہو یا نکل رہا ہو، تفاضل درجات کے ساتھ، صحابہ نے پوچھا: یارسول اللہ!
کیا بیا نہیاء ہو نگے ؟ آپ ئے فرمایا: ہاں ، اور شم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے! پچھا درلوگ
بھی ہوئے ، جواللہ پراوراس کے رسول پر ایمان لائے ہوئے ، اور انھوں نے رسولوں کی تقعد ایق کی ہوگ۔
تشر تکے ،مشر تی یا مغرب میں جوستارہ غروب ہور ہا ہو یا نکل رہا ہواس کولوگ آئکھیں کمی کر کے دیکھتے ہیں ، اور
جوستارہ سر پر ہواس کود کیھنے کے لئے آئکھیں کمی نہیں کرنی پڑتیں ، پس حدیث شریف کا مطلب سے ہے کہ جنتی ایک
بالا خانہ ہے دوسر ہے بالا خانہ والے کواسی طرح آئکھیں کمی کر کے دیکھیں گے ، کیونکہ وہ دور فاصلے پر ہوئے ۔....اور
موگا ، پھر بھی ایک دوسر ہے کو دیکھیں گے ، جب جنتی جا ہے گا پر دہ ہے گا ، اور بے تکلف دوست کی زیارت ہوگی ، اور بوگا ، اور جنگلف دوست کی زیارت ہوگی ، اور اسے باتیں بھی ہوگی ، پھر بھی ہوگی ، پھر بھی ہوگی ، پھر جو انہیاء کرام کو بیہ
اس سے با تیں بھی ہوگی ، پھر بو جائے گا ..... اور صحابہ کے سوال وجواب کا مطلب سے ہے کہ صرف انہیاء کرام کو بیہ
سر سے باتیں بھی ہوگی ، بھر دو بی جوائے گا ..... اور صحابہ کے سوال وجواب کا مطلب سے ہے کہ صرف انہیاء کرام کو بیہ
سر سے باتیں بھی ہوگی ، بھر دو بی بیا ہو بیا ہ

#### [١٨-] بابُ ماجاء في تَرَائِي أَهْلِ الْجَنَّةِ فِي الغُرَفِ

[٢٥٥٢] حدثنا سُويَدُ بنُ نَصْرٍ، نَا عَبْدُ اللهِ، نَا فُلَيْحُ بنُ سُلَيْمَانَ، عَنْ هِلَالِ بنِ عَلِيّ، عَنْ عَطَاءِ بنِ يَسَارٍ، عَنْ أَبِي هريرةَ، عَنِ النبيّ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: " إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ لَيَتَرَاءَ وَنَ فَى الْغُرْفَةِ، كَمَا يَتَرَاءَ وَنَ الْكُو كَبَ الشَّرْقِيَّ أَوِ الْكُو كَبَ الْغَرْبِيَّ، الْغَارِبَ فِي الْأَفْقِ أَوِ الطَّالِعَ: فِي الْغُرْفَةِ، كَمَا يَتَرَاءَ وَنَ الْكُو كَبَ الشَّرْقِيَّ أَوِ الْكُو كَبَ الْغَرْبِيَّ، الْغَارِبَ فِي الْأَفْقِ أَوِ الطَّالِعَ: فِي النَّهُ إِلَى اللهِ وَصَدَّقُوا الْمُرْسَلِينَ " هذا حديث صدن صحيح.

# بابُ ماجاء فِی خُلُودِ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَأَهْلِ النَّارِ جَنَّى جنت مِیں اورجہنمی جہنم میں ہمیشدر ہیں گے

يهال چند با تين سمجھ ليس:

پہلی بات جنت ایمان کی دائمی جزاء ہے،اورجہنم کفر کی دائمی سزا۔ کیونکہ ایمان و کفرابدی حقیقتیں ہیں،وہ سیح اور غلط عقیدے ہیں،اورعقیدے ہمیشہ باقی رہتے ہیں، پس ان کی جزاؤ سزابھی ہمیشہ باقی رہے گی،اوریہ بات قرآنِ کریم میں جگہ جگہ بیان ہوئی ہے کہ جنت وجہنم ابدی ہیں اورایمان و کفر کی جزاؤ سزابھی ابدی ہیں۔

دوسری بات: اعمالِ صالحه اوراعمالِ سید موقت و محدود بین ، مثلاً جب نماز پڑھ کرفار فی ہوتے ہیں توعمل تمام ہوجا تا ہے ، اسی طرح جب زانی زنا کرکے فارغ ہوتا ہے تو اس کا براعمل پورا ہوجا تا ہے ، پس قاعدہ سے اعمال کی جزاؤ سزامؤفت و محدود ہونی چاہئے ، مگرمؤمن کے اعمالِ صالحہ ایمان کے تابع کردیئے جائیں گے اس لئے ان کی جزائے خیرمؤبد ہوگی۔ جزائے خیرمؤبد ہوگی، اور کفار کے اعمالِ سئیہ کفر کے تابع کردیئے جائیں گے اس لئے ان کی سزا بھی مؤبد ہوگی۔ دلیل :

(۱) سورہ کوسف آیت ۲۵ و ۵۵ ہے: ﴿ وَ کَذَٰلِكَ مَكُنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَدُضِ، يَتَبَوَّا مِنْهَا حَيْثُ يَشَآءُ، وَلَا نُصِيْهُ أَجْرَ الْمُحْسِنِيْنَ. وَلَا جُو َ الْآخِوَةِ حَيْرٌ لِلَّذِيْنَ آمَنُوْا وَكَانُوا يَتَقُونَ ﴾ نُصِيْبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَآءُ، وَلَا نُصِيْعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِيْنَ. وَلَا جُو الآخِوَةِ حَيْرٌ لِلَّذِيْنَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَقُونَ ﴾ ترجمہ: اور م نے اس طرح یوسف علیہ لاسلام کو سرز مین مصر میں بااختیار بنادیا کہ وہ اس میں جہاں چاہیں رہیں (یعنی ابھی تو وہ قید خانہ میں تصاور اب آزادی کے ساتھ پورے ملک کی پیداوار پر مامور ہوگئے، اب وہ پورے ملک میں جہاں چاہیں رہ سکتے ہیں ) ہم جس کو چاہتے ہیں اپنی عنایت سے سرفراز کرتے ہیں اور ہم نیکی کرنے والوں کا اجرضا کو نہیں کرتے، یعنی ایمان اور اعمالِ صالحہ کا صلہ دنیا میں نہیں دیتے، البتہ رحمت و ہرکت سے جے چاہتے کا اجرضا کو نہیں کرتے، یعنی ایمان اور اعمالِ صالحہ کا صلہ دنیا میں نہیں دیتے، البتہ رحمت و ہرکت سے جے چاہتے

ہیں نواز نے ہیں، ہرصالح مؤمن کودنیا میں خوش حالی عطانہیں فرماتے ،گران کاعمل ضائع نہیں ہوگا،اللہ تعالیٰ نیکی ّ

کرنے والوں کا اجرضائع نہیں کرتے ، اور آخرت کا اجرکہیں بڑھ کرہے ، ایمان اور تقوی والوں کے لئے یعنی صالح مؤمنین کو ان کے مل کی جزاء آخرت میں دی جائے گی اور وہ ابدی ہوگی اور یہی ان کے لئے خیر کی بات ہے۔

ان دونوں آیوں کا حاصل ہے ہے کہ دنیا میں کسی کسی نیک بند کو اس کی نیک کی برکت پہنچائی جاتی ہے ، ہرکسی کے ساتھ الیا معالمہ نہیں کیا جاتا ، بلکہ اس کے برعس معالمہ کیا جاتا ہے۔ حدیث میں ہے: اُشَدُ الناسِ بلاءً الانبیاءُ ثمر الاَّمْشُلُ فَالاَمْشُلُ : پھرصالے مؤمنین کو اس دنیا میں جو برکات سے نوازا جاتا ہے تو اس کے لئے کوئی قاعدہ اور ضابط نہیں ، یہ بات اللہ کی حکمت ومشیت کے تابع ہے ﴿مَنْ نَشَآءُ ﴾ کا یہی مطلب ہے ، اور صالح مؤمنین کے اعمال سے اقراب کے ایک کوئی ہات ان اعمالے سالے ان کے ایمان کے ساتھ باقی رکھے جاتے ہیں اور ان کا اجر آخرت میں دیا جاتا ہے ، کیونکہ یہی بات ان کے لئے بہتر ہے ، اگر دنیا میں ان کو اجر دیا جائے گا تو وہ محدود وموقت ہوگا ، موت پر وہ صلحتم ہوجائے گا ، اور یہ بات مؤمنین کے لئے بہتر ہے ، اگر دنیا میں ان کو اجر دیا جائے گا تو وہ محدود وموقت ہوگا ، موت پر وہ صلحتم ہوجائے گا ، اور یہ بات مؤمنین کے لئے بہتر ہے ، اگر دنیا میں ان کو اجر دیا جائے گا تو وہ محدود وموقت ہوگا ، موت پر وہ صلحتم ہوجائے گا ، اور یہ بات مؤمنین کے لئے بہتر ہے ، اگر دنیا میں ان کو اجر دیا جائے گا تو وہ محدود وموقت ہوگا ، موت پر وہ صلحتم ہوجائے گا ، اور یہ بات مؤمنین کے لئے مفید نہیں ۔

نیز دنیادارالعمل ہے، دارالجزائیس، پس قاعدہ سے اچھے برے کا موں کی جزاؤسزا آخرت میں ہوگی، دنیا میں اگر جزاء یاسزا دی جاتی ہے تو وہ کسی مصلحت سے ہوتی ہے، پس بیسوال ختم ہوگیا کہ اعمالِ صالحہ کی برکت ہر نیک بندے کو دنیا میں بھی بنچائی جائے اور آخرت میں بھی اجر وثواب دیا جائے تو اس میں کیا حرج ہے؟ اس کا جواب بہ ہے کہ ایسانس کئے نہیں کیا جاتا کہ بید دنیا دارالعمل ہے دارالجزاء دوسری دنیا ہے، اس دنیا میں بونا ہے اور دوسری دنیا میں کا ٹنا ہے، دونوں باتیں ایک ساتھ جمع نہیں ہو سکتیں، مزدور جب عمل پوراکرتا ہے بھی اجرت یا تا ہے۔

(۲) سورۃ المدرر (آیات ۳۱- ۳۷) میں ہے: جنتی جنتوں میں مجرموں کا حال پوچھیں گے کہتم کو دوزخ میں کس بات نے داخل کیا؟ وہ کہیں گے: ہم نہ تو نماز پڑھا کرتے تھے،اور نہ غریب کو کھانا کھلایا کرتے تھے، یعنی زکوۃ نہیں دیا کرتے تھے،اور ہم گھنے والوں کے ساتھ گھسا کرتے تھے، یعنی اسلام کے خلاف باتیں چھانٹنے والوں کا ساتھ دیا کرتے تھے،اور ہم گھنے والوں کے ساتھ گھسا کرتے تھے، یہاں تک کہ ہم کوموت آگئ، یعنی خاتمہ ان برے اعمال پر موااس لئے ہم دوز خ میں ہیں۔

ان آیات ہے معلوم ہوا کہ جہنم صرف کفری سز انہیں ہے بلکہ کفار کے اعمالِ سینے کی بھی سزا ہے۔
تیسری بات: اور مؤمن کے اعمالِ سینے ایمان کے تابع نہیں ہوسکتے ، کیونکہ دونوں ہم جنس نہیں ، اس لئے ان
کی سزا دنیا میں ، پھر قبر میں ، پھر میدانِ حشر میں ، پھر جہنم میں دی جائے گی ، اور جب سز اپوری ہوجائے گی ، حساب
ہے باق ہوجائے گا ، یعنی اگر دنیا میں سز اپوری ہوگئی تو آ گے معاملہ صاف ہے ورنہ قبر میں سزا ہوگی۔ اور حضرت شاہ
ولی اللہ صاحب محدث دہلوی رحمہ اللہ نے ایک حدیث کھی ہے: نبی میلائی آئے ہے نہ فرمایا: ''میری امت کی زیادہ تر

سزائیں قبر میں نمٹ جائیں گی' ( حدیث پوری ہوئی ) اور جن کی سزا پوری نہیں ہوگی وہ میدانِ حشر میں معذب ' ہونگے ،اوراگراس دن میں بھی سزا پوری نہ ہوئی اور وہ نہ بخشے گئے تو ہاقی سزا پانے کے لئے جہنم میں جانا ہوگا ، پھروہ سفار شویں کی بناپر یاسزا بھگت کرایمان کی وجہ سے جنت میں آئیں گے۔

چوتھی بات اور کفار کے اعمالِ صالحہ کفر کے تابع نہیں ہوسکتے ، کیونکہ دونوں ہم جنس نہیں ، اس لئے ان کے اعمال صالحہ کی جزاءان کو دنیا میں دیری جاتی ہے ، ان کی نیکیاں ان کو دنیا میں کھلا دی جاتی ہیں ، نعمتوں کی شکل میں یا بلا کیں اور آفتیں رو کئے کی صورت میں ان کوصلہ دیدیا جاتا ہے ، قبر میں اور اس سے آگے کی زندگیوں میں ان کے لئے کوئی جزائے خیر نہیں ، میضمون حدیثوں میں آیا ہے ، رہی اعانت نبوی کی وجہ سے ابوطالب کی سزامیں تخفیف تو وہ ایک استثنائی معاملہ ہے ، ہر کسی کواس پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔

حدیث: نی ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ قیامت کے دن سب لوگوں کوا یک سرز مین میں جع کریں گے، پھران پر رب العالمین او پرسے ظاہر ہونگے، یعنی بخلی فرما کیں گے، پس فرما کیں گے: کیا ہرانسان اس کی پیروی نہیں کرتا جس کی وہ عبادت کیا کرتا تھا؟ پس پیکر محسوں بنائی جائے گی سولی والوں کے لئے ان کی سولی، اور مور تیوں والوں کے لئے ان کی مور تیاں، اور آگے کے بچار یوں کے لئے ان کی آگ ۔ پس پیروی کریں گےلوگ اس کی جس کی وہ پوجا کرتے تھے، اور باقی رہ جا کیس گے مسلمان، پس ان کے اوپر سے رب العالمین ظاہر ہوئے ، پس کہیں گے: کیاتم لوگوں کے بچھے نہیں جاتے ؟ تم میرے پیچھے آؤ، میں تمہارا معبود ہوں، میں تہہیں لے چلتا ہوں (اور بخاری وہم میں ہے: و دَمقَی پیچھے نہیں جاتے ؟ تم میرے پیچھے آؤ، میں تمہارا معبود ہوں، میں تہہیں لے چلتا ہوں (اور بخاری وہم میں ہے: و دَمقَی هذه الأمة، فیها منافقو ها، فیاتیه هم الله فی صور ق غیر صور ته التی یَعْدِ فون، فیقول: آنا دیکھ: اور باقی رہ جائے گی یہ امت اللہ تعالی اللہ تعالی الیہ تعالی ایک صورت میں آئیں گے جوان کی اس صورت کے علاوہ ہوگی جس کومؤمنین بچائے ہیں، پس اللہ تعالی فرما کیں گے: میں تمہارا پروردگار ہوں ) پس مورت کے علاوہ ہوگی جس کومؤمنین بچائے ہیں! ہم تجھے سے اللہ کی پناہ چاہے ہیں! ہم تجھے سے اللہ کی پناہ چاہے ہیں! ہم تجھے سے اللہ کی پناہ چاہے ہیں! ہم تجھے سے اللہ کی بناہ چاہے ہیں! ہم تجھے سے اللہ کی بناہ چاہے ہیں! ہم تعلیہ وہ ان کو تکمیس، درانحالیا ہوں ان کو تکمیس، درانحالیا ہوں! کی شان کے ساتھ جلوہ فرما ہوں اور ان کی شان کے مراح ہوں، یعنی اللہ تعالی اپی شان کے ساتھ جلوہ فرما ہوں ، اور ان کی شان کے مراح ہوں؛ وہوں کی شان کے ساتھ جلوہ فرما ہوں ، اور ان کی شان کے ساتھ جلوہ فرما

صحابہ بے پوچھا: یارسول اللہ! کیا ہم رب العالمین کودیکھیں گے، آپ نے فر مایا: اور کیاتم ایک دوسرے کوضرر پہنچاتے ہو چود ہویں کے چاند کے دیکھنے میں؟ صحابہ نے کہا: نہیں یارسول اللہ! آپ نے فر مایا: پس بیٹک تم ایک دوسرے کو ضرر نہیں پہنچاؤگے رب العالمین کے دیکھنے میں اس وقت میں۔

پھرربالعالمین پردہ فرمالیں گے، پھر( دوبارہ )اوپر سے ظاہر ہو نگے ، پس ان کواپنی پہچان کروائیں گے، پھر

فرما ئیں گے: میں تمہارارب ہوں، پس میری پیروی کرو، پس مسلمان اٹھیں گے، یعنی پیروی کے لئے تیار ہوجا تھیں گے،اور بل صراط رکھا جائے گا، پس آ دمی اس پر گذرے گا تیز رفار گھوڑے اور اونٹ کی طرح ،اور مسلمانوں کا بول بل صراط پر سَلّمْ سَلّمْ (بچابچا) ہوگا،اور دوزخی باقی رہ جائیں گے، یعنی تمام مسلمان بل صراط سے گذر جائیں گے، وہاں تک دوزخی انتظار میں رہیں گے، وہ بل صراط سے بعد میں گذریں گے،اگر چہ وہ میدانِ محشر سے اپنے معبودوں کے پیچھے پہلے چلے ہوئگے۔

پھر (جب دوز خیوں کا نمبر آئے گا تو) ان میں سے ایک گروہ جہنم میں ڈالا جائے گا، پس (جہنم سے) پوچھا جائے گا: کیا تو بھر گئی؟ وہ کہے گی: کیا کچھا ور ہے؟ یعنی میں ابھی نہیں بھری، پھر (ای طرح) جہنم میں فوج در فوج ڈالی جاتی رہے گا اور (ہر بار) پوچھا جائے گا: کیا تو بھر گئی؟ وہ کہے گی: کیا کچھا ور ہے؟ پس جب سب لوگ پوری طرح جہنم میں گھسا دیئے جائیں گے، یعنی کوئی جہنی باہر نہیں رہے گا تو نہا بیت مہر بان اللہ تعالیٰ جہنم میں اپنا بیر رکھیں گے، اور جہنم کی اللہ تعالیٰ جہنم میں اپنا بیر رکھیں گے، اور جہنم کے بعض کو بعض کی طرف سمیٹ دیا جائے گا، پھر اللہ تعالیٰ جنتیوں کو جہنم میں ، تو موت کو گر بیان سے پکڑ کر کہ ایک پھر جب اللہ تعالیٰ جنتیوں کو جہنم میں ، تو موت کو گر بیان سے پکڑ کر کہ ایک ہو وہ تیوں اور جہنمیوں کے در میان ہوگی، پھر پکارا جائے گا: اوجہنمیوں کے در میان ہوگی، پھر پکارا جائے گا: اوجہنمیو! پس وہ خوش ہوتے ہوئے او پر سے جھا نکیں گی وہ سفارش کی امید با ندھیں گے، پس دونوں سے پوچھا جائے گا: کیا تم اسے پہچا نتے ہو؟ پس وہ اور بیدونوں گے، وہ سفارش کی امید با ندھیں گے، پس دونوں سے پوچھا جائے گا: کیا تم اسے پہچا نتے ہو؟ پس وہ اور بیدونوں کہیں گے، وہ سفارش کی امید با ندھیں گے، پس دونوں سے بوچھا جائے گا: اوجہنمیو! بس وہ موت لٹائی جائے گی، پس دونوں دیوری طرح ذرخ کر کردی جائے گی، پس دونوں سے بوجہم پر مسلط کی گئی تھی، پس وہ موت لٹائی جائے گی، پس دیور در پوری طرح ذرخ کردی جائے گی، پس جو ہم پر مسلط کی گئی تھی، پس وہ موت لٹائی جائے گی، پس ہمیشہ رہو، اب موت نہیں! اور اوجہنمیو!

صدیث (۲): نبی مَیالِنْیَایَا نبی مَیالِنْیَایَا نبی مَیالِنْیَایَا نبی مَیالِنْیَایَا نبی مَیالِنْیَایَا نبی مِیالِنْیَایَا نبی مِیالِنْیَایَا نبی مینڈھے کی شکل میں، پس وہ جنت وجہنم کے درمیان کھڑا کیا جائے گا، پس وہ ذرح کیا جائے گا، درانحالیکہ وہ (جنتی اورجہنمی) در کیور ہے ہوئگے ، پس اگریہ بات ہوتی کہ کوئی خوثی سے مرجا تا تو جنتی ضرور مرجاتے ،اوراگریہ بات ہوتی کہ کوئی خم سے مرجا تا تو دوزخی ضرور مرجاتے۔

تشريخ:

ا - پہلی مرتبہ اللہ پاک انجانی شکل میں مؤمنین کے سامنے ظاہر ہوئے، تا کہ ان کا امتحان ہو کہ وہ اپنے رب کو پیچھے پیچانتے ہیں یانہیں؟ چنانچہ انجانی شکل ہونے کی وجہ سے مؤمنین پناہ چاہیں گے، مؤمنین اندھا دھند کسی کے پیچھے چلنے والے نہیں، وہ حق کوٹھوک بجا کراور پیچان کراختیار کرتے ہیں .....اور ترمذی کی حدیث میں تھوڑ امضمون رہ گیا تھا جو بخاری وسلم کی روایت سے بڑھایا ہے .....اورتر ندی کے ہندوستانی نسخوں میں یہاں عبارت میں تکرار ہے اس کاخیال رکھا جائے۔

۲- تُضَارُون: الطَّرَدت ہے، جس کے معنی تکی اور پریثانی کے ہیں، تَضَارُ ازایک دوسر ہے کو نقصان پہنچانا،
ھل تُضَارُون؟ کیاتم ایک دوسر ہے کو نقصان پہنچاتے ہو؟ لیعن چودہویں کے چاند کے دریکھنے میں پچھ دھکا کی ہوتی
ہے؟ ۔۔۔۔۔۔اُو عَبُول: (فعل مجبول) اُو عَبَ الشیئ فی الشیئ: کسی چیز میں کوئی چیز پوری طرح گھسا دینا ۔۔۔۔۔۔
اُذُوکی: (فعل مجبول) ربوکی طرح بعض اجزاء کو بعض کے ساتھ ملادینا۔الزَّوُّ: کے معنی ہیں: ہم نشیں، جوڑی دار، کہتے
ہیں: کان تَوَّا فصاد زَوَّا: وہ اکیلا تھا پس دو ہوگئے ۔۔۔۔۔قط: بمعنی حَسْبُ: کافی، صرف، اس صورت میں ك مفتوح اور طاسا کن ہوتی ہے، اور بھی شروع میں فی بڑھا کر فقط بھی کہتے ہیں۔

۳-جنتی ڈرتے ہوئے جھانگیں گے، وہ بیخطرہ محسوں کریں گے کہ کہیں جنت سے نکلنے کا حکم تونہیں دیا جائے گا! .....اورجہنمی خوش ہونگے کہ شاید چھٹی مل جائے۔

۳۰-اس حدیث میں اللہ کے قدم کا ذکر آیا ہے، یہ بات صفاتِ متثابہات میں سے ہے، اور امام تر فدگ نے اس مسئلہ پر کتاب الزکو ق میں گفتگو کی ہے، اور ہم نے بھی وہاں مسئلہ کی پوری وضاحت کی ہے ( دیکھیں: تحنہ: ۵۸۳) اور یہاں امام تر فدگ نے اس مسئلہ پر جو کچھلکھا ہے اس کا ترجمہ یہ ہے (خیال رہے کہ عبارت میں اطناب ہے)

[١٩-] بابُ ماجاء فِي خُلُودِ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَأَهْلِ النَّارِ

[٣٥٥٣] حدثنا قُتَيْبَةُ، نَا عَبُدُ الْعَزِيْزِ بنُ مُحمدٍ، عَنِ الْعَلَاءِ بنِ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ أَبِي

هريرة، أَنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: " يَجْمَعُ اللهُ النَّاسَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي صَعِيْدٍ وَاحِدِ اللهُ النَّاسَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي صَعِيْدٍ وَاحِدِ الْمَّرَ يَطْلُعُ عَلَيْهِمْ رَبُّ الْعَالَمِيْنَ، فَيَقُولُ: أَلَا يَتْبَعُ كُلُّ إِنْسَانٍ مَاكَانُوا يَعْبُدُونَ؟ فَيُمَثَّلُ لِصَاحِبِ السَّلِيْبِ صَلِيْبُهُ، وَلِصَاحِبِ النَّارِ نَارُهُ، فَيَتْبَعُونَ مَاكَانُوا يَعْبُدُونَ، الصَّلِيْبِ صَلِيْبُهُ، وَلِصَاحِبِ التَّصَاوِيْرُهُ، وَلِصَاحِبِ النَّارِ نَارُهُ، فَيَتْبَعُونَ مَاكَانُوا يَعْبُدُونَ، وَيَبْقَى اللهُ مَنْكُونَ النَّاسَ؟ فَيَقُولُونَ: نَعُودُ بِاللهِ مِنْكَ! اللهُ رَبُنَا، وَهِلَا مَكَانُنَا حَتَّى نَرَى رَبَّنَا، وَهُوَ يَأْمُوهُمْ وَيُثَبِّتُهُمْ.

قَالُوْا: وَهَلْ نَرَاهُ يَارِسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: " وَهَلْ تُضَارُّوْنَ فِي رُوْيَةِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ؟" قَالُوْا: لَا، يَارِسُولَ اللهِ! قَالَ: " فَإِنَّكُمْ لَا تُضَارُّوْنَ فِي رُوْيَتِهِ تِلْكَ السَّاعَةِ.

ثُمَّ يَتَوَارَى ثُمَّ يَطْلُعُ فَيُعَرِّفُهُمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَقُولُ: أَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّبِعُونِي، فَيَقُومُ الْمُسْلِمُونَ، وَيُوضَعُ الصِّرَاطُ، فَيَمُرُّ عَلَيْهِ مِثْلَ جِيَادِ الْخَيْلِ وَالرِّكَابِ، وَقَوْلُهُمْ عَلَيْهِ سَلِّمُ إِسَلَّمْ!

وَيَبْقَى أَهُلُ النَّارِ، فَيُطْرَحُ مِنْهُمْ فِيْهَا فَوْجٌ، فَيُقَالُ: هَلِ امْتَلَأْتِ، فَتَقُولُ: هَلْ مِنْ مَزِيْدٍ؟ ثُمَّ يُطْرَحُ فِيْهَا فَوْجٌ فَيُقَالُ: هَلِ مِنْ مَزِيْدٍ؟ حَتَّى إِذَا أُوْعَبُوْا فِيْهَا وَضَعَ الرَّحْمَٰنُ قَلْمَهُ فِيْهَا وَأَزُوى بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ، ثُمَّ قَالَ: قَطْ؟ قَالَتْ: قَطْ قَطْ!

فَإِذَا أَدْخَلَ اللّٰهُ تَعَالَى أَهْلَ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ، وَأَهْلَ النَّارِ النَّارَ، أَتِى بِالْمَوْتِ مُلَبَّبًا، فَيُوْقَفُ عَلَى السُّوْرِ اللّٰذِي بَيْنَ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَأَهْلِ النَّارِ، ثُمَّ يُقَالُ: يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ! فَيَطْلُعُونَ خَائِفِيْنَ، ثُمَّ يُقَالُ: يَا أَهْلَ النَّارِ! فَيَطْلُعُونَ خَائِفِيْنَ، ثُمَّ يُقَالُ: يَا أَهْلَ النَّارِ! فَيَطْلُعُونَ مُسْتَبْشِرِيْنَ، يَرْجُونَ الشَّفَاعَة، فَيُقَالُ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ وَلِأَهْلِ النَّارِ: هَلَ تَعْرِفُونَ هَذَا؟ فَيَطُلُعُونَ هُو لَاءَ وَهُولًا النَّارِ: هَلُ تَعْرِفُونَ هَلَا السُّورِ، فَيَقُولُونَ هُولًا إِنَّا أَهْلَ النَّالِ خُلُودً لَامَوْتَ! وَيَا أَهْلَ النَّارِ خُلُودً لاَمَوْتَ!" هَذَا حَدِيثُ حسنٌ صحيحٌ. \*

[٤٥٥٢-] حدثنا سُفْيَانُ بنُ وَكِيْعِ، نَا أَبِي، عَنَ فَضَيْلِ بنِ مَرْزُوُقِ، عَنْ عَطِيَّةَ، عَنْ أَبِي سَعِيْدٍ، يَرْفَعُهُ، قَالَ: " إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ: أَتِي بِالْمَوْتِ كَالْكَبْشِ الْأَمْلَحِ، فَيُوْقَفُ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ، فَيُلُو أَنْ أَحَدًا مَاتَ حُزْنًا لَمَاتَ فَيُدْبَحُ وَهُمْ يَنْظُرُونَ، فَلَوْ أَنَّ أَحَدًا مَاتَ خُزْنًا لَمَاتَ أَهْلُ الْجَنَّةِ، وَلَوْ أَنَّ أَحَدًا مَاتَ حُزْنًا لَمَاتَ أَهْلُ النَّارِ "هذَا حديثٌ حسنٌ.

وَقَدْ رُوِى عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلمرواياتٌ كَثِيْرَةٌ مِثْلُ هَاذَا: مَا يُذْكُرُ فِيهِ أَمْرُ الرُّوْيَةِ: أَنَّ النَّاسَ يَرَوْنَ رَبَّهُمْ، وَذِكُرُ الْقَدَمِ، وَمَا أَشْبَهَ هَذِهِ الْأَشْيَاءَ، وَالْمَذْهَبُ فِي هَاذَا عِنْدَ أَهُلِ الْعِلْمِ مِنَ النَّاسَ يَرَوْنَ رَبَّهُمْ، وَذِكُرُ الْقَدَمِ، وَمَا أَشْبَهَ هَذِهِ الْأَشْيَاءَ، وَالْمَذْهَبُ فِي هَذَا عِنْدَ أَهُلِ الْعِلْمِ مِنَ النَّائِمَةِ مِثْلُ سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ، وَمَالِكِ بنِ أَنَسٍ، وَسُفْيَانَ بنِ عُيَيْنَةَ، وَابْنِ الْمُبَارَكِ، وَوَكِيْعِ، وَغَيْرِهِمْ: أَنَّهُمْ رَوَوْا هَذِهِ الْأَشْيَاءَ، وَقَالُوا: تُرُوى هذِهِ الْأَحَادِيْثُ، وَنُولُمِنُ بِهَا، وَلَا يُقَالُ كَيْفَ؟

وَهَاذَا الَّذِى اخْتَارَهُ أَهُلُ الْحَدِيْثِ: أَنْ يَرُوُوا هاذِهِ الْأَشْيَاءَ كَمَا جَاءَ تُ، وَيُؤْمَنُ بِهَا، وَلَا تُفَسَّرُ، ۗ وَلَا يُتَوَهَّمُ، وَلَايُقَالُ كَيْفَ؟ وَهاذَا أَمْرُ أَهْلِ الْعِلْمِ الَّذِى اخْتَارُوهُ، وَذَهَبُوا إِلَيْهِ، وَمَعْنَى قَوْلِهِ فِى الحَدِيْثِ: فَيُعَرِّفُهُمْ نَفْسَهُ يَعْنِي يَتَجَلَّى لَهُمْ.

#### بابُ ماجاء: حُفَّتِ الْجَنَّةُ بِالْمَكَارِهِ وَحُفَّتِ النَّارُ بِالشَّهَوَاتِ

#### جنت: نا گوار بول کے ساتھ، اورجہنم: خواہشات کے ساتھ گھیری گئی ہے

حَفَّ الشيئ (ن) حَفًّا: هيرنا، احاط كرنا .... المكاره: الْمَكْرَهُ كى جَعْ: ناپنر يده بات، كرال بار چيز \_

حدیث (۱): نی سَلِی اَ اَ خَفْر مایا: حُفَّتِ الجنهُ بالمَكَارِهِ، وَحُفَّتِ النارُ بالشهوات: جنت نا گواریوں کے ساتھ گھیری گئے ہے۔

حدیث (۲): نبی علی السلام کو جنت کی طرف جیجا، اور فرایا: جب الله تعالی نے جنت وجہنم کو پیدا کیا تو جرئیل علیہ السلام کو جنت کی طرف جیجا، اور فر مایا: جنت کو دیکھو، اور ان چیزوں کو دیکھو جو میں نے اس میں جنتیوں کے لئے تیار کی ہیں، نبی علیہ الله کی طرف جیجا، اور فر مایا: پس جرئیل جنت میں گئے، اور اس کو دیکھا، اور ان چیزوں کو دیکھا جو الله نے اس میں جنتیوں کے لئے تیار کی ہیں، نبی علیہ الله کی طرف لوٹے، اور کہا: آپ کی عزت کی قتم! جو بھی جنت کا حال سنے گاوہ اس میں ضرور جائے گا! پس الله تعالی نے جنت کے بارے میں تھم دیا اور وہ نا گوار یوں (دشوار کاموں) کے ساتھ گھیری گئی، پھر اللہ تعالی نے جرئیل علیہ السلام سے فر مایا: جنت کی طرف دوبارہ جا واور اس کو کھو اور ان چیزوں کو دیکھو جو میں نے جنت میں جنتیوں کے لئے تیار کی ہیں، نبی میلائیکی نے فر مایا: جرئیل اس کی طرف دوبارہ جا کا اور کہا: آپ کی عزت کی تیں، نبی میلائیکی نے فر مایا: جرئیل اس کی طرف دوبارہ گئی ہے، پس وہ الله کی طرف لوٹے اور کہا: آپ کی عزت کی تیں، نبی میلائیکی نبی میں اچا کہ دیکھا کہ وہ نا گوار یوں کے ساتھ گھیری گئی ہے، پس وہ الله کی طرف لوٹے اور کہا: آپ کی عزت کی تیں ، بی میلائیکی طرف لوٹے اور کہا: آپ کی عزت کی تیں ، بی میلائی کی طرف لوٹے اور کہا: آپ کی عزت کی تیں ، بی میلائی کی طرف لوٹے اور کہا: آپ کی عزت کی تیں ، بی میلائیکی کی میں ، بی میلائی کی طرف لوٹے اور کہا: آپ کی عزت کی تیں ، بی میلائی کی طرف لوٹے اور کہا: آپ کی عزت کی تیں ، بی میل کو کی تھی داخل نہیں ہوگا۔

پھراللہ تعالی نے جبر ئیل علیہ السلام کو تھم دیا کہ جہنم کی طرف جاؤاوراس کودیکھو،اوران چیزوں کودیکھوجومیں نے اس میں جہنیوں کے لئے تیار کی ہیں، پس اچا نک جبر ئیل نے دیکھا کہ جہنم کا بعض بعض پر چڑھ رہا ہے، یعنی شعلے خوب بھڑک رہے ہیں، پس جبر ئیل اللہ کی طرف لوٹے اور کہا: آپ کی عزت کی قتم! جو بھی جہنم کا حال سنے گاوہ اس میں ہر گزنہیں جائے گا، پس اللہ تعالی نے تھم دیا اور وہ خواہشات کے ساتھ گھیری گئی، پھر جبر ئیل علیہ السلام سے فرمایا: اس کی طرف دوبارہ گئے اور (لوٹ کر) کہا: آپ کی عزت کی قتم! جھے اندیشہ ہے اس کی طرف دوبارہ گئے اور (لوٹ کر) کہا: آپ کی عزت کی قتم! جھے اندیشہ ہے کہا ہوئی نے نہیں سکے گا، ہر شخص اس میں پہنچ جائے گا۔

تشریح جنت میں لے جانے والے اعمال عام طور پرنفس پر گراں ہوتے ہیں، مگران کا انجام اورمنتهی جنت

ہے، جس میں دائمی عیش اور راحت کا سامان موجود ہے، پس جو جنت کا خواہش مند ہے: وہ اطاعت والی ، مجاہدہ کی زندگی گذارے تا کہ جنت میں اپنا مقام حاصل کرے .....اور جہنم میں لے جانے والے گناہ عام طور پرنفس کا تقاضہ ہوتے ہیں، اور نفسانی خواہشات بڑی لذیذ اور مرغوب ہوتی ہے، گران کا انجام اور منتہی دوزخ کا در دناک عذاب ہے، جس کی ایک لیٹ زندگی بھر کے مزوں کو نتم کردے گی، پس جو شخص جہنم سے بچنا چاہتا ہے وہ نفس کی خواہشوں سے مغلوب ہوکر معاصی کا ارتکاب نہ کرے، بلکنفس سے کھڑ لے اور ہر طرح کے گنا ہوں سے نیچنے کی کوشش کرے تاکہ جہنم سے نیچ جائے: ﴿فَمَنْ ذُوْزِحَ عَنِ النَّارِ، وَأَذْخِلَ الْمَجَنَّةَ فَقَدْ فَاذَ ﴾: پس جو شخص دوزخ سے بچالیا گیا اور جنت میں داخل کیا گیا تو وہ پورا کا میاب ہوگیا (آل عمران ۱۸۵)

#### [٧٠] بابُ ماجاء: حُفَّتِ الْجَلَّةُ بِالْمَكَارِهِ، وَحُفَّتِ النَّارُ بِالشَّهَوَاتِ

[ه ه ٢٥ -] حدثنا عَبْدُ اللهِ بنُ عَبْدِ الرَّحُمْنِ، نَا عَمْرُو بنُ عَاصِمٍ، نَا حَمَّادُ بنُ سَلَمَةَ، عَنْ حُمَيْدٍ، وَقَابِتٍ، عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: " حُقَّتِ الْجَنَّةُ بِالْمَكَارِهِ، وَحُقَّتِ النَّارُ بِالشَّهَوَاتِ " هٰذَا حديثُ حسنٌ غريبٌ صحيحٌ مِنْ هٰذَا الْوَجْهِ.

قَالَ: اذْهَبُ إِلَى النَّارِ، فَانْظُر إِلَيْهَا، وَإِلَى مَا أَعْدَدُتُ لِأَهْلِهَا فِيْهَا، فَإِذَا هِى يَرْكَبُ بَعْضُهَا بَعْضُهَا بَعْضُهَا فَرَجَعَ إِلَيْهِ، فَقَالَ: وَعِزَّتَكَ! لَايَسْمَعُ بِهَا أَحَدٌ فَيَدْخُلُهَا، فَأَمَرَ بِهَا، فَخُفَّتُ بِالشَّهَوَاتِ، فَقَالَ: ارْجِعْ إِلَيْهَا، فَرَجَعَ إِلَيْهَا، فَقَالَ: وَعِزَّتِكَ! لَقَدْ خَشِيْتُ أَنَّ لَايَبْقَى أَحَدُّ إِلَّا دَخَلَهَا " هذَا حديثُ حسنٌ صحيحُ.

ملحوظہ: ہندی اور مصری نسخوں میں حدیث کا آخری جملہ: لایڈ بحو منھا أحد تھا جو سی تھی مشکو ق (حدیث معلوق (حدیث ) ۲۹۲ ) سے کی ہے۔

## بابُ ماجاء في احْتِجَاجِ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ جنت وجهنم مين مباحثة

عربی میں احتجاج ایسی گفتگو کہتے ہیں جس سے اپنی مونچھا ونچی ہواور دوسرے کی ہیٹی ہو، جنت اور جہنم میں ایسی ہی ایک گفتگو ہوئی، جنت نے کہا: میرے اندرایسے لوگ آئیں گے جو کمزور اور غریب ہو نگے، یعنی اجھے لوگ آئیں گے اگر چہوہ بظاہر خشہ حال ہو نگے پس جہنم نے جواب دیا: میرے اندرسر ش اور متکبرلوگ آئیں گے اگر چہوہ دل کے قراب ہو نگے ، یعنی ایک کا ظاہر خراب اور باطن اچھا ہوگا، جنت میں جانے والے دل کے آراستہ اور جسم کے برحال ہو نگے ، اور جہنم میں جانے والے دل کے آراستہ اور جسم کے برحال ہو نگے ، اور جہنم میں جانے والے دل کے خشہ مگر بظاہر پُر شوکت ہو نگے ، پس اللہ تعالیٰ نے دونوں میں فیصلہ فرمایا کہتم میں سے ہرایک کوایک جزوی فضیلت حاصل ہے، اور دونوں ہی سے مقصد خداوندی کی تکمیل ہوتی ہے۔ حدیث: نبی طابع ایک کوایک جزوی فضیلت حاصل ہے، اور دونوں ہی جنت نے کہا: میرے اندر کمزور اور غریب لوگ آئیں گے، اور دوز خ نے کہا: میرے اندر سرکش اور متکبرلوگ آئیں گے، یعنی ہرایک نے دوسرے پر اپنی فوقیت جنال کی پس اللہ تعالیٰ نے دوز خ سے فرمایا: تو میر اعذاب ہے، میں تیرے ذریعہ بدلہ لیتا ہوں جس سے چاہتا ہوں ، اور جنت سے فرمایا: تو میر میں تیرے ذریعہ بدلہ لیتا ہوں جس سے چاہتا ہوں ، اور جنت سے فرمایا: تو میری مہر بانی ہے، میں تیرے ذریعہ مہر بانی کرتا ہوں جس پر چاہتا ہوں۔

تشریخ: اور ہمارے لئے اس گفتگو میں سبق یہ ہے کہ سرکشی اور گھمنڈ سے بچنا چاہئے ، اور ظاہر کوسنوار نے کے بجائے باطن کی اصلاح کرنی چاہئے ، تا کہ جہنم سے پچ جائیں ، اور کمزوروں اورغریبوں کو اپنی حالت زار پر نالاں نہیں ہونا چاہئے ، بیرحالت تو جنت میں لے جانے والی ہے۔

#### [٧١-] بابُ ماجاء في احْتِجَاجِ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ

[٧٥٥٧] حدثنا أَبُو كُرَيْبٍ، نَا عَبْدَةُ بنُ سُلَيْمَانَ، عَنْ مُحمدِ بنِ عَمْرِو، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرِيرةَ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " احْتَجَّتِ الْجَنَّةُ وَالنَّارُ، فَقَالَتِ الْجَنَّةُ: يَدُخُلُنِي الضَّعَفَاءُ وَالْمَسَاكِيْنُ، وَقَالَتِ النَّارُ: يَدُخُلُنِي الْجَبَّارُوْنَ وَالْمُتَكَبِّرُوْنَ، فَقَالَ لِلنَّارِ: أَنْتِ عَذَابِي، أَنْتَقِمُ الضَّعَفَاءُ وَالْمَسَاكِيْنُ، وَقَالَ لِلنَّارِ: أَنْتِ مَخْدُبِي مَنْ شِئْتُ " هَذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ. بِكِ مِمَّنْ شِئْتُ " هَذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

بابُ ماجاء: مَا لِأَدُنَى أَهْلِ الْجَنَّةِ مِنَ الْكَرَامَةِ؟ معمولی درجه کے جنتی کی کتنی تکریم ہوگی؟ حدیث (۱): نبی مَلِلْفَیْقِیْم سے تین باتیں مروی ہیں: ا-جنتیوں میں مرتبہ کے اعتبار سے معمولی وہ ہوگا جس کے لئے اسّی ہزار خادم (نوکر)اور بہتر ہیویاں ہوگی ،اور گ اس کے لئے موتی ، زبر جداوریا قوت کا (اتنابڑا) قبہ کھڑا کیا جائے گا جتنا جابیہ اور صنعاء کے درمیان کا فاصلہ ہے (جابیہ ملک شام میں ہےاور صنعاء یمن میں ہے اور دونوں کے درمیان ایک ماہ کی مسافت ہے)

۲ - جنتیوں میں سے جوبھی مرتا ہے،خواہ جھوٹا ہو یا بڑا، وہ جنت میں تمیں سالہ عمر کی طرف لوٹا یا جائے گا، وہ اس سے بھی نہیں بڑھے گا، یعنی وہ ہمیشہ اسی عمر میں رہے گا،اوریہی حال دوز خیوں کا ہے۔

۳-جنتیوں کوتاج پہنائے جائیں گے، جن کامعمولی موتی مشرق ومغرب کے درمیان کوروثن کردھگا۔
تشریح: یہ تینوں حدیثیں رشدین بن سعد کی وجہ سے ضعیف ہیں، اور مسلم شریف میں ہے کہ صِغارُ همر
دَعَامِیْصُ المجند جنتیوں کے بچ جنت کے کیڑے ہوئگے، لعنی بے دوک ٹوک بہشت میں آتے جاتے رہیں گے،
اوراس حدیث میں ہے کہ چھوٹے بچ بھی تیں سال کی عمر کی طرف لوٹائے جائیں گے، اس تعارض کا ایک جواب یہ
ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے، اور دوسرا جواب ہے ہے کہ وہ تمیں سال کی عمر کی طرف لوٹائے جانے سے پہلے کا حال ہے۔
اور تیسرا جواب بیہے کہ یہ بچے جنت کی مخلوق ہیں اور صغاد هم میں اضافت ادنی ملابست کی وجہ سے ہے۔

حدیث (۲): نبی طِلْنُیْ ﷺ نے فرمایا: مؤمن جب جنت میں اولا د جاہے گا توحمل، وضع حمل اور عمر رسیدگی ایک ہی لمحہ میں اسی طرح ہوجائے گی جس طرح وہ جاہے گا۔

تشری : اہل علم میں اس مسئلہ میں اختلاف ہے: بعض کی رائے یہ ہے کہ جنت میں صحبت تو ہوگی مگر اولا دنہیں ہوگی ، طاؤس ، مجاہد اور اہر اہیم نخعی حمہم اللہ سے ایسا ہی منقول ہے۔ اور امام بخاری رحمہ اللہ نے فر مایا: حضرت اسحاق بن راہویہ نے حدیث: '' جب مؤمن جنت میں اولا دچاہے گا تو وہ اولا دایک لجے میں ہوجائے گی جیسی مؤمن چا ہے گا'؛ اس حدیث کی شرح میں حضرت اسحاق رحمہ اللہ نے فر مایا: مگر مؤمن اولا دنہیں چاہے گا ، اور امام بخاری رحمہ اللہ نے فر مایا: مگر مؤمن اولا دنہیں چاہے گا ، اور امام بوگی (حضرت فر مایا کہ حضرت ابورزین عقبلی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جنتیوں کے لئے جنت میں اولا دنہیں ہوگی (حضرت ابورزین عقبلی کی حدیث منداحم میں ہے کہ نیک ہویاں نیک مردوں کے لئے ہوئگی ، اور وہ بھی مردوں کی طرح لذت صحبت محسوں کریں گی غیر آن لا تَو الْدُن مگر جنت میں تو الدوناسل نہیں ہوگا )

#### [٢٧-] بابُ ماجاء: مَا لِأَدْنَى أَهْلِ الْجَنَّةِ مِنَ الْكَرَامَةِ؟

[٨٥٥٨] حدثنا سُوَيْدُ بنُ نَصْرٍ، نَا ابنُ الْمُبَارَكِ، نَا رِشْدِيْنُ بنُ سَعْدٍ، ثَنِي عَمْرُو بنُ الْحَارِثِ، عَنْ ذَرَّاجٍ، عَنْ أَبِي اللهِ عليه وسلم: عَنْ ذَرَّاجٍ، عَنْ أَبِي اللهِ عَنْ أَبِي سَعِيْدٍ الْخُدْرِيّ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "أَدْنَى أَهْلِ الْجَنَّةِ مَنْزِلَةً: الَّذِي لَهُ ثَمَانُونَ أَلْفَ خَادِمٍ، وَاثْنَتَانِ وَسَبْعُونَ زَوْجَةً، وَتُنْصَبُ لَهُ قُبَّةٌ

حديث حسنٌ غريبٌ.

مِنْ لُؤْلُو ۚ وَزَبَرْ جَدٍ وَيَاقُوْتٍ، كَمَا بَيْنَ الْجَابِيَةِ إِلَى صَنْعَاءَ"

وَبِهِلْذَا الإِسْنَادِ عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: " مَنْ مَاتَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ مِنْ صَغِيْرٍ أَوْ كَبِيْرِ، يُرَدُّوْنَ بَنِي ثَلَاثِيْنَ فِي الْجَنَّةِ، لَا يَزِيْدُوْنَ عَلَيْهَا أَبَدًا، وَكَذَلِكَ أَهْلُ النَّارِ "

وَبِهَاذَا الإِسْنَادِ عَنِ النبِيِّ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: "إِنَّ عَلَيْهِمُ التِّيْجَانُ؛ إِنَّ أَدْنَى لُولُوَّةٍ مِنْهَا لَتُضِيَّهُ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ" هاذَا حديثُ غريبٌ لَانَعْرِفَهُ إِلَّا مِنْ حَدِيْثِ رِشْدِیْنَ بِنِ سَعْدِ. [٥٥٥ -] حدثنا أَبُو بَكْرٍ مُحمدُ بنُ بَشَّارٍ، نَا مُعَادُ بنُ هِشَامٍ، ثَنِي أَبِي، عَنْ عَامِرٍ الأَحُولِ، عَنْ أَبِي الصِّدِيْقِ النَّاجِيّ، عَنْ أَبِي سَعِيْدٍ الْخُدْرِيّ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "الْمُؤْمِنُ إِذَا اشْتَهَى الْوَلَدَ فِي الْجَنَّةِ: كَانَ حَمْلُهُ وَوَضْعُهُ وَسِنَّهُ فِي سَاعَةٍ كَمَا يَشْتَهِيً" هذَا

وَقَدِ اخْتَلَفَ أَهْلُ الْعِلْمِ فِي هَذَا: فَقَالَ بَعْضُهُمْ: فِي الْجَنَّةِ جِمَاعٌ، وَلاَيكُونُ وَلَدُ، هَكَذَا يُرُوى عَنْ طَاوُسٍ، وَمُجَاهِدٍ، وَإِبْرَاهِيْمَ النَّخَعِيِّ، وَقَالَ مُحمدٌ: قَالَ إِسْحَاقُ بنُ إِبْرَاهِيْمَ فِي حَدِيْثِ عَنْ طَاوُسٍ، وَمُجَاهِدٍ، وَإِبْرَاهِيْمَ النَّخَعِيِّ، وَقَالَ مُحمدٌ: قَالَ إِسْحَاقُ بنُ إِبْرَاهِيْمَ فِي حَدِيْثِ النّبيِّ صلى الله عليه وسلمز: " إِذَا اشْتَهَى الْمُؤْمِنُ الْوَلَدَ فِي الْجَنَّةِ: كَانَ فِي سَاعَةٍ كَمَا يَشْتَهِي " وَلَكِنْ لاَيَشْتَهِي، قَالَ مُحمدٌ: وَقَدْ رُوِى عَنْ أَبِي رَزِيْنٍ الْعُقَيْلِيِّ عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم: أَنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ لاَيكُونُ لَهُمْ فِيْهَا وَلَدٌ.

وَأَبُوْ الصِّدِّيْقِ النَّاجِيُّ: اسْمُهُ بَكُرُ بنُ عَمْرٍو، وَيُقَالُ بَكُرُ بنُ قَيْسٍ.

#### باب ماجاء في كَلَامِ الحُورِ العِيْنِ

#### جنت میں گوری بڑی آنکھوں والی عورتوں کا گانا

الحُورُ: الحَورُاءُ کی جمع ہے، جس کے معنی ہیں: گوری عورت ۔ اور العِیْن: العَیْنَاءُ کی جمع ہے، جس کے معنی ہیں: برخی آنکھوں والی، اور الحور العین جنت کی عورتوں کا لقب ہے، اور اردو میں صرف ''حور'' کہتے ہیں۔
حدیث: نبی ﷺ نے فرمایا: جنت میں گوری رنگت والیوں اور بڑی آنکھوں والیوں (حوروں) کے لئے اجتماع گاہ ہوگی، جس میں وہ بلند آ واز سے گائیں گی (اور) اس جیسی آ واز مخلوقات نے بھی نہیں سنی ہوگی:
ہم نہیشہ رہنے والیاں ہیں، ہم ہلاک نہیں ہوگی ، ہم نرم ونازک ہیں، ہم بدحال نہیں ہوگی ہم خوش ہونے والیاں ہیں، ہم ناراض نہیں ہوگی خوش گوار ہے جو ہمارے لئے ہے اور ہم جس کیلئے ہیں ہم خوش ہونے والیاں ہیں، ہم ناراض نہیں ہوگی کے خوش گوار ہے جو ہمارے لئے ہے اور ہم جس کیلئے ہیں

لغات: المُجْتَمَع: اجْمَاع گاه، جلسگاهٔ .....بَادَ يَدِيدُ بَيْدُ الله كه وجانا ، حَتَم هوجانا ..... النَّاعِم كا مؤنث: نرم ونازك، تروتازه ..... بَئِسَ يَبْأْسُ (س) أَسًا وَبُؤْسًا: بدحال هونا، غريب وحمّاج هونا ..... الطُّوْبى: خوشگوارحالت \_

#### [٧٣] باب ماجاء في كَلَامِ الحُورِ العِيْنِ

[ ٢٥٦٠] حدثنا هَنَّادٌ، وَأَحْمَدُ بنُ مَنِيْعِ، قَالَا: نَا أَبُوْ مُعَاوِيَةَ، نَا عَبْدُ الرَّحْمَٰنِ بنُ إِسْحَاقَ، عَنِ النُّعُمَانِ بنِ سَعْدٍ، عَنْ عَلِيِّ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " إِنَّ فِي الْجَنَّةِ لَمُجْتَمَعًا لِلْحُورِ الْعِيْنِ، يَرْفَعُنَ بِأَصُواتٍ لَمْ يَسْمَعِ الْخَلَاثِقُ مِثْلَهَا، يَقُلُنَ: نَحْنُ الْخَالِدَاتُ فَلَا نَبِيْدُ، وَنَحْنُ لِلْحُورِ الْعِيْنِ، يَرْفَعُنَ بِأَصُواتٍ لَمْ يَسْمَعِ الْخَلَاثِقُ مِثْلَهَا، يَقُلُنَ: نَحْنُ الْخَالِدَاتُ فَلَا نَبِيْدُ، وَنَحْنُ النَّاعِمَاتُ فَلَا نَبْنَا مَ كُنَّا لَهُ " النَّاعِمَاتُ فَلَا نَبْنَا مَ كُنَّا لَهُ " النَّاعِمَاتُ فَلَا نَسْخَطُ، طُوبُي لِمَنْ كَانَ لَنَا وَكُنَّا لَهُ " وفي الباب: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، وَأَبِي سَعِيْدٍ، وَأَنْسٍ، حَدِيْتُ عَلِيٍّ حديثُ غريبٌ.

#### بابُ ماجاء في صِفَةِ أَنْهَارِ الْجَنَّةِ

#### جنت کی نهروں کا حال

حدیث: نبی طِلاَیْکَیَیِمْ نے فرمایا: جنت میں پانی کاسمندر ہے، شہد کاسمند ہے، دودھ کاسمندر ہے اور شراب کا سمندر ہے، پھروہاں سے نہریں پھوٹتی ہیں (اور جنت میں پہنچتی ہیں)

تشری ان نهروں کا ذکر سورہ محمد (آیت ۱۵) میں ہے: ﴿ فِیْهَا أَنْهِرٌ مِنْ مَاءٍ غَیْرِ آسِنِ، وَأَنْهِرٌ مِنْ لَبَنِ لَمُر يَتَعَیّرُ طَعْمُهُ، وَأَنْهِرٌ مِنْ حَمْرِ لَدَّةٍ لِلشّرِبِیْنَ، وَأَنْهِرٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفّی ﴾ : جنت میں بہت ی نہریں ایسے پانی کی ہیں جس میں ذراتغیر نہیں ہوگا (نہ ہو میں ، نہ رنگ میں نہ مزہ میں ) اور بہت ی نہریں دودھ کی ہیں، جن کا ذا كقہ ذرابدلا ہو آئہیں ہوگا، اور بہت سے نہریں شراب کی ہیں جو پینے والوں کو بہت لذیذ معلوم ہوگی، اور بہت ی نہریں صاف شفاف شهد کی ہیں، اور اس حدیث میں ان نہروں کے سرچشمہ کا بیان ہے کہ بینہریں جنت کے چارسمندروں سے یوری جنت میں چھیلیں گی۔

#### [٢٤] بابُ ماجاء في صِفَةِ أَنْهَارِ الْجَنَّةِ

[ ٦ ٥ ٦ -] حدثنا مُحمدُ بنُ بَشَّارٍ، نَا يَزِيْدُ بنُ هَارُوْنَ، نَا الْجُرَيْرِيُّ، عَنْ حَكِيْمِ بنِ مُعَاوِيَةً، عَنْ أَبِيْهِ، عَنِ النَّبِيِّ، وَبَحْرَ اللَّبَنِ،

وَبَحْرَ الْخَمْرِ، ثُمَّرتشقَقَ الْأَنْهَارُ بَعْدُ"

هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ، وَحَكِيْمُ بنُ مُعَاوِيَةً: هُوَ وَالِدُ بَهْزِ.

## متفرق احادیث ذکر کرتے ہیں، جن ریکوئی باب قائم نہیں کیا۔

#### ا-جنت کے لئے دعا کرنا اورجہنم سے پناہ جا ہنا

حدیث: نبی ﷺ نے فرمایا: جو تحص اللہ تعالیٰ سے تین مرتبہ جنت کے لئے دعا کرتا ہے (دعا کا بہی ادب ہے : جب بھی دعا کی جائے تین مرتبہ کی جائے ) تو جنت کہتی ہے: اے اللہ!اس کو جنگ میں داخل فرما (اس میں تکلم سے غیبت کی طرف التفات ہے ) اور جو شخص تین مرتبہ جہم سے پناہ چا ہتا ہے تو جہم کہتی ہے: اے اللہ!اس کو جہم سے پناہ دے!

تشرتے: بیرحدیث ابواسحاق کے شاگر دابوالاحوص کی ہے، اور یونس ان کے متابع ہیں، وہ بھی اسی طرح روایت کرتے ہیں، اور ابواسحاق کے کچھ دوسرے شاگر دحدیث کو مرفوع نہیں کرتے ہیں، اور ابواسحاق کے کچھ دوسرے شاگر دحدیث کو مرفوع ہے ) اور حدیث کا مقصد واضح ہے کہ ہرخض کو بار مزت علاب کرنی جا ہے اور جہنم سے پناہ ماگئی جا ہے۔ بار جنت طلب کرنی جا ہے اور جہنم سے پناہ ماگئی جا ہے۔

[ ٢٥ ٥ ٢ - ] حدثنا هَنَادٌ، نَا أَبُو الْأَخُوصِ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ بُرَيْدِ بِنِ أَبِي مَرْيَمَ، عَنْ أَنسِ بِنِ مَالِكِ، قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " مَنْ سَأَلَ اللهَ الْجَنَّة ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، قَالَتِ الْجَنَّة : اللهُمَّ أَدْخِلُهُ الْجَنَّة، وَمَنِ اسْتَجَارَ مِنَ النَّارِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، قَالَتِ النَّارُ: اللهُمَّ أَجِرُهُ مِنَ النَّارِ" اللهُمَّ أَدْخِلُهُ الْجَنَّة، وَمَنِ اسْتَجَارَ مِنَ النَّارِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، قَالَتِ النَّارُ: اللهُمَّ أَجِرُهُ مِنَ النَّارِ" اللهُمَّ أَدْخِلُهُ الْجَنَّة ، وَمَنِ اسْتَجَالَ هِذَا الْحَدِيثَ، عَنْ بُرَيْدِ بِنِ أَبِي مَرْيَمَ، عَنْ أَنسٍ، عَنِ النبيّ صلى الله عليه وسلم نَحْوَهُ، وَقَدْ رُوى عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ بُرَيْدِ بِنِ أَبِي مَرْيَمَ، عَنْ أَنسٍ بِنِ مَالِكٍ قَوْلُهُ.

#### ۲-مشک کے ٹیلوں پر بیٹھنے والے تین آ دمی

حدیث تین شم کے لوگ مشک کے ٹیلوں پر ہو نگے۔اور راوی کا خیال ہے کہ نبی مِلِنْ اللَّهِ اللَّهِ نَا اللَّهِ اللهِ الللهِ الللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ الللهِ الللهِ اللللللَّهِ الللهِ الللللهِ الللهِ الللهِ الللهِ الللهِ اللهِ اللهِ الللهِ الللهِ الللهِ الللللهِ الللهِ الللهِ الللللللَّا اللللللّالِيَّا اللللللللللللللللللّهِ اللللللللللللللللللللللللللللللللل

اذان دیتا ہے، ہررات دن میں یعنی کیف مااتفق پانچ اذا نیں دینے کی بیفضیلت نہیں، بلکہ روزانہ سب اذا نیں دینے « کی بیفضیلت ہے(۲)اور وہ شخص جوایسے لوگوں کی امامت کرتا ہے جواس سے راضی ہیں (۳)اور وہ غلام جواللّٰہ کاحق بھی اداکرتا ہے اوراپنے آتا وَل کاحق بھی اداکرتا ہے۔

تشریک: بیرحدیث أبواب البر والصلة باب۵ (تخد۵ ۳۲۳) میں گذر چکی ہے، اور اس کاراوی ابوالیقظان نہایت ضعیف راوی ہے، مگرامام ترمذی اس سے خوش ہیں، اس لئے حدیث کی تحسین کی ہے۔

[٣٣٥] حدثنا أَبُو كُرَيْب، نَا وَكِيْعٌ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ أَبِى الْيَقْظَانِ، عَنْ زَاذَانَ، عَنْ ابنِ عُمَرَ قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "ثَلَاثَةٌ عَلَى كُتْبَانِ الْمِسْكِ – أُرَاهُ قَالَ: يَوْمَ الْقِيَامَةِ – يَغْبِطُهُمُ الْأَوْلُونَ وَالآخَرُونَ: رَجُلٌ يُنَادِئ بِالصَّلَوَاتِ الْحَمْسِ فِى كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ، وَرَجُلٌ يُومُ قَوْمًا وَهُمْ بِهِ رَاضُونَ، وَعَبْدٌ أَدًى حَقَّ اللهِ وَحَقَّ مَوَالِيْهِ"

هَٰذَا حَدَيثٌ حَسنٌ غريبٌ، لَانَعُرِفُهُ إِلَّا عَنْ سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ، وَأَبُو الْيَقْظَانِ: اسْمُهُ عُثْمَانُ بنُ عُمَيْرٍ، وَيُقَالُ: ابنُ قَيْسٍ.

#### ٣-وه لوگ جن سے اللہ تعالی محبت کرتے ہیں

حدیث: نبی عِلاَ الله کے فرمایا: تین شخصوں سے اللہ تعالیٰ محبت کرتے ہیں: (۱) وہ شخص جورات میں اٹھتا ہے،
پس وہ (نماز میں) اللہ کی کتاب کی تلاوت کرتا ہے (۲) اور وہ شخص جواپنے دائیں ہاتھ سے کوئی خیرات کرتا ہے جس
کو وہ چھپا تا ہے، راوی کا خیال ہے کہ اس حدیث میں مین شمالِه بھی ہے، یعنی اپنے بائیں ہاتھ سے چھپا تا ہے
(۳) اور وہ شخص جو کسی چھوٹے لشکر میں ہوتا ہے، پس اس کے ساتھی ہار جاتے ہیں، پس وہ دشمن کا سامنا کرتا ہے، یعنی
وہ بھا گئے کے بجائے دشمن کا مقابلہ کرتا ہے۔

سند کا حال: اس حدیث کی یہی ایک سند ہے اور وہ صحیح نہیں ، صحیح سندامام شعبہ رحمہ اللہ وغیرہ کی ہے جوآخر میں (حدیث ۲۵۶۷) آر ہی ہے ، اور بیسند غیر محفوظ اس لئے ہے کہ ابو بکر بن عیاش بہت زیادہ غلطیاں کرتا تھا اور امام شعبہ اعلی درجہ کے راوی ہیں ، اور ان کے متابع بھی ہیں ، اور ابو بکر کا کوئی متابع نہیں ۔

آء ٢٥٦٤] حدثنا أَبُو كُرَيْب، نَا يَحْيىَ بنُ آدَمَ، عَنْ أَبِي بَكُو بنِ عَيَّاش، عَنِ الأَعْمَشِ، عَنْ مَنْصُوْدٍ، عَنْ رِبْعِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بنِ مَسْعُودٍ، يَرْفَعُهُ، قَالَ: " ثَلَاثَةٌ يُحِبُّهُمُ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: رَجُلٌ قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يَتْلُو كِتَابَ اللَّهِ، وَرَجُلٌ تَصَدَّقَ صَدَقَةً بِيَمِيْنِهِ يُخْفِيْهَا – قَالَ: أُرَاهُ مِنْ شِمَالِهِ – وَرَجُلُّ مِنَ اللَّيْلِ يَتْلُو كِتَابَ اللَّهِ، وَرَجُلُّ تَصَدَّقَ صَدَقَةً بِيَمِيْنِهِ يُخْفِيْهَا – قَالَ: أُرَاهُ مِنْ شِمَالِهِ – وَرَجُلُّ

أبواب صفة الجنة

كَانَ فِي سَرِيَّةٍ، فَانْهَزَمَ أَصْحَابُهُ، فَاسْتَقْبَلَ الْعَدُوَّ"

هَٰذَا حديثٌ غريبٌ غَيْرُ مَحْفُوْظِ،وَالصَّحِيْحُ مَارَوَى شُعْبَةُ وَغَيْرُهُ، عَنْ مَنْصُوْرٍ، عَنْ رِبْعِيِّ بنِ حِرَاشٍ، عَنْ زَيْدِ بنِ ظَبْيَانَ، عَنْ أَبِيْ ذَرِّ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، وَأَبُّوْ بَكْرِ بنُ عَيَّاشٍ كَثِيْرُ الْعَلَطِ.

#### ٧- جب دریائے فرات میں خزانہ ظاہر ہوتواس کوکوئی نہلے

[٥٦٥] حدثنا أَبُو سَعِيْدِ الْأَشَجُ، نَا عُقْبَةُ بنُ خَالِدٍ، نَا عُبَيْدُ اللهِ بنُ عُمَرَ، عَنْ خُبِيْبِ بنِ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ، عَنْ جَدِّهِ حَفْصِ بنِ عَاصِمِ، عَنْ أَبِي هريرةَ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "يُوْشِكُ الفُرَاتُ يَحْسِرُ عَنْ كَنْزِ مِنَ النَّهَبِ، فَمَنْ حَضَرَهُ فَلَا يَأْخُذَ مِنْهُ شَيْئًا" هٰذَا حديثُ صحيحٌ. "يُوْشِكُ الفُرَاتُ يَحْسِرُ عَنْ كَنْزِ مِنَ النَّهَبِ، فَمَنْ حَضَرَهُ فَلَا يَأْخُذُ مِنْهُ شَيْئًا" هٰذَا حديثُ صحيحٌ. [٢٥٦٦] حدثنا أَبُو سَعِيْدٍ الْأَشَجُ، نَا عُقْبَهُ بنُ خَالِدٍ، نَا عُبَيْدُ اللهِ بنُ عُمَرَ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ النّه عليه وسلم مِثْلُهُ، إِلَّا أَنَّهُ قَالَ: " يَحْسِرُ عَنْ جَبَلٍ مِنْ ذَهَبِ " هٰذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ.

۵-وہ لوگ جن سے اللہ تعالیٰ محبت کرتے ہیں ، اور وہ لوگ جن سے اللہ تعالیٰ سخت نفرت کرتے ہیں مدید حدیث: نبی طِلَیٰ اللہ تعالیٰ محبت کرتے ہیں ، اور تین شخصوں سے اللہ تعالیٰ شدید مدیث: نبی طِلیٰ اللہ تعالیٰ محبت کرتے ہیں ، اور تین شخصوں سے اللہ تعالیٰ شدید نفرت کرتے ہیں ، اور تین شخصوں ہے وہ لوگ جن سے اللہ تعالیٰ محبت کرتے ہیں : (۱) وہ شخص ہے جو کسی قوم کے پاس آیا ، پس ان سے اللہ کے لئے مانگا ، اس نے ان لوگوں سے باہمی کسی رشتہ داری کی وجہ سے نہیں مانگا (بلکہ صرف اللہ کے لئے مانگا ) پس ان لوگوں نے اس کو نہ دیا ، پس ان میں سے ایک معین شخص ہے جو رہ گیا ، اور اس نے اس کو چیکے سے دیدیا ، اس کے عطیہ کو اللہ کے سواء اور اس شخص کے سواء جس کواس نے دیا ہے کوئی نہیں جانتا (۲) اور وہ لوگ جورات بھر سفر

کرتے رہے یہاں تک کہ جب نیندان کے نز دیک زیادہ محبوب ہوگئ، ہراس چیز سے جو نیند کے ساتھ ہم وزن گئ جاتی ہے، یعنی پیٹھی نیند ہر چیز سے زیادہ شیریں ہوگئ تو انھوں نے اپنے سرر کھے (اورسو گئے) پس ایک آ دمی (نماز میں) کھڑا ہوا وہ میری چاپلوسی (خوشامہ) کرتا ہے، اور میری آیتیں تلاوت کرتا ہے (۳) اور وہ خض جو کسی چھوٹے لشکر میں تھا، پس وہ لشکر دیثمن سے بھڑا اور ہارگیا، پس وہ آ دمی اپنے سینہ کے ساتھ (دیثمن کی طرف) متوجہ ہوا یہاں تک کہ ماراگیا، یا فتح مند ہوا۔

اوروہ تین شخص جن سے اللہ تعالی شدید نفرت کرتے ہیں: (۱) بوڑھاز ناکار (۲) گھمنڈی غریب (۳) اورظلم شعار مالدار ہیں (یہ گناہ ہرشخص سے برے ہیں مگران تین شخصوں سے بہت ہی برے ہیں، بوڑھا ہو گیا مگر بدکاری سے باز نہیں آتا، فقیر ہے، ناک مٹی سے رگڑ کھار ہی ہے مگر سرین آسان پر چڑھی ہوئی ہے، اور اللہ نے مالدار بنایا ہے جس کا تقاضہ حسن سلوک ہے، مگر وہ لوگوں پرظلم کرتا ہے، تو ان سے زیادہ برے گناہ کیا ہوسکتے ہیں؟ اس لئے اللہ تعالی کو ان لوگوں سے خت نفرت ہے)

سند کا بیان: بدروایت منصور کے شاگر دشعبہ کی ہے اور پہلے جو حدیث (نبر۲۵ ۲۸) گذری ہے وہ منصور کے شاگر داعمش کی تھی جس کوان سے ابو بکر بن عیاش روایت کرتے تھے، وہ سند تھی نہیں تھی ، بدروایت تھی ہے ، کیونکہ شیبان امام شعبہ کے متابع ہیں۔

[٣٥٦٧] حدثنا مُحمدُ بنُ بَشَّارٍ، وَمُحمدُ بنُ الْمُثَنَّى، قَالاً: ثَنَا مُحمدُ بنُ جَعْفَرٍ، نَا شُعْبَةُ، عَنُ مَنْصُوْرِ بنِ الْمُعْتَمِرِ، قَالَ: سَمِعْتُ رِبْعِى بْنَ حِرَاشٍ، يُحَدِّتُ عَنْ زَيْدِ بنِ ظَبْيَانَ، رَفَعَهُ إِلَى أَبِى ذَرِّ، عَنِ النَّهُ عَلَيه وسلم قَالَ: " ثَلَاثَةٌ يُجِبُّهُمُ اللهُ، وَثَلَاثَةٌ يُبْغِضُهُمُ اللهُ: فَأَمَّا الَّذِيْنَ يُحِبُّهُمُ اللهُ:

فَرَجُلٌ أَتَى قَوْمًا فَسَأَلَهُمْ بِاللّهِ، وَلَمْ يَسْأَلْهُمْ لِقَرَابَةٍ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ، فَمَنَعُوهُ، فَتَخَلَّفَ رَجُلٌ بَأَعْيَانِهِمْ، فَأَعْطَاهُ سِرًّا، لَا يَعْلَمُ بِعَطِيَّتِهِ إِلَّا اللهُ، وَالَّذِي أَعْطَاهُ.

وَقَوْمٌ سَارُوْا لَيْلَتَهُمْ، حَتَّى إِذَا كَانَ النَّوْمُ أَحَبَّ إِلَيْهِمْ مِمَّا يُعْدَلُ بِهِ، فَوَضَعُوْا رُؤُوسَهُمْ، فَقَامَ رَجُلٌ يَتَمَلَّقُنِيْ، وَيَتْلُوْ آيَاتِي.

وَرَجُلٌ كَانَ فِي سَرِيَّةٍ فَلَقِيَ الْعَدُوَّ، فَهُزِمُوْا، فَأَقْبَلَ بِصَدْرِهِ حَتَّى يُقْتَلَ أَوْ يُفْتَحَ لَهُ. وَالْفَقِيْرُ الْمُخْتَالُ، وَالْغَنِيُّ الظَّلُوْمُ" وَالْفَقِيْرُ الْمُخْتَالُ، وَالْغَنِيُّ الظَّلُوْمُ"

حدثنا مُحمودُ بنُ غَيْلَانَ، نَا النَّضُرُ بنُ شُمَيْلٍ، عَنْ شُعْبَةَ نَحْوَهُ، هذَا حديثٌ صحيحٌ، وَهلكَذَا رَوَى شَيْبَانُ عَنْ مَنْصُورٍ نَحْوَ هلذَا، وَهلذَا أَصَحُّ مِنْ حَدِيْثِ أَبِي بَكْرِ بنِ عَيَّاشٍ.

## بم الله الرحمٰن الرحيم أبو ابُ صِفَةِ جَهَنَّمَر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم دوزخ كة حوال

ابواب صفة المجلة کے شروع میں جو تمہیدی با تیں بیان کی گئی ہیں وہ سب با تیں یہاں بھی ملحوظ رہنی چاہئیں، وہاں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جنت کی لذتوں اور راحتوں سے کوئی نسبت نہیں، وہاں کی تعمین ابدی ہیں، اور بیباں کی لذتوں اور راحتوں سے کوئی نسبت نہیں، اور بیباں کی لذتیں اور راحتیں فانی ہیں، اس طرح دوزخ کی کلفتیں اس دنیا کے دکھوں سے کوئی نسبت نہیں رکھتیں، وہ کلفتیں ابدی ہیں، اور اس دنیا کی تکلیفیں ختم ہونے والی ہیں، اس لئے قرآن وحدیث کے الفاظ سے جس طرح جنت کے عیش وراحت کا جونقشہ ہمارے ذہنوں میں قائم ہوتا ہے، وہ اصل حقیقت سے بہت ناقص اور کمتر ہوتا ہے، اس طرح دوزخ کے عذاب کا جونقسور اور نقشہ ہمارے ذہنوں میں انجرتا ہے وہ بھی ناقص ہوتا ہے، اور اس کی وجہ وہ ی ہے جو پہلے بیان کی گئی ہے کہ ہماری زبان کے تمام الفاظ ہماری اس دنیا کی تی ہوتا ہے، اور اس کی وجہ وہ ی ہے جو پہلے بیان کی گئی ہے کہ ہماری زبان کے تمام الفاظ ہماری اس دنیا کی جین ہوتا ہے، اور اس کی وجہ وہ ی ہے جو پہلے بیان کی گئی ہے کہ ہماری زبان کے تمام الفاظ ہماری اس دنیا کی ہم ان الفاظ ہماری اس دنیا کی ہم ان الفظوں سے جنت کے بیں، پس جب ہم لفظ سیت ہیں تو اس دنیا کے سانپ بچھوہ ہمارے ذہن میں آتے ہیں، ہم ان لفظوں سے جنت کے سیب اور انگور کا اور جہنم کے سانپ اور بچھوکا پور اانداز و نہیں کر سکتے، صرف دھندلاسا تصور ہی قائم ہوسکتا ہے۔

اور جنت ودوزں کے بارے میں قرآن وحدیث میں جو پچھ بیان کیا گیا ہے اس کا مقصد وہاں کا جغرافیہ بیان کرنانہیں ہے، نہ وہاں کے حالات کا سیح نقشہ پیش کرنا ہے، بلکہ اس بیان کا مقصد جنت کا شوق اور دوزخ کا خوف دلا کر اللہ کی رضا والی، اور دوز خسے بچا کر جنت میں پہنچانے والی زندگی پر اللہ کے بندوں کوآ مادہ کرنا ہے، اور اس مقصد کے لئے جنت ودوزخ سے متعلق قرآن وحدیث میں جو پچھ بیان کیا گیا ہے وہ بالکل کافی وافی ہے۔

## بابُ ماجاء فِي صِفَةِ النَّادِ دوزخ كاحال

حدیث (۱): نبی ﷺ نے فرمایا: اس دن یعنی قیامت میں جہنم لائی جائے گی، اس کے لئے ستر ہزار لگامیں ہونگی، ہرلگام کے ساتھ ستر ہزار فرشتے ہو نگے ، جواس کو گھسیٹ کرلائیں گے۔

تشری اس حدیث کوعلاء کے شاگرد حفص بن غیاث نے مرفوع کیا ہے، مگر توری مرفوع نہیں کرتے، وہ اس کو حضرت ابن معودرضی اللہ عنہ کا قول قرار دیتے ہیں ..... قیامت کے دن جنت وجہنم کومیدانِ محشر سے قریب لایا جائے گا، وہ سور ہ ق (آیت اللہ عنہ کا قول قرار دیتے ہیں اللہ عنہ کو کہ کہ اور جنت متقبول سے قریب لا کی جائے گی، وہ کچھ دور ندر ہے گی، اور سور ۃ الشعراء (آیت ۹۰ و ۹۱) میں ہے: ﴿ وَأَذْلِفَتِ الْمَتَّقِیْنَ، وَہُوّ ذَنِ الْمَجَعِیْمُ لِلْعُوْیْنَ ﴾ اور گی اور منت متقبول سے قریب لا کی وہ کی دور ندر ہے گی، اور سور ۃ الشعراء (آیت ۹۰ و ۹۱) میں ہے: ﴿ وَأَذْلِفَتِ الْمَتَّقِیْنَ، وَہُوّ ذَنِ الْمَجَعِیْمُ لِلْعُوْیْنَ ﴾ اور کے دن جنت پر ہیز گاروں سے نزد یک کردی جائے گی (تا کہ وہ اس کودیک میں اور بیجان کر کہ وہ اس صدیث میں گے خوش ہوں) اور دوز نے گراہوں کے سامنے ظاہر کی جائے گی (تا کہ کفار اس کود کی کرغم فردہ ہوں) اور اس حدیث میں جہنم کومیدانِ محشر سے قریب لانے کی صورت بیان کی گئی ہے کہ بیشار فرشتے اس کو گھییٹ کرلائیں گے۔

حدیث (۲): نبی طالع نی خرمایا: "قیامت کے دن دوزخ سے ایک گردن نکلے گی، جس کے لئے دیکھنے والی دوآئس ہوگی، سننے والے دوکان ہونگے، اور بولنے والی ایک زبان ہوگی، وہ گردن کہے گی: میں تین شخصوں پر مسلط کی گئی ہوں، ہرسر ش ضدی پر، اور ہراس شخص پر جواللہ کے ساتھ کسی کو پکارتا تھا اور تصویریں بنانے والوں پر "تشریخ: جہنم سے نکلنے والی یہ گردن ان تین شخصوں پر اس لئے مسلط کی جائے گی کہ وہ ان کواٹھا کر جہنم میں بھینک دے، یااس لئے مسلط کی جائے گی کہ وہ ان تین شخصوں کو میدانِ قیامت میں رسوا کرے، اور المجباد کے معنی بین: سرکش، مغرور و متکبر، یہی معنی المعنید کے ہیں، عَندَ فلان (ش) عَندًا وَعُدُو دًا: تکبر کرنا، حدسے زیادہ سرکش و نافر مان ہونا، اور تصویر سازوں کی سزاکا بیان أبو اب اللباس (باب ۱۹، تحذید ۱۸) میں گذر چکا ہے۔

بسم الله الرحمن الرحيم أبو ابُ صِفَةِ جَهَنَّمَ

عن رسول الله صلى الله عليه وسلمر [١-] بابُ مَاجاءَ فِي صِفَةِ النَّارِ

[٢٥٦٨] حدثنا عَبْدُ اللهِ بنُ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ، أَنَا عُمَرُ بنُ حَفْصِ بنِ غِيَاثٍ، نَا أَبِي، عَنِ الْعَلاءِ

بنِ حَالِدٍ الْكَاهِلِيِّ، عَنْ شَقِيْقٍ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بنِ مَسْعُودٍ قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "يُوْتَى بِجَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ، لَهَا سَبْعُوْنَ أَلْفَ زِمَامٍ، مَعَ كُلِّ زِمَامٍ سَبْعُوْنَ أَلْفَ مَلَكٍ، يَجُرُّوْنَهَا" وسلم: "يُوْتَى بِجَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ، لَهَا سَبْعُوْنَ أَلْفَ فِي اللهِ عَلَى اللهِ عَبْدُ اللهِ بنُ جَمَيْدٍ، نَا عَبْدُ الْمَلِكِ بنُ عُمَرَ، وَأَبُو عَامِرٍ الْعَقْدِيُّ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنِ الْعَلاءِ بنِ خَالِدٍ بِهِذَا الإِسْنَادِ نَحْوَهُ، وَلَمْ يَرْفَعُهُ.

[ ٢٥ ٦٩ ] حدثنا عَبْدُ اللهِ بنُ مُعَاوِيَةَ الجُمَحِيُّ، نَا عَبْدُ الْعَزِيْزِ بنُ مُسَلِم، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنَ أَبِي صَالِح، عَنْ أَبِي هريرةَ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " يَخُرُّ جُ عُنُقٌ مِنَ النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، لَهُ عَيْنَانِ تُبْصِرَانِ، وَأَذُنَانِ تَسْمَعَانِ، وَلِسَانٌ يَنْطِقُ، يَقُولُ: إِنِّي وُكِّلْتُ بِثَلَاثَةٍ: بِكُلِّ جَبَّارٍ الْقِيَامَةِ، لَهُ عَيْنَانِ تُبْصِرَانِ، وَأَذُنَانِ تَسْمَعَانِ، وَلِسَانٌ يَنْطِقُ، يَقُولُ: إِنِّي وُكِّلْتُ بِثَلَاثَةٍ: بِكُلِّ جَبَّارٍ عَنْهُ مِنْ دَعَا مَعَ اللهِ إِلهًا آخَرَ، وَبِالْمُصَوِّرِيْنَ " هذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ غريبٌ.

#### بابُ ماجاء في صِفَةِ قَعْرِ جَهَنَّمَ

## جہنم کی گہرائی کا بیان

حدیث (۱): حفرت حسن بھری رحمہ اللہ کہتے ہیں; حفرت عتبة بن غزوان رضی اللہ عنہ نے (جوجلیل القدر صحابی ہیں، مہاجری اور بدری ہیں، اور جفول نے بھرہ بسایا ہے) ہمارے اس منبر پر یعنی بھرہ کے منبر پر نبی میں اور جفول نے بھرکی ہڑی چٹان اگر جہنم کے کنار سے سے ڈالی جائے اور وہ جہنم میں ستر سال گرتی چلی جائے تو بھی اپنے مھکانہ پرنہیں پہنچے گی (پس جہنم کی گہرائی کا اندازہ کون کرسکتا ہے؟)

حدیث (۲): حضرت عتبة بن غزوان نے فرمایا که حضرت عمر رضی الله عنه فرمایا کرتے تھے: اکثووا ذکو النار، فإن حَوَّها شدید، وإن قَعْرَهَا بعید، وَإِنَّ مَقامِعَها حدید: دوزخ کوبکشرت یادکرو، کیونکهاس کی گرمی بخت ہے،اس کا پینیدا (تلی) بہت دورہے،اوراس کے گرزلوہے کے ہیں'

لغات: الشَّفير: كناره، گوش، شفيرُ جهنم: جَهِم كَا كناره ......هَوَى يَهُوِى هَوِيًّا: اوپر سے نِحِكُرنا، قرآن مجيد ميں ہے: ﴿وَالنَّهُمِ إِذَا هَوَى ﴾ ستارے كُ قتم: جب وه گرے يعنی غروب ہو ..... القَوَاد: تلی، آخری ته ..... الفَعُرُ: بِينِدا، تلی، گرائی ..... المقامع: المِقْمَعَة كی جمع: گرز، مرے ہوئے كنارے والالكڑى كا يا لوہ كا دُندُا، جس سے ہائی نُر وَقابو مِن كرنے كے لئے مارتے ہیں، قرآن كريم ميں ہے: ﴿وَلَهُمْ مَقَامِعُ مِنْ حَدِيْدٍ ﴾ اور دوز خيول كومار نے كے لئے لوہ كرا جو نگے (الحج آيت ٢١)

سند کا بیان: یه دونوں حدیثیں حضرت حسن بھری رحمہ اللہ حضرت عتبة بن غزوان رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں، مگر حضرت حسن کا حضرت عتبہ اسے سماع نہیں، حضرت عتبہ دورِ فاروقی میں بھرہ میں آئے ہیں، بلکہ

انھوں نے ہی بصرہ بسایا ہے،اور حضرت حسن کی ولا دت جب دورِ فارو قی کے دوسال باقی رہ گئے تب ہوئی ہے، آسی لئے بید دنو ں روایتیں منقطع ہیں ۔

حدیث (۳): سورة المد تر (آیت ۱۷) ہے: ﴿ سَأَرُهِ قُهُ صَعُونُدًا ﴾ عنقریب میں کافرکو (مرنے کے بعد) صعود پر چڑھاؤں گا، اس آیت کی تفسیر میں نبی مِنْلِیْنَا اِیَّا نِے فر مایا: صَعود آگ کا ایک پہاڑ ہے جس پر کافرستر سال تک چڑھے گا، یعنی اتنی مدت میں چوٹی پر پہنچے گا، اور وہ جہنم میں گرے گا، اسی طرح تا ابد ہوتارہے گا (بیصدیث ابن لہیعہ کی وجہ سے ضعیف ہے )

لغت: المحریف: موسم خزاں، پت جھڑ کا زمانہ (اکیس تمبر سے اکیس دمبر تک) اور عربی محاورات میں خریف سے پوراسال مرادلیا جاتا ہے، جیسے اردومحاورات میں بہار سے پوراسال مرادلیا جاتا ہے۔

#### [٢-] بابُ ماجاء في صِفَةِ قَعْرِ جَهَنَّمَ

[ ، ٧٥٧ - ] حدثنا عَبْدُ بنُ حُمَيْدٍ، نَا حُسَيْنُ بنُ عَلِيٍّ الجُعْفِيُّ، عَنْ فُضَيْلِ بنِ عِيَاضٍ، عَنْ هِشَامِ بنِ حَسَّانٍ، عَنِ الْحَسَنِ، قَالَ: قَالَ عُتْبَةُ بنُ غَزُوانَ عَلَى مِنْبَرِنَا هلذَا: مِنْبَرِ الْبَصْرَةِ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: " إِنَّ الصَّخُرَةَ الْعَظِيْمَةَ لَتُلْقَى مِنْ شَفِيْرِ جَهَنَّمَ، فَتَهُوِى فِيها سَبْعِيْنَ عَامًا، مَا تُفْضِى إِلَى قَرَادِهَا "

[٧٥٧-] قَالَ: وَكَانَ عُمَرُ يَقُولُ: أَكْثِرُوْا ذِكْرَ النَّارِ، فَإِنَّ حَرَّهَا شَدِيْدٌ، وَإِنَّ قَعْرَهَا بَعِيْدٌ، وَإِنَّ مَقَامِعَهَا حَدِيْدٌ.

َ لَانَعْرِڤُ لِلْحَسَنِ سَمَاعًا عَنُ عُتْبَةَ بِنِ غَزُوانَ، وَإِنَّمَا قَدِمَ عُتُبَةُ بِنُ غَزُوانَ الْبَصْرَةَ فِى زَمَنِ عُمَرَ، وَوُلِدَ الحَسَنُ لِسَنَتَيْنِ بَقِيَتَا مِنْ خِلَافَةِ عُمَرَ.

[٧٥٧٦] حدثنا عَبْدُ بنُ خُمَيْدٍ، نَا حَسَنُ بنُ مُوْسَى، عَنْ ابنِ لَهِيْعَةَ، عَنْ دَرَّاجٍ، عَنْ أَبِي الْهَيْقَمِ، عَنْ أَبِي الْهَيْقَمِ، عَنْ اللهِ عَلِيه وسلم قَالَ: " الصَّعُوْدُ: جَبَلٌ مِنْ نَارٍ، يَتَصَعَّدُ فِيْهِ الْكَافِرُ سَبْعِيْنَ خَرِيْفًا، وَيَهُوىْ فِيْهِ كَذَالِكَ أَبَدًا" هَذَا حديثٌ غريبٌ لَانَعْرِفُهُ مَرْفُوْعًا إِلَّا مِنْ حَدِيْثِ ابنِ لَهِيْعَةَ.

بابُ ماجاءَ في عِظَمِ أَهْلِ النَّادِ جَهْمَى عظيم الجَثْهُ مُوكَكً

حدیث (۲۶۱): نبی صِلَاتِیَا اِنْ فِی مِلا : "قیامت کے دن کافر کی ڈاڑھ احدیباڑ کے برابر ہوگی، اوراس کی ران بیضاء

پہاڑ کے برابرہوگی،اورجہنم میں اس کے بیٹھنے کی جگہ تین دن کی مسافت گھیرے گی، جیسے مدینہ سے رَبَدُہ کی مسافت۔ تشریح: پہلی حدیث محمد بن عمار بن حفص قرظی مدنی اپنے نانا محمد بن عمار بن سعد قرظی سے روایت کرتے ہیں، یہ راوی لاباس بہ ہے،اور اس کے نانا ثقہ ہیں، گران کے استاذ صالح مولی التو اُمہ غیرصالح ہیں، وہ صدوق تھے گران کو اختلاط کا عارضہ پیش آگیا تھا،اس لئے امام تر ندی رحمہ اللہ نے پہلی حدیث کی صرف تحسین کی ہے، تھیجے نہیں گی۔

حدیث(۳): نبی مِیالیَّیَایِّیم نے فر مایا: ( دوزخ میں ) کا فرا پی زبان ایک فریخ یا دوفر سخ گھییٹے گا،اس کولوگ کچلیں گے۔

تشری ایک فرسخ تین میل سے پچھذا کہ ہوتا ہے (اٹھارہ ہزارفٹ) .....سکت الشدی (ف) سکتہ از بین پر گسیٹنا .....تو طگا الشدی بر بحید باول سے کچلنا .....اس حدیث کا راوی فضل بن یزیدتو ٹھیک ہے، اس سے متعدد انکہ نے روایت کی ہے، مگراس کا استاذ ابوالمخارق جمہول ہے ( مگر منذری وغیرہ کہتے ہیں: بیراوی ابوالمخارق ہمہول ہے ( مگر منذری وغیرہ کہتے ہیں: بیراوی ابوالمخارق ہمیں سے بلکہ ابوالعجلا ان مُحاربی ہے، اور وہ مقبول راوی ہے، نیز منذری نے بیحدیث حضرت عبداللہ بن عمر و بن العاص رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے، لیمن بیابن عمر کی روایت نہیں، بلکہ حضرت عبداللہ بن عمر والعاص کی روایت ہے) حدیث رہے اور اس کی ڈاڑھا حدیث حدیث رہے): نبی مِلْ اِنْ بیالیس ہاتھ ہوگی ، اور اس کی ڈاڑھا حدیث حدیث رہے)

حدیث (۴): بی صِنْ ﷺ کے فرمایا: ( ۴،م میں ) کا فری کھال می موٹای بیا یس ہاتھ ہوی ،اوراس می ڈاڑھ احد پہاڑ کے برابر ہوگی ،اور جہنم میں اس کے بیٹھنے کی جگہ مکہ اور مدینہ کے درمیانی فاصلہ کے بقدر ہوگی (بیرحدیث صِحح ابن حبان ،متدرک حاکم اور مسند احمد میں عمدہ سند کے ساتھ مروی ہے )

#### [٣-] باب ماجاء في عِظمِ أَهْلِ النَّارِ

[٩٧٥ -] حدثنا عَلِى بنُ حُجْرٍ، نَا مُحمدُ بنُ عَمَّارٍ، ثَنِى جَدِّى مُحمدُ بنُ عَمَّارٍ، وَصَالِحٌ مَوْلَى التَّوَأَمَةِ، عَنْ أَبِى هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "ضِرْسُ الْكَافِرِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِثْلُ أَحُدٍ، وَفَخِذُهُ مِثْلُ الْبَيْضَاءِ، وَمَقْعَدُهُ مِنَ النَّارِ مَسِيْرَةُ ثَلَاثٍ، مِثْلَ الرَّبَذَةِ" قَوْلُهُ مِثْلُ الرَّبَذَةِ يَعْنِى بِهِ كَمَا بَيْنَ الْمَدِيْنَةِ وَالرَّبَدَةِ، وَالْبَيْضَاءُ جَبَلٌ، هذَا حديثٌ حسنٌ غريبٌ.

[ ٢٥٧٤ ] حدثنا أَبُو كُرَيْبٍ، نَا مُصْعَبُ بنُ الْمِقْدَامِ، عَنْ فُضَيْلِ بْنِ غَزْوَانَ، عَنْ أَبِي حَازِم، عَنْ أَبِي مَالِهِ مَنْ أَبُو كُونَا، عَنْ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ أَبِي هريرةَ، رَفَعَهُ، قَالَ: " ضِرْسُ الْكَافِرِ مِثْلُ أُحُدٍ" هَاذَا حَدِيثٌ حَسنٌ، وَأَبُو حَازِمٍ: هُوَ الْأَشْجَعِيُ،

وَاسْمُهُ سَلْمَانُ مَوْلَى عَزَّةَ الأَشْجَعِيَّةَ.

[٥٧٥-] حدثنا هَنَادٌ، نَا عَلِيُّ بنُ مُسْهِرٍ، عَنِ الْفَصْٰلِ بنِ يَزِيدَ، عَنْ أَبِي الْمُخَارِقِ، عَنْ ابنِ عُمَرَ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "إِنَّ الْكَافِرَ لَيَسْحَبُ لِسَانَهُ الْفَرْسَخَ وَالْفَرْسَخَيْنِ، يَتَوَطَّأُهُ النَّاسُ " هَذَا حديثٌ غريبٌ إِنَّمَا نَعْرِفُهُ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ، وَالْفَصْٰلُ بنُ يَزِيْدَ: كُوْفِيٌ، قَدْ رَوَى عَنْهُ غَيْرُ وَاحِدٍ مِنَ الْأَئِمَّةِ، وَأَبُو الْمُحَارِقِ لَيْسَ بِمَعْرُوفٍ.

[٧٥٦] حدثنا العَبَّاسُ بنُ مُحمدٍ الدُّوْرِيُّ، نَا عُبَيْدُ اللهِ بنُ مُوْسَى، نَا شَيْبَانُ، عَنِ الأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، قَالَ: " إِنَّ غِلَظَ جِلْدِ الْكَافِرِ: اثْنَانِ وَأَرْبَعُونَ ذِرَاعًا، وَإِنَّ ضِرْسَهُ مِثْلُ أُحُدٍ، وَإِنَّ مَجْلِسَهُ مِنْ جَهَنَّمَ; مَا بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ " هَذَا حَديثُ حسنٌ صحيحٌ غريبٌ مِنْ حَدِيْثِ الأَعْمَشِ.

#### باب ماجاء في صِفَةِ شَرَابِ أَهُلِ النَّارِ

#### جہنمیوں کے مشروب کابیان

حدیث (۱): سورۃ الدخان (آیات ۳۳-۳۲) ہیں: ﴿إِنَّ شَجَرَتَ الزَّقُوْمِ، طَعَامُ الْآثِیْمِ، کَالْمُهُلِ، یَغْلِی
فی الْبُطُونِ، کَغَلِی الْحَمِیْمِ ﴿: زَقُوم کا درخت بڑے مجرم (لیمن کافر) کا کھانا ہوگا جو تیل کی تلجسٹ کی طرح ہوگا،
وہ پیٹ میں ایسا کھولے گا جیسے تیزگرم پانی کھولتا ہے، اس آیت میں جو ﴿کَالْمُهُلِ ﴾ ہے اس کی وضاحت کرتے
ہوئے نبی مِنالِنْ اِیکَا نے فرمایا: جیسے تیل کی تلجمٹ، پس جب جہنی اس کواپنے چبرے سے قریب کرے گا تو اس کے
چبرے کی کھال بال سمیت اس میں گریڑے گی۔

آبشر تک: العکوُد: ہر چیز کی گاد، تلجھٹ سسالزیت: روغن زیون، دیگر تیلوں کے لئے بھی یہی لفظ ہے۔ الفَرُ وَة: بال دار چیزا، فَرُ وَةُ الرأس: سرکی بال سمیت کھال سسیہ مدیروں پر ریز ھاجائے گا، پس وہ کھولتا پانی چہنیوں کے سروں پر ریز ھاجائے گا، پس وہ کھولتا پانی پار ہوجائے گایہاں تک کہ وہ اس کے پیٹ تک پہنچ جائے گا، پس وہ صاف کردے گاان (آنتوں) کو جواس کے پیٹ میں ہوجائے گایہاں تک کہ وہ اس کے پیٹ تک پہنچ جائے گا، پس وہ صاف کردے گاان (آنتوں) کو جواس کے پیٹ میں ہیں، یہاں تک کہ وہ اس کے پچھلے راستہ سے نگل جائیں گی، اور یہی '' پگھلانا'' ہے، پھر وہ جیسا تھا ویسا ہی کردیا جائے گا۔ لغات: الحمیم: کھولتا ہوا گرم پانی (اسی لفظ کے معنی گہرے دوست کے بھی ہیں) سسنفذ (ن) نفُو ڈا فیہ ومنه: آر پار ہونا، چیر کر دوسری طرف نگل جانا (سورة الرحمٰن آیت ۳۳ میں یہ لفط اسی معنی میں آیا ہے) سسنخلص ومنه: آر پار ہونا، چیر کر دوسری طرف نگل جانا (سورة الرحمٰن آیت ۳۳ میں یہ لفط اسی محنی میں آیا ہے) سسنخلص (ن) خُلُورُ صًا إِلَى الشیعی: پہنچنا سس سَلَتَ (ن، ض) سَلُمَّا: کسی چیز کے اندر کا سب پچھ نکال لینا، صاف کردینا سس

مَرَقَ (ن) مُرُوقًا: تیزی کے ساتھ دوسری طرف نکل جانا، آرپار ہوجانا ..... صَهَرَ الشینَ بالنار (ف) صَهْرًا؟ بَکُھلانا، گلانا، سورة الحج آیت ۱۹۰۹ میں ہے: ﴿ یُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُ وْسِهِمُ الْحَمِیْمُ، یُصْهَرُ بِهِ مَا فِیْ بُطُونِهِمْ وَ الْجُلُودُ ﴾ ان کے سرکے اور کھالیں سبگل والْجُلُودُ ﴾ ان کے سرکے اور کھالیں سبگل جائیں گی، میصدیث پاک اس آیت کی شرح ہے، اس میں جو پیٹ کے اندر کی چیز وں کے گلنے کا ذکر ہے اس کی نی طابق آیئے نے وضاحت فرمائی ہے۔

#### [٤-] بابُ ماجاء في صِفَةِ شَرَابِ أَهُلِ النَّارِ

[٧٥٧٧] حدثنا أَبُو كُرَيْبٍ، نَا رِشْدِيْنُ بنُ سَعْدٍ، عَنْ عَمْرِو بنِ الْحَارِثِ، عَنْ دَرَّاجٍ، عَنْ أَبِي الْهَيْشَمِ، عَنْ أَبِي الْهَيْشِمِ، عَنْ أَبِي سَعِيْدٍ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم فِي قَوْلِهِ: ﴿ كَالْمُهْلِ ﴾ قَالَ: "كَعَكَرِ النّهَيْتِ، فَإِذَا قَرَّبَهُ إِلَى وَجُهِهِ سَقَطَتُ فَرُوةُ وَجُهِهِ فِيْهِ " هَاذَا حديثٌ لَانَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيْثِ رِشْدِيْنَ بنِ سَعْدٍ، وَرِشْدِيْنُ: قَدْ تُكُلِّمَ فِيْهِ مِنْ قِبَلِ حِفْظِهِ.

[٧٥٧٨] حدثنا سُويَدُ بنُ نَصْرٍ، نَا ابنُ الْمُبَارَكِ، نَا سَعِيْدُ بنُ يَزِيْدَ، عَنْ أَبِي السَّمْح، عَنْ ابنِ حُجَيْرَةَ، عَنْ أَبِي هريرةَ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: " إِنَّ الْحَمِيْمَ لَيُصَبُّ عَلَى رَوُّوسِهِمْ، فَيَنْفُذُ الْحَمِيْمُ حَتَّى يَمُوُقَ مِنْ قَدَمَيْهِ، وَهُو "الصَّهُرُ" فَمَّ يُعَادُ كَمَا كَانَ "

وَابْنُ حُجَيْرَةَ: هُوَ عَبْدُ الرَّحْمٰنِ بنُ حُجَيْرَةَ الْمِصْرِيُّ، هٰذَا حديثٌ حسنٌ غريبٌ صحيحٌ.

 جوتیل کی تلجھٹ کی طرح ہوگا، جومونہوں کو بھون ڈالے گا، کیاہی براپانی ہے، اور کیاہی وہ آرام کی بری جگہہے!
سند کے راوی کی تفصیل: بیحدیث حضرت ابوا مامہ رضی اللہ عنہ سے مبیداللہ بن بسر روایت کرتے ہیں، امام بخاری گئے بھی اس راوی کا یہی نام لیا ہے، مگر بیراوی معروف نہیں، صرف اسی حدیث میں اس کا تذکرہ آیا ہے، اور صفوان بن عمرو: حضرت عبداللہ بن بسر سے ساس حدیث کی عیادہ دوسری حدیث میں روایت کرتے ہیں، اور بیمعروف صحابی ہیں، ان کا ایک بھائی اور ایک بہن بھی صحابہ میں شامل ہیں، دونوں نے بی طبی ایک ایک بھائی اور ایک بہن بھی صحابہ میں شامل ہیں، دونوں نے بی طبی ایک ایک بھائی اور ایک بہن بھی صحابہ میں شامل ہیں، دونوں نے بی طبی ایک ایک عبداللہ بن بسر کے بھائی ہوں جوخود بھی صحابی عبیداللہ سے حدیث ابوا مامیہ کی بیحد بیث دوایت کرتے ہیں، وہ حضرت عبداللہ بن بسر کے بھائی ہوں جوخود بھی صحابی ہیں، جنھوں نے نبی طبی ان ہوں جوخود بھی صحابی ہیں، جنھوں نے نبی طبی ان ہوں جوخود بھی صحابی ہیں، جنھوں نے نبی طبی ان ہوں جو خود بھی صحابی ہیں، جنھوں نے نبی طبی ان ہوں جو خود بھی سے حدیث بیں نبی بھوں کے بیں۔

[ ٢٥٧٩ - ] حدثنا سُويَدُ بنُ نَصْوِ، نَا عَبْدُ اللهِ بنُ الْمُبَارَكِ، نَا صَفُواَنُ بنُ عَمْرِو، عَنْ عُبَيْدِ اللهِ بنِ بُسْو، عَنْ أَمَامَةَ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم فِي قَوْلِهِ: ﴿ وَيُسْقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيْدٍ، يَتَجَرَّعُهُ ﴾ قَالَ: يُقَرَّبُ إِلَى فِيْهِ، فَيَكُرَهُهُ فَإِذَا أَوْنِى مِنْهُ شَوى وَجْهَهُ، وَوَقَعَتْ فَرُوةٌ رَأْسِهِ، فَإِذَا شَرِبَهُ قَطَّعَ أَمْعَاءَهُمُ ﴾ وَيَقُولُ : فَنَ عَبْدُ بَعْ مِنْ دُبُرِهِ، يَقُولُ اللهُ تَبَارَكَ وَتَعَالى: ﴿ وَسُقُوا مَاءً حَمِيْمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ ﴾ وَيَقُولُ : ﴿ وَلِنَ يَسْتَغِيثُو اللهِ بنِ بُسْوٍ، وَلَا يُعْرَفُ عَبَيْدُ اللهِ بنِ بُسْوٍ، وَلَا يُعْرَفُ عَبَيْدُ اللهِ بنِ بُسْوٍ، وَلَا يُعْرَفُ عُبَيْدُ اللهِ بنَ بُسْوٍ، وَلَا يُعْرَفُ عُبَيْدُ اللهِ بنِ بُسْوٍ، وَلَا يُعْرَفُ عُبَيْدُ اللهِ بنِ بُسْوٍ، وَلَا يُعْرَفُ عُبَيْدُ اللهِ بنَ بُسُو، وَلَاللهُ بنِ بُسُو، صَاحِبُ اللهِ بنُ بُسُو، وَلَا لَكُهُ بنِ بُسُو، صَاحِبُ اللهِ بنَ بُسُو، وَلَى مَدْو، وَقَدْ رَوَى صَفُوانُ بنُ عَمْرُو، عَنْ عَبْدِ اللهِ بنِ بُسُو، وَلَا يَعْرَفُ عَبْدُ اللهِ بنَ بُسُو، وَعَبْدُ اللهِ بنَ بُسُو عَمْ وَلَا للهِ بنَ بُسُو اللهِ بنَ بُسُو مَعْمَدُ اللهِ بنَ بُسُو مَلَى الله عليه وسلم، وَعُبَيْدُ اللهِ بنِ بُسُو مَلَى الله عليه وسلم، وَعُبَيْدُ اللهِ بنِ بُسُو مَلَى الله عليه وسلم، وَعُبَيْدُ اللهِ بنِ بُسُو اللهِ بنَ بُسُو اللهِ بنَ بُسُو يَعْدَلُ اللهِ بنَ بُسُو اللهُ عَلَيْهُ وَلَا عَبْدِ اللهِ بنِ بُسُو اللهِ بنِ بُسُو اللهِ بنِ بُسُو اللهِ بنِ بُسُو اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَلَا عَبْدِ اللهِ بنِ بُسُو اللهُ عَلَى اللهُ عَلَهُ وَلَا عَبْدِ اللهِ بنِ بُسُو اللهِ بنَ بُسُو اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ

حدیث (۴): حفرت ابوسعید خدری رضی الله عنه ہے مروی ہے کہ نبی مِلاَ الله علیہ کے تفسیر میں فرمایا: ''جیسے زیتون کے تیل کی گاد، پس جب وہ کھولتا ہوا پانی جہنمی سے قریب کیا جائے گا تو اس کے چبرے کی کھال بالوں سمیت اس میں گریڑے گی''

حدیث (۵): نبی مِنْ اللَّهِ اللَّهِ مَنْ مَایا: ' جہنم کے چاروں طرف احاطہ کی چار دیواریں ہیں ، ہر دیوار کی موٹائی چالیس سال کی مسافت ہے' (سُر ادق: سَرِ دُق کی جمع ہے، چاروں طرف سے گھیر نے والی دیواریا پردہ) حدیث (۲): نبی مِنْ اللَّهُ اللَّهُ نیا میں ریڑھ دی جائے تو وہ ساری دنیا کو بد بودار کردے!' (بیحدیث رشدین کی وجہ سے ضعف ہے)

[ ٧٥٨-] حدثنا سُوَيْدُ بنُ نَصْرٍ، نَا عَبْدُ اللهِ، نَا رِشْدِيْنُ بنُ سَعْدٍ، ثَنِيْ عَمْرُو بنُ الْحَارِثِ، عَنْ دَرَّاجٍ، عَنْ أَبِي سَعِيْدٍ الْخُدْرِيِّ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: ﴿ كَالْمُهْلِ ﴾ قَالَ: كَعَكُرِ الزَّيْتِ، فَإِذَا قُرِّبَ إِلَيْهِ سَقَطَتُ فَرُوةُ وَجُهِهِ فِيْهِ "

[ ٨٥٨ - ] وَبِهِلْذَا الْإِسْنَادِ عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم: قَالَ: " لَسُرَادِقُ النَّارِ أَرْبَعَةُ جُدُرٍ، كِثَفُ كُلِّ جِدَارِ مَسِيْرَةُ أَرْبَعِيْنَ سَنَةً "

[٢٥٨٢] وَبِهِاذَا الإِسْنَادِ عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: " لَوْ أَنَّ دَلُوًا مِنْ غَسَّاقٍ، يُهُرَاقُ فِي الدُّنْيَا، لَأَنْتَنَ أَهْلَ الدُّنْيَا"

هٰذَا حديثٌ إِنَّمَا نَعُوِفُهُ مِنْ حَدِيْثِ رِشُدِيْنَ بنِ سَعْدٍ، وَفِي رِشُدِيْنَ بنِ سَعْدٍ مَقَالٌ.

صدیث (2): سورهٔ آل عمران (آیت ۱۰۱) میں ہے: ﴿یاأیُهَا الَّذِیْنَ آمَنُوْ اللَّهُ حَقَّ تُصَّیّهِ ، اور ہرگزنہ وَلاَ تَمُونُو اِللَّهُ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى ہے وُرو، جیسااس ہے وُر نے کا حَق ہے ، اور ہرگزنہ مروطرسرا فلندہ ہونے کی حالت میں! نبی طِلاَیٰ اِللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ

[٣٥٨٣] حدثنا مُحمودُ بنُ غَيْلَانَ، نَا أَبُو دَاوُدَ، نَا شُعْبَةُ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ مُجَاهِدٍ، عَنِ ابنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم قَرَأَ هٰذِهِ الآيةَ: ﴿ اتَّقُواْ اللّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ وَلَاتَمُوتُنَ إِلَّا وَأَنْتُمُ مُسْلِمُونَ ﴾ قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " لَوْ أَنَّ قَطْرَةً مِنَ الزَّقُومِ، قُطِرَتُ فِى دَارِ الدُّنْيَا، لَا فُسَلِمُونَ ﴾ قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " لَوْ أَنَّ قَطْرَةً مِنَ الزَّقُومِ، قُطِرَتُ فِى دَارِ الدُّنْيَا، لَا فُسَدَتُ عَلَى أَهْلِ الدُّنْيَا مَعَايِشَهُمُ، فَكَيْفَ بِمَنْ يَكُونُ طَعَامَهُ "هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

#### بابُ ماجاء في صِفَةِ طَعَامٍ أَهْلِ النَّارِ

## جہنمیوں کے کھانے پینے کی چیزوں کابیان

حدیث (۱): نبی عِلاَیُظِیَّا نے فر مایا: جہنیوں پر جھوک مسلط کی جائے گی، پس وہ اس عذاب کے برابر ہوجائے گی جس میں وہ ہو نکے ، یعنی ان پر بری طرح بھوک مسلط کی جائے گی ، اور وہ بھوک تکلیف میں جہنم کے عذاب کے برابر ہوجائے گی ، پس وہ فریاد کریں گے ، تو فریادرس کئے جائیں گے خار دار جھاڑی کے ذریعہ ، یعنی خار دار جھاڑی کھانے کے لئے دی جائے گی ، جو نہ فریاد کریں گے کہ ہمیں کھانے کے لئے دو، تو وہ فریادرس کئے جائیں گا ہے ہے ہے نے سے جو گلے میں تھننے والا ہوگا ، پس وہ یاد کریں گے کہ وہ دنیا میں کئے دو، تو وہ فریادرس کئے جائیں گے ایسے کھانے سے جو گلے میں تھننے والا ہوگا ، پس وہ یاد کریں گے کہ وہ دنیا میں کے لئے کافی دو، کو ہوں کو پانی سے اتاراکرتے تھے، پس وہ فریاد کریں گے کہ ہمیں پینے کے لئے پانی دو، پس ان کو (پیئے کے لئے ) لو ہے کے آئکڑوں سے پکڑ کر کھولتا ہوا پانی دیا جائے گا ، جب وہ پانی ان کے چہرے سے قریب ہوگا تو وہ آئتوں کو کھڑ سے کردے گا، پس وہ کھڑ ہوں میں اترے گا تو وہ آئتوں کو کھڑ سے قریب ہوگا تو وہ آئتوں کو کھڑ سے قریب ہوگا تو وہ آئتوں کو کھڑ سے کہرے کردے گا ، پس وہ کے در کیا تہ ہارے پاس تہ ہمارے رہول وہ کو جو اب دیں گے : جہنم کے ذمہ دار فرشتوں کو پکارو ، پس فرشتے ان کو جو اب دیں گے : جہنم کے ذمہ دار فرشتوں کو پکارو ، پس فرشتے ان کو جو اب دیں گے : کیا تہ ہارے پاس تم خو د ہی پکارو ، اور کی پکار میں آئے ہے ؟ '' کیا تم ہارے پس تم خو د ہی پکارو ، اور کی پکار میں گار موں کی پکار میں آئے جہنم کے ذری کیا تھوں آئے ہوگا کو دور کی پکار میں آئے ہوگا کے دلئل کے ساتھ کو بی ان میں آئے ہوگا کیا کہ میں گے نہیں تم خو د ہی پکارو ، اور

پھرجہنمی کہیں گے: (جہنم کے داروغے ) ما لک کو پکارو، پس وہ کہیں گے:اے ما لک! چاہئے کہ آپ کا پروردگار ہمارا کام تمام کردے، لینی ہمیں موت دیدے، نبی شِلِیْتَا آئِیْم نے فر مایا: پس ما لک ان کوجواب دیں گے: بیٹک تم ہمیشہ اسی حال میں رہو گے (الزفرف ۷۷) اعمش کہتے ہیں: مجھے بتلایا گیا ہے کہ جہنیوں کی پکاراور ما لک کے جواب کے درمیان ہزارسال ہونگے۔

نبی ﷺ نے فرمایا: پھرجہنمی کہیں گے:تم اپنے رب کو پکارو، کیونکہ تمہارے رب سے بہتر کوئی نہیں! پس وہ کہیں گے: اے ہمارے رب! ہم کو ہماری بدیختی نے گھیرلیا، بلاشبہ ہم گمراہ تھے، اے ہمارے رب! ہم کواس سے نکال، پھر اگر ہم دوبارہ ایسا کریں تو ہم پورے قصور وار ہیں (المؤمنون آیت ۱۰۷)

نبی ﷺ نے فرمایا: پس اللہ تعالی ان کو جواب دیں گے:'' جہنم میں راندے ہوئے پڑے رہو،اور مجھ سے بات نہ کرو! نبی ﷺ نے فرمایا: تب وہ ہر چیز سے مایوں ہوجا کیں گے،اوراس وقت چلانا، پچھتانا اور کم بختی کو پکارنا شروع کریں گے۔

امام دارمی رحمہ اللہ کہتے ہیں: لوگ (روات) اس حدیث کومرفوع نہیں کرتے ، امام داری ؓ نے یہ بھی فر مایا کہ

اعمش کی اس سند سے بیرحدیث حضرت ابوالدرداءرضی الله عنه کا قول مروی ہے،مگر قطبہ ثقہ راوی ہیں،اور ثقہ کی ہی زیادتی معتبر ہے،پس ان کا حدیث کومرفوع کرنامقبول ہے۔

لغات: اسْتَعَاقُه: مدد کے لئے پکارنا ......أَعَاقُهُ: مدوکرنا ......الضويع: خارداراگھاس، دوزخ کاايک خارداراور بہت کُر وادرخت جونہایت بدبودار ہے، سورۃ الغاشیہ آیت ۲ میں اس کا ذکر آیا ہے .....الغُصَّة: گلے میں اٹک جانے والی کھانے پینے کی چیز یالقمہ، اُنچھو، جُمع الغُصَص .....أَجَازَ يُجِيزُ اللقمةَ: گلے میں پھنے ہوئے لقمہ کوا تارنا ..... کلالیب: کَلُوب کی جُمع: لوہے کا آکر اُنجس کا منہ کج ہو .....الخوزنة: المحاذن کی جُمع: گودام وغیرہ کا محافظ واستظم کلالیب: حَمَّا الکلب: دورہونا، دھتکارنا، دور بھگانا .... عَسَا الکلب: دورہونا، دھتکارنا، دور بھگانا .....الزَّفيو: چلانے کاشور۔

#### [ه-] بابُ ماجاء في صِفَةِ طَعَامٍ أَهْلِ النَّارِ

[١٥٨٠] حدثنا عَبْدُ اللّهِ بنُ عَبْدِ الرَّحْمْنِ، نَا عَاصِمُ بنُ يُوسُفَ، نَا قُطْبَةُ بنُ عَبْدِ الْعَزِيْرِ، عَنِ الْعُمْشِ، عَنْ شِمْرِ بنِ عَطِيَّةً، عَنْ شَهْرِ بنِ حَوْشَبِ، عَنْ أُمَّ الدَّرْدَاءِ، عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللّهِ صلى الله عليه وسلم: " يُلقَى عَلَى أَهْلِ النَّارِ الْجُوعُ، فَيَعْدِلُ مَاهُمْ فِيهِ مِن الْعَدَابِ، فَيَسْتَغِيْثُونَ بِلطَعَامِ مِنْ صَرِيْعٍ، لاَ يُسْمِنُ وَلاَ يُغْنِي مِنْ جُوعٍ، فَيَسْتَغِيْثُونَ بِالطَعَامِ، فَيُعَاثُونَ بِلطَعَامِ ذِى عُصَةٍ، فَيَذْكُرُونَ أَنَّهُمْ كَانُوا يُجِيْرُونَ الْعُصَصَ فِي الدُّنَيَا بِالشَّرَابِ، فَيَسْتَغِيْثُونَ بِالطَعَامِ، فَيَعْدُونَ الْعُصَصَ فِي الدُّنْيَا بِالشَّرَابِ، فَيَسْتَغِيْثُونَ بِالطَعَامِ، فَيَعْدُونَ الْعُصَصَ فِي الدُّنْيَا بِالشَّرَابِ، فَيَسْتَغِيْثُونَ بِالطَّعَامِ، فَيَعْدُونَ الْعُصَصَ فِي الدُّنْيَا بِالشَّرَابِ، فَيَسْتَغِيْثُونَ بِالطَّعَامِ، فَيَعْدُونَ الْعُصَصَ فِي الدُّنْيَا بِالشَّرَابِ، فَيَسْتَغِيْثُونَ بِالطَّعَامِ، فَيَعْدُونَ الْعُمْ الْمَوْنِ الْعُصَصَ فِي الدُّنْيَا بِالشَّرَابِ، فَيَسْتَغِيْتُونَ وَمَا لَكُمْ الْمُعْمَرِ الْبَعْمُ الْمُونَ وَمُولُونَ الْعُمْرِكُونَ الْمُونِ الْمُعْمَرِ الْمَالِكُ لِيقَصِ عَلَيْنَا رَبُكَ فَالَا وَمُولُونَ : ﴿ وَالْمَالِكُ لِيقَصِ عَلَيْنَا رَبُكَ ﴾ قَالَ: فَيُجِيْبُهُمْ: ﴿ إِنَّكُمْ مَاكِثُونَ ﴾ قَالَ: فَيُعَرِّلُونَ الْمُونَ ﴾ قَالَ: فَيَعُولُونَ ؛ وَبَيْنَ إِجَابَةِ مَالِكِ إِيَّاهُمْ أَلْفَ عَامٍ، قَالَ: فَيَقُولُونَ ؛ وَعَنْدَ ذَلِكَ يَسُوا الْمُعْمَرُ ﴿ وَالْمُونَ ﴾ قَالَ: فَعِنْدَ ذَلِكَ يَلْسُوا فَلَا أَحْدَ حَيْرُ مِنْ رَبَّكُمْ وَالْكُونَ ﴾ قَالَ: فَعِنْدَ ذَلِكَ يَلْسُوا فَلَا خُرِجُنَا فَإِنَا ظَالِمُونَ ﴾ قَالَ: فَعِنْدَ ذَلِكَ يَلْسُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِمُونِ ﴾ قَالَ: فَعِنْدَ ذَلِكَ يَلْسُوا مِنْ كُلُ خَيْرِ، وَعِنْدَ ذَلِكَ يَأَلُونَ وَلَوْمُ وَالْوَيْلِ وَالْحَسَرَةِ وَالْوَيْلِ

قَالَ عَبُدُ اللهِ بنُ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ: وَالنَّاسُ لَا يَرْفَعُونَ هَٰذَا الحديثَ، قَالَ: وَإِنَّمَا رُوِى هَٰذَا الحديثُ عَنِ اللَّهُ مَشِ، عَنْ شِمْرِ بنِ عَطِيَّةَ، عَنْ شَهْرِ بنِ حَوْشَبٍ، عَنْ أُمِّ الدَّرْدَاءِ، عَنْ أَبِي الحَديثُ عَنْ اللَّهُ مَنْ عَبْدِ الْعَزِيْزِ هُوَ ثِقَةٌ عِنْدَ أَهْلِ الحديثِ. الدَّرْدَاءِ قَوْلُهُ، وَلَيْسَ بِمَرْفُوع، وَقُطْبَةُ بنُ عَبْدِ الْعَزِيْزِ هُوَ ثِقَةٌ عِنْدَ أَهْلِ الحديثِ.

حدیث (۲): سورۃ المؤمنون (آیت ۱۰۴) میں ہے: ﴿ وَهُمْرُ فِیْهَا کَالِحُوْنَ ﴾ وہ جہنم میں منہ بگڑے ہوئے ﴿ وَهُمْرُ فِیْهَا کَالِحُوْنَ ﴾ وہ جہنم میں منہ بگڑے ہوئے ﴿ اللّٰهِ عَلَى اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ الللّٰهِ الللللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ

لغات:الكالح: بگڑے ہوئے چہرے والا، كھلے ہوئے ہونٹوں والا، جس كے ہونٹ دانتوں سے چھوٹے ہوں، اور دانت دكھائی ویتے ہوں .....شوَى اللحمَ يَشُوِى شَيَّا: آگ مِيں بھوننا .....تَقَلَّصَ الشيئُ:سمثنا سكڑنا۔

حدیث (٣): نبی مِنالِیْمَایِیْمَایِنْ نے فرمایا: ''اگریہ بات ہوکہ ایسا پھر ۔۔۔ اور آپ نے کھوپڑی کے مانند کی طرف اشارہ کیا ۔ آسان سے زمین کی طرف چھوڑا جائے ۔۔ درانحالیہ وہ پانچ سوسالہ مسافت ہے۔۔ تو وہ رات سے پہلے زمین پر پہنچ جائے گا۔ اور اگریہ بات ہوکہ وہ پھر زنجیر کے سرے سے چھوڑا جائے تو وہ چالیس سال تک شب وروز چلتارہے گا، جہنم کی جڑمیں پہنچنے سے پہلے یافر مایا: جہنم کی تے میں پہنچنے سے پہلے''

لغات:الرَّصاصة: عام پَقراور جاری چشمه کے گرد لگے ہوئے پقر .....الجُمْجُمَة: کھوپڑی ..... السّلسلة: زنجیر، جس کاذکر سورة الحاقه آیت ۲۵ میں آیا ہے۔

تشریخ: اس حدیث میں پہلے مثال ہے کہ آسان وزمین کے درمیان پانچ سوسالہ مسافت ہے، پھر بھی کھو پڑی جسیا بڑا پھر آگر آسان سے زمین کی طرف بھینکا جائے تو وہ رات سے پہلے زمین پر پہنچ جائے گا، پھر مسئلہ ہے کہ جہنم کی زنجیر کے سرے سے اتنابڑا پھر اگر جہنم میں چھوڑا جائے تو شب وروز کسل چالیس سال گرتے رہنے کے باوجود: جہنم کی تہدمیں نہیں بہنچے گا، پس اندازہ کروجہنم کتنی گہری ہے؟!

[٥٨٥-] حدثنا سُويَدُ بنُ نَصْرٍ، أَنَا ابنُ الْمُبَارَكِ، عَنْ سَعِيْدِ بنِ يَزِيْدَ أَبِي شُجَاعٍ، عَنْ أَبِي السَّمْحِ، عَنْ أَبِي الْهَيْشَمِ، عَنْ أَبِي سَعِيْدٍ الْخُدْرِيِّ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: ﴿ وَهُمْ فِيْهَا كَالِحُونَ ﴾ قَالَ: تَشُوِيْهِ النَّارُ، فَتَقَلَّصُ شَفَتُهُ الْعُلْيَا، حَتَّى تَبْلُغَ وَسُطَ رَأْسِهِ، وَتَسْتَرُخَى شَفَتُهُ السُّفُلَى، حَتَّى تَضْرِبَ سُرَّتَهُ "

َ هَٰذَا حديثٌ حسَنٌ صحيحٌ غريبٌ، وَأَبُو الْهَيْفَمِ: اسْمُهُ سُلَيْمَانُ بنُ عَمْرِو بنِ عَبْدٍ الْعُتُوارِي، وَكَانَ يَتِيْمًا فِي حِجْرِ أَبِي سَعِيْدٍ.

[٨٥٦-] حدثنا سُوَيْدُ بنُ نَصْرٍ، أَنَا عَبْدُ اللهِ، أَنَا سَعِيْدُ بنُ يَزِيْدَ، عَنْ أَبِي السَّمْحِ، عَنْ عِيسَى بنِ هِلَالٍ الصَّدَفِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بنِ عَمْرِو بنِ الْعَاصِ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه

وسلم: " لَوْ أَنَّ رَصَاصَةً مِثْلَ هَذِهِ - وَأَشَارَ إِلَى مِثْلِ الْجُمْجُمَةِ - أُرْسِلَتُ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ - وَهِى مَسِيْرَةُ خَمْسِمِائَةِ سَنَةٍ - لَبَلَغَتْ الْأَرْضَ قَبْلَ اللَّيْلِ، وَلَوْ أَنَّهَا أُرْسِلَتْ مِنْ رَأْسِ السِّلْسِلَةِ، لَسَارَتْ أَرْبَعِيْنَ خِرِيْفًا، اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ، قَبْلَ أَنْ تَبْلُغَ أَصْلَهَا أَوْ: قَعْرَهَا " هَلَا حديثُ إِسْنَادُهُ حسنٌ صحيحٌ.

#### بابُ ماجاءَ أَنَّ نَارَكُمْ هاذِهِ جُزْءٌ مِنْ سَبْعِيْنَ جُزْءً مِنْ نَارِ جَهَنَّمَر

#### دنیا کی آگ جہنم کی آگ کاستر وال حصہ ہے

حدیث (۲):تہاری یہ (دنیا کی) آگ جہنم کی آگ کے ستر اجزاء میں سے ایک جز ہے،جہنم کی آگ کے ہر گناکے لئے دنیوی آگ کی حرارت ہے!''

حدیث (۳): ' جہنم کی آگ کو ہزارسال دہ کایا گیا تو وہ سرخ ہوئی ، پھراس کو ہزارسال دہ کایا گیا تو وہ سفید ہوئی ، پھراس کو ہزارسال دہ کایا گیا تو وہ سفید ہوئی ، پھراس کو ہزارسال دہ کایا گیا تو وہ سیاہ ہوئی ، پس دوزخ کی آگ سیاہ تاریک ہے (اس آخری حدیث کو صرف کیا ہے ، دوسر بے دوات مثلاً: ابن المبارک وغیرہ اس کو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا قول قرار دیتے ہیں اور یہی اصح ہے )

تشریخ : دنیا کی بھی سب آگیں حرارت میں یکسال نہیں ، بعض بعض سے بڑھی ہوئی ہیں ، جیسے لکڑی آگ میں گھاس پھونس کی آگ سے زیادہ حرارت ہے ، اور پھر کے کو کے گئے گئ آگ میں اس سے بھی زیادہ حرارت ہے ، اور جب بم پھتا ہے اور اس سے آگنگی ہے تو اس کا درجہ خرارت بدر جہابڑ ھا ہوا ہوتا ہے ، اور اب ایسے آلات ایجاد ہوگئے ہیں جن سے پتا چلا لمیاجا تا ہے کہ س آگ کی گرمی دوسری آگ سے س درجہ کم یازیادہ ہے ، اس لئے اب بیبات سمجھنا کچھ مشکل نہیں ، کہ دوزخ کی آگ سے ستر گنا حرارت میں بڑھی ہوئی ہے ، اورستر کا عدد عربی میں محض کثر سے کے لئے بھی استعال کیا جا تا ہے اس لئے مکن ہے اس حدید فی میں عدد مراد نہ ہو، بلکہ محاورہ کے مطابق کثر ت مراد ہو، پس اس صورت میں حدیث میں دوزخ کی آگ این گرمی میں اور جلانے کی صفت میں دنیا کی آگ

سے بہت زیادہ بڑھی ہوئی ہے۔

قوله: وحدیث أبی هریرة فی هذا موقوف أصح: ترندی کے تمام سخوں میں موقوف ہے، مگر بظاہر موقوفاً حالت نِصی میں ہونا جا ہئے۔

#### [٦-] بابُ ماجاءَ أَنَّ نَارَ كُمْ هاذِهِ جُزْءٌ مِنْ سَبْعِيْنَ جُزْءً مِنْ نَارِ جَهَنَّمَ

[٧٨٥٧] حدثنا سُوَيْدُ بنُ نَصْرٍ، أَنَا عَبْدُ اللهِ بنُ الْمُبَارَكِ، أَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ هَمَّامِ بنِ مُنَبّةٍ، عَنْ أَبِي هُويرةَ، عَنِ النبيّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: " نَارُكُمْ هَذِهِ الَّتِيْ تُوقِدُونَ جُزْءٌ وَاحِدٌ مِنْ سَبْعِيْنَ جُزْءٌ مِنْ حَرِّ جَهَنَّمَ " قَالُوا: وَاللهِ! إِنْ كَانَتْ لَكَافِيَةً يَارِسُولَ اللهِ! قَالَ: " فَإِنَّهَا فُضَّلَتْ بِيسْعَةٍ وَسِتِّيْنَ جُزْءً كُلُهُنَّ مِثْلُ حَرِّهَا"

هَذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ، وَهَمَّامُ بنُ مُنَبِّهٍ: هُوَ أَخُو وَهْبِ بنِ مُنَبِّهٍ، وَقَدُ رَوَى عَنْهُ وَهْبٌ.

#### [٧-] بابٌ مِنْهُ

[٨٨٥ -] حدثنا عَبَّاسُ بنُ مُحمدٍ الدُّوْرِيُّ، أَنَا عُبَيْدُ اللهِ بنُ مُوْسَى، أَنَا شَيْبَانُ، عَنْ فِرَاسٍ، عَنْ عَطِيَّةَ، عَنْ أَبِى سَعِيْدٍ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ:" نَارُكُمْ هَاذِهِ جَزْءٌ مِنْ سَبْعِيْنَ جُزْءً مِنْ نَارِ جَهَنَّمَ، لِكُلِّ جُزْءٍ مِنْهَا حَرُّهَا "هَذَا حديثٌ حسنٌ غريبٌ مِنْ حديثِ أَبِي سَعِيْدٍ.

[٢٥٨٩] حدثنا عَبَّاسُ بنُ مُحمدِ الدُّوْرِيُّ الْبَغْدَادِيُّ، نَا يَحْيَى بنُ أَبِي بُكَيْرٍ، نَا شَرِيْكُ، عَنُ عَاصِمٍ، عَن أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هريرةَ عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: " أُوْقِدَ عَلَى النَّارِ أَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى ابْيَضَتْ، ثُمَّ أُوْقِدَ عَلَيْهَا أَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى ابْيَضَتْ، ثُمَّ أُوْقِدَ عَلَيْهَا أَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى الْسَوَدَّتْ، فَهِى سَوْدَاءُ مُظْلِمَةً ".

حدثنا سُوَيْدُ بنُ نَصْرٍ، أَنَا عَبْدُ اللهِ، عَنْ شَرِيْكِ، عَنْ عَاصِم، عَنْ أَبِي صَالِح، أَوْ رَجُلٍ آخَو، عَنْ أَبِي هريرةً فِي هذا مَوْقُوفٌ أَصَحُ، وَلَا أَعْلَمُ أَحَدًا رَفَعَهُ غَيْرَ يَحْدِي بَنِ أَبِي هريرةً فِي هذا مَوْقُوفٌ أَصَحُ، وَلَا أَعْلَمُ أَحَدًا رَفَعَهُ غَيْرَ يَحْدِي بِنِ أَبِي بُكِيْرٍ، عَنْ شَرِيْكٍ.

بابُ ماجاء أَنَّ لِلنَّارِ نَفَسَيْنِ، وَمَا ذُكِرَ: مَنْ يَخُرُجُ مِنَ النَّارِ مِنْ أَهْلِ التَّوْحِيْدِ؟

#### دوزخ کے دوسانس، اور بیہ بات کہ کونسامسلمان دوزخ سے نکلے گا؟

اس باب میں امام ترفدی رحمہ اللہ نے دس حدیثیں ذکر کی ہیں، جن میں دومضمون ہیں: پہلی حدیث باب کے پہلے جزء سے متعلق ہیں۔ پہلے جزء سے متعلق ہے، اور باقی حدیثیں دوسرے جزیے متعلق ہیں۔

حدیث (۱): نبی مَنْ اللَّهِ اِنْ مِنْ اللَّهِ اِنْ دوزخ نے اپنے پروردگار سے شکایت کی ،اس نے کہا: میر ابعض بعض کو کھا گیا! پس اللّٰد نے اس کے لئے دوسانس بنائے ،ایک سانس سر دی میں ،اور ایک سانس گرمی میں ، پس رہاسر دی میں اس کا سانس تو وہ زمہر بر (سخت جاڑا) ہے ،اور رہا گرمی میں اس کا سانس تو وہ لُو (بادسموم) ہے '

تشریخ: سانس لینے کی دوصورتیں ہیں: ایک: باہر سے ہوا اندر لینا پھر اس کو باہر نکالنا، حیوانات اسی طرح سانس لیتے ہیں، اندر کی گیس باہر نکالنا، جمادات اسی طرح سانس لیتے ہیں، انجن اسی طرح گیس پھیکتے ہیں، یہی ان کاسانس لینا ہے، جہنم بھی اسی طرح دوسانس لیتی ہے، ایک گرمیوں میں ایک سردی میں، اس کے سردسانس سے ملساد سے والی لوچلتی ہے۔ سے دنیا میں شخت سردی ہوتی ہے، اور اس کے گرم سانس سے ملساد سے والی لوچلتی ہے۔

رہایہ سوال کہ سردی گرمی کا بظام تعلق سورج کے سر کے قریب آنے اور دور ہونے سے ہے، جہنم سے اس کا پچھ علق نہیں ، اس کا جواب (تخدانہ ۴۵۷) اور رحمۃ اللہ (۱۱:۳۳) میں ہے، جہال سے حدیث آئی ہے کہ گرمی کی زیادتی جہنم کے پھیلاؤ سے ہے، اور سورۃ الدہر (آیت ۱۱۳) میں ہے کہ جنت میں نہ پش ہے نہ جاڑا ﴿لاَیرَوْنَ فِیْهَا شَمْسًا وَلاَرْمُهُویْواً ﴾ اس کے تقابل سے معلوم ہوتا ہے کہ جہنم کے دو طبقے ہیں: ایک میں شدید حرارت ہے، اور دوسری میں شدید سردی، اور دونو ل طبقوں کو سال میں ایک مرتبہ گیس باہر پھیکنے کی اجازت ملی ہے، تاکہ ان کی گرمی سردی میں پھی کی شدید سردی، اور خود جہنم کو پچھ آرام ملے، اور بیحد بیث بخاری و سلم کی ہے، اگر چہ یہاں جو سند ہے اس کا ایک راوی مفضل بن صالح اعلی درجہ کا راوی نہیں، مگر صحیح بے۔

[٨-] بابُ ماجاء أَنَّ لِلنَّارِ نَفَسَيْنِ، وَمَا ذُكِرَ: مَنْ يَخُرُجُ مِنَ النَّارِ مِنْ أَهْلِ التَّوْحِيْدِ؟ [٨-] بابُ ماجاء أَنَّ لِلنَّارِ نَفَسَيْنِ، وَمَا ذُكِرَ: مَنْ يَخُرُجُ مِنَ النَّمُفَضَّلُ بنُ صَالِح، عَنِ الْوَلِيْدِ الْكِنْدِيُّ الْكُوفِيُّ، نَا الْمُفَضَّلُ بنُ صَالِح، عَنِ اللَّهُ عَمْرَ بنِ الْوَلِيْدِ الْكِنْدِيُّ الْكُوفِيُّ، نَا الْمُفَضَّلُ بنُ صَالِح، عَنِ أَبِي هريرة، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "اشْتَكَتِ النَّادُ إِلَى رَبِّهَا، وَقَالَتُ: أَكَلَ بَعْضِى بَعْضًا، فَجَعَلَ لَهَا نَفَسَيْنِ: نَفَسًا فِي الشِّتَاءِ، وَنَفَسًا فِي الطَّيْفِ، فَأَمَّا نَفَسُهَا فِي الصَّيْفِ فَسَمُومٌ "

هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ، وَقَدْ رُوِى عَنْ أَبِي هريرةَ مِنْ غَيْرِ وَجْهٍ، وَالْمُفَضَّلُ بنُ صَالِحٍ اللهِ عَنْدَ أَهُلِ الْحَدِيْثِ بِذَاكَ الْحَافِظِ.

حدیث (۲): شعبہ اور ہشام دونوں قیادہ سے روایت کرتے ہیں، اور وہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں، اور وہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی میلی آئی آئی نے فر مایا: پھر ہشام کے الفاظ ہیں: '' دوز خ سے نکلے گا'' اور شعبہ آ کے الفاظ ہیں: '' دوز خ سے نکالو'': اس شخص کوجس نے لا إله إلا اللہ کہا ہے، اور اس کے دل میں گیہوں کے دانہ کے برابر خیر ہے، جہنم سے نکالواس شخص کوجس نے لا إله إلا اللہ کہا ہے اور اس کے دل میں گیہوں کے دانہ کے برابر خیر ہے، جہنم سے نکالواس شخص کوجس نے لا إله إلا اللہ کہا ہے اور اس کے دل میں ذرہ بھر خیر ہے، اور امام شعبہ آنے ذکر اُہ کے بجائے ذکر قاکہا ہے، جس کے معنی ہیں: مکئی یا چینے کا دانہ۔

تشری در جہنم سے نکالو" یہ خطاب قیامت کے دن ان سفارش کرنے والوں سے ہوگا جن کی سفارش قبول کی جائے گا، ان سے کہا جائے گا: تم جس کے لئے سفارش کررہے ہوا گراس کے دل میں ایمان ہے، اگر چہم سے کم درجہ کا ہے، اس کوجہنم سے نکال لو ..... دل میں بجو کے دانے کے برابر، یا گیہوں کے دانے کے برابر، یا مکئی کے دانے کے برابر، یا گیہوں کے دانے کے برابر، یا مکئی کے دانے کے برابر، یا گیٹون کے دانے کے برابر، یا مکئی کے دانے کے برابر، یا گیٹون کے دانے کے برابر، یا مکئی کے دانے کے برابر، یا گئی کے دانے کے برابر، یا مکئی کے دانے کے برابر، یا کئی کے دانے کے برابر، یا کئی نے دانے کے برابر، یا کئی کے دانے کے برابر، یا کہان ہو، کہ برابر، یا گئی کے دانے کے برابر، یا کہاں ہو، کی دانے کے برابر، یا گئی ہوں کے دانے کے برابر، یا گئی ہوں کے دانے کے دانے کے دانے کا درن گیہوں کا دانہ کے دانے ہم وزن ہوتے ہیں یا گیہوں کا دانہ میں نظر آتی ہے وہ ذر ہو۔ جو دروزن کی دھوپ میں نظر آتی ہے وہ ذر ہو۔ ہو گئی ہوتا ہے، اس کا اتار کراس کی گھڑئی پیا ہوتا ہے، اوراس پر چھلکا اتار کراس کی گھڑئی پیا ہوتا ہے، اور اس چھوٹا ہوتا ہے، اس کی اس کی صراحت ہے ( کتاب الایمان حدیث میں کرام نے اس کو امام شعبہ آتی کے قور اردیا ہے، مسلم شریف میں اس کی صراحت ہے ( کتاب الایمان حدیث میں کہی کھڑئی کی کہا کہ کے دروز الزال )

[٩٩٥] حدثنا مَحْمُودُ بنُ غَيْلَانَ، نَا أَبُو دَاوُدَ، نَا شُعْبَةُ، وَهِشَامٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: قَالَ هِشَامٌ: يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ، وَقَالَ شُعْبَةُ: أَخْرِجُوا مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ: لاَ إِللهَ مِنَ النَّهُ، وَكَانَ فِى قَلْبِهِ مِنَ الْخَيْرِ مَا يَزِنْ شَعِيْرَةً، أَخْرِجُوا مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ: لاَ إِللهَ إِلاَ اللهُ وَكَانَ فِى قَلْبِهِ مِنَ الْخَيْرِ مَا يَزِنْ بُرَّةً، أَخْرِجُوا مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ: لاَ إِللهَ إِللهَ إِللهُ وَكَانَ فِى قَلْبِهِ مِنَ النَّخَيْرِ مَا يَزِنْ بُرَّةً، أَخْرِجُوا مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ: لاَ إِللهَ إِللهَ إِللهَ وَكَانَ فِى قَلْبِهِ مِنَ النَّهُ وَكَانَ فِى قَلْبِهِ مِنَ النَّهُ وَكَانَ فِى قَلْبِهِ مِنَ النَّهُ وَكَانَ فِى قَلْبِهِ مَا يَزِنُ ذُرَةً "مُخَفَّفَةً.

وفى الباب: عَنْ جَابِرٍ، وَعِمْرَانَ بِنِ حُصَيْنِ، هَذَا حديثٌ صحيحٌ.

حدیث(۳): نبی طِلِیْتَایَکِمْ سے مروی ہے کہ (قیامت کے دن)اللہ تعالیٰ فرما کیں گے:'' جہنم سے نکالواس شخص کوجس نے (ایمان کے ساتھ) کسی دن مجھے یا دکیا ہے، یا کسی موقع پر مجھ سے ڈراہے''

صدیث (۳): نی سِلْنَیْوَیْمْ نے فرمایا: میں اس شخص کو جانتا ہوں جوسب سے آخر میں دوز خ سے نکالا جائے گا:
ایک شخص جہنم سے گھشتما ہوا نکلے گا (اوراس کو جنت میں جانے کی اجازت دی جائے گی) پی وہ کہے گا: اے میر بے رب! لوگوں نے جنت کی سب جگہیں گھیر لی ہیں یعنی جنت میں کوئی جگہ خالی نہیں، پس میں کہاں جاؤں؟ نی سُلِنَیْفَیْکَمْ نے فرمایا: پس اس سے کہا جائے گا: یعنی فرشتے اللہ کی طرف سے اس سے کہیں گے: جنت کی طرف چل، اور جنت میں داخل ہو، نبی سِلُنْفِیْکِمْ نے فرمایا: پس وہ جائے گا تا کہ جنت میں داخل ہو ہے، پس وہ لوگوں کو پائے گا کہ انھوں میں داخل ہو ہے، پس وہ لوگوں کو پائے گا کہ انھوں نے سب جگہیں گھیر لی ہیں، پس وہ وہ اپنی آئے گا اور عرض کرے گا: اے میر بے رب! لوگوں نے سب جگہیں گھیر لی بیں، نبی سِلُنْفِیْکِمْ نے فرمایا: پس وہ وہ اپنی آئے گئی جنت چاہئے، اس کی تمنا کر، نبی سِلُنْفِیْکِمْ نے فرمایا: پس وہ کے گا: ہاں، کسی ساتھ تھے کہ اور دنیا کا )وہ زمانہ یا دے جس میں تو تھا؟ وہ کہے گا: ہاں اس سے کہا جائے گا: (اب) آرز وکر، یعنی تجھے کئی جنت چاہئے، اس کی تمنا کر، نبی سِلُنُونِیَمْ نے فرمایا: پس وہ کہا جائے گا: تیرے لئے وہ ہے، س کی تو نے آرز وکی ہے اور دنیا کا دس گنا وہ نبیات کہ آب بی سِلُنُونِیَمْ نے فرمایا: پس وہ کھا: کیا آپ میر بے ساتھ شھ کی آر وہ کی ڈاڑھیں کھل گئیں۔ بسی سِلُنُونِیَمْ کے فرمایا: پس وہ کہے گا: کیا آپ میر بے ساتھ شھ کی ڈاڑھیں کھل گئیں۔ کہتے ہیں: پس بخدا! میں نے نبی سِلُنْفِیَمْ کے کو دیکھا کہ آپ بینے یہاں تک کہ آپ کی ڈاڑھیں کھل گئیں۔

[٩٩٥-] حدثنا مُحمدُ بنُ رَافِع، نَا أَبُو دَاوُدَ، عَنْ مُبَارَكِ بنِ فَضَالَةَ، عَنْ عُبَيْدِ اللهِ بنِ أَبِى بَكْرِ بنِ أَنسٍ، عَنْ أَنسٍ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: " يَقُولُ اللهُ: أَخْرِجُوا مِنَ النَّارِ مَنْ ذَكَرَنِيْ يَوْمًا، أَوْ خَافَنِيْ فِي مَقَامٍ " هٰذَا حديثٌ حسنٌ غريبٌ.

[٩٩٥٠] حدثنا هَنَّادٌ، نَا أَبُو مُعَاوِيَة، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ إِبْرَاهِيْمَ، عَنْ عُبَيْدَةَ السَّلْمَانِيّ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بنِ مَسْعُوْدٍ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " إِنِّى لَاعْرِفُ آخِرَ أَهْلِ النَّارِ خُرُوجًا: رَجُلُّ يَخُرُجُ مِنْهَا زَحْفًا، فَيَقُولُ: يَارَبٌ قَدْ أَخَذَ النَّاسُ الْمَنَازِلَ، قَالَ: فَيُقَالُ لَهُ: انْطَلِقُ إِلَى الْجَنَّةِ، فَادْخُلِ الْجَنَّة، قَالَ: فَيَدُهُ بُ لِيَدُخُلَ، فَيَجِدُ النَّاسَ قَدْ أَخَذُوا الْمَنَازِلَ، فَيَرْجِعُ، فَيَقُولُ: يَارَبٌ! قَدُ أَخَذَ النَّاسُ الْمَنَازِلَ، فَيَوْرِعُ، فَيَقُولُ: يَارَبٌ! قَدُ أَخَذَ النَّاسُ اللهَ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَل

حديث (٥): نبي سَالِينَ الله الله عن الله عن الله عن الله عن الله عنه الله ع

سب سے آخر میں جنت میں داخل کیا جائے گا: ایک آوی لایا جائے گا، پس اللہ تعالیٰ (فرشتوں کو) تھم دیں گے کہ اس سے اسے توجوہ فراس کے بڑے گناہ چھپادو، پس اس سے بوچھا جائے گا کہ تو نے فلاں فلاں دن سیریکام کئے ہیں؟ (مثلاً بیڑی پی ہے، گڑکا کھایا ہے؟ وہ افرار کرے گا، اور دل میں ڈرر ہا ہوگا کہ بڑے گنا ہوں کا نمبر آئے گاتو کیا ہوگا؟) نبی مِیالیٰ فیکھنے نے فر مایا: پس اس سے کہا جائے گا: تیرے ہر گناہ کے بدلہ میں ایک نیکی ہے، لینی اس کے گنا ہوں کو نیا ہوگا؟) نبی مِیالیٰ فیکھنے نے فر مایا: پس اس سے کہا جائے گا: تیرے ہر گناہ کے بدلہ میں ایک نیکی ہے، لینی اس کے گنا ہوں کو نیکیوں سے بدل دیا جائے گا، نبی مِیالیٰ فیکھنے نے فر مایا: پس وہ کہ گا: پس دہ کہ گا: پس ہوں کہ گا: پس دہ کہ گا: اسے میرے رب! بخدا! میں نے کھھاور بھی گناہ کئے ہیں، جن کو میں یہاں نہیں دیکھا، یعنی میں نے تو بڑے بڑے، وہ گناہ پہلے حاضر کئے جا کیں، پھر ان کو نیکوں سے بدلا جائے ، راوی کہتے ہیں: پس بخدا! میں نے رسول اللہ مِیالیٰ آئے گیا کہ دیکھا کہ آپ نہس رہے ہیں، یہاں تک کہ آپ کی ڈاڑھیں کھل گئیں!

لغت: أَخْبِواً افعل امر، صیغه جمع مذکر حاضر ہے، اس کومجر داور مزید دونوں بابوں سے پڑھ سکتے ہیں، حَبَاًہ (ف) حَبْلًا: چھیا تا، أَخْبَاُه کے بھی یہی معنی ہیں۔

[ ٩ ٩ ٢ - ] حدثنا هَنَادٌ، نَا أَبُو مُعَاوِيَة، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنِ الْمَعُرُورِ بِنِ سُويْدٍ، عَنَ أَبِي ذَرِّ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " إِنِّى لَأَعْرِفُ آخِرَ أَهْلِ النَّارِ خُرُوجًا مِنَ النَّارِ، وَآخِرَ أَهْلِ الْمَعْرُودُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " إِنِّى لَأَعْرِفُ آخِرَ أَهْلِ النَّارِ خُرُوجًا مِنَ النَّارِ، وَآخِرَ أَهْلِ الْمَعْرُودُ لَا الجَنَّةِ دُخُولًا الجَنَّة : يُوثِتَى بِرَجُلِ، فَيَقُولُ: سَلُوا عَنْ صِغَارِ ذُنُوبِهِ، وَأَخْبِولُ كِبَارَهَا، فَيُقَالُ لَهُ: عَمِلْتَ كَذَا وَكَذَا فِى يَوْمِ كَذَا وَكَذَا؟ قَالَ: فَيُقَالُ لَهُ: فَإِنَّ لَكَ عَمِلْتَ كَذَا وَكَذَا؟ قَالَ: فَيُقُولُ: يَارَبِّ! لَقَدْ عَمِلْتُ أَشْيَاءَ مَا أَرَاهَا هَاهُنَا، قَالَ: فَلَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم يَضْحَكُ، حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ " هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

حدیث (۲): نبی مِیلِیْیْیَایِ نے فرمایا: دوزخ میں اہل تو حید (ایک اللہ کے مانے والے گنہ گاروں) کو (بھی) سزا دی جائے گی، لین جہنم میں میں جہنم میں صرف کفارنہیں جائیں گے، نافر مان مسلمان بھی جائیں گے، یہاں تک کہ وہ جہنم میں (جل کر) کوئلہ ہوجائیں گے، پھران کورحمت الہی پہنچے گی، پس وہ (جہنم سے) نکالے جائیں گے، اور جنت کے درواز وں پرڈالے جائیں گے۔ نبی مِیلِیٰ اِیْ اِی جیم کیس گے، پس وہ اُگیں گے جس طرح سیال بے ساتھ بہہ کرآئے ہوئے کوڑے میں بچاگتا ہے، پھروہ جنت میں داخل کئے جائیں گے۔

لغات: أهلُ التوحيد: ايك الله كومان والله والله والكه الرجهان كاتعلق مراه فرقول سے ہو، مرضرورى ہے كه وه دائره ايمان سے باہر نه ہوئ موں تو ان كو بھى جہنم سے نكالا جائے گا ..... المحمَم: حُمَمَة كى جمع: كوئله، آگ سے جلى ہوئى

ہر چیز .....الغُفاءُ: کوڑا کر کٹ جوسیلاب کے ساتھ بہہ کرآتا ہے،اس میں مختلف چیزوں کے بیج بھی ہوتے ہیں، جو بعد میں اگتے ہیں، یہی بیج یہاں مراد ہیں .....الحُمَالة: کوڑا کر کٹ جو نالا بہا کر لاتا ہے .....اور بیرحدیث مسلم شریف میں فصل ہے۔

[٩٩٥] حدثنا هَنَادُ، نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي سُفْيَانَ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " يُعَذَّبُ نَاسٌ مِنْ أَهْلِ التَّوْجِيْدِ فِي النَّارِ، حَتَّى يَكُونُوْا فِيْهَا حُمَمًا، ثُمَّ تُدْرِكُهُمُ الرَّحْمَةُ، فَيُخْرَجُوْنَ، وَيُطْرَحُونَ عَلَى أَبُوَابِ الْجَنَّةِ، قَالَ: فَيَرُشُ عَلَيْهِمْ أَهْلُ حُمَمًا، ثُمَّ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةِ الْمَاءَ، فَيَنْبُتُونَ كَمَا يَنْبُتُ الغُثَاءُ فِي حُمَالَةِ السَّيْلِ، ثُمَّ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ " هٰذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ، قَدْ رُوِى مِنْ غَيْرِ وَجُهِ عَنْ جَابِرٍ.

حدیث (۷): نبی مِنْ اللهٔ اَلِیْ اَللهٔ اَللهٔ اَللهٔ اَللهٔ اَللهٔ اَللهٔ اَللهٔ اللهٔ ال

تشریکے جس کے دل میں ذرہ بھربھی ایمان ہوگا اس کواللہ تعالی ضروراس کا بدلہ دیں گے، کیونکہ اگراس کواس کا بدلہ نہ دیا جائے تو وہ ظلم ہوگا، جس کی اس آیت میں نفی کی گئی ہے، اورا بمان کا بدلہ جنت ہے، پس کمزور سے کمزورا بمان والے کوبھی کسی نہ کسی دن جنت میں ضرور پہنچایا جائے گا۔

[٣٥٩٦] حدثنا سَلَمَةُ بنُ شَبِيْب، نَا عَبْدُ الرَّزَاقِ، نَا مَعْمَرُ، عَنْ زَيْدِ بنِ أَسُلَمَ، عَنْ عَطَاءِ بنِ يَسَادٍ، عَنْ أَبِي سَعِيْدٍ الْخُدُرِيِّ، أَنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: "يُخْرَجُ مِنَ النَّارِ مَنْ كَانَ فِي يَسَادٍ، عَنْ أَبِي سَعِيْدٍ الْخُدُرِيِّ، أَنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: "يُخْرَجُ مِنَ النَّارِ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنَ الإِيْمَانِ" قَالَ أَبُو سَعِيْدٍ: فَمَنْ شَكَّ فَلْيَقْرَأُ ﴿ إِنَّ اللّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ﴾ هلذا حديثُ حسنٌ صحيحٌ.

حدیث (۸): نبی سِلِیٰ اَن وَقِحْص اُن (مؤمنین) میں سے جوجہہم میں گئے ہیں: بہت زیادہ روئیں گے، چا کئیں گے، پی ان بہت زیادہ روئیں گے، چا کئیں گے، پی اللہ تعالی پوچیس چلا کئیں گے، پی پروردگار تھم دیں گے کہ دونوں کو دوز خ سے نکالو، وہ دونوں نکا لے جا کئیں گے، ان سے اللہ تعالی پوچیس گے: تم دونوں اس قدر کیوں رو چلارہے ہو؟ وہ جواب دیں گے: ہم نے بیحرکت اس لئے کی ہے کہ آپ ہم پر رحم فرما کئیں، اللہ تعالی فرما کئیں گے: میرار حمتم پر بیہ ہے کہ تم دونوں جاؤ، اور خودکو وہیں ڈالو جہاں تم دوزخ میں تھے، پس دونوں چلیں گے، اوران میں سے ایک خودکو (جہنم میں) ڈالے گا، پس اللہ تعالی جہنم کواس کے لئے بردوسلام بنادیں۔

گے، اور دوسرا کھڑار ہےگا، وہ خودکو (جہنم میں) نہیں ڈالےگا، پس اللہ تعالیٰ اس سے پوچھیں گے: تجھے کس چیز نے روکا کہ تو خودکو (جہنم میں) ڈالے، جس طرح تیر ہے ساتھی نے ڈالا ہے؟ وہ عرض کرےگا: اے میر ہے رب! مجھے امیدتھی کہ آپ مجھے جہنم سے نکالنے کے بعد پھر اس میں نہیں لوٹا ئیں گے، پس پروردگار فرمائیں گے: تیرے لئے تیری امید ہے، یعنی تیری امید پوری کی جاتی ہے، پس دونوں ہی اللہ کی مہر بانی سے جنت میں داخل کئے جائیں گے (اس حدیث کی سند میں دوراوی ضعیف ہیں: ایک: رشدین بن سعد، دوسر سے عبدالرحمٰن افریقی، مگر دونوں کاضعف قابل برداشت ہے، رشدین کے حالات کے لئے دیکھیں: تخفہ (۲۷۲۱) اورافریقی کے حالات کے لئے دیکھیں: تخفہ (۲۸۴۱)

[٩٩٥-] حدثنا سُويَدُ بُنُ نَصْرٍ، أَنَا ابنُ الْمُبَارِكِ، أَنَا رِشْدِيْنُ بنُ سَعْدٍ، قَالَ: ثَنِي ابنُ أَنْعُمَ، عَنْ رَسُولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: ' إِنَّ رَجُلَيْنَ مَمَّنُ دَخَلَ النَّارَ اشْتَدَّ صِيَاحُهُمَا، فَقَالَ الرَّبُ تَبَارِكَ وَتَعَالَى: أَخْوِجُوهُمَا، فَلَمَّا أُخْوِجَا قَالَ لَهُمَا: فَمَّلُ اللهِ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: ' إِنَّ رَجُلَيْنَ مِمَّنُ دَخَلَ النَّارَ اشْتَدَّ صِيَاحُهُمَا، فَقَالَ الرَّبُ تَبَارِكَ وَتَعَالَى: أَخْوِجُوهُمَا، فَلَمَّا أُخُوجَا قَالَ لَهُمَا: إِنَّى شَيْعٍ اشْتَدَّ صِيَاحُكُمَا؟ قَالَا: فَعَلْنَا ذَٰلِكَ لِتَرْحَمَنَا، قَالَ: رَحْمَتِي لَكُمَا: أَنْ تَنْطَلِقَا، فَتُلُقِيا اللهِ عَلَيْهِ بَرُدًا وَسَلاَمًا، وَيَقُولُ مَنْ النَّارِ، فَيَنْطَلِقَانِ، فَيُلُقِى أَحَدُهُمَا نَفْسَهُ، فَيَجُعَلُهَا عَلَيْهِ بَرُدًا وَسَلاَمًا، وَيَقُولُ اللهِ الرَّبُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: مَا مَنَعَكَ أَنْ تُلْقِى نَفْسَكَ كَمَا أَلْقَى صَاحِبُكَ؟ فَيَقُولُ لَهُ الرَّبُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: مَا مَنَعَكَ أَنْ تُلْقِى نَفْسَكَ كَمَا أَلْقَى صَاحِبُكَ؟ فَيَقُولُ لَهُ الرَّبُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: مَا مَنَعَكَ أَنْ تُلْقِى نَفْسَكَ كَمَا أَلْقَى صَاحِبُكَ؟ فَيَقُولُ لَيْ الرَّبُ الْمَا الرَّبُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: لَكَ رَجَاوُكَ! فَيُدُخَلَانِ الْجَنَّة جَمِيْعًا برَحْمَةِ اللّهِ."

إِسْنَادُ هٰذَا الحديثِ ضَعِيْفٌ، لِأَ نَّهُ عَنْ رِشُدِيْنَ بنِ سَعْدٍ، وَرِشْدِيْنُ بنُ سَعْدٍ: هُوَ ضَعِيْفٌ عِنْدَ أَهْلِ الحديثِ، عَنْ ابنِ أَنْعُمَ وَهُوَ الإِفْرِيْقِيُّ، وَالإِفْرِيْقِيُّ ضَعِيْفٌ عِنْدَ أَهْلِ الحَدِيثِ.

حدیث (۹): نبی مِلاَیْدَا نِی مِلاَیْدَا نِی مِلاَیْدَ مِن ایا: ضرور میری امت کی ایک جماعت میری سفارش کی وجہ سے جہنم سے نکالی حائے گی جو' جہنمی'' کہلائیں گے۔

تشری نسائی میں حضرت انس رضی الله عنه سے مروی ہے کہ ان کوجنتی جہنمی کہدکر پکاریں گے ، پس الله تعالی فرمائیں گے : هوالآءِ عُمَّقَاءُ الله : لینی بیج بنی نہیں ، بلکہ جہنم سے آزاد کردہ ہیں ، اور سلم شریف میں حضرت ابوسعید خدری رضی الله عنہ کی حدیث میں ہے کہ وہ لوگ الله تعالی سے دعا کریں گے ، پس الله تعالی ان کابینام ہٹادیں گے ، لینی جنتی اس نام سے پکارنا چھوڑ دیں گے ، اور بیحدیث بخاری شریف میں کتاب الرقاق کے آخر میں ہے (حدیث ۲۵۲۲)

[ ٢٥٩٨ ] حدثنا مُحمدُ بنُ بَشَّارٍ، نَا يَحْيىَ بنُ سَعِيْدٍ، نَا الْحَسَنُ بنُ ذَكُوانَ، عَنْ أَبِي رَجَاءٍ الْعُطَارِدِيِّ، عَنْ عِمْرَانَ بنِ حُصَيْنٍ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: " لَيُخْرَجَنَّ قَوْمٌ مِنْ

أُمَّتِيْ مِنَ النَّارِ بِشَفَاعَتِيْ، يُسَمَّوْنَ الْجَهَنَّمِيِّيْنَ"

هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ، وَأَبُو رَجَاءِ العُطَارِدِيُّ: اسْمُهُ عِمْرَانُ بنُ تَيْمِ، وَيُقَالُ: ابنُ مَلْحَانَ.

تشری : بیر حدیث ضعیف ہے، اس کا ایک راوی کی بن عبید اللہ محدثین کے نزدیک ضعیف ہے، اور حدیث کا مطلب بیہ ہے کہ دونوں کو بیدار رہنا چاہئے، جوجہنم سے بچنا چاہتا ہے اسے جہنم سے بچنے کا سامان کرنا چاہئے، مگر عجیب بات ہے کہ وہ سور ہاہے، اسی طرح جنت کے خواہش مندوں کو بھی جنت کی تیاری میں لگنا چاہئے، مگر عجیب بات ہے کہ وہ بھی سور ہاہے، اور حدیث کا سبق بیہے کہ دونوں بیدار ہوجائیں، اورجہنم سے بچنے کا اور جنت میں جانے کا سامان کریں۔

[٩٩٥٦] حدثنا سُوَيْدُ بَنُ نَصْرٍ، نَا ابنُ الْمُبَارَكِ، عَنْ يَحْيَى بنِ عُبَيْدِ اللّهِ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ أَبِيْ هريرةَ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " مَا رَأَيْتُ مِثْلَ النَّارِ: نَامَ هَارِبُهَا، وَلَا مِثْلَ الْجَنَّةِ: نَامَ طَالِبُهَا "

هلذَا حديثُ إِنَّمَا نَعْرِفُهُ مِنْ حَدِيْثِ يَحْيىَ بَنِ عُبَيْدِ اللهِ، وَيَحْيىَ بنُ عُبَيْدِ اللهِ ضَعِيْفٌ عِنْدَ أَهْلِ الحديثِ، تَكَلَّمَ فِيهِ شُعْبَةٌ.

#### بابُ ماجاءَ أَنَّ أَكْثَرَ أَهْلِ النَّارِ النِّسَاءُ

#### دوزخ میںعورتوں کی تعدادزیادہ ہوگی

حدیث: نبی ﷺ نفر مایا: میں نے جنت میں جھا نکا تو میں نے وہاں زیادہ تعدادغریبوں کی دیکھی،اور میں نے دوزخ میں جھا نکا تو میں نے وہاں زیادہ تعدادعور توں کی دیکھی۔

تشریکی: جنت میں غریبوں کی تعداد دو وجہ سے زیادہ ہوگی: پہلی وجہ: دنیا میں غریبوں کی تعداد زیادہ ہے، پس جنت میں بھی ان کی تعداد زیادہ ہوگی۔ دوسری وجہ: غریبوں کو دنیا میں حرام اور نا جائز کا موں سے زیادہ واسطہیں پڑتا، اس لئے آخرت میں بھی ان کے پاس حساب کا جھمیلانہیں ہوگا: ماہیج نہ داریم غم بیج نہ داریم!.....اور جہنم میں عورتوں کی تعداداُ س وجہ سے زیادہ ہوگی جو ابو اب الإیمان باب ۲ (حدیث ۲۶۱۱) میں آئے گی۔

سند کابیان: پیروایت حضرت ابن عباس رضی الله عنهما سے بھی مروی ہے، اور حضرت عمران بن حصین سے بھی ،

اور دونوں حدیثیں ابور جاء عُطار دی کی ہیں، پھر ابوب سختیانی نے حضرت ابن عباسٌ تک سند پہنچائی ہے، اور عُوق کے ا اعرابی نے حضرت عمران ؓ تک، امام تر مذی رحمہ اللّٰد فر ماتے ہیں: دونوں سندوں میں پچھ کی نہیں، پس ممکن ہے ابور جاء نے دونوں ہی سے میصل میں ہو، اس لئے دونوں حدیثیں شچھ ہیں (حضرت عمران ؓ کی حدیث بخاری میں ہے اور حضرت ابن عباس ؓ کی حدیث مسلم شریف میں ہے، اور ابوب اور عوف دونوں کے متابع موجود ہیں)

## [٩-] بابُ ماجاءَ أَنَّ أَكْثَرَ أَهْلِ النَّارِ النِّسَاءُ

[٣٦٦٠] حدثنا أَحْمَدُ بنُ مَنِيْعِ، ثَنَا إِسْمَاعِيْلُ بنُ إِبْرَاهِيْمَ، نَا أَيُّوْبُ، عَنْ أَبِي رَجَاءٍ الْعُطَارِدِيِّ، قَالَ: سَمِعْتُ ابنَ عَبَّاسٍ يَقُوْلُ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " اطَّلَعْتُ فِي الْعَارِ، فَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا النِّسَاءَ " الْجَنَّةِ، فَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا النِّسَاءَ "

[ ٢٦٠١] حدثنا مُحمدُ بنُ بَشَّارٍ، نَا ابنُ أَبِي عَدِى، وَمُحمدُ بنُ جَعْفَرٍ، وَعَبْدُ الوَهَّابِ، قَالُوْا: نَا عَوْفٌ، عَنْ أَبِي رَجَاءٍ العُطَارِدِى، عَنْ عِمْرَانَ بنِ حُصَيْنٍ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "اطَّلَعْتُ فِي الْجَنَّةِ فَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا النِّسَاءَ، وَاطَّلَعْتُ فِي الْجَنَّةِ فَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا الْفُقَرَاءَ وسلم: "اطَّلَعْتُ فِي الْجَنَّةِ فَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا النِّسَاءَ، وَاطَّلَعْتُ فِي الْجَنَّةِ فَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا الْفُقَرَاءَ وسلم: "اطَّلَعْتُ فِي الْجَنَّةِ فَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا الْفُقَرَاءَ وسلم: "اطَّلَعْتُ فِي النَّهُ وَمُعَنْ أَبِي رَجَاءٍ، عَنْ عِمْرَانَ بنِ حُصَيْنٍ، وَيَقُولُ اللهِ اللهُ وَيَعْدَلُ اللهِ اللهُ وَيَعْمَا مَقَالٌ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ أَبُو رَجَاءٍ السَمِعَ مِنْهُمَا جَمِيْعًا، وَقَدْ رَوَى غَيْرُ عَوْفٍ أَيْضًا هَذَا الحديثَ عَنْ أَبِي رَجَاءٍ، عَنْ عِمْرَانَ بنِ حُصَيْنٍ. سَمِعَ مِنْهُمَا جَمِيْعًا، وَقَدْ رَوَى غَيْرُ عَوْفٍ أَيْضًا هَذَا الحديثَ عَنْ أَبِي رَجَاءٍ، عَنْ عِمْرَانَ بنِ حُصَيْنٍ.

#### ىات

#### وہ جہنمی جے سب سے ملکاعذاب ہوگا

حدیث: نبی ﷺ نے فرمایا:'' دوز خیوں میں عذاب کے اعتبار سے سب سے ہلکادہ شخص ہے جس کے دونوں پیروں کے تلوں میں دو چنگاریاں ہونگی، جن ہے اس کا د ماغ کھولے گا!''

لغت :الأخمص: تلوا، بإوَل كانجلاج كاحصه جوز مين سينهيس لكتا\_

تشریح: حضرت نعمان بن بشیررضی الله عنه کی بیر حدیث بخاری و مسلم میں اس طرح ہے: '' دوز خیوں میں سب سے بلکے عذاب والا وہ شخص ہوگا جس کی چپلیں اور ان کے تھے آگ کے ہوئے ، ان کی گرمی سے اس کا د ماغ اس طرح کھو لے گا جس طرح چولہے پر دیکچی کھولتی ہے، وہ نہیں خیال کرے گا کہ کوئی شخص اس سے زیادہ سخت عذاب میں ہے، یعنی وہ خود کوسب سے نیادہ شخت عذاب میں سمجھے گا، حالانکہ وہ دوز خیوں میں سب سے بلکے عذاب والا ہوگا۔

#### [١٠-] بابُ

[٢٦٠٢] حدثنا مُحمودُ بنُ غَيْلَانَ، نَا وَهْبُ بنُ جَرِيْرٍ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنِ النَّعْمَانِ بنِ بَشِيْرٍ، أَنَّ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم قَالَ: " إِنَّ أَهُوَنَ أَهْلِ النَّارِ عَذَابًا: رَجُلٌ فِي النَّعْمَانِ بنِ بَشِيْرٍ، أَنَّ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم قَالَ: " إِنَّ أَهُوَنَ أَهْلِ النَّارِ عَذَابًا: رَجُلٌ فِي النَّعْمَانِ بنِ بَشِيْرٍ، أَنَّ رسولَ الله عليه وسلم قَالَ: " إِنَّ أَهُوَنَ أَهْلِ النَّارِ عَذَابًا: رَجُلٌ فِي

هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ، وفي الباب: عَنْ أَبِي هُريرةَ، وَعَبَّاسِ بنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، وَأَبِي سَعِيْدٍ.

#### بابٌ

### خا کساری اچھاوصف ہے اور گھنڈ برا!

حدیث: نی طِلْنَیْکَیْمُ نے صحابہ سے پوچھا: کیا میں تمہیں جنتی لوگ نہ بتلا وَں؟ (سوال سے مقصود جواب نہیں ہے،
بلکہ توجہ طلب کرنامقصود ہے، جب لوگ متوجہ ہوئے تو آپ نے فرمایا) کُلُ ضعیفِ مُتَصَعْفِ، لو أَقْسَمَ علی اللّهِ
لاَ بَرُّهُ: ہر کمزورونا تواں گردانا ہوا: اگراللہ برقتم کھالے تواللہ اس کی قسم ضرور بوری کریں (پھرآپ نے دوسراسوال کیا:)
کیا میں تمہیں دوزخی لوگ نہ بتلا وَں؟ (پھر بتایا) کُل عُتُلٌ جَوَّاظٍ مُتَکَبِّدٍ: ہرا کھر مزاح، اکثر کر چلنے والا گھمنڈی
(دوزخی ہے، اور بیحد بیث تفق علیہ ہے)

لغات : کل ضعیف: اور کل عُتُلِّ ہے پہلے هم مبتدا محدوف ہے .....الضعیف: کمزور .....المُتَضَعَّف: (اسم مفعول) نا توال قرار دیا ہوا، یعنی جس کولوگ حقیر سمجھیں، اور اس کی حالت کی کمزوری کی وجہ ہے اس پرظلم کریں، اس کا فعل تضعَّفٰہ ہے، اور بعض نے اس کو مُتَضَعِّف (اسم فاعل) پڑھا ہے، اس صورت میں معنی ہونگے: نا توال ہونے والا یعنی بے حیثیت، گمنام ......أبر المیمین قتم کو پورا کرنا .....العُتُلّ: اکھڑ مزاح، عَتَلَهُ (ض) تحقی کے ساتھ کھسٹینا، سورۃ القلم (آیت ۱۱) میں پر لفظ آیا ہے: ﴿عُتُلٌ بَعُدَ ذَلِكَ زَنِیْمِ ﴾ شخت مزاح، علاوہ ازیں: دوسرے خاندان کی طرف منسوب ہونے والا ، اور دوسری جگفتل استعال ہوا ہے: ﴿خُدُوهُ فَاعْتِلُوهُ إِلَى سَوَاءِ الْجَحِیْمِ ﴾ اسکی طرف منسوب ہونے والا ، اور دوسری جگفتل استعال ہوا ہے: ﴿خُدُوهُ فَاعْتِلُوهُ إِلَى سَوَاءِ الْجَحِیْمِ ﴾ اسکی کی طرف منسوب ہونے والا ، اور دوسری جگفتل استعال ہوا ہے: ﴿خُدُوهُ فَاعْتِلُوهُ إِلَى سَوَاءِ الْجَحِیْمِ ﴾ اسکی کی طرف منسوب ہونے والا ، اور دوسری جگھیل استعال ہوا ہے: ﴿خُدُوهُ فَاعْتِلُوهُ اِلَى سَوَاءِ الْجَحِیْمِ ﴾ اسکی کی طرف منسوب ہونے والا ، اور دوسری جگھیل استعال ہوا ہے: ﴿خُدُولُ الله الله الله الله الله الله الله کی الله الله کی کی الله کی الله کی الله کی کارہ اور دوسے گھیدٹ کرجہنم کے بچ میں ڈالو .....الهجو یا الله کی الله کی الله کی الله کی کی دوسرے گھیل کی کی دوسرے گھیل کی دوسرے کی کھیل کی دوسرے گھیل کی دوسرے کی دوسرے کی دوسرے کی کی دوسرے کی

تشری حدیث کامفہوم مجھنے کے لئے پہلے دو باتیں مجھیں:

کیلی بات: دوسری زبانوں کی طرح عربی میں بھی تابع آتا ہے، مگر دوسری زبانوں میں تابع مہمل (بےمعنی) ہوتا ہے، اور عربی میں تابع معنی دار ہوتا ہے، اور تابع کے ذریعہ ادنی سے اعلی کی طرف ترقی ہوتی ہے، پھر تابع اور متبوع مل کرایک مفہوم اداکرتے ہیں، جیسے سورة النساء میں ہے: ﴿ نُدُخِلُهُمْ ظِلاَّ ظَلِیْلاً ﴾ ہم ان کونہایت گھنے اور متبوع مل کرایک مفہوم اداکرتے ہیں، جیسے سورة النساء میں ہے: ﴿ نُدُخِلُهُمْ ظِلاَّ ظَلِیْلاً ﴾ ہم ان کونہایت گھنے

سابیہ میں داخل کریں گے، یہاں ظِلِّ کے معنیٰ میں ظلِیلُ نے تاکید پیدا کی ہے، پس بیاد نی سے اعلی کی طرف ترقی ہے۔ اور ایبا دو وجہ سے کیا جاتا ہے: ایک: زبان کی تنگ دامنی کی وجہ سے، لغت میں کوئی ایبا جامع لفظ نہیں ہوتا جو سارامفہوم اداکر ہے، پس چندلفظ ملاکرمفہوم اداکیا جاتا ہے، دوسری وجہ: منبع (سرچشمہ) کی نشاندہی مقصود ہوتی ہے، جیسے جوضعیف ہوگا اس کولوگ نا تواں قرار دیں گے اور اس پرظلم کریں گے، زبر دست کوکوئی ہاتھ نہیں لگاتا، اُس سے سب ڈرتے ہیں، اسی طرح گھمنڈ کا آغاز اکھڑین سے ہوتا ہے اور درمیانی مرحلہ اتراکر چلنا ہے۔

دوسری بات: دوسری زبانوں میں ایک ہی تابع آتا ہے، کیونکہ وہ مہمل ہوتا ہے، جیسے: کھاناوانا، چائے وائے،
بات چیت وغیرہ، اور عربی میں ایک سے زیادہ تابع بھی آتے ہیں، کیونکہ وہ معنی دار ہوتے ہیں، اورادنی سے اعلی کی
طرف ترتی ہوتی ہے، اس لئے متعدد تابع آسکتے ہیں، مگر خیال رہے کہ ایک موصوف کی متعدد صفتیں بھی حرف عطف
کے بغیر آتی ہیں، جوموصوف میں قیدیں بڑھاتی ہیں، جیسے: زید العالمُ الفاضلُ العاقلُ حاضر، اور تو ابع قیر نہیں
ہوتے، بلکہ معنی میں زیادتی کرتے ہیں۔

اس کے بعد جاننا چاہئے کہ پہلے جملہ میں مُتضعَف: ضعیف کا تابع ہے،ضعیف کے معنی ہیں: کمزور،اور متضعّف کے معنی ہیں: کمزورہاور متضعّف کے معنی ہیں: کمزور قرار دیا ہوا، یعنی انتہائی ناتواں جس کولوگ حقیر سمجھتے ہوں،اور دوسرے جملہ میں عُتُلّ کے معنی ہیں: اکھڑ مزاج، جو اظنے اس کے معنی میں زیادتی کی ہے، یعنی شخت مزاجی کے ساتھ اکر کر چلنے والا،اور متکبو نے معنی میں اور زیادتی کی ہے یعنی گھنڈی بھی۔

پس حدیث کا مطلب سے ہے کہ تواضع اور خاکساری وصف مجمود ہے، جب وہ انتہائی درجہ کی دینداری کے ساتھ جمع ہوتو وہ جنت نشیں بنانے والا ہے، اس لئے فر مایا: ہر کمزور، کمزور قرار دیا ہوا کہ اگروہ بظاہر نوشتہ تقذیر کے خلاف قسم کھالے تو اللہ تعالی اس کی قسم پوری کر دیں، بیاس کی انتہائی دینداری کی علامت ہے، پس جب بیہ بات تواضع کے ساتھ جمع ہوتو وہ دخولِ جنت کا سبب ہوگی۔ اسی طرح جہنم میں لے جانے والا وصف گھمنڈ ہے، اور اس کے ساتھ کفر وغیرہ کی کوئی قیز نہیں، پس مؤمن بھی اگرا کھر مزاج اکر کر چلنے والا گھمنڈی ہے تو جہنم میں جائے گا، پناہ بخدا!

#### .[۲۱-] بابٌ

[٣٠٢-] حدثنا مُحمودُ بنُ عَيْلَانَ، نَا أَبُو نُعَيْمِ، نَا سُفْيَانَ، عَنْ مَعْبَدِ بنِ خَالِدٍ، قَالَ: سَمِعْتُ حَارِثَةَ بنَ وَهْبِ الخُزَاعِيَّ، يَقُولُ: سَمِعْتُ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: " أَلاَ أُخْبِرُكُمْ بِأَهْلِ النَّارِ؟ كُلُّ عُتُلِّ بِأَهْلِ الْبَجَنَّةِ؟ كُلُّ ضَعِيْفٍ مُتَضَعَّفِ، لَو أَقْسَمَ عَلَى اللهِ لَأَبَرَّهُ، أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَهْلِ النَّارِ؟ كُلُّ عُتُلِّ جَوَّاظٍ مُتَكَبِّرٍ" هَذَا حَلِيثٌ حسنٌ صحيحٌ.

# بهم ال*تدالرحن الرحيم* أ**بو ابُ الإيمان** عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ايمان كابيان

أبواب الزهد سے تعلق رکھنے والے ابواب پورے ہوئے ، اب ایمان کا بیان شروع کرتے ہیں، کیونکہ قرآن مجید کی متعدد آیات میں عمل صالح کے ساتھ ایمان کی قید آئی ہے، سورة النساء (آیت ۱۲۳) میں ہے: ﴿وَمَنْ بَعْمَلُ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكُو أَوْ أُنْنَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ ﴾ الآیة: جو بھی شخص کوئی نیک کام کرے گا، خواہ مرد ہو یا عورت، بشرطیکہ وہ مومن ہوتو ایسے لوگ جنت میں داخل ہو نگے ، اور ان پرذرہ جرظلم نہ ہوگا۔ اور سورة النحل (آیت ۹۷) میں، اور سورة المؤمن (آیت ۹۷) میں، اور سورة المؤمن (آیت ۴۷) میں کا بیان کا بیان کا بیان کا بیان میں جو کہ ایمان کا بیان کا بیان میں مقدم ہے۔ شروع کرتے ہیں، وہ قید ہونے کے اعتبار سے مؤخر ہے، اگر چیشرط ہونے کے اعتبار سے مقدم ہے۔

#### ایمان کے معنی:

ایمان کے لغوی معنی ہیں: تھدیق کرنا، یعنی کسی کے اعتماد واعتبار پراس کی بات کوسچا ماننا، اور اصطلاحی معنی ہیں:
اللہ کے پیغبروں نے جوالی حقیقتیں ہم کو ہتلائی ہیں جو ہمار ہے حواس اور آلات ادراک کی حدود سے ماوراء ہیں، اور
انھوں نے جوعلم وہدایت اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہمیں پہنچائی ہے، ان سب باتوں کو پچ ماننا اور ان انبیاء کی تصدیق
کرنا، اور ان کے لائے ہوئے دین کو قبول کرنا، یہی ایمانِ شرعی ہے۔ ایمانِ شرعی کا تعلق در حقیقت ایسے امور غیب
سے ہے جن کو ہم آلات احساس وادراک (آئھ، ناک، کان وغیرہ) کے ذریعہ معلوم نہیں کر سکتے ، اس لئے قرآن
کریم میں ایمان کے ساتھ ﴿ بِالْعَدْبِ ﴾ کی قید آئی ہے، یعنی اللہ تعالیٰ، ان کی صفات، اور ان کے احکام، رسولوں کی
رسالت، ان پروٹی کی آمد، اور مبداً ومعاد کے تعلق سے: ان حضرات نے جواطلاعات دی ہیں ان سب کو ان کی سچائی ہوئی
کے اعتماد پرخق جان کردل سے قبول کرنے کا نام اصطلاح شریعت میں ایمان ہے، اور پیغیبر کی اسی قسم کی ہتلائی ہوئی
باتوں میں سے کی ایک بات کو بھی نہ مانیا، یا اس کوخی نہ سمجھنا اس کی تکذیب ہے، جو آدمی کو ایمان کے دائر سے سے باتوں میں سے کی ایک بات کو بھی نہ مانیا، یا اس کوخی نہ سمجھنا اس کی تکذیب ہے، جو آدمی کو ایمان کے دائر سے سے باتوں میں سے کی ایک بات کو بھی نہ مانیا، یا اس کوخی نہ سمجھنا اس کی تکذیب ہے، جو آدمی کو ایمان کے دائر سے سے باتوں میں ایمان سے کی ایمان سے کی ایک بات کو بھی نہ مانیا، یا اس کوخی نہ سمجھنا اس کی تکذیب ہے، جو آدمی کو ایمان کے دائر سے سے باتوں سے کی ایک بات کو بھی نہ مانیا، یا اس کوخی نہ سمجھنا اس کی تکذیب ہے، جو آدمی کو ایمان کے دائر سے سے بین کو ایمان کے دائر سے سے کی ایک کو ایمان کے دائر سے سمبعور کی کو ایمان کے دائر سے سے بین ایک کو ایمان کے دائر سے سمبعور کی کو ایمان کے دائر سے سمبعور کی کو ایمان کے دائر سے سمبعور کی بی کا دائر سے سمبعور کی کو ایمان کے دائر سے سمبعور کو معاد کے تعلق میں کو ایمان کے دائر سے سمبعور کی کو ایمان کے دائر سے سمبعور کی کو ایمان کے دائر سے سمبعور کرنے کو ایمان کے دائر سے سمبعور کی کو ایمان کے دائر سے سمبعور کی کو ایمان کے دائر سے سمبعور کی کو ایمان کے دائر سے سمبعور کو کو ایمان کو ایمان کی کی کی کو ایمان کو کو ایمان کو کر کے دائر سے سمبعور کی کو ایمان کو کو کی کو ایمان کو کو کو کو کو کو کو کو کی کو ایمان کو کو کو کو کو کو کو کو

خارج کرکے کفر کی سرحدمیں داخل کردیتی ہے ،غرض مؤمن ہونے کے لئے ضروری ہے کہان تمام باتوں کی جوالگلا۔ تعالیٰ کے پیغیبروں نے اللہ کی طرف ہے بتلائی ہیں: تقیدیق کرےاوران کوخق مان کرقبول کرے۔

#### امورايمان:

امورِایمان کوعقائداسلام بھی کہا جاتا ہے، یہ عقائداگر پھیلائے جائیں تو بہت ہیں، بہتی زیور میں پچاس عقیدے بیان کئے ہیں، کین اگران کو سمیٹا جائے تو وہ چھ عقیدے ہیں، جن کاذکر حدیث جبرئیل میں آیا ہے، اور جن کو'ایمان مفصل' میں لیا گیا ہے، یعنی اللہ تعالیٰ پر، فرشتوں پر، اللہ کی کتابوں پر، اللہ کے رسولوں پر، قیامت کے دن پر (مرنے کے بعد دوبارہ زندہ ہونے پر) اور بھلی بری تقدیر پر ایمان لا نا، اور اگر مزید سمیٹا جائے تو صرف دو بنیا دی عقید ہے رہ جاتے ہیں جو کلم طیب میں لئے گئے ہیں، یعنی تو حید اور رسالت محمدی کا قرار پھر مزید سمیٹا جائے تو بنیا دی عقیدہ لا اللہ اللہ ہے، مگریہ وہ لا اللہ ہے، مگریہ وہ لا اللہ ہے، میں رسالت محمدی وغیرہ تمام عقائد شامل ہیں۔

اس کوایک مثال سے سمجھیں: ایک اپنی ربزلیں، اور اس کو دونوں کناروں سے پکڑ کر کھنچیں تو ایک ہا تھ لمب ہوجائے گا، پی طرح جھوڑ دیں تو ایک اپنی اور وہی پھیل کر ایس عقیدے بن جاتے ہیں، اور وہی پھیل کر سے سمجھوڑ دیں تو ایک اپنی جاتے ہیں، اور وہی پھیل کر سے سمجھوڑ دیں جاتے ہیں۔

#### ايمانيات كي تفصيل:

۱- اللہ پرایمان لانے کا مطلب یہ ہے کہ اس کے موجود، وحدہ لاشریک لہ، خالق کا نئات، اور رب العالمین ہونے کا یقین کیا جائے ، اور ہرعیب وقص سے ان کو پاک اور ہرصفت کمال سے ان کومتصف ما ناجائے۔
۲ - اور فرشتوں پر ایمان لا نابیہ ہے کہ مخلوقات میں ان کو ایک مستقل نوع کی حیثیت سے ان کے وجود کوتسلیم کیا جائے ، اور یقین کیا جائے کہ وہ اللہ کی پاکیزہ اور محتر م مخلوق ہیں، ہر شر اور نافر مانی سے پاک ہیں، ان کا کام اللہ کی بندگی اور ان کی جوڈیوٹیاں ہیں ان کو بخوبی انجام دینا ہے، اور وہ ہی اللہ کے پیغامات رسولوں تک پہنچاتے ہیں۔
۳ - اور اللہ کی کتابوں پر ایمان لانے کا مطلب یہ ہے کہ یقین کیا جائے کہ اللہ تعالی نے وقی فوقی اپنے رسولوں کے ذریعہ ہدایت نامے بھیجے ہیں، ان میں سب سے آخری پیغام قرآن مجید ہے، جو پہلی سب کتابوں کی تصدیق کے ذریعہ ہدایت نامے بھیجے ہیں، ان میں سب سے آخری پیغام قرآن مجید ہے، جو پہلی سب کتابوں کی تصدیق کرنے والا ہے، یعنی گذشتہ کتابوں کی تعلیم کا خلاصہ اور نچوڑ قرآن کریم میں لے لیا گیا ہے، پس بی آخری کتاب سب کے مستغنی کرنے والی کتاب ہے۔

۴-اوراللہ کے رسولوں پرایمان لانے کا مطلب میہ کہ اس حقیقت کوتسلیم کیا جائے کہ اللہ نے اپنے بندوں کی راہنمائی کے لئے وقیا فوقیا اورمختلف علاقوں میں اپنے برگزیدہ بندوں کواپنی ہدایت کا پیغام ودستور دے کر جیجا

ہے،اورانھوں نے پوری امانت ودیانت کے ساتھ خدا کا وہ پیغام بندوں کو پہنچایا ہے،اورلوگوں کوراہِ راست پرلا گئے کی پوری پوری کوشٹیں کی ہیں، یہ سب پیغمبراللہ کے برگزیدہ اور صادق بندے تھے،اس لئے ان رسولوں کی تقدیق کرنا،اور بحثیت پیغمبران کا پورا پورااحترام کرنا ایمان کی شرائط میں سے ہے، نیز اس پرایمان لانا بھی ضروری ہے کہ اس سلسلہ نبوت کو حضرت محمد صطفیٰ میں انگیا ہے ہم کردیا گیا ہے، آپ خاتم الانبیاء اور اللہ کے آخری رسول ہیں، اب قیامت تک انسانوں کی نجات وفلاح آپ ہی کی ہدایت کی پیروی میں مخصر ہے۔

۵-اوراس دنیا کے آخری دن پرایمان لانے کا مطلب یہ ہے کہ اس حقیقت کا یقین کیا جائے کہ یہ دنیا ایک دن فنا کردی جائے گی، اوراس آخری دن میں اللہ تعالی جزاء وسزا کے فیصلے کریں گے، اوراس کے مطابق لوگ جنت اور جہنم میں جائیں گے، قیامت کا یہ عقیدہ سارے نظام دین کی بنیاد ہے، اگر کوئی اس کا قائل نہ ہوتو پھر کسی دین وند ہب اور تعلیمات وہدایات کو ماننے کی اور اس پر عمل کرنے کی ضرورت باتی نہیں رہتی، اور بعث بعد الموت کا عقیدہ یوم آخرے عقیدے میں شامل ہے۔

اورموت کے بعد دوبارہ زندہ ہونے کا مطلب ہیہ کہ پہلی موت سے صرف جسم مرتا ہے، روح نہیں مرتی، وہ عالم برزخ میں چلی جاتی ہے، پھر جب اس دنیا کا آخری دن آئے گا تو اللہ تعالیٰ تمام اجسام کوز مین سے دوبارہ بنا ئیں گے، پھر ان کی روحیں لوٹا ئیں گے، پس ٹی زندگی شروع ہوجائے گی، پھر حساب و کتاب ہوگا، جزاء وسزا کے فیصلے ہوئے ، اور لوگ جنت و جہنم میں پنچ کردم لیں گے، اور وہاں تا ابد نعتوں میں یاعذاب میں رہیں گے۔

۲ - اور بھلی بری تقدیر پر ایمان لانے کا مطلب ہیہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ازل میں اس عالم کے لئے آیک پلانگ کی ہے، اور یہ بات طرح کردی ہے کہ کیا کیا چیزیں، کو نے عقیدے اور کو نے امال انسان کے لئے مفید ہیں، اور کو نے مفر ہیں، مناز روزہ مفید ہیں اور کو نے مفر ہیں، مناز روزہ مفید ہیں اور کو نے مفر ہیں، بیاللہ گی اور نیا اور پوری مفر ہیں، بیاللہ گی از کی پلانگ کی تقدیر کو مفید ہیں اور زیال میں اور زیال کی تقدیر کو مفید ہیں، اور اس پر گیل پر ایمان لانا ضروری ہے، لوگ مادی چیزوں کی حد تک اللہ تعالیٰ کی تقدیر کو مفید ہیں، اور اس پر گیل پر ایمی ہیں، تج بہ ہے جن چیزوں کا مفید ہونا غابت ہوتا ہے اس کو اختیار کرتے ہیں، اور مسل ہے اور کی جوزوں کی حد تک اللہ تعالیٰ کی تقدیر کو مفید ہیں اور اس پر گیل پر ایمی ہیں، تج بہ ہے جن چیزوں کا مفید ہونا غابت ہوتا ہے اس کو اختیار کرتے ہیں، اور اس پر کیل ورائے ہیں اور اس پر کیل ورائے ہیں ایمان کی طرف سے جو ہیں، ایمان ہیں کی طرف سے جو ہیں، ایمان کیل ورٹ ہوں کی انتہائی عاجزی اور بے چارگی لازم آئے گی (تقدیر الہی کی مزید تفصیل ابواب القدر کے شروع میں گذر چی ہے) کی انتہائی عاجزی اور بے چارگی لازم آئے گی (تقدیر الہی کی مزید تفصیل ابواب القدر کے شروع میں گذر چی ہے)

انسان چونکہ اللہ کے بندے ہیں،اس لئے اللہ نے ان کو پیدا کرنے کے بعدان کی جسمانی اور روحانی ضرور توں کا

انظام کیاہے، جسمانی ضرورتیں: جیسے بارش برسانا، زمین سے غلہ اگانا، گرمی سردی کا توازن قائم کرناوغیرہ،اورروحانی ضرورتیں: ایمان ومل صالح کی راہنمائی کرنا ہے، تا کہ بند ہے بہشت میں پہنچیں اور جہنم سے بچیں، اللہ تعالی نے انسان کی جسمانی ضرورتوں کا انتظام تو بلاواسط کیا ہے، اور روحانی ضرورتوں کا انتظام نبوت کا سلسلہ قائم کر کے کیا ہے، کیونکہ اللہ تعالی اس دنیا میں انسانوں سے براہ راست خطاب نہیں کرتے، یہ بات ان کی سکت سے باہر ہے، اس لئے وہ اپنے پیغامات فرشتوں کے واسطہ سے انبیائے کرام علیہم السلام کے پاس جیجتے ہیں، اس لئے فرشتوں پر ایمان لانا ضروری ہے، تا کہ یہ سوال بیدانہ ہوکہ انبیاء کے پاس یہ ہدایتیں کس ذریعہ سے آئیں؟

#### گذشته نبیول پراورگذشته کتابول پرایمان لا نا کیول ضروری ہے؟

اورگذشتہ نبیوں پراورگذشتہ کتابوں پرایمان لانااس کئے ضروری ہے کہ یہ حضرات ایک ہی ہستی کے نمائند ہے ہیں ،اوران کی کتابیں ایک ہی سرچشمہ سے نکلی ہوئی نہریں ہیں ،سب کا دین متحد ہے اور وہ اسلام ہے: ﴿إِنَّ اللَّهُ اِنْ اللّٰهِ الإِنسُلاَم ﴾ البتہ شریعتیں (آئین) مختلف ہیں ، کیونکہ زمانوں کے نقاضے مختلف ہیں ،گرسب شریعتیں الله کی طرف سے نازل کی ہوئی ہیں ، پس خاتم النبیین سِلاَ اللّٰهِ اِنْ اور کی اور اللّٰہ کی کتاب قرآن مجید اور آئین بھی اور اللّٰہ کی کتاب قرآن مجید اور آئین بھی اور اللّٰہ کی کتاب قرآن مجید اور آئین بھی اسی سرچشمہ سے آیا ہے ، پس آخری دین اور شریعت کو ماننے کا لازمی نقاضہ یہ ہے کہ گذشتہ دین اور شریعت کو مانے کا لازمی نقاضہ یہ ہے کہ گذشتہ دین اور شریعت کو مانے کا لازمی نقاضہ یہ ہے کہ گذشتہ دین اور شریعت کو مانے کا لازمی نقاضہ یہ ہے کہ گذشتہ دین اور شریعت کو مانے کا لازمی نقاضہ ہے کہ گذشتہ دین اور شریعت کو مانے کا لازمی نقاضہ ہے کہ گذشتہ دین اور شریعت کو مانے کا لازمی نقاضہ ہے کہ گذشتہ دین اور شریعت کو مانے کا لازمی نقاضہ ہے کہ گذشتہ دین اور شریعت کو مانے کا لازمی نقاضہ ہوں کو بھی تسلیم کیا جائے۔

#### اسلام کے معنی:

اسلام کے لغوی معنی ہیں: سرا فکندگی، یعنی خودکوکسی کے سپر دکر دینا، اور بالکل اسی کے تابع اور فرما نبر دار ہوجانا، اور السلام معنی ہیں: اللہ کی نازل کی ہوئی شریعت کو اپنا دستور زندگی بنانا، اور اللہ کے احکام کا مطبع ہونا، سورۃ الحج میں ہے: ﴿ اِللّٰهُ کُمْ إِللّٰهُ وَاحِدٌ، فَلَهُ أَسْلِمُوا ﴾ اللہ ہی تمہارے ایک معبود ہیں، پستم اسی کے مطبع ہوجا وَ، اور سورۃ النساء میں ہے: ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ دِیْدًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجُهَهُ لِلْهِ ﴾: اور اس سے بہترکون ہے جس نے خودکو خدا کے سپر دکر دیا؟ میں ہے: ﴿ وَمَنْ يَبْتَغِ عَيْرٌ الإِسْلَامِ دِیْنًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُو فِي الآخِرَةِ مِنَ الْحُسِويُنَ ﴾: جو اسلام کے علاوہ کوئی اور دین چاہے گاوہ اس سے ہرگز قبول نہ ہوگا، اور وہ آخرت میں بڑے گھائے میں رہے گا۔ اسلام کے علاوہ کوئی اور دین چاہے گاوہ اس سے ہرگز قبول نہ ہوگا، اور وہ آخرت میں بڑے گھائے میں رہے گا۔ عرض اسلام کی اصل روح اور حقیقت یہی ہے کہ بندہ خود کوکی طور پر اللہ کے حوالہ کردے، اور ہر پہلو سے ان کا مطبع وفر ما نبر دار بن جائے، پھر انبیاء کی شریعتوں میں پچھنے صوص بنیا دی اعمال کا بھی تھم دیا گیا ہے جودین کے پیکر مطبع وفر ما نبر دار بن جائے، پھر انبیاء کی شریعتوں میں پچھنے صوص بنیا دی اعمال کا بھی تھم دیا گیا ہے جودین کے پیکر مطبع وفر ما نبر دار بن جائے، پھر انبیاء کی شریعتوں میں پچھنے صوص بنیا دی اعمال کا بھی تھم دیا گیا ہے جودین کے پیکر

محسوس ہوتے ہیں ،اور اس باطنی حقیقت کی نشو ونما اور اس کی تازگی کا مدار انہی مخصوص ارکان پر ہوتا ہے، اس لئے

لوگوں کے لئے ضروری ہے کہ وہ ان کو دستور حیات بنا کیں ، انہی ارکان پراسلام کا اطلاق کیا جاتا ہے، نبی طِلاَتِیکم

کی لائی ہوئی شریعت میں بیارکان پانچ ہیں: (۱) تو حید خداوندی، اور رسالت محمدی کی گواہی دینا، یعنی منکروں کو '' اسلام کے یہ ' بنیادی عقیدے پہنچانا(۲) نماز (۳) زکو ۃ (۴) روز ہ(۵) اور بیت اللّدشریف کا حج ،ان پانچ چیزوں کو ارکانِ اسلام قرار دیا گیا ہے، آ گے حدیث آ رہی ہے کہ اسلام کی بنیا دانہی پانچ چیزوں پر ہے۔

مگرنصوص میں ایمان واسلام ایک دوسرے کی جگہ بھی ستعمل ہوئے ہیں،عقائد پراسلام کا اطلاق کیا گیا ہے، اوراعمال پرایمان کا،اس لئے طلبہ کواحادیث پڑھتے ہوئے اس کا خیال رکھنا چاہئے۔

بابُ ماجاءَ: أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوْا: لَا إِلَّهَ إِلَّا اللَّهُ

#### ایمان قبول کرنے پر جنگ بند کرنا ضروری ہے

حدیث (۱): بی سِلُنْیَکِیْمْ نِے فرمایا: أُمِوْتُ أَنْ أُقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّی یَقُوْلُوْا: لَا إِلَهُ إِلَّا اللَّهُ، فَإِذَا قَالُوْهَا عَصَمُوْا مِنْی دِمَاءَ هُمْ وَأَمْوَ اللَّهُ، فَإِذَا قَالُوْهَا وَحِسَابُهُمْ عَلَی اللّهِ: میں حکم دیا گیا ہوں کہ لوگوں سے جنگ کروں، یہاں تک کہ وہ لا إلله إلّا الله کہیں، پس جب انھوں نے یہ بات کہی تو انھوں نے مجھ سے اپنے خون اور اپنے مال محفوظ کر لئے ، مراس کلمہ کے تن کی وجہ سے ، اور ان کا حساب اللہ تعالیٰ پر ہے۔

تشری کی بیر مدیث بهت اہم ہے،اس کے ذیل میں چند باتیں مجھنی جاہئیں:

پہلی بات: اس حدیث میں جنگ بندی کا بیان ہے، دشن اگر جنگ کے دوران ایمان لے آئے تو فوراً جنگ بند کرنا ضروری ہے، خواہ اس نے مسلمانوں کو کتنا ہی نقصان پہنچایا ہو، جب وہ ایمان لے آیا تو وہ ہمارا دینی بھائی ہے، اب اس سے لڑنا جائز نہیں اور جس طرح ہے تھم وشمن قوم کے لئے ہے: فرد کے لئے بھی ہے، کوئی فرد دورانِ جنگ صد ق دل سے کلمہ پڑھ لے تواب اس کوتل کرنا جائز نہیں۔

دوسری بات اگریہ حدیث آدهی پڑھی جائے تو غلط نہی پیدا ہوگی ، جیسے ﴿لَا تَقْرَبُوا الصَّلُوة ﴾ پررک جائیں اور ﴿وَأَنْتُمْ سُکَاری ﴾ نہ پڑھیں تو مطلب کچھ سے کچھ ہوجائے گا، اس طرح اس حدیث سے کچھ لوگوں کوغلط نہی ہوئی ہے کہ نبی عَلَیْ اَنْ اَلَٰ اَلَٰ اَلَٰ اَلْہُ اِلْہُ اِلْہُ اِلْہُ اِلْہُ اِلْہُ اِلْہُ اِلْہُ اِلْہُ اِلْہُ اِلْهُ اِلْهُ اِلْهُ اِلْهُ اِلْهُ اللّٰهِ اِلْهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ ال

تیسری بات: لا إله إلا الله کہنے سے مراد پورا دین اسلام قبول کرنا ہے، دوسرے باب کی پہلی حدیث میں سے بات صراحة آرئ ہے، محض کلمہ پڑھ لینا مراذ نہیں، اور إلا بحقِّها کا مطلب سے ہے کہ اسلام قبول کرنے کے بعدا گر لوگ کوئی ایسا جرم کریں جس کی سز اللہ کے قانون میں جان یا مال لینا ہوتو تھم خداوندی کے مطابق اس کوسزا دی جائے گی،ایمان لانے سے اور مسلمان کہلانے سے وہ قانونی گرفت سے نیج نہیں سکیں گے،اور ضمیر مؤنث کلمہ ہے۔ الإسلام کی طرف لوٹے گی۔

چوتھی بات: حسابھ علی اللہ: مطلب ہیہ کہ جو تحف کلمہ اسلام پڑھ کراپنامؤمن ہونا ہارے سامنے ظاہر کرے، ہم اس کومؤمن مان کر جنگ بند کردیں گے، اوراس کے ساتھ مسلمانوں جیسا معاملہ کریں گے، لیکن اگر حقیقت میں اس کی نیت میں کھوٹ ہوتو اس کا حساب آخرت میں اللہ تعالیٰ لیس گے، وہ عالم الغیب ہیں، دلوں کے رازوں سے واقف ہیں، وہ اس کا پورا پورا حساب چکائیں گے۔

پانچویں بات: اور ایمان لانے پر جنگ بند کرنااس لئے ضروری ہے کہ جہاد کا مقصد اس کے علاوہ پھے نہیں کہ اللہ کے بندوں کو اللہ کی بندگی کے راستہ پر ڈالا جائے ، اور ان کو عذاب ابدی سے بچایا جائے ، پس جو شخص اللہ کے دین کو قبول کر لے ، اور اللہ کی بندگی کا قرار کر کے آئین وشریعت پر چلنا منظور کر لے ، اس کے ساتھ جہاد کرنے کے کوئی معنی نہیں ، اب جنگ موقوف کردینا ضروری ہے۔

آخری بات: اور جہادی نوبت اس وقت آتی ہے جب دعوتِ اسلام اور اللہ کی بندگی کی راہ میں روڑے اٹکائے جا کیں ، لوگ اللہ کے بندگی کی راہ میں روڑے اٹکائے جا کیں ، لوگ اللہ کے داعیوں کو دعوت کا موقع نہ دیں ، یا مسلمانوں کوستا کیں اور دین پڑمل نہ کرنے دیں تو فتنہ فرو کرنے کے لئے تلوارا ٹھانی پڑتی ہے ، کیونکہ فتنہ پر دازی کرنا ، جہاد میں قتل کرنے سے بدر جہابرا ہے۔ ﴿وَ الْفِتْلَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْفَتْلِ ﴾ (ابقرۃ ۲۱۷) اور ضرر اشد کو ہٹانے کے لئے ضرر اخف کو اختیار کرنا بالکل معقول بات ہے۔

حدیث (۲): حضرت ابو ہر یہ وضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: جب بی سِلِنَّا اللہ اللہ اور آپ کے بعد حضرت ابو برصد بق وضی اللہ عنہ خلیفہ بنائے گئے تو دین اسلام کا افکار کیا جس نے افکار کیا عربوں میں سے (پھولوگ دین اسلام سے بالکل پھر گئے تھے، جیسے مسلمہ کذاب اور اسود عنسی کے جعین، اور پھولوگوں نے ایمان تو نہیں چھوڑا تھا، مگرانھوں نے پایہ خلافت کوزکو ہی اوائیگی سے افکار کر دیا تھا، وہ کہتے تھے: ہم اپنی زکات خود غریبوں میں باشیں گے، امیر المؤمنین حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے دونوں فرقوں سے باشیں گے، امیر المؤمنین حضرت ابو بکر گوئیس دیں گے، پس حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے دونوں فرقوں سے جنگ کا ادادہ کیا، مرتدین کی طرف تو لئے تو انہ کورڈیا، اور صحابہ میں اس مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں ہوا، مگر دوسری جماعت کی طرف جب لئکر سے کا ادادہ کیا، تو صحابہ میں اختلاف ہوا) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے دخورت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے تو ایوں سے جنگ کروں یہاں تک کہوہ کہیں: لا اللہ اللہ اور جس نے لا اللہ اللہ اللہ اور اپنی جان موائی جانے گی ؟ اینا مال اورا پنی جان محفوظ کر لی، مگر حق اسلام کی وجہ سے ، اور اس کا صاب اللہ پر ہے؟ یعنی ایمان لائے بہوگی جائے گی ؟ انوال اورا پنی جان محفوظ کر لی، مگر حق اسلام کی وجہ سے ، اور اس کا حساب اللہ پر ہے؟ یعنی ایمان لائے بہوگی کیا جائے گی ؟ ضروری ہے، اور یہ مانعین زکو ہ مؤمنین ہیں، ایمان کا افکار نہیں کرتے، پھر ان کے ساتھ جنگ کیسے کی جائے گی ؟ ضروری ہے، اور یہ مانعین زکو ہ مؤمنین ہیں، ایمان کا افکار نہیں کرتے، پھر ان کے ساتھ جنگ کیسے کی جائے گی ؟

حضرت ابوبکڑنے فرمایا: بخدا! میں ضرورلڑوں گااس شخص سے جونماز اور ذکو ۃ کے درمیان فرق کرتا ہے، کیونکہ ذکو ۃ مال کاحق ہے، لیعنی جس طرح نماز بدن کاحق ہے، اور وہ لوگ اجتماعی طور پر نماز قائم کرتے ہیں مگر زکو ۃ اجماعی طور پر ادا کرنے کے لئے تیار نہیں: میں ان سے ملت کی شیرازہ بندی کے لئے ضرور جنگ کروں گا۔ بخدا! اگروہ مجھے اونٹ کا پیر باند صنے کی رشی نہیں دیں گے جس کووہ نبی میں اللہ تھے تو میں ضروران سے اس کے نہ دیئے پر لڑوں کا ۔ پس حضرت عمر شنے فرمایا: بخدا انہیں تھی وہ بات مگر یہ کہ دیکھی میں نے کہ اللہ نے حضرت ابوبکر گاسینہ کھول دیا ہے۔ جنگ کے لئے تو میں سمجھ گیا کہ وہ بی بات برحق ہے۔

تشری جسن فاروق اعظم رضی الله عنه یہ جھ رہے تھے کہ ان مانعین زکو ہ سے بھی بر بنائے ارتد ادحضرت ابو بکر من الله عنه جنگ کرنا چاہتے ہیں ،اس لئے اضوں نے فدکورہ حدیث سے معارضہ کیا ، مگر حضرت ابو بکر ٹے سمجھایا کہ وہ اس بنیاد پر جنگ نہیں کررہے ، بلکہ ملت کی شیرازہ بندی کے لئے یہ اقدام کررہے ہیں ، جیسے کسی علاقہ کے مسلمان ختنه نہ کرنے پراتفاق کرلیں ، یااذان نہ دینے پراجماع کرلیں تو ان سے جنگ کی جائے گی ،اور یہ جنگ بر بنائے ارتد او نہیں ہوگی بلکہ ملت کی اجتماع سے برقر اررکھنے کے لئے ہوگی ،اسی طرح حضرت ابو بکر ٹے فر مایا کہ جس طرح یہ یوا آر ہا اجتماع کے طور پر نمازیں اداکرتے ہیں ،اسی طرح نبی طراق ہی تارہ ہوگی کا نظام چلا آر ہا ہے اس کو برقر اررکھنا بھی ضروری ہے ،اگر ایسانہیں کیا جائے گا تو تسیح کے دانے بھر جائیں گے ،اور ملت میں یک جہتی باقی نہیں رہے گی ، یہ نکتہ حضرت ابو بکر ٹرکا کہ صدر ہوگیا کہ حضرت ابو بکر ٹرکا کا مور سے گی ، یہ نکتہ حضرت ابو بکر ٹرکا کہ مور کے تیارہ ہوگئے۔

فائدہ: خلفائے راشدین کی سنتوں کی پیروی ضروری ہے، حدیث شریف میں اس کا حکم دیا گیا ہے، اور بیدہ سنتیں ہیں جو ملک وملت کی نظیم سے تعلق رکھتی ہیں، اور بید حضرت ابو بکر کی پہلی سنت (دینی طریقہ) ہے کہ جو کا م اجتماعی طور پر انجام دینے ضروری ہیں اگران میں افتراق پیدا کیا جائے توان سے بھی جنگ کی جائے گی۔

### أبوابُ الإيمان

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

[١-] بابُ ماجاءَ: أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا: لَا إِلَّهَ إِلَّا اللَّهُ

[٢٦٠٤] حدثنا هَنَّادٌ، نَا أَبُو مُعَاوِيَةٍ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِح، عَنْ أَبِي هريرةَ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُوْلُوا: لَا إِلَـٰهَ إِلاَّ اللّهُ، فَإِذَا

قَالُوْهَا، عَصَمُوْا مِنِّي دِمَاءَ هُمْ وَأَمْوَالَهُمْ، إِلَّا بِحَقَّهَا، وَحِسَابُهُمْ عَلَى اللهِ "

وفي الباب: عَنْ جَابِرٍ، وَأَبِي سَعِيْدٍ، وَابْنِ عُمَرَ، هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

[٥٠٢٠] حدثنا قُتَيْبَةُ، نَا اللَّيْتُ، عَنْ عُقَيْلٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللهِ بِنْ عَبْدِ اللهِ بِنِ عَنْ عُبْدِ اللهِ بِنَ عَبْدِ اللهِ بِنَ عَبْدِ اللهِ بِنَ عَبْدِ اللهِ بِنَ مَسْعُوْدٍ، عَنْ أَبِي هريرة، قَالَ: لَمَّا تُوفِي رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم، واستُخلِفَ أَبُو بَكُرٍ بَعْدَهُ: كَفَرَ مَنْ كَفَرَ مِنَ الْعَرَبِ، فَقَالَ عُمَرُ بِنُ الْخَطَّابِ، لِأَبِي بَكُرٍ: كَيْفَ تُقَاتِلُ النَّاسَ وَقَدْ قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا: لاَ إِللهَ إِلاَّ اللهُ وَمَنْ قَالَ اللهِ عَلَى اللهِ عَصَمَ مِنْى مَالَهُ وَنَفْسَهُ، إلا بِحَقِّهِ، وَحِسَابُهُ عَلَى اللهِ فَقَالَ أَبُو بَكُرٍ وَمَنْ قَالَ: لاَ إِللهَ إِلاَ اللهِ عَصَمَ مِنْى مَالَهُ وَنَفْسَهُ، إلا بِحَقِّهِ، وَحِسَابُهُ عَلَى اللهِ فَقَالَ أَبُو بَكُرٍ وَمَنْ قَالَ: لاَ إِللهَ إِلاَّ اللهُ عَصَمَ مِنْى مَالَهُ وَنَفْسَهُ، إلاَّ بِحَقِّهِ، وَحِسَابُهُ عَلَى اللهِ فَقَالَ أَبُو بَكُرٍ وَاللهِ لَا قَالَكُ وَاللهِ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى

هَذَا حَدَيثٌ حَسنٌ صَحَيحٌ، وَهَكَذَا رَوَى شُعَيْبُ بنُ أَبِي حَمْزَةَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُبَيْدِ اللهِ بنِ عَبْدِ اللهِ بنِ عُتْبَةَ، عَنْ أَبِي هريرةَ.

وَرَوَى عِمْرَانُ الْقَطَّانُ هَاذَا الحديثَ عَنْ مَعْمَرٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَنَسِ بنِ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي بَكْرٍ، وَهُوَ حَدِيْتٌ خَطَأً، وَقَدْ خُولِفَ عِمْرَانُ فِي رِوَايَتِهِ عَنْ مَعْمَرٍ.

وضاحت: باب کی دونوں حدیثیں متفق علیہ ہیں، اور دوسری حدیث عقیل بن خالد کی ہے، اور شعیب بن ابی حزوان کے متابع ہیں، پس بہی سند سیح ہے، اور عمران القطان بواسط معمریہ حدیث امام زہری ہے، وہ حضرت انس سی اور وہ حضرت ابو بکر سے دوایت کرتے ہیں، مگریہ سند چوک ہے، عمران کے علاوہ معمر کے دوسرے شاگر داس طرح سند بیان نہیں کرتے۔قد خُولِفَ عمر ان بُر عمران مخالفت کئے گئے ) کا یہی مطلب ہے۔

بابُ ماجاءَ: أُمِرْتُ أَنْ أُقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوْا: لَا إِلَّهَ إِلَّا اللَّهُ، وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ

## لا إلله إلا الله كهنه كامطلب بورك وين اسلام كوقبول كرناب

حدیث: نبی مِیْلُوْلِیَّا نِے فرمایا: میں حکم دیا گیا ہوں کہ لوگوں کے ساتھ جنگ کروں، یہاں تک کہ وہ گواہی دیں کہ اللّٰہ کے سواکوئی معبود نہیں، اور یہ کہ (حضرت) محمد (مِیْلِیْفِیَا نِے) اللّٰہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں، اور یہ کہ وہ ہمارے قبلہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھیں، اور یہ کہ وہ ہمارا ذبیحہ کھائیں، اور یہ کہ وہ ہماری طرح نماز پڑھیں، پس جب انھوں نے بیکام کئے تو ہم پران کے خون اوران کے مال حرام ہو گئے ، مگر کلمہ ُ اسلام کے حق کی وجہ سے (اب) ان ایمان لانے والوں کے لئے وہی حقوق ہیں جومسلمانوں کے لئے ہے ، اوران کے وہی فرائض ہیں جومسلمانوں کے ہیں۔

تشر تک به مقاق علیه روایت میں ہے: حتی یشه اُوا أَنْ لَا إِللهَ إِلاَّ اللهُ ویُوْمِنُوا بِنَ ، وَبِمَا جَنْتُ بِهِ: یہاں تک کہ وہ گوائی دیں کہ اللہ کے سواکوئی معبور نہیں ، اور بھی پرایمان لا کیں ، اور اس وین پرایمان لا کیں جس کو میں کے کرآیا ہوں ، اور بخاری میں حضرت ابن عمرضی اللہ عنہا کی روایت ہے: حتی یَشْهَدُوا أَنْ لا اِللهَ إِلّا اللّهُ ، وَأَتْ اللهِ وَیُقِیْمُوا الصلاة ، وَیُوْتُو الزِ کو ق: یہاں تک کہ وہ گوائی دیں کہ اللہ کے سواکوئی معبور نہیں ، اور باب کی اور بہر کہ (حضرت ) محمد (حضرت ) مناز نہ پڑھیں ، یہ سب الفاظ ولیل ہیں کہ لا اِللهَ اِللّه کہنے سے مراد پورے دین کو قبول لا الله کہنا مراد نہیں ، یہ کہ تو یہود ونصاری بھی کہتے ہیں ، مگر وہ معتبر کرنا اور اس پڑعل ہیرا ہونا ہے ، صرف لا اِللهُ اِللّه الله کہنا مراد نہیں ، یہ کہ تو یہود ونصاری بھی کہتے ہیں ، مگر وہ معتبر نہیں ، کو کہ اور الله الله میں موکی رسول اللہ بھی شامل تھا ، اور عیسی علیہ السلام کے زمانہ کے لا اِللهُ اِلله میں محمد سول الله میں میر میں الله میں علیہ الله میں میر میر الله میں میر الله میں میر الله میں میر الله میں شامل تھا ، اور الله میں میر الله میں شامل تھا ، اور الله میں شامل ہو گیا۔

کے لا اِللهُ إِللهُ الله میں محمد سول الله میں شامل ہو گیا۔ واسطہ ہو گیا۔

اور حدیث کے آخری جملہ کا مطلب یہ ہے کہ ان نومسلموں میں اور پرانے مسلمانوں میں کوئی فرق نہیں کیا جائے گا جھوق وفرائض سب کے کیساں ہیں۔

[٧-] بابُ ماجاءً: أُمِرُتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا: لَا إِلَّهَ إِلَّا اللَّهُ، وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ

[٢٦٠٦] حدثنا سَعِيْدُ بنُ يَعْقُوْبَ الطَّالِقَانِيُّ، أَنَا ابنُ الْمُبَارَكِ، أَنَا حُمَيْدٌ الطَّوِيْلُ، عَنْ أَنَسِ بنِ مَالِكِ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ، حَتَّى يَشْهَدُوْا أَنْ لَا إِلَٰهَ إِلَّا اللهُ، وَأَنَّ مُحمدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، وَأَنْ يَسْتَقْبِلُوْا قِبْلَتَنَا، وَيَأْكُلُوْا ذَبِيْحَتَنَا، وَأَنْ يُصَلُّوْا إِللهَ إِلاَّ اللهُ، وَأَنَّ مُحمدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، وَأَنْ يَسْتَقْبِلُوْا قِبْلَتَنَا، وَيَأْكُلُوْا ذَبِيْحَتَنَا، وَأَنْ يُصَلُّوا وَلَا يَعْفَى اللهُ مَا لِللهُ سَلِمِيْنَ، صَلَا تَنَا، فإذا فَعَلُوا ذَلِكَ حَرُمَتْ عَلَيْنَا دِمَاوُ هُمْ وَأَمُواللهُمْ، إِلَّا بِحَقِّهَا، لَهُمْ مَالِلْمُسْلِمِيْنَ، وَعَلَيْهُمْ مَا عَلَى الْمُسْلِمِيْنَ "

وفى الباب: عَنْ مُعَاذِ بنِ جَبَلٍ، وَأَبِي هريرةَ، هلذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ غريبٌ مِنْ هلذَا الْوَجْهِ، وَقَدْ رَوَاهُ يَحْيِيَ بنُ أَيُّوْبَ عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ أَنْسِ نَحْوَهُ.

#### باب ماجاء: بُنِيَ الإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ

# اسلام کے ارکان پانچ ہیں

حدیث: نبی ﷺ نے فرمایا: اسلام کی بنیاد پانچ ستونوں پر قائم کی گئی ہے: (۱) اس بات کی گواہی دینا کہ اللہ کے سواکوئی معبور نبیس، اور اس بات کی گواہی دینا کہ (حضرت) محمد (ﷺ ) اللہ کے رسول ہیں (۲) اور نماز قائم کرنا (۳) اور زکات اداکرنا (۴) اور رمضان کے روزے رکھنا (۵) اور بیت اللہ شریف کا حج کرنا۔
تشریح:

ا-اس حدیث میں نبی مسافی آیا نے اسلام کوا یک ایسی تمارت سے تشید دی ہے جو چندستونوں پر قائم ہو، پس کسی مسلمان کے لئے اس کی قطعاً گنجائش نہیں کہ وہ ان ارکان کے ادا کرنے میں غفلت برتے، کیونکہ یہ اسلام کے بنیادی ستون ہیں، اور مختلف روایات میں یہ بات بیان کی گئی ہے کہ جس طرح وضوی صحت کے لئے اعضاء معولہ کو کم از کم ایک بار بالاستیعاب دھونا اور کم از کم چوتھائی سرکا کسے کرنا ضروری ہے، اسی طرح آخرت میں نجات اوّلی کے لئے اسلام کے ارکان خمسہ کی ادائیگی ضروری ہے، جوشھ گنا ہوں سے بچتے ہوئے ان اعمالِ اسلام پر عمل پیرا ہوگا وہ اگر دیگر طاعات نہ بھی کر ہے تو بھی اس کی نجات اوّلی ہوگی، وہ عذاب جہنم سے بی جائے گا، اور جنت کاحق دار ہوگا۔ اگر دیگر طاعات نہ بھی کر ہے تو بھی اس کی نجات اوّلی ہوگی، وہ عذاب جہنم سے بی جائے گا، اور جنت کاحق دار ہوگا۔ عبادتیں ہیں، تمام امتوں نے ان کواختیار کیا ہے، اور ان کا انظام کیا ہیا ہے کہ یہ پانچوں اعمال لوگوں کی مشہور عبادتیں ہیں، تمام امتوں نے ان کواختیار کیا ہے، اور ان کا انظام کیا ہے، یہود ہوں یا عیسائی، مجوی ہوں یا عرب جو طریقوں میں ان میں اختیار کیا ہے، اور ان طاعات کو اپنائے ہوئے تھے، اگر چہان عبادتوں کی ادائیگی کے طریقوں میں ان میں اختیار کیا ہے۔ پھر ان طاعات کو اپنائے ہوئے تھے، اگر چہان عبادتوں کی ادائیگی کے در تھے، کہی مال طریقوں میں ان میں ان میں اختیار کیا ہے۔ پھر ان طاعات خریبوں پرخرج کرتے تھے، پس مشفق علید امور ہیں، اس لئے ان کو رکنیت کے لئے خاص کیا گیا ہیں۔ پھر ان طاعات خریبوں پرخرج کرتے تھے، پس مشفق علید امور ہیں، اس لئے یہ رکنیت کے لئے خاص کیا گیا ہیں۔

۳- تو حیر کا اقرار، رسالت محمدی کی تصدیق، اور پوری شریعت کوتسلیم کرنا، اوران دونوں با توں کی دعوت دوسروں تک پہنچانا دین کا بنیا دی رکن ہے، کیونکہ یہی وہ چیزیں ہیں جن کے ذریعہ موافق و مخالف کے درمیان امتیاز کیا جاسکتا ہے، انہی کی بنیا دیر کسی کے مسلمان ہونے کا فیصلہ کیا جاسکتا ہے، اوران میں کوتا ہی پر باز پرس کی جاسکتی ہے۔
۲۰ اور نوع بشری کی نیک بختی کا مدار اور نجات اخروی کا سر مایہ چارا خلاق ہیں: (۱) اخبات یعنی اللہ کے سامنے نیاز مندر ہنا (۲) طہارت یعنی پاکی اختیار کرنا (۳) ساحت یعنی فیاضی سے کام لینا (۴) اور عدل وانصاف برتنا۔ اور

نماز کے ذریعہ اخبات ونظافت بدست آتے ہیں، کیونکہ نماز کے لئے پاک شرط ہے،اور نماز بارگاہ خداوندی میں اعلی درجہ کی نیاز مندی ہے،اورز کو ۃ اداکر نے سے فیاضی اور عدل کی صفات بدست آتی ہیں، کیونکہ شرائط کا لحاظ کر کے زکو ۃ کی ادائیگی اعلی درجہ کی فیاضی ہے،اوریہی انصاف کی بات بھی ہے کہ مالدار اللہ کی بخشی ہوئی دولت میں سے غریبوں کاحق اداکرے۔

پھرانسانوں کے لئے کوئی ایسی عبادت بھی ضروری ہے جواس کی خواہشات پر قہر مان ہو، تا کہ اس کے ذریعہ نفسانی خواہشات کو دبایا جاسکے،اورالیی عبادت روز ہ ہے،اس مقصد کے لئے اس سے بہتر کوئی عبادت نہیں،اس لئے روز ہ کو چوتھار کن قرار دیا۔

اوراللہ کی شریعتوں میں ایک بنیادی تھم یہ بھی رہاہے کہ شعائر اللہ کی تعظیم کی جائے ،اوراسلام کے اہم شعائر چار بیں قرآن مجید ، کعبہ شریف ، نبی اور نماز ۔ حج کی عبادت کعبہ شریف کی تعظیم کے لئے مقرر کی گئی ہے ، نیز اس کا ایک اہم مقصد جذبہ محبت کومہمیز کرنا بھی ہے ، ہر مؤمن کے دل میں محبت الہی کی چنگاری موجود ہے ، اس کوروش کرنا اور اس کو بھڑکا کرلا وابنا نا حج کی عبادت کا خاص مقصد ہے۔

فائدہ (۱): اسلام کے فرائض ان ارکا نِ خمسہ کے علاوہ بھی ہیں، جیسے: جہاد، امر بالمعروف اور نہی عن المئر وغیرہ۔
مگر جواہمیت وخصوصیت ان پانچ کو حاصل ہے وہ اوروں کو حاصل نہیں، اس لئے اسلام کارکن صرف انہی کو قرار دیا گیا
ہے، اور وہ خصوصیت اور اہمیت ہیہے کہ یہ پانچ ارکان دینِ اسلام کے لئے بمز لہ پیکر محسوس کے ہیں، نیزیہی وہ خاص
تعبدی امور ہیں جو بالذات مطلوب ومقصود ہیں، ان کی فرضیت کسی عارض کی وجہ سے اور کسی خاص حالت سے وابستہ نہیں، موہ خاص حالات میں نہیں، یہ حیثیت نہیں، وہ خاص حالات میں اور خاص موقعوں پر فرض ہوتے ہیں۔

فائدہ (۲): لوگوں نے پہلے رکن کو لیمنی تو حید ورسالت کی گواہی کو جوسب سے اہم رکن ہے، رکنیت سے خارج کرے ایمانیات میں شامل کر دیا ہے، اس طرح لوگوں میں ارکانِ اربعہ شہور ہوگئے، حالا نکہ گواہی کورٹ میں مدی علیہ کے سامنے دی جاتی ہے، جب مدی علیہ مدی علیہ مدی کے دعوی کا انکار کرے۔ اس طرح ان دوبا توں کی گواہی ان لوگوں کے سامنے دین ہے جوان دوعقیدوں کے قائل نہیں، پھر جس طرح کورٹ میں گواہوں کا کام صرف گواہی دینا ہے، کمر فیصلہ اس پر فیصلہ قاضی س بنجانا ہے، پھر فیصلہ اس پر فیصلہ قاضی س بنجانا ہے، پھر فیصلہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کریں گے، کیمن اگر گواہ کوتا ہی کریں، اور وہ گواہی کا فریضہ انجام نہ دیں تو قاضی کس بنیاد پر فیصلہ کرے گا؟ بلکہ ممکن ہے کسی درجہ میں گواہ بھی ماخوذ ہوں کہتم نے اپنا فریضہ کیوں ادا نہ کیا؟ اگر تم دین کی دعوت فیصلہ کرے گا؟ بلکہ ممکن تھاوہ بھی اللہ کے بندے بن جاتے ہیں، اور جنت میں پہنچا جاتے ہیں، اس لئے یہ امت

کی کوتا ہی تصور کی جائے گی ، مگراب امت کا عجیب حال ہو گیا ہے ، انھوں نے اس دعوت کوار کان کی فہرست ہی ہے۔
نکال دیا ہے ، اورا کیمانیات میں داخل کر دیا ہے فیا لَلْعَ بَحب! .....اس طرح امت میں عرصہ سے امر بالمعروف اور نہی
عن المنکر کا فریضہ متروک ہو گیا ہے حالانکہ تبلیغ: احیائے دین کے لئے ضروری ہے ، حدیث میں ہے :بَلَغُو اعَنَیٰ وَلَوْ
آیَةً: جس کو دین کی ایک بات معلوم ہووہ بھی دوسرے مسلمانوں تک وہ بات پہنچائے ، اور فریضہ تبلیغ چھوڑ بیٹھنے کا نتیجہ
یہ نکلا کہ آدھی امت دین سے بے خبر ہوکررہ گئی فیا للاً سَف! .....پس جودین کا بول بالا دیکھنا چاہتے ہیں وہ دعوت و تبلیغ
کی محنوں کے لئے تیار ہوجا کیں ان کے بغیر دین کا احیا نہیں ہوسکتا۔

#### [٣] باب ماجاء: بُنِيَ الإِسْلَامُ عَلَى خَمْسِ

[٢٦٠٧] حدثنا ابنُ أَبِي عُمَرَ، نَا سُفْيَانُ بنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ سُعَيْرِ بنِ الْحِمْسِ التَّمِيْمِيِّ، عَنْ حَبِيْبِ بنِ أَبِي ثَابِتٍ، عَنْ ابنِ عُمَرَ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " بُنِيَ الإِسْلاَمُ عَلَى حَمْسٍ: شَهَادَةِ أَنَّ لَا إِللهَ إِلاَّ اللهُ، وَأَنَّ مُحمدًا رَسولُ اللهِ، وَإِقَامِ الصَّلَاةِ، وَإِيْتَاءِ الزَّكَاةِ، وَصَوْم رَمَضَانَ، وَحَجِّ الْبَيْتِ "

وفى الباب: عَنْ جَرِيْرِ بنِ عَبْدِ اللهِ، هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ، وَقَدْ رُوِى مِنْ غَيْرِ وَجْهٍ عَنْ الباب عَنْ جَرِيْرِ بنِ عَبْدِ اللهِ، هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ، وَقَدْ رُوِى مِنْ غَيْرِ وَجْهٍ عَنْ البنِ عُمَرَ، عَنِ النبيّ صلى الله عليه وسلم نَحْوُ هٰذَا، وَسُعَيْرُ بنُ الْجَمْحِيِّ، عَنْ عِكْرِمَةَ بنِ خَالِدٍ حدثنا أَبُوْ كُرَيْبٍ، نَا وَكِيْعٌ، عَنْ حَنْظَلَةَ بنِ أَبِي سُفْيَانَ الْجُمَحِيِّ، عَنْ عِكْرِمَةَ بنِ خَالِدٍ الْمَخْزُوْمِيِّ، عَنْ ابنِ عُمَرَ، عَنِ النبيّ صلى الله عليه وسلم نَحْوَهُ، هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

وضاحت: حضرت ابن عمرضی الله عنهماکی بیره دیث دوسندول سے مروی ہے، اور دونوں اعلی درجہ کی سیحے ہیں، اور پہلی سند کا راوی سُعیر (آخر میں د اور مصغر) بن المنجہ مُس (خ معجمہ مکسورہ پھر م اور آخر میں س مہملہ) تمیمی اچھا راوی ہے، سلم شریف میں وسوسہ کے بیان میں اس کی ایک حدیث ہے۔

بابُ ماجاء في وَصُفِ جِبْرَئِيْلَ لِلنَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم الإِيْمَانُ و الإِسْلاَمَ حضرت جبريَّل عليه السلام كسوالات اور نبي عَلَيْقَائِيَّمْ كَ جوابات (ايمان، اسلام، احسان، وقت قيامت اورعلامات قيامت كابيان) وَصَفَ الشيئ يَصِفُ وَصُفًا وَصِفَةً: كَمِعَنْ بِين: كيفيت وحالت بيان كرنا، اچھي يابري صفت بيان كرنا۔ جاننا چاہئے کہاں حدیث میں حضرت جرئیل علیہ السلام نے نبی قبالیٹی آئے کے لئے ایمان واسلام کی وضاحت نہیں کا مہلکہ انھوں نے سوالات کئے ہیں، اور نبی قبالیٹی آئے کے نہیں، اور نبی قبالیٹی آئے کے نبی ، اور نبی قبالیٹی آئے کے نبی ، اور نبی قبالیٹی آئے کے نبی ، کبی وضاحت درحقیقت نبی قبالیٹی آئے کہا کہ جسکر چونکہ اس کا سبب حضرت جرئیل علیہ السلام ہے تھے، اس لئے امام ترفدی رحمہ اللہ نے وضاحت کی نسبت محضرت جرئیل کی طرف کردی، پس بی نسبت مجازی ہے۔

حدیث: کی بن یعمر بھری جو بعد میں مُر و میں جا بسے سے، اور وہاں کے قاضی سے، اور اعلی درجہ کے تقدراوی ہیں، کہتے ہیں: سب سے بہلا وہ تخص جس نے تقدیر کے مسلہ میں گفتگو کی لیعنی تقدیر کا افکار کیا وہ مُعید جُہیٰ تھا (یہ شخص بھرہ کا باشندہ تھا، پھر بھر ہ سے مدینہ چلا آیا تھا، اور یہاں اپناباطل مذہب پھیلا نا چاہتا تھا، ججاج نے اس کون ۸۶جری میں قال کیا) کی کہتے ہیں: میں اور مُحید بن عبدالرحمٰن عمر کی (جوحدیث کے تقدراوی ہیں) نکلے، یہاں تک کہ ہم مدینہ میں تہنی ہی گئی گئی کہ اگر ہماری کہ اگر ہماری ایک کے ہم مدینہ کہنے، پس ہماری ایک سے ملا قات ہوئی تو ہم ان سے پوچھیں گئاس (نئ) بات کے بارے ہیں جو اِن (مئرین تقدیر) لوگوں نے نکال ہے، پس ہماری ایک سے ملا قات ہوئی سے میں غیر اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کومراد لے رہے ہیں سے درانحالیہ وہ مہد نبوی سے نکل رہے تھے، پس میں نے اور میر سے عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کومراد لے رہے ہیں ۔ درانحالیہ وہ مہد نبوی سے نکل رہے تھے، پس میں نے عرض کیا: اے ابو عبدالرحلٰن! کچھوگ قتلوکا ذمہ دار بنائے گا، چنانچہ میں نے عرض کیا: اے ابو عبدالرحلٰن! کچھوگ قتلوکا ذمہ دار بنائے گا، چنانچہ میں میں مناملہ اچھوتا ہے، لیمی ادل سے اللہ تعالی نے کوئی بات طے نہیں کی، نہ وہ پیش آمدہ واقعات کوازل سے جانتے ہیں۔

لغات: انحَتَنَفَ فلاناً: گیرنا ......و کَلَ إِلَيْهِ الْأَمْرَ يَكِلُ وَكُلًّا وَوُكُولًا : كَسَى كُوكُولُى معاملة سونب كرب فكر موجانا، كسى معاملة مين كسى كومختار بنادينا ......تقفَّر العلمَ: علم تلاش كرنا، خسيل علم كى راموں پر چلنا ..... الأنف (بضمتين) جديد، تازه، اچھوتا، جسے ابھی تك استعال نه كيا گيا مو، الرَّوْضُ الْأُنُف: اچھوتى كيارى، جس مين كسى حانور نے منه نه مارا ہو۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر نے فرمایا: پس جب آپ کی ان لوگوں سے ملاقات ہوتو آپ انہیں بتلائیں کہ میں ان سے بری ہوں، اور وہ بجھ سے بری ہیں، لیعنی میراان سے بچھتلی نہیں، اور ان کا مجھ سے بچھتلی نہیں، ہوں اللہ کی جس کی عبداللہ قسم کھا تا ہے! اگریہ بات ہو کہ ان میں سے ایک شخص احد پہاڑ کے بقدرسونا خرچ کر ہوتو بھی وہ اس سے قبول نہیں کیا جائے گا، یہاں تک کہ وہ تقدیر پر ایمان لائے ،اس کے بھلے پر بھی اور اس کے برے پر بھی۔ یکی کہتے ہیں: پھر حضرت ابن عمر نے حدیث بیان کرنی شروع کی، چنانچے انھوں نے فرمایا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ہم نبی میں اور جس کے پاس تھے، پس ایک شخص آیا، جس کے کپڑے نہایت سفید تھے، اور جس کے بال

نہایت کالے تھے،اس پرسفر کا کوئی انژمحسوں نہیں ہوتا تھا،اوراس کوہم میں سے کوئی نہیں جانتا تھا، یہاں تک کہوہ نبی سِلِنْ عِلَیْمَ کے پاس آیا، پس اس نے اپنازانو نبی سِلِنْعِیاتِیَا کے زانو سے ملاد یا یعنی بالکل قریب ہوکر بیٹھ گیا۔

تشری : بیصاحب ایسے وقت میں آئے تھے کہ مجلس نبوی میں صحابہ کا مجمع تھا، اور آپ ان سے خطاب فر مار ہے تھے، اور کپڑوں کی سفیدی اور بالوں کی سیاہی اور سفر کا کوئی الرمحسوس نہ ہونا: دلالت کرتا تھا کہ کوئی باہر کا آ دمی نہیں ہے، اور کسی کا اس کو نہ ببچاننا: دلالت کرتا تھا کہ کوئی باہر کا آ دمی ہے، بید ومتضا دحالتیں ان میں جمع تھیں، اس پرلوگوں کو جبرت ہور ہی تھی، وہ حلقہ میں سے گذر کر بالکل نبی میلانی آیائے سے مل کر بیٹھ گئے تا کہ آسانی سے سوال کرسکیں۔ ترجمہ: پھر انھوں نے کہا: اے محمد! ایمان کیا ہے؟ نبی میلانی آیائے نے فر مایا: ایمان یہ ہے کہ آپ اللہ کی، اس کے ترجمہ: پھر انھوں نے کہا: اے محمد! ایمان کیا ہے؟ نبی میلانی آیائے نے فر مایا: ایمان یہ ہے کہ آپ اللہ کی، اس کے

کرجمہ: چراھوں نے ہا: اے حر! ایمان کیا ہے؟ بی سے تاہے کا اور بھلی بری تقدیر کی تقدیم کریں۔

تشری کے: ایمان کے لغوی اور اصطلاحی معنی ، اور ایمانیات کی تشری کا بو اب الإیمان کے شروع میں گذر چکی ہے۔
یہاں یا در کھنے کی بات یہ ہے کہ اس حدیث میں چھا یمانیات کا تذکرہ ہے ، اور ایمان مفصل میں سات کا ذکر ہے ، اس کے میں بعث بعد الموت کا تذکرہ بھی ہے ، در حقیقت یہ المیوم الآخو: لعنی قیامت کے دن کو ماننے کا جزہے ، اس کئے اگر سمیٹیں گے تو چھ عقید ہے ہو نگے ، اور پھیلا کیں گے تو سات عقید ہے ہو نگے ..... دوسری بات یہ یا در کھنی چا ہئے کہ سوالات کی شیح ترتیب یہی ہے جو اس حدیث میں ہے بعض روایات میں پہلاسوال اسلام کے بارے میں ہے وہ روات کا تصرف ہے۔

ترجمہ : پھرانھوں نے پوچھا: اسلام کیا ہے؟ نبی ﷺ نے فرمایا: اس بات کی گواہی دینا کہ اللہ کے علاوہ کوئی معبود نہیں ، اور اس بات کی گواہی دینا کہ محمد (ﷺ) اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں ، اور نماز قائم کرنا ، اور \* زکو ۃ ادا کرنا ، اور بیت اللہ شریف کا حج کرنا اور ماہِ رمضان کے روزے رکھنا۔

تشریخ: اسلام کے لغوی اور اصطلاحی معنی اور اسلام کے ارکان خمسہ کی تفصیل بھی أبو اب الإيمان کے شروع میں گذر چکی ہے۔ میں گذر چکی ہے۔ میں گذر چکی ہے۔

ترجمہ: پھرانھوںنے پوچھا: احسان ( نکوکردن ) کیاہے؟ نبی ﷺ نے فر مایا: احسان (عمل کوعمدہ کرنے کا طریقہ ) یہ ہے کہ آپ اللہ کی عبادت کریں گویا آپ اللہ کود کھیر ہے ہیں، پس اگر آپ اللہ کونہیں دیکھیر ہے تو وہ یقینا آپ کود کھیر ہے ہیں۔

تشری اجسان: باب افعال کا مصدر ہے، اور اس کا ما خذکسن (خوبی) ہے، پس اِحسان کے معنی ہیں: کوکردن، یعنی اچھا بنانا، سائل نے تیسر اسوال یہ کیا ہے کہ اسلام کے ارکانِ خمسہ کواور دیگرتمام اعمال کوعمہ ہطریقہ پر اداکرنے کا طریقہ کیا ہے؟ نبی مِلِنْ اِلْمَا اِلْمَا اِلْمَالِ کَا اِلْمَالُونِ کَالْمُونِ کَالْمِی کَالْمُونِ کَالْمِی کَالْمُلِی کَالْمُونِ کَالْمُونِ کُلُونِ کَالْمُونِ کَالْمُونِ کَالْمُونِ کُلُونِ کُلُ

پہلاطریقہ: اس دنیا میں حقیقا اللہ کا دیدار ممکن نہیں، البتہ ''گویا''کے درجہ میں ممکن ہے، یعنی استحضاری کیفیت اتن بڑھ جائے کہ گویاوہ اللہ کود کھر ہاہے، پس اس حالت میں جوعبادت کرے گاوہ نہایت اعلی درجہ کی ہوگی، جیسے غلام اپنے آقا کے احکام کی تعمیل اس وقت کرے جب وہ آقا کے سامنے ہو، اور یقین ہو کہ آقا اسے دیکھر ہاہے، اس وقت غلام خوش اسلوبی سے وظائف خدمت انجام دیتا ہے، یہی حال بندوں کا ہے، جس وقت بندہ یہ محسوں کرے کہ میں اپنے مولی کے سامنے ہوں، اور وہ میرے ہرکام اور ہر حرکت وسکون کو دیکھر ہاہے، اس وقت اس کی بندگی میں ایک خاص شانِ نیاز مندی پیدا ہوگی، اور اس سے اعمال نہایت عمدہ کیفیت کے ساتھ وجود میں آئیں گے۔

دوسراطریقہ: اوراگریہ استحضاری حالت نصیب نہ ہوتو پھراس عقیدہ کو تازہ کرلیا جائے کہ اللہ تعالیٰ بہر حال اسے دیکھ رہے ہیں، سورۃ الانعام (آیت ۱۰۳) ہیں ہے: ﴿لاَتُدْرِکُهُ اللَّبْصَادُ، وَهُو یُدْدِ کُ اللَّبْصَادَ، وَهُو اللَّفِلْفُ الْخَدِیدُ ﴾ یعنی اس کوتو کسی کی نگاہ محیط نہیں ہوسکتی، مگر وہ سب نگاہوں کو محیط ہوجاتے ہیں، وہ بڑے باریک ہیں باخبر ہیں، اس لئے کوئی چیزان سے مخی نہیں۔ جب اس عقیدے کے ساتھ عبادت کرے گاتو بھی عبادت شاندار ہوگی، چیسے مستب کا مدرس استہ ہے کے لئے گیا، اور روزن سے بچول کو دیکھ رہا ہے، مگر ہے اس کو نہیں دیکھ رہے، مگر بچول کو یقین ہے کہ ان کی ہر حالت استاذی نگاہ میں ہے، تو بھی بچ سکون کے ساتھ پڑھتے رہیں گے، ونگا فساد نہیں کریں گے، اس طرح جب بندہ اس یقین کے ساتھ عبادت کرتا ہے کہ وہ اللہ کی نگاہ میں ہو تبھی شاندار عبادت وجود میں آئے گے۔ فاکدہ وہ رہی کہ اس کو کھی مطلق فاک میں میں منبلہ کی نگاہ میں مدیث میں تعبد کا لفظ ہے، جس کے معنی مطلق عبادت و بندگی کے ہیں، بلکہ ایک حدیث میں تعبد کا تو اس کو دیکھ عبادت و بندگی کے ہیں، بلکہ ایک حدیث میں تعبد کی ہوا کہ احسان کا تعلق انسان کی پوری دندگی ہے۔ دوسری روایت میں تعبد کی تعبد کی اسے دوسری روایت میں تعبد کی تعبد کی ہوا کہ احسان کا تعلق انسان کی پوری دندگی ہے۔

فائدہ (۲): فاری کے دولفظ ہیں: ایک: نیکوردن، یہ نیک سے ہے یعنی اچھا عمال کرنا، دوسرا: نکوکردن، یعنی عده بنانا، احسان کا ترجمہ (بغیری کے) کلوکردن ہے، اور ابوداؤد میں صدیث (نمبر ۲۸۱۳ کتاب الصحایا باب ۱) ہے: إِنَّ اللّهُ کَتُبَ الإِحْسَانَ علی کُلِّ شَنِی، فَإِذَا قَتَلَتُمْ فَأَحْسِلُواْ الْقِتْلَةَ، وَإِذَا ذَبَحْتُمْ فَأَحْسِلُواْ اللّهِ بُعَ، وَلَيُحِدَّ أَحَدُكُمْ شَفْرَتَهُ، وَلَيْحِ مَن وَلَى کُلِّ شَنِی، فَإِذَا قَتَلَتُمْ فَأَحْسِلُواْ الْقِتْلَةَ، وَإِذَا ذَبَحْتُمْ فَأَحْسِلُواْ اللّهُ بُعَ، وَلَيْحِدً أَحَدُكُمْ شَفَرَتَهُ، وَلَيْحِ خِينِي حَدَّةُ اللّه تعالَى نَه برچيز میں عدہ کرنا فرض کیا ہے، پس جبتم وہمل کروہ اور جبتم بالور کو ذیح کروہ تو بہترین طریقہ پر ذیح کرو، اور چاہئے کہ تم میں سے ہرا بک اپنی حیری تیز کر لے، اور چاہئے کہ وہ این فریک ہو آرام پہنچائے، یہ حدیث مسلم شریف میں بھی ہے، اور ترفی میں بھی حداث میں گذر چی ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ احسان یعن عمدہ کرنے کاتعلق ہر چیز کے ساتھ ہے۔ کتاب الذبائح میں گذر چی ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ احسان یعن عمدہ کرنے کاتعلق ہر چیز کے ساتھ ہے۔ فائدہ : تصوف کے لئے قرآن کریم اور احادیث شریفہ میں بہی احسان کی اصطلاح استعال کی گئی ہے، فرمایا: فائدہ : تصوف کے لئے قرآن کریم اور احادیث شریفہ میں بہی احسان کی اصطلاح استعال کی گئی ہے، فرمایا:

﴿ بَلَىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجُهَهُ لِلْهِ، وَهُوَ مُحْسِنٌ، فَلَهُ أَجُرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ ﴾ ہاں جس نے خودکوخدا کے سپر دکردیا درانحالیکہ وہ نِکوکار بھی ہے تو اس کے لئے اس کے رب کے پاس اس کا اجر ہے۔ اور دوسری جگہ ہے: ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ دِیْنًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجُهَهُ لِلْهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ ﴾ اور اس سے دین میں اچھا کون جس نے خودکوخدا کے سپر دکر دیا ، اور ساتھ ہی وہ نکوکار بھی ہے؟ لین اعمالِ اسلام کو بہترین طریقہ پراداکرتا ہے۔

اوراحادیث میں احسان کے علاوہ تصوف کے لئے زہد کی اصطلاح بھی استعمال کی گئی ہے، اسی جلد میں أبو اب الذهد گذر چکے ہیں، پھر جب لوگ خوش حال ہو گئے، اور شاندار کپڑے پہننے گئے، مگر اللّہ کے دیندار بندے صوف (اون) کے کپڑے ہی پہنتے رہے، تو وہ صوفی اور ان کا طریقہ تصوف کہلانے لگا، اور حاصل تینوں کا'' تصحیح نیت' ہے، لینی احسان کا مقصد، زہد کی غرض، اور تصوف کا حاصل ہے ہے کہ بندہ اپنی نیت درست کرے، اور ہر ممل کو اللّہ کے لئے خالص کرے، یہ اخلاص، تصوف کی جان ہے، اور وہ می احسان سے مراو ہے۔

ترجمہ: حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فر مایا: ان سب (سوالوں کے جواب) میں وہ صاحب نبی مِّلْلَّهُ اِیَّا سے کہتے رہے: صَدَقْتَ: آپؓ نے سی فر مایا، حضرت عمرؓ کہتے ہیں: پس ہمیں اس پر تعجب ہوا کہ وہ شخص پو چھتا بھی ہے اور تصدیق بھی کرتا ہے!

تشریکی: پوچھنادلیل ہے کہ وہ بے خبر ہے،اور تصدیق کرنا دلیل ہے کہاسے بیسب باتیں معلوم ہیں، پھزیو چھ کیوں رہا ہے؟اس پرصحابہ کو بڑی حیرت ہوئی۔

ترجمہ: پھران صاحب نے پوچھا: قیامت کب آئے گی؟ نبی مِلاَیْتِیکِمْ نے فرمایا: وہ مخص جس سے بیسوال کیا جارہا ہے وہ اس کوسوال کرنے والے سے زیادہ نہیں جانتا!

تشریج: قیامت کا خاص وقت جس طرح سائل کو معلوم نہیں تھا، نبی شائی آئے ہے کہی معلوم نہیں تھا، کیونکہ قیامت کا وقت ان پانچ چیزوں میں ہے جن کواللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا، پھر آپ نے سور ہ لقمان کی آخری آیت تلاوت فر مائی: اللہ ہی کوقیامت کی خبر ہے، اور وہی بارش برساتے ہیں، اور وہی جانتے ہیں جو پچھ بچہ دانی میں ہے، اور کوئی نہیں جانتا کہ وہ کس زمین میں مرے گا؟ اللہ تعالی ہی ان سب باتوں کے جانتے والے باخبر ہیں سب اور شارحین کرام نے لکھا ہے کہ نبی شائی آئے ہے نہ قیامت کے سوال کے جواب میں لا آدری! والے باخبر ہیں سب اور شارحین کرام نے لکھا ہے کہ نبی شائی آئے ہے نہ تھار فر مایا ہے کہ لوگوں کو معلوم ہوجائے کہ سی بھی سائل اور کسی بھی مسئول کو اس کا علم نہیں، پھر آیت پاک تلاوت کر کے آپ نے اس کو اور زیادہ مشخکم فر مادیا۔
مائل اور کسی بھی مسئول کو اس کا علم نہیں، پھر آیت پاک تلاوت کر کے آپ نے اس کو اور زیادہ مشخکم فر مادیا۔
مائل اور کسی بھی مسئول کو اس کا علم نہیں، قیامت کی نشانیاں کیا ہیں؟ یعنی قیامت کا وقت خاص معلوم نہیں تو اس

تر جمہ: پھران صاحب نے پوچھا: پس قیامت کی نشانیاں کیا ہیں؟ کینی قیامت کا وقت ِ خاص معلوم ٹہیں تو اس کی علامتیں ہی بتا کیں؟ نبی ﷺ کے فرمایا: قیامت کی ایک نشانی یہ ہے کہ باندی اپنی ما لکہ کو جنے ،اور دوسری نشانی یہ ہے کہ آپ ننگے پیر، ننگے بدن، قلاش، بکریوں کے چرانے والوں کو دیکھیں کہ عمارتیں بنانے میں ایک دوسر کھیں۔ سے بڑھے جارہے ہیں۔

لغات: رَبَّ كَامَوَنْت: مَا لَك، آقا، سردار ..... الحُفَاة: الحافى كى جَمَّ: بر مِنه پا ..... العُرَاة: العادى كى جَمَّ : بر مِنه پا ..... العُالَة: العائل كى جَمَّ : غريب مِحّاج لوگ ..... دِعَاء: الرَّاعِى كى جَمْ ، چروا با ..... تَطَاوَلَ: دراز مونا، لمبا بننا، غرور وَ تَكبر كرنا ..... البُنُاء كى جَمْ : عمارت كى ساخت \_

تشريح: نبي طِلْنَفِيَةُ ن قيامت كى دونشانيال بيان فرمائى مين:

ایک: باندی اپنی مالکہ کو جنے ، یعنی بیٹی مال پر حکم چلائے .....اور اس کی تفصیل یہ ہے کہ جب باندیاں تھیں ، اور مولی اس سے صحبت کرتا تھا تو اس سے جواولا دہوتی تھی وہ آزاد ہوتی تھی ، اور باندی ام ولد بن جاتی تھی ، مگر باندی ہی رہتی تھی ، اور ساندی ام ولد بن جاتی تھی ، مگر باندی ہی رہتی تھی ، اور صرف لڑ کے ہی حکم نہیں جی اولا دبڑی ہو کر مال پر حکم چلاتی تھیں ، یہ قیامت کی نشانی تھی ، یعنی اولا داتی بدتمیز ہوجائے کہ مال باپ کونو کر سمجھنے چلاتے تھے ہڑ کیاں بھی حکم چلاتی تھیں ، یہ قیامت کی اولا داتی بدتمیز ہوجائے کہ مال باپ کونو کر سمجھنے کے ، آج کل اولا دکا عام طور پر یہی حال ہے ، اگر اولا دیے کچھ پڑھ کھولیا تو مال باپ کی ان کی نگا ہوں میں کوئی وقعت باقی نہیں رہتی ، وہ ان سے نو کر جیسا معاملہ کرتے ہیں ، یہ بات علاماتِ قیامت میں سے ہے۔

دوسری علامت: یہ ہے کہ دولت کی ریل پیل ہوجائے ، انتہائی درجہ کے قلاش لوگ بھی تعمیرات میں ایک دوسرے کامقابلہ کرنے لگیں ، پس تجھنا جا ہے کہ قیامت نز دیک آگئ!

ترجمہ:حضرت عمر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں: پس مجھ سے نبی طلق آیا ہے اس واقعہ کے تین دن کے بعد، پس آ ہے نفر مایا: اے عمر! جانتے ہوسائل کون تھا؟ وہ جبر نیل تھے، وہ تمہار سے پاس آئے تھے تا کہ تمہیں تمہار ا دین سکھلائیں۔

تشری نبی سِالنَّیْ اَلَیْ کا تین دن کے بعد خبر دینا: اسی روایت میں آیا ہے، پس اس کویا در کھنا چاہئے ، دوسری روایتوں میں مَلِیَّا آیا ہے، یعنی عرصہ کے بعد ، اور اس آخری ارشاد کا مطلب میہ ہے کہ حضرت جبرئیل علیہ السلام اس لئے تشریف لائے تھے کہ دوایسے سوالات کریں جن کے جوابات میں پورے دین کا خلاصہ آجائے ، اور صحابہ اس کو محفوظ کرلیں۔

[٤-] بابُ ماجاء في وَصَفِ جِبْرَئِيْلَ لِلنَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم الإِيْمَانَ و الإِسْلاَمَ [٤-] بابُ ماجاء في وَصَفِ جِبْرَئِيْلَ لِلنَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم الإِيْمَانَ و الإِسْلاَمَ مَا ٢٦٠٨] حدثنا أَبُو عَمَّارٍ الْحُسَيْنُ بنُ حُرَيْثٍ الْخُزَاعِيُّ، نَا وَكِيْعٌ، عَنْ كَهُمَسِ بنِ الْحَسَنِ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بنِ بُرَيْدَةَ، عَنْ يَحْيى بنِ يَعْمَرَ، قَالَ: أَوَّلُ مَنْ تَكَلَّمَ فِي الْقَدْرِ مَعْبَدُ الْجُهَنِيُّ، قَالَ: خَرَجْتُ أَنَا وَحُمَيْدُ بنُ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ الْحِمْيَرِيُّ، حَتَّى أَتَيْنَا الْمَدِيْنَةَ، فَقُلْنَا: لَوْ لَقِيْنَا رَجُلًا مِنْ خَرَجْتُ أَنَا وَحُمَيْدُ بنُ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ الْحِمْيَرِيُّ، حَتَّى أَتَيْنَا الْمَدِيْنَةَ، فَقُلْنَا: لَوْ لَقِيْنَا رَجُلًا مِنْ

أَصْحَابِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم فَسَأَلْنَاهُ عَمَّا أَخْدَثَ هُوُلَاءِ الْقَوْمُ، فَلَقِيْنَاهُ يَعْنِي عَبْدَ اللهِ بنَ عُمَرَ، وَهُوَ خَارِجٌ مِنَ الْمَسْجِدِ، قَالَ: فَاكْتَنَفْتُهُ أَنَا وَصَاحِبِي، فَظَنَنْتُ أَنَّ صَاحِبِي سَيَكِلُ الْكَلَامَ إِلَىَّ، فَقُلْتُ: يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمُنِ! إِنَّ قَوْمًا يَقُرَأُونَ الْقُرُآنَ، وَيَتَقَفَّرُونَ الْعِلْمَ، وَيَزْعُمُونَ أَن لَاقَدَرَ، وَأَنَّ الأَمْرَ أَنُفٌ.

قَالَ: فَإِذَا لَقِيْتَ أُولَئِكَ فَأَخْبِرْهُمْ أَنِّي مِنْهُمْ بَرِئْ، وَأَنَّهُمْ مِنِّيْ بُرَآءُ. وَالَّذِي يَخْلِفُ بِهِ عَبْدُ اللهِ! لَوْ أَنَّ أَحَدَهُمْ أَنْفَقَ مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَبًا، مَا قُبلَ ذَٰلِكَ مِنْهُ، حَتَّى يُؤْمِنَ بِالْقَذْرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ.

قَالَ: ثُمَّ أَنْشَأَ يُحَدِّثُ، فَقَالَ: قَالَ عُمَرُ بنُ الْخَطَّابِ: كُنَّا عِنْدَ رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم، فَجَاءَ رَجُلُ شَدِيْدُ بَيَاضِ الثِّيَابِ، شَدِيْدُ سَوَادِ الشَّعْرِ، لَايُرَى عَلَيْهِ أَثَرُ السَّفَرِ، وَلَا يَعْرِفُهُ مِنَّا أَحَدُ، حَتَّى أَتَى النبيَّ صلى الله عليه وسلم، فَأَلْزَقَ رُكُبَتَهُ بِرُكُبَتِهِ.

ثُمَّرَ قَالَ: يَا مُحمدُّ! مَا الإِيْمَانُ؟ قَالَ: أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ وَالْقَدْرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ.

قَالَ: فَمَا الإِسْلَامُ؟ قَالَ: شَهَادَةُ أَنَّ لَا إِلَٰهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ مُحمدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، وَإِقَامَ الصَّلَاةِ، وَإِيْتَاءُ الزَّكَاةِ، وَحَبُّ الْبَيْتِ، وَصُوْمُ رَمَضَانَ.

قَالَ: فَمَا الإِحْسَانُ؟ قَالَ: أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ.

قَالَ: فِي كُلُّ ذَٰلِكَ يَقُولُ لَهُ: صَدَقْتَ، قَالَ: فَتَعَجَّبْنَا مِنْهُ يَسْأَلُهُ وَيُصَدِّقُهُ.

قَالَ: فَمَتَى السَّاعَةُ؟ قَالَ: مَاالْمَسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ.

قَالَ: فَمَا أَمَارَتُهَا؟ قَالَ: أَنْ تَلِدَ الْأَمَةُ رَبَّتَهَا، وَأَنْ تَرَى الْحُفَاةَ الْعُرَاةَ الْعَالَةَ رِعَاءَ الشَّاءِ يَتَطَاوَلُونَ فِي الْبُنْيَانِ.

قَالَ عُمَرُ: فَلَقِيَنِيَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم بَعْدَ ذلِكَ بِثَلَاثٍ، فَقَالَ: يَا عُمَرُ هَلُ تَدْرِى مَنِ السَّائِلُ؟ ذَاكَ جَبْرَئِيلُ أَتَاكُمْ يُعَلِّمُكُمْ أَمْرَ دِيْنِكُمْ.

حدثنا أَحْمَدُ بنُ مُحمدٍ، نَا ابنُ الْمُبَارَكِ، نَا كَهْمَسُ بنُ الْحَسَنِ بِهِلْذَا الإِسْنَادِ نَحْوَهُ بِمَعْنَاهُ. حدثنا مُحمدُ بنُ الْمُعَنَّى، نَا مُعَاذُ بنُ هِشَامٍ، عَنْ كَهْمَسِ بِهِلْذَا الإِسْنَادِ نَحُوهُ بِمَعْنَاهُ.

وَفَى الباب: عَنْ طَلْحَةَ بنِ عُبَيْدِ اللهِ، وَأَنَسِ بنِ مَالِكِ، وَأَبِي هريرةَ، هَلَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ، وَقَدْ رُوِىَ مِنْ غَيْرِ وَجْهِ نَحْوُ هلذَا، وَقَدْ رُوِىَ هلذَا الحديثُ عَنْ ابنِ عُمَرَ عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، وَالصَّحِيْحُ هُوَ عَنْ ابنِ عُمَرَ، عَنْ عُمَرَ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم.

وضاحت: حدیث کی پہلی سند تکھُمس کے شاگر دوکیع کی ہے، دوسری ابن المبارک کی ، اور تیسری معاذ بن ہشام کی ، پس بیحدیث اعلی درجہ کی شیح ہے، اس حدیث کی سندیں اس کے علاوہ اور بھی ہیں ، اور ایک سند حصزت ابن عمرٌ پررک جاتی ہے، بیٹ چی نہیں ، بیحدیث در حقیقت حصرت ابن عمرؓ اپنے والد حصرت عمرؓ سے روایت کرتے ہیں۔

### بابُ مَاجَاءَ فِي إِضَافَةِ الْفَرَائِضِ إِلَى الإِيْمَانِ

#### فرائض كى ايمان كى طرف نسبت

أَضَافَ الشيئ إليه: كَ مَعَى بين المانا، شامل كرنا، برُ هانا، اضافه كرنا، اور باب كامطلب بيہ كه احاديث ميں فرائض (اركان اسلام) كى ايمان كى طرف اضافت (نببت) كى گئى ہے، جس سے ثابت ہوتا ہے كہ اعمال ايمان كا جزبيں، بيا ختلافى مسئلہ ہے، اور اختلاف كا مدار اس پر ہے كہ ايمان كى تعريف كيا ہے؟ اسلامى فرقوں ميں ايمان كى تعريف ميں اختلاف يا يا جاتا ہے، مگر اہل حق كے درميان اختلاف لفظى ہے:

ماتریدیه اورجمہور مخفقین صرف تصدیق قلبی کوایمان کہتے ہیں، اور سرحسی، بزدوی اور بعض دیگر احناف تصدیق قلبی اور اقرار لسانی کے مجموعہ کوایمان کہتے ہیں، اور جمہور محدثین، اشاعرہ، معتز لہ اور خوارج تصدیق قلبی، اقرار لسانی اور اعمالِ جوارح کے مجموعہ کا نام ایمان رکھتے ہیں۔

پھر جب ایک دوسرے کے نقط کظر کو سیحنے کی کوشش کی گئی تو معلوم ہوا کہ اہل حق کے درمیان اختلاف محض لفظی ہے، البتہ گمراہ فرقوں کے ساتھ اختلاف حقیقی ہے، کیونکہ پہلی تعریف نفس ایمان کی ہے، جس پرنجات اخروی کا مدار ہے، اور دوسری تعریف میں اقر ارلسانی کو دنیوی احکام جاری کرنے کے لئے شرط کے طور پرلیا گیا ہے، اور آخری تعریف ایمان کامل کی ہے جونجات اولی کی ضامن ہے۔

پھر جب مرتکب کیرہ کے کفرواسلام کا مسئلہ سامنے آیا تو بدراز کھلا کہ اہل حق (جمہور محدثین) نے جواعمال کو ایمان کا جزء قرار دیا ہے، حقیقی جزقرار دیا ہے، حقیقی جزقرار دیا ہے، حقیقی جزقرار دیا ہے، حقیقی جزقرار دیا ہے، حقیقی جزار دیا ہے، حیانچہ انھوں نے مرتکب کمیرہ کو اسلام سے کبیرہ کو مسلمان مانا، اور معتزلہ اور خوارج اعمال کو ایمان کا حقیقی جزء مانتے ہیں، اس لئے وہ مرتکب کبیرہ کو اسلام سے خارج کرتے ہیں (اس کی مزید تفصیل اگلے باب میں آرہی ہے، نیز تسہیل ادلہ کا ملم ص: ۱۰۵۔ ۱۱۸ اور ایسناح الاولہ ص: ۲۰۵۔ ۳۰ میں بھی پوری بحث ہے)

حدیث نزار بن معد بن عدنان کے دولڑ کے تھے ربیعہ اور معنر ، جو بعد میں بڑے قبائل بن گئے ، پھر ربیعہ کی ایک شاخ عبدالقیس ہے جس کا مقام بحرین ، قطیف اور ہجر مقامات تھے ، ان کا ایک وفدس ۸ ہجری میں خدمت نبوی میں حاضر ہوا ، اور انھوں نے عرض کیا: ہم (عبدالقیس) ربیعہ کی شاخ ہیں ، اور ہم آپ تک محترم مہینوں (رجب،

ذوالقعده، ذوالحجاور محرم) ہی میں بہنچ سے ہیں (کیونکہ درمیان میں قبائلِ مضرحائل سے، جن سے قبائل رہیدی ہمیشہ جنگ رہتی ہیں۔ بھی ہاں گئے وہ مفری بستیوں سے گذر کر دیگر مہینوں میں مدینہ منورہ تک نہیں بہنچ سکتے سے ) پس آ ہے ہمیں کسی ایس بات کا تھم دیں جس کو ہم آ ہے گی طرف سے لے لیں ،اور جس کی طرف ہم ان لوگوں کو بلائیں جو ہمارے پیچھے ہیں (قبیلہ عبدالقیس کے بیر حفرات پور نے قبیلہ کے نمائندے بن کر خدمت نبوی میں حاضر ہوئے سے ) پس نبی عبان اللہ عبدالقیس کے بیر حفرات پور نے قبیلہ کے نمائندے بن کر خدمت نبوی میں حاضر ہوئے تھے ) پس نبی ایس میں میں میاں اللہ کا رسول ہوں ایمان لانے کی وضاحت فرمانی کہ اس بات کی گواہی دیں کہ اللہ کے سواکوئی معبود نہیں ،اور بیر کہ میں اللہ کا رسول ہوں ایمان لانے کی وضاحت فرمانی کہ اس بات کی گواہی دیں کہ اللہ کے سواکوئی معبود نہیں ،اور بیر جوغنیمت میں حاصل ایمان کریں (قبائل رہید: قبائل مضر کے ساتھ ہمیشہ بر سر پیکارر ہتے تھے ،اس لئے فرمایا: جوغنیمت حاصل ہواس کا پانچواں حصہ ادا کریں جوغنیمت میں حاصل کریں (قبائل رہید: قبائل مضر کے ساتھ ہمیشہ بر سر پیکارر ہتے تھے ،اس لئے فرمایا: جوغنیمت حاصل ہواس کا پانچواں حصہ مرکزی حکومت کوادا کریں )

لیکن اگردوسری ترکیب کی جائے اور تینوں کا عطف الإیمان پر کیا جائے تو ایمان باللہ کی شرح صرف شہادتین میں مخصر ہوگی، باقی تین اعمال ایمان سے خارج ہوں گے، اور حدیث کا مطلب یہ ہوگا کہ نبی شائل ایکان سے خارج ہوں گے، اور حدیث کا مطلب یہ ہوگا کہ نبی شائل آئے ہے لئے ارشاد فرمایا تھا ان میں سے باقی تین باتیں یہ ہیں، پس اس صورت میں حدیث سے باب ثابت نہیں ہوگا۔ ہوگا، یعنی اعمال کا جزایمان ہونا ثابت نہیں ہوگا۔

 أبواب الإيمان

نے ان کوچار باتوں کا حکم دیا اور چار برتنوں میں نبیز بنانے سے منع کیا ، أَمَرَ همر بالإیمان بِاللَّهِ وَحُدَهُ: آپٌ نے انْ كوصرف الله يرايمان لان كاحكم ديا، قَالَ: أتدرُونَ مَا الإيمانُ بِاللهِ وَحْدَهُ ؟! آبُ ن يوچها: كيا جانة مو صرف الله يرايمان لان كاكيا مطلب بج؟ قَالُوْا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ! انصول في جواب ديا: الله اوراس ك رسول بهتر جائت بين، قَالَ: "شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَـٰهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ مُحمداً رسولَ اللَّهِ، وَإِقَامُ الصَّلَاةِ وَإِيْنَاءُ الزَّكواةِ، وَصِيَامُ رَمَضَانَ، وَأَنْ تُعْطُوا مِنَ الْمَغْنَمِ الْخُمْسَ ": فرمايا: اس بات كي كوابي دينا كه الله كيسواكوكي معبودنہیں،اوریدکہ محد (مِیالینیکینے)اللہ کےرسول ہیں،اورنماز کا اہتمام کرنا،اورز کو قادا کرنا،اوررمضال کےروز بے رکھنا (اور حج کا ذکراس لئے نہیں کیا کہ وہ ابھی تک فرض نہیں ہوا تھا) اور یہ کہ مالِ غنیمت میں سے پانچواں حصہ مرکزی حکومت کو دو ( بیهال بھی دوتر کیبیں ہوسکتی ہیں: اگر الإیمانِ پرعطف کریں تو پیسب جیلے مجرور ہونگے اور نماز ، زکوۃ اور روزہ وغیرہ ایمان کی تفسیر سے خارج ہو نگے ،اور بیچار باتوں میں سے باقی تین باتیں ہوگی ،اور مالِ غنیمت میں سے پانچواں حصہ ادا کرنے کی بات جار باتوں سے زائد ہوگی ..... اور اگر الإیمان پرعطف کریں توبیہ سب جملے مرفوع ہو کئے اور بیسب باتیں ایمان کی تفسیر میں داخل ہونگی ..... مگر صحیح ترکیب پہلی ہے، کیونکہ دوسری ترکیب کی صورت میں سوال ہوگا کہ باقی تین باتیں کیا ہیں؟ بعض شارحین نے اس کا جواب دیا ہے کہ راوی ان کو گھڑا جس میں نبیذ تیار کی جاتی تھی (۲) تُونِی یعنی کدو کا برتن (۳) لکڑی کھود کر بنایا ہوا برتن (۴) تارکول پھیرا ہوا برتن بھرآ خرمیں نبی ﷺ نے فرمایا. بیسب باتیں یا در کھوا در بیسب باتیں ان لوگوں کو بتا وَجوتمہارے بیچھے ہیں۔

MA9

#### [ه-] بابُ مَاجَاءَ فِي إِضَافَةِ الْفَرَائِضِ إِلَى الإِيْمَانِ

[٢٦٠٩] حدثنا قُتَيْبَةُ، نَا عَبَّادُ بنُ عَبَّادٍ الْمُهَلِّبِيُّ، عَنْ أَبِي جَمْرَةَ، عَنْ ابنِ عَبَّاسِ، قَالَ: قَدِمَ وَفَدُ عَبْدِ الْقَيْسِ عَلَى رَسول اللهِ صلى الله عليه وسلم، فَقَالُوا: إنَّا هٰذَا الْحَيَّ مِنْ رَبِيْعَةَ، وَلَسْنَا نَصِلُ إِلَيْكَ إِلَّا فِي الشَّهْرِ الْحَرَامِ، فَمُرْنَا بِشَيئِ نَأْخُذُهُ عَنْكَ، وَنَدْعُو إِلَيْهِ مَنْ وَرَاءَ نَا، فَقَالَ: "آمُرُكُمْ بِأَرْبَعِ: الإِيْمَانِ بِاللهِ، ثُمَّ فَسَّرَهَا لَهُمْ: شَهَادَةُ أَنَّ لَا إِللهَ إِلَّا اللهُ، وَأَنَّى رَسولُ اللهِ، وَإِقَام الصَّلَاةِ، وَإِيْتَاءِ الزَّكَاةِ، وَأَنْ تُؤَدُّوا خُمُسَ مَا غَنِمْتُمْ"

حدثنا قُتَيْبَةُ، نَا حَمَّادُ بنُ زَيْدٍ، عَنْ أَبِيْ جَمْرَةَ، عَنْ ابنِ عَبَّاسٍ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم مِثْلَهُ، هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

وَأَبُوْ جَمْرَةَ الضُّبَعِيُّ: اسْمُهُ نَصْرُ بنُ عِمْرَانَ، وَقَدْ رَوَى شُعْبَةُ عَنْ أَبِي جَمْرَةَ أَيْضًا، وَزَادَ فِيْهِ:

أَتَذُرُوْنَ مَا الإِيْمَانُ؟ قَالَ: الإِيْمَانُ شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهُ إِلَّا اللهُ، وَأَنِّى رَسُولُ اللهِ، فَذَكَرَ الحَدِيْتَ. سَمِعْتُ قُتَيْبَةَ بنَ سَعِيْدٍ يَقُولُ: مَا رَأَيْتُ مِثْلَ هُولَاءِ الْفُقَهَاءِ الْأَشُوافِ الْأَرْبَعَةِ: مَالِكِ بنِ أَنسٍ، وَاللَّيْثِ بنِ سَعْدٍ، وَعَبَّادِ بنِ عَبَّادٍ الْمُهَلَّبِيّ، وَعَبْدِ الْوَهَّابِ النَّقَفِيِّ، قَالَ قُتَيْبَةُ: وَكُنَّا نَرْضَى أَنْ نَرْجِعَ كُلَّ يَوْمٍ مِنْ عِنْدِ عَبَّادِ بنِ عَبَّادٍ بِحَدِيْثَيْنِ، وَعَبَّادُ بنُ عَبَّادٍ هُوَ مِنْ وَلَدِ الْمُهَلَّبِ بنِ أَبِي صُفْرَةَ.

وضاحت: امام ترندیؒ نے حدیث کی دوسندیں پیش کی ہیں: ایک: عباد کی، دوسری حماد کی، دونوں حضرات ابو جمرہ کے شاگرد ہیں، اور حدیث اعلی درجہ کی صحیح ہے، اور ابو جمرہ کا نام نصر بن عمران صبحی ہے، اور بیحدیث ابو جمرة سے امام شعبہ بھی روایت کرتے ہیں، اور ان کی روایت میں بیاضا فہ ہے کہ نبی میلان آئی ہے جو چھا: جانتے ہوا یمان کیا ہے؟ پھر فرمایا: ایمان: لا إلله کی گواہی دینا ہے، اور اس بات کی گواہی دینا ہے کہ میں اللہ کا رسول ہوں، پھر باقی حدیث وہی ہے جواویر گذری۔

قتیبہ کہتے ہیں: میں نے ان چار بزرگ فقہاء جیسے حضرات نہیں دیکھے: ایک: امام مالک، دوسرے: امام لیث بن سعد مصری، تیسرے: عباد بن عباد المُهلَّلِي اور چوشے: عبدالو ہاب ثقفی، نیز قتیبہ کہتے ہیں: ہمیں اس وقت خوثی ہوتی تھی جب ہم روز انہ عباد بن عباد کے پاس سے (کم از کم) دو حدیثیں پڑھکرلوٹتے تھے، اور عباد: مہلّب بن ابی صُفر ہ کی اولا دمیں سے ہیں (مہلّب فوجی کمانڈرگذرے ہیں، اور جلیل القدر تابعی ہیں، ابواسے قسبعی کہتے ہیں: میں نے ان سے افضل امیر نہیں دیکھا)

# بابٌ فى اسْتِكُمَالِ الإِيْمَانِ، وَزِيَادَتِهِ، وَنُقُصَانِهِ ايمان كَي تَميل اوراس مِي كَي بيشى كابيان

استکنیک الشیع کے معنی ہیں: پورا کرنا .....ایمان میں کی بیشی ہوتی ہے یانہیں؟ یعنی ایمان گھٹتا بڑھتا ہے یا نہیں؟ یہ فتی ایمان گھٹتا بڑھتا ہے یا نہیں؟ یہ قدیم اختلافی مسئلہ ہے، کیونکہ ایمان کے دومعنی ہیں، یا یہ کہئے کہ ایمان کی دوشمیں ہیں: ایک نفس ایمان، دوسری: ایمان کامل، جیسے انسان دوطرح کے ہیں: ایک محض انسان، دوسرا کامل انسان، محض انسان: وہ ہے جس پر حیوان ناطق صادق آئے، اگر چہ اس کے دونوں ہاتھ اور دونوں پیرنہ ہوں، اور وہ نہایت بدصورت اور اول نمبر کا احمق ہو پھر بھی انسان ہے، اور کامل انسان: وہ ہے جس کی بناوٹ پوری ہو، فہم وفر است میں یگانہ ہو، حسن و جمال میں پوسف زیانہ ہو، طافت وقوت میں رستم دور ال ہو، اور نظافت وطہارت میں فرشتہ ہو: یہ کامل انسان ہے۔

اسی طرح سمجھنا چاہئے کہ ایمان بھی دوطرح کا ہے، ایک نفسِ ایمان، جس پرنجات اخروی کا مدار ہے، دوسرا کا ملیان جونجات اوّلی کا ضامن ہے ۔۔۔۔۔پس بعض حضرات نے نفسِ ایمان کی تعریف کی اور دوسروں نے ایمانِ

كامل كى تعريف كى اس كئے تعريقيں مختلف ہو گئيں۔

ایمان کی پہلی تعریف:

ماتریدیهاورجمہور محققین صرف تصدیق قبی کوایمان کہتے ہیں: اوراقرار اسانی کواحکام دنیویہ جاری کرنے کے لئے شرط قرار دیتے ہیں، پھران حضرات میں اختلاف ہوا کہ اقرار ایمان کا اصلی جز ہے یا زائد؟ امام اعظم رحمہ اللہ نے الفقه الا تحبر میں لکھا ہے: الإیمان: هو الإقرارُ والتصدیقُ: لیکن امام اعظم نے اس کی صراحت نہیں کی کہ اقرار ایمان کا حقیق جز ہے یا اضافی جمحقین کا خیال ہے کہ اضافی جز ہے۔ دنیا میں کی کومسلمان قرار دینے کے لئے اقرار ضروری ہے، ورنہ ایمان بسیط ہے، اس کا کوئی جز نہیں، پس ماتریدیہ کی تعریف میں اور سزھی اور ہز دوی کی تعریف میں کوئی حقیقی اختلاف نہیں۔

اس کی تشریح ہے کہ و من ہونے کے لئے جن چیزوں پرایمان لا ناضروری ہے،ان تمام چیزوں کودل سے مان لینے کا نام ایمان ہے، ابھی حدیث جرئیل گذری ہے کہ ایمان ہے کہ آپ اللہ تعالیٰ کو، اس کے فرشتوں کو، اس کی کتابوں کو، اس کے رسولوں کواور اس دنیا کے آخری دن کواور بھی بری نقد برکو ما نیں، حضرت جرئیل نے اس جواب نبوی کی تائید فرمائی ہے، پس جواب نبوی اور تائید جرئیل سے یہ بات واضح ہوئی کہ ایمان صرف نقد یق قبی کا نام ہوئی کہ ایمان صرف نقد یق بین ایمان کا صلہ ب آیا ہے، اور اس صورت میں ایمان کے معنی نقد یق بعنی یقین کرنے کے ہوئے جی ، کیونکہ اس حدیث میں مذکور چھ چیزیں جن کے مانے کو ایمان قرار دیا گیا ہے وہ مُؤمَّن به اور مُصَدَّق بِه کہلاتی ہیں، اس کی دوسری مختفر تعمیر الإیمان بماجاء به المرسول ہے، یعنی رسول اللہ صِلیٰ آئی ہوئی تمام کہلاتی ہیں، اس کی دوسری مختفر تعمیر الإیمان ہے،اگران میں سے سی ایک چیز کو بھی دل سے نہیں مانے گا تو وہ مؤمن نہیں میں ایک چیز کا بھی دل سے انکار کر دو ہو وہ بھی مؤمن نہیں رہے گا،کافر ہوجائے گا۔

اور ایمان کے بسیط ہونے کی پہلی دلیل ہے ہے کہ متعدد آیتوں میں دل کو ایمان کامحل قرار دیا گیا ہے، مثلاً: ﴿أُولَٰ لِلْكَ كَتَبَ فِی قُلُوبِهِمُ الإِیْمَانَ ﴾ بیدہ الوگ ہیں جن کے دلوں میں اللہ تعالی نے ایمان ثابت فرمادیا ہے، اور یہ بات ظاہر ہے کہ دل میں صرف تصدیق یائی جاتی ہے، پس اس کا نام ایمان ہے۔

اورایمان کے بسیط ہونے کی دوسری دلیل بہتے کہ بعض آیتوں میں ایمان کی دل کی طرف نسبت کی گئی ہے، یعنی ایمان کو دل کا فعل بتایا ہے، مثلاً: ﴿قَالُوا آمَلًا بِأَفُو اهِلِمُ وَلَمْ تُولُمِنُ قُلُو اُهُمْ ﴿ وَلَمْ تُولُمُ مُولُ وَهِ الْبِي مُوبُول سے کہتے ہیں: ہم ایمان لائے اوران کے دلوں نے یقین نہیں کیا، اس قتم کی آیات سے واضح ہوتا ہے کہ ایمان دل کا فعل ہے، اور دل کا فعل قعل تصدیق ہے، پس وہی ایمان ہے۔

#### ایمان کی دوسری تعریف:

#### اختلاف كاراز كلتاب:

پھر جب بیہ مسئلہ سامنے آیا کہ مرتکب کبیرہ مؤمن ہے یانہیں؟ تو معتز لہ اورخوارج نے بیہ موقف اختیار کیا کہ وہ ایمان سے خارج ہے، کیونکہ ایمان تین اجز اسے مرکب ہے، اور مرکب کا کوئی بھی جزفوت ہوجائے تو مرکب باتی نہیں رہتا، پس جب مل صالح نہ رہا کہ اس نے گناہ کبیرہ کا ارتکاب کیا تو وہ ایمان سے خارج ہوگیا، اوراحناف نے مرتکب کبیرہ کومؤمن قرار دیا۔ ایمان سے مرتکب کبیرہ کومؤمن قرار دیا۔ ایمان سے خارج نہیں کیا، اور جب ان سے بوچھا گیا کہ مرتکب کبیرہ مؤمن کیسے ہوسکتا ہے؟ ایمان تو مرکب ہے؟ یعنی اعمال خارج نہیں کیا، اور جب ان سے بوچھا گیا کہ مرتکب کبیرہ مؤمن کیسے ہوسکتا ہے؟ ایمان تو مرکب ہے؟ یعنی اعمال ایمان کا جز ہیں، پس عمل کے فوت ہونے سے ایمان فوت ہوجانا چا ہے؟ تو انھوں نے جواب دیا کہ اعمال ایمان کا اسلی جزنہیں، بلکہ تھیلی اور تز کمنی جز ہیں، اس لئے ان کے نہ رہنے سے ایمان فوت نہ ہوگا۔ الغرض: اس جگہ محدثین نے معتز لہ اورخوارج کا ساتھ چھوڑ دیا، وہ احناف کے ساتھ ہو گئے، پس واضح ہوگیا کہ الغرض: اس جگہ محدثین نے معتز لہ اورخوارج کا ساتھ چھوڑ دیا، وہ احناف کے ساتھ ہو گئے، پس واضح ہوگیا کہ الغرض: اس جگہ محدثین نے معتز لہ اورخوارج کا ساتھ چھوڑ دیا، وہ احناف کے ساتھ ہو گئے، پس واضح ہوگیا کہ

محدثين في اعمال كوجس ايمان كاجز قرارديا بوه ايمان كامل به، اوراحناف في جواعمال كوايمان كاجز قرار نهيس ديا تو و فض ايمان كاجز قرار نهيس ديا، اس طرح جب حقيقت حال كلى تو معلوم بواكه المل حق كورميان اختلاف حقيق نهيس، صرف فظى به، ملاعلى قارى رحمه الله في كلها به الإمامُ الرازيُ و كثيرٌ من المتكلمين إلى أنَّ هلاً المخلاف لفظى به، ملاعلى قارى رحمه الله في الكهام ولي الله عند المحلاف لفظى به كه بها ختلاف لفظى به كه بها ختلاف لفظى به كه بها ختلاف لفظى به من المعلم به المحلاف لفظى المحلوب في المحلوب في المحلوب المحلوب في المحلوب المحلوب المحلوب المحلوب المحلوب في المحلوب المحل

اب رہا یہ سوال کہ قرآن پاک کی بعض آیات سے اور احادیث شریفہ سے ایمان میں کی زیادتی ثابت ہوتی ہے، مثلاً سورة التوبہ (آیت ۱۲۳) ہے: ﴿وَإِذَا مَا أُنْزِلَتْ سُوْرَةٌ فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَیُّکُمْ زَادَتُهُ هَاذِهِ إِیْمَانًا ﴾ الآیة لین جب بھی کوئی (نئ) سورت نازل ہوتی ہے تو بعض منافقین (غریب مسلمانوں سے تسخر کرتے ہوئے) کہتے ہیں: (بتاؤ) اس سورت نے تم میں سے کس کا ایمان بوھادیا؟ سو (سنو) جولوگ ایمان دار ہیں: اس سورت نے تم میں اضافہ کیا ہے، اور وہ خوش ہور ہے ہیں۔

اس سوال کا جواب یہ ہے کہ اس آیت میں یہ بات صراحنا موجود ہے کہ ایمان میں زیادتی احکام واخبار کے برخ سے کی وجہ سے ہوئی ہے، یعنی جب بھی اللہ کا نیا کلام نازل ہوتا ہے تو مؤمنین کے ایمان میں اضافہ ہوتا ہے، اور ان کی ایمانی کیفیت یعنی خوشی بڑھ جاتی ہے، اور مُؤمن به میں یہ اضافہ نزول وحی کے زمانہ میں ہوتا تھا، اب وحی مکمل ہو چکی ، اس لئے مؤمن به میں اضافہ کی کوئی صورت نہیں۔

ہاں تصدیق کے مکملات یعنی اعمال کے اعتبار سے ایمان میں کمی بیشی جاری ہے، اسی طرح تصدیق کی کیفیت یعنی شدت وضعف کے اعتبار سے بھی ایمان میں کمی بیشی ہوتی ہے، مگر کمیت یعنی مقدار کے اعتبار سے ایمان میں پچھ کمی بیشی نہیں ہوتی ، کیونکہ ایمان خواہ کتنا ہی تو ی ہو، مُؤمن به میں کوئی جزنہیں بڑھتا۔

حديث (١): نِي طِاللهِ مَنْ أَكْمَلِ الْمُؤْمِنِيْنَ إِيْمَانًا: أَحْسَنُهُمْ خُلُقًا، وَٱلْطَفُهُمْ بِأَهْلِهِ:

مؤمنین میں ایمان کے اعتبار سے کامل ترین: ان میں سب سے زیادہ اچھے اخلاق والا ہے،اوران میں اپنے گھر والوں ج کے ساتھ سب سے زیادہ نرم برتا وکرنے والا ہے۔

تشریخ: امام تر مذی رحمہ اللہ اس حدیث سے بیٹا بت کرنا چاہتے ہیں کہ اخلاق کی عمد گی سے، اور گھر والوں کے ساتھ فرم برتا وکر نے سے ایمان کی تکمیل ہوتی ہے، جس شخص میں بیدووصف ہو نگے اس کا ایمان بڑھا ہوا ہوگا، اور جس میں بیدووصف سرے سے نہیں ہونگے یا کم ہونگے اس کا ایمان ناقص ہوگا، پس ثابت ہوا کہ اعمال: ایمان کا جز ہیں، اور اعمال صالحہ سے ایمان میں ترقی ہوتی ہے، گر ظاہر ہے ان اوصاف سے مؤمِن به میں کوئی اضافہ نہیں ہوتا، اس لئے یہ نفس ایمان میں اضافہ نہیں، بلکہ ان اوصاف سے ایمانِ کا مل میں اضافہ ہوتا ہے، اور اس کا کوئی مشکر نہیں۔

## [٦-] بابُّ في استِكْمَالِ الإِيْمَانِ، وَزِيَادَتِهِ، وَنُقُصَانِهِ

[ ٧٦٦٠] حدثنا أَحْمَدُ بنُ مَنِيْعِ الْبَغْدَادِيُّ، أَنَا إِسْمَاعِيْلُ بنُ عُلَيَّةَ، نَا خَالِدٌ الْحَذَّاءُ، عَنْ أَبِي قِلاَبَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " إِنَّ مِنْ أَكْمَلِ الْمُؤْمِنِيْنَ إِيْمَانًا: أَحْسَنُهُمْ خُلُقًا، وَأَلْطَفُهُمْ بِأَهْلِهِ "

وفى الباب: عَنْ أَبِى هريرةَ، وَأَنَسِ بنِ مَالِكِ، هذَا حديثُ حسنٌ، وَلاَ نَعُرِثُ لِأَبِى قِلاَبَةَ سَمَاعًا مِنْ عَائِشَةَ، وَقَدْ رَوَى أَبُو قِلاَبَةَ عَنْ عَبْدِ اللهِ بنِ يَزِيْدَ رَضِيْعٍ لِعَائِشَةَ، عَنْ عَائِشَةَ غَيْرَ هذَا الحديثِ، وَأَبُوْ قِلاَبَةَ: اسْمُهُ عَبْدُ اللهِ بنُ زَيْدٍ الْجَرْمِيُّ.

حدثنا ابنُ أَبِي عُمَرَ، أَنَا شُفْيَانُ بُنُ عُيَيْنَةَ، قَالَ: ذَكَرَ أَيُّوْبُ السِّخْتِيَانِيُّ أَبَا قِلَابَةَ، فَقَالَ: كَانَ وَاللَّهِ مِنَ الْفُقَهَاءِ ذَوِى الْأَلْبَابِ.

وضاحت:عبداللہ بن زید بحرمی بھری کبار تا بعین میں سے ہیں، مگرانھوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے حدیث نہیں سن حدیث نہیں سنی ، اور وہ اس حدیث کے علاوہ دوسری حدیث عبداللہ بن یزید کے واسطے سے روایت کرتے ہیں ، سہ حضرت عائشہ کے رضاعی بھائی ہیں ، وہ حضرت عائشٹ سے روایت کرتے ہیں .....اورایوب تختیانی رحمہ اللہ نے ایک مرتبہ ابوقلا بہ کا ذکر کیا تو فر مایا: بخدا! وہ تھمند فقہاء میں سے تھے۔

صدیث (۲): حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: نبی سِلْفَیکَیْ نے لوگوں کے سامنے تقریر فرمائی، پہلے دل نرم کرنے والی باتیں بیان فرمائیں، پھر فرمایا: یا مَعْشَرَ النّسَاءِ! تَصَدَّقُنَ، فَإِنَّكُنَّ أَخُفَرُ أَهْلِ النَّادِ: اوخواتین! فرمائی کرو، کیونکہ تمہاری تعداد دوزخ میں زیادہ ہے، پس خواتین میں سے ایک نے بوچھا: اے اللہ کے رسول! ایسا کیوں ہے؟ یعنی جہنم میں عورتوں کی تعداد زیادہ کیوں ہوگی؟ آپ نے فرمایا: لِکُفْرَةِ لَعْذِکُنَّ: تمہارے بہت زیادہ

لعنت کرنے کی وجہ سے، راوی کہتا ہے: نبی ﷺ کی مراد: شوہروں کی ناشکری ہے، (بیعی عورتیں شوہروں کوکوسی ہیں، زندگی جرشوہر بیوی کوناز سے پالے، پھراس کی کوئی ایک خواہش پوری نہ کرے تو بعض عورتیں چھوٹے ہی کہتی ہیں: میں نے تیرے گھر میں آکر کیاد یکھا ہے، چار شیکر ہے اور چارچی شرے! اور جولوگوں کا شکر بجانہیں لا تا وہ اللّٰد کا بھی شکر بجانہیں لا تا، اس لئے یافعن جہنم میں جانے کا سبب بن جاتا ہے، پھر) فر مایا: و ما ر آیت من ناقصاتِ عقلٍ و دینٍ أغلَبَ لذوی الألماب و ذوی المرأی مِنْ کُنَّ!: میں نے کوئی عقل اور دین کی ادھوری الیی (مخلوق) نہیں دیکھی جوعقل مندوں اور رائے والوں پرتم سے زیادہ غالب آنے والی ہو ( یعنی عورت شوہر کوا گر چہوہ کتنا ہی فرزانہ ہو شی میں کرلیتی ہے، اور ماں باپ سے اور دیگررشتہ داروں سے لڑا دیتی ہے، نیز اپنی دیگرخواہشات میں بھی شوہر کواستعال کرتی ہے، اس لئے یہ چیز بھی جہنم میں جانے کا سبب بن جاتی ہے)

پھرخواتین میں سے ایک نے پوچھا:عورت کی عقل اورعورت کا دین ادھورا کیوں ہے؟ نبی عِلاَیْتَا کِیْمِ نے فر مایا: ''تم میں سے دوعورتوں کی گواہی ایک مرد کی گواہی کے برابر ہے (بیاس کی عقل کی کی وجہ سے ہے) اوراس کے دین کا نقصان چیض ہے، پستم میں سے ہرعورت تین چاردن تھہری رہتی ہے، نماز نہیں پڑھتی (اگر چہ حالت ِیض کی نمازیں معاف ہیں، مگر مرد جو تمیں دن نماز پڑھتے ہیں اورعورت جو پچیس دن نماز پڑھتی ہے، دونوں برابر نہیں ہوسکتے، یہ عورتوں کے دین کی کی کی دلیل ہے)

تشری امام ترفدی اس مدیث سے بیٹا بت کرناچاہتے ہیں کہ جب حالت چیف میں نمازیں نہ پڑھنے سے عورتوں کے دین میں کمی آئی، اور مردوں کے نماز پڑھنے سے ان کے دین میں ترقی ہوئی تو معلوم ہوا کہ اعمال سے دین میں یعنی ایمان میں کمی بیشی ہوتی ہے ( مگریہ تفاوت درجات جنت میں ہوتا ہے، نفس ایمان میں نہیں ہوتا، اس کئے ایمان کامل میں تواس حذیث سے کمی بیشی ثابت ہوتی ہے، مگرنفس ایمان میں جس پرنجات کامدار ہے کمی بیشی ثابت نہیں ہوتی )

[٢٦٦١] حدثنا أَبُو عَبُدِ اللهِ هُرَيْمُ بنُ مِسْعَرِ الْأَرْدِيُّ الْتِرْمِذِيُّ، نَا عَبُدُ الْعَزِيْزِ بنُ مُحمدٍ، عَنُ سُهَيْلِ بنِ أَبِي صَالِح، عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هريرة، أَنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم خطب النَّاس، فَوَعَظَهُمْ، ثُمَّ قَالَ: " يَامَعْشَرَ النِّسَاءِ! تَصَدَّقُنَ، فَإِنَّكُنَّ أَكْثَرُ أَهْلِ النَّارِ" فَقَالَتِ امْرَأَةٌ مِنْهُنَّ: وَلِمَ فَوَعَظَهُمْ، ثُمَّ قَالَ: " لِكَثْرَةِ لَعْنِكُنَّ" يَعْنِى وَكُفْرِكُنَّ الْعَشِيْرَ، قَالَ: " وَمَا رَأَيْتُ مِنْ نَاقِصَاتِ خَلْلٍ وَدَيْنٍ أَرْدَبَ لِللهِ! قَالَ: " لِكَثْرَةِ لَعْنِكُنَّ " يَعْنِى وَكُفْرِكُنَّ الْعَشِيْرَ، قَالَ: " وَمَا رَأَيْتُ مِنْ نَاقِصَاتِ عَقْلِهَا وَدَيْنٍ أَرْدَبَ لِللّهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ الل

وفي الباب: عَنْ أَبِي سَعِيْدٍ، وَابْنِ عُمَرَ، هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

حدیث (۳): نی صِلنَیْمَیَیُمُ نے فرمایا:الإیمانُ بِضِعٌ وَسَبُعُونَ بَابًا، فَأَدْنَاهَا: إِمَاطَهُ الأَدْی عَنِ الطَّرِیْقِ، وَاللَّهِ عَنِ الطَّرِیْقِ، وَاللَّهُ اللَّهُ ال

تشرتے: امام تر مذی رحمہ اللہ اس حدیث ہے بھی بیٹا بت کرنا جا ہتے ہیں کہ چھوٹے بڑے تمام اعمال ایمان کا جز ہیں، پس ایمان کی تکمیل اعمال ہی ہے ہوگی، اور اعمال کی کمی بیشی سے ایمان میں کمی بیشی ہوگی (گریہ ایمان کا کا کا حال ہے، اعمال سے ایمان کو رونق ملتی ہے، اور گنا ہوں سے ایمان کی شان گھٹتی ہے، اور اس میں کوئی اختلاف نہیں، اختلاف جو کچھ ہے وہ نفس ایمان میں کمی بیشی میں ہے، اور بیحدیث اس سے ساکت ہے)

اس حدیث میں لفظ باب آیا ہے جس کے معنی ہیں: دروازہ،اوردوسری حدیث میں شعبة آیا ہے جس کے معنی ہیں:
شاخ ، شنی ، نبی ﷺ نے ایمانِ کامل کوسر سزرتناور درخت کے ساتھ تشبید دی ہے،اور أدناها کی ضمیر بااب کی جمع أبو اب
کی طرف لوٹتی ہے،اسی طرح أدفعُها کی ضمیر بھی اور لاَ إِللهَ إِلاَّ الله کہنے سے ذکر کرنا مراد ہے، ایمان لا نامرا ذہیں ۔
اوریہ تشبیداس پردلالت کرتی ہے کہ کی بیشی کا تعلق ایمانِ کامل سے ہے، کیونکدا گردرخت کے پتے جھڑ جا ئیں،
پول پھول گرجا ئیں، شاخیس ندر ہیں،صرف تنا باقی رہ جائے تو بھی درخت باقی رہتا ہے،اگر چہوہ ناقص ہوتا ہے،
اسی طرح جو شخص تمام مؤمّن به کو مانتا ہے مگر اعمالِ صالح نہیں کرتا، بلکہ اعمال سیرے میں مبتلا ہے تو اس کانفس ایمان موجود ہے، مگر وہ ایمان کامل نہیں، اس لئے اس ایمان کی وجہ سے نہ جنت کا دخول او لی نصیب ہوگا نہ وہ درجا سے عالیہ کا حقد ارسے گا۔

[٢٦٦٢] حدثنا أَبُو كُرَيْبٍ، نَا وَكِيْعٌ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ سُهَيْلِ بَنِ أَبِي صَالِح، عَنْ عَبْدِ اللهِ بنِ دِيْنَارٍ، عَنْ أَبِي صَالِح، عَنْ أَبِي هريرة، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " الإِيْمَانُ بِضْعٌ وَسَبْعُوْنَ بَابًا، فَأَذْنَاهَا: إِمَاطَةُ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيْقِ، وَأَرْفَعُهَا: قُوْلُ لَا إِللهَ إِلَّا اللهُ "

هَٰذَا حَدَيثُ حسنٌ صَحِيحٌ، وَهَكُذَا رَوَى شُهَّيْلُ بَنُ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بنِ دِيْنَارٍ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هريرةَ، عَنِ طَالِحٍ، عَنْ أَبِي هريرةَ، عَنِ طَالِحٍ، عَنْ أَبِي هريرةَ، عَنِ اللهِ عَنْ أَبِي هريرةَ، عَنِ اللهِ عَنْ أَبِي هريرةَ، عَنِ النبيّ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: " الإِيْمَانُ أَرْبَعُةٌ وَسِتُّوْنَ بَابًا " حدثنا بِذَٰلِكَ قُتَيْبَةُ، نَا بَكُو بنُ مُضَرَ، عَنْ عُمَارَةَ بنِ غَزِيَّةَ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هريرةَ، عَنِ النبيّ صلى الله عليه وسلم.

وضاحت: حدیث کی پہلی سندعبداللہ بن دینار کی ہے،اوراس حدیث کوعمارۃ بھی ابوصالح سے روایت کرتے

ہیں مگران کی حدیث میں چونسٹھ دروازوں کا ذکر ہے، اور بیاختلاف ایسا ہی ہے جیسا ایک حدیث میں ہے کہ پانچک چیزیں امور فطرت میں سے ہیں، اور دوسری حدیث میں ہے کہ دس چیزیں امور فطرت میں سے ہیں، ان میں کوئی تعارض نہیں، کیونکہ چھوٹا عدد بڑے عدد کا جز ہوتا ہے اور جس طرح وحی آتی رہی: آپ اطلاع دیتے رہے، یا یہ کہا جائے کہ ثقہ کی زیادتی معتبر ہے، بہر حال بڑا عدد لیا جائے گا۔

## بابُ ماجاء: الْحَيَاءُ مِنَ الإِيْمَانِ

#### حیاایمان کاجزہے

گذشته دوبابوں سے ایمان کی بساطت وتر کیب کا مسئلہ چل رہا ہے، یعنی اعمال ایمان کا جز ہیں یانہیں؟ احناف اعمال کو ایمانِ حقیقی کا جز نہیں مانتے ، اور محدثین کرام جز مانتے ہیں، یہ باب بھی اسی مسئلہ سے متعلق ہے اور آ گے بھی کئی ابواب اسی مسئلہ سے متعلق آرہے ہیں، پہلے اعمالِ صالحہ کے ابواب آئیں گے، جن میں اعمال کا ایمان سے تعلق بیان کیا جائے گا۔ اس باب میں حیا تعلق بیان کیا جائے گا، پھر معاصی کے ابواب آئیں گے، جن کو ایمان کے منافی قرار دیا جائے گا۔ اس باب میں حیا کا جز ایمان ہونا ثابت کرتے ہیں۔

حدیث: بخاری شریف (حدیث ۲۲ و ۱۱۱۸) میں ہے کہ نبی طِلْنَیْکِیَمُ ایک ایسے شخص کے پاس سے گذرہے، جو اپنے بھائی کوحیا کے سلسلہ میں ملامت کرر ہاتھا، وہ کہدر ہاتھا: تو اتنا شرما تا ہے کہ اپنا نقصان کر لیتا ہے، نبی طِلْنَیْکِیَمُ نے اس کی بات سی تو فرمایا: دَعْهُ، فَإِنَّ الْحَیَاءَ مِنَ الإِیْمَان: رہنے دے، حیاایمان کا جزہے۔

تشری : اخلاق حسنہ میں حیا کا نہایت اہم مقام ہے، حیابی وہ خوبی ہے جوآ دمی کو بہت ہی برائیوں سے روئی ہے، اس وجہ سے ایمان اور حیا میں خاص رشتہ ہے .....اور حیاصرف ہم جنسوں سے نہیں کی جاتی بلکہ اصل حیاح ت تعالیٰ سے کی جاتی ہے، پہلے أبو اب البر والصلة میں باب الحیاء گذرا ہے، وہاں بیحدیث آئی ہے کہ اللہ تعالیٰ سے ایک حیا کر وجیسی اس سے حیا کرنی چاہئے، پھرآ پ نے اس کی وضاحت کی کہ سرکی اور سر میں جوافکار وخیالات ہیں ان کی حفاظت کرو، اور موت کی اور جو پچھاس میں ہان کی نگرانی کرو، اور موت کو اور موت کے بعد قبر میں جو حالت پیش آئی ہے اس کو یا دکرو، جس نے بیسب پچھکیا اس نے اللہ سے حیا کی جیسا اس سے حیا کر نے کاحق ہے۔ اور امام تر مذی رحمہ اللہ کا مقصد اس باب سے اور اس حدیث سے بیٹا بت کرنا ہے کہ اعمال ایمان کا جزین، مگر ابواب الایمان کی تمہید کے آخر میں ہم نے یہ بات عرض کی ہے کہ نصوص میں ایمان اور اسلام کا ایک دوسر سے پر الواب الایمان کی تمہید کے آخر میں ہم نے یہ بات عرض کی ہے کہ نصوص میں ایمان اور اسلام کا ایک دوسر سے پر اطلاق ہوتا ہے، پس اس حدیث میں ایمان جو نجات اولی کا ضامن ہے، اور جس کی وجہ سے جنت کے بلند در جات ملتے جس پر نجات کا مدار ہے، اور کا مل ایمان جو نجات اولی کا ضامن ہے، اور جس کی وجہ سے جنت کے بلند در جات ملتے جس پر نجات کا مدار ہے، اور کا مل ایمان جو نجات اولی کا ضامن ہے، اور جس کی وجہ سے جنت کے بلند در جات ملتے جس پر نجات کا مدار ہے، اور کا مل ایمان جو نجات اولی کا ضامن ہے، اور جس کی وجہ سے جنت کے بلند در جات ملتے

ہیں، اور اختلاف جو کچھ ہے وہ پہلے معنی میں ہے، دوسرے معنی میں کوئی اختلاف نہیں، سب اہل حق متفق ہیں کہ اعمال صالحہ ایمان کامل کا جز ہیں، پس حیابھی دوسرے معنی کے اعتبار سے ایمان کا جز ہے۔

## [٧-] باب ماجاء: الْحَيَاءُ مِنَ الإِيْمَانِ

[٣٦٦٣] حدثنا ابنُ أَبِي عُمَرَ، وَأَحْمَدُ بنُ مَنِيْعٍ - الْمَعْنَى وَاحِدٌ - قَالَ: نَا سُفْيَانُ بَنُ عُيَيْنَةَ، عَنِ الزُّهْرِى، عَنْ سَالِم، عَنْ أَبِيْهِ، أَنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم مَرَّ بِرَجُلٍ، وَهُوَ يَعِظُ أَخَاهُ فِي النَّحِيَاءِ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "الْحَيَاءُ مِنَ الإِيْمَانِ "قَالَ أَحْمَدُ بنُ مَنِيْعٍ فِي الْحِيَاءِ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم سَمِعَ رَجُلًا يَعِظُ أَخَاهُ فِي الْحَيَاءِ، هذَا حديثُ حسنُ فِي حَدِيْهِ: إِنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم سَمِعَ رَجُلًا يَعِظُ أَخَاهُ فِي الْحَيَاءِ، هذَا حديثُ حسنُ صحيحٌ، وَفِي الباب: عَنْ أَبِي هريرةً.

ترجمہ: رسول الله مِنْ اللهِ مِن اللهِ مَن اللهِ مَن اللهِ مِن اللهِ مَن اللهِ مَن اللهِ مِن اللهِ اللهُ مِن اللهِ مَن اللهِ مِن اللهِ اللهِ مِن اللهِ مِن اللهِ مِن اللهِ مِن اللهِ مِن اللهِ مِن الله

## بابُ ماجاءَ فِي حُرْمَةِ الصَّلَاةِ

#### نماز کی عظمت وتقدیس کابیان

الحرمةُ كَ معنى بين: تقديس، عظمت وعزت، جمع حُورُ مَات ..... يه باب بهى گذشته سے پيوستہ ہے، نماز بهى اہم عبادت ہے، اس لئے وہ بھى ايمان كاجز ہے۔

حدیث (۱): حفرت معاذرضی الله عنہ کہتے ہیں: میں ایک سفر میں نبی طِلاَی ایک ساتھ تھا (یہ واقعہ سفر تبوک کا ہے ) پس میں ایک دن آپ سے قریب ہوا، جبکہ ہم چل رہے تھ (گرمی شخت تھی، ساتھی بھر گئے تھے، صرف حفرت معاذ خصور طِلاَی ایک دن آپ سے قریب ہوا، جبکہ ہم چل رہے تھ (گرمی شخت تھی، ساتھی بھر گئے تھے، صرف حفرت معاذ خصور طِلاَی ایسا مل بتا کیں میں نے عرض کیا: اے الله کے رسول! مجھے کوئی ایسا مل بتا کیں جو مجھے جنت میں پہنچائے، اور جو مجھے جہنم سے دور کرے۔ آپ نے فر مایا: ''تم نے مجھ سے ایک برسی بات پوچھی ہے' 'گروہ اس شخص پر آسان ہے جس کے لئے الله تعالی آسان کے ' یعنی عمل کے اعتبار سے بھاری بات پوچھی ہے، ''مگروہ اس شخص پر آسان ہے جس کے لئے الله تعالی آسان کریں: (۱) الله کی عبادت کرو، اور اس کے ساتھ کسی کوشر یک نہ کرو (۲) اور نماز کا انہتمام کرو (۳) اور زکو ۃ ادا کرو (۴) اور رمضان کے روز ہے رکھو(۵) اور بیت الله کا حج کرؤ'

پھرآپ نے فرمایا: کیا میں خیر (بھلائی) کے درواز وں کی طرف آپ ٹی راہنمائی نہ کروں؟ (۱) روزہ ڈھال ہے
(۲) اور خیرات گناہوں کو بچھاتی ہے جس طرح پانی آگ کو بچھاتا ہے (۳) اورآ دمی کا رات کے درمیان میں نماز
پڑھنا (بھی ایساہی اہم عمل ہے) حضرت معاد گئے ہیں: پھرنبی مِنائِلِیَا ہے نے سورۃ السجدہ کی (آیات ۱۹ و ۱۷) پڑھیں:
''ان لوگوں کے پہلوخواب گاہوں سے الگ ہوتے ہیں، وہ اپنے پروردگار کو امید اور خوف سے پکارتے ہیں، اور
ہماری دی ہوئی چیزوں میں سے خرج کرتے ہیں، پس ان کے اعمال کے صلہ کے طور پر جوآ تھوں کی ٹھنڈک ان کے
ہماری دی ہوئی چیزوں میں جانیا!''

پھرآپ نے فرمایا: کیامیں آپ کوسارے معاملے کا لیعنی دین کاسر، اوراس کا ستون، اوراس کی کو ہان کی بلندی نہ بتلا وَں؟ میں نے عرض کیا: کیوں نہیں! اے اللہ کے رسول! آپ نے فرمایا: معاملے (دین) کاسر اسلام (انقیاد وسرا فکندگی) ہے، اوراس کا ستون نماز ہے، اوراس کی کو ہان کی بلندی جہاد ہے۔

پھرآپ نے فرمایا: 'کیامیں آپ کواس سارے معاملہ کی اصل (جڑ) نہ بتاؤں؟ 'میں نے عرض کیا: کیوں نہیں اے اللہ کے رسول! حضرت معاذ کہتے ہیں: پس پ نے اپنی زبان مبارک پکڑی، اور فرمایا: ''اس کواپنے خلاف روک کو'' یعنی کوئی نقصان پہنچانے والی بات مت بولو، پس میں نے عرض کیا: اے اللہ کے نبی! کیا ہم پکڑے جا کیں گے ان باتوں کی وجہ سے جوہم بولتے ہیں؟ پس آپ نے فرمایا: ''اے معاذ! تہمیں تمہاری ماں گم کرے! لوگوں کو دوز خ میں ان کے مونہوں کے بل یا فرمایا: ان کے تصنوں کے بل ان کی زبان کی کائی ہوئی کیتی ہی تو ڈالتی ہے!''

لغات: اللَّرُوَةُ (بكسر الذال وضمها) چوئى، بلندى، كها جاتا ہے: هو فى ذِرُوَة النسب: وه اعلى نسب كا هـ سنام (بفتح السين) كوہان، اونكى كمر پر اجرا ہوا چر بى كا گھا، ہر چيز كا بالا ئى حصه سند كا الأمر (بفتح الميم): كسى معاملہ كى اصل، روح، جو ہراورخلاصه -

تشريخ:

ا-حضرت معاذرضی اللہ عنہ کے سوال کے جواب میں آپ میل آپ میل ان کواخلاص کے ساتھ عبادت کا تھکم دیا، پھر اسلام کے ارکانِ اربعہ بتائے ، اور پہلے یہ بات بیان کی گئی ہے کہ آخرت میں نجات اولی کے لئے پابندی سے یہ کام کرنے ضروری ہیں، جو بھی بندہ صرف اللہ کی عبادت کرے گا، اور ارکانِ اربعہ کا اہتمام کرے گا وہ مرتے ہی جنت میں جائے گا۔

اوربیکام ایک اعتبار سے آسان ہیں، اور ایک اعتبار سے مشکل ہیں۔سورۃ البقرہ (آیت ۲۵ و۳۷) میں ہے: ﴿وَاسْتَعِیْنُوْ ا بِالصَّبْوِ وَ الصَّلوةِ، وَإِنَّهَا لَکَبِیْرَةٌ ﴾ الآیة صبر اور نماز سے مد دحاصل کرو، یعنی صبر اختیار کرواور نماز کا اہتمام کرو، اور بیثک نماز دشوار ہے، گرجن کے قلوب کا اہتمام کرو، اور بیثک نماز دشوار ہے، گرجن کے قلوب

میں خشوع ہےان پر پچھ دشوار نہیں۔اور حاشعین وہ لوگ ہیں جن کو یقین ہے کہ وہ اپنے رب سے ملنے والے ہیں، اوران کا یہ بھی عقیدہ ہے کہ وہ اپنے رب کی طرف لو شنے والے ہیں۔

اس آیت میں نماز میں دونوں پہلوجمع کئے گئے ہیں، دشوار ہونے کا بھی اور آسان ہونے کا بھی، اسی طرح اسلام کے ارکانِ اربعہ کا معاملہ ہے، ایمان دار بندوں پر ان کی پابندی کچھ دشوار نہیں، اور عام لوگوں کے لئے میہ بڑے بھاری اعمال ہیں۔

۲- پھرنبی ﷺ نے خیر کے تین اہم کام بتلائے: ایک فل روزہ کا اہتمام کرنا، کیونکہ روزہ ڈھال ہے، وہ نفس اور شیطان کے حملوں سے بچاتا ہے،اور جب آ دمی کا شیطان اور نفس سے پیچیا چھوٹ جاتا ہے تو گناہوں سے بچنا آ سان ہوجا تا ہے،اور دوسری بات :نفلی خیرات کرنا ہے، یہ بھی اللہ کی ناراضگی کو دور کرتی ہے،اورانسان سے گناہ تو ہوہی جاتے ہیں، پس اگر خیرات کاعمل بھی جاری رہے تو وہ گنا ہوں کو دھودے گا۔اور تیسری بات: تہجد کی نماز کی ترغیب دی، بیبھی ایک اہم عمل ہے،اوراس کی تائید میں سورۃ السجدہ کی آیات پڑھیں،جن میں اس عمل کی اور دیگر ا عمالِ صالحہ کی جزاء کا بیان ہے، اور حدیث کا یہی حصہ باب سے متعلق ہے، نماز کی تقتریس بعظیم اسی سے سمجھ میں آتی ہے کہ جب تبجد یعنی نفل نماز کا بیہ مقام ومرتبہ ہے تو فرض نماز وں کا مقام تو اس سے اور بھی بلند ہے ، پھر آ گے نماز کو دین کاستون قرار دیا ہے۔اس سے بھی نماز کی عظمت سمجھ میں آتی ہے، پس ثابت ہوا کہ نماز ایمان کامل کا جز ہے۔ پھر نبی ﷺ نے تین اور باتوں کی طرف راہنمائی فر مائی ،ایک اسلام کی طرف، یعنی اگرانسان کے مزاج میں انقیا دواطاعت اورسرا فکندگی کی کیفیت پیدا ہوجائے ،اوروہ ہمیشہا حکام الہی کےسامنےسر جھکائے رہے تو دین کاسرا اس کے ہاتھ آگیا اور یہی بہترین مسلمان ہیں۔جیسے ہالی بیل لے کر کھیت میں ہل چلانے جاتا ہے، ایک بیل کو دائیں طرف اور دوسر ہے کو بائیں طرف چھیرتا ہے، پھران کو بھو اد کھا تا ہے، پس جو بہترین بیل ہوتے ہیں وہ سرڈ ال کر جواگر دن پر لے لیتے ہیں، یہ بہترین بندوں کی مثال ہے،اللہ نے بھی امانت انسانوں کے سامنے پیش کی ہے (سورۃ الاحزاب آیت ۲۲) پس جوبہترین بندے ہیں وہ سرجھا کراس ذمہداری کوگردن پر لے لیتے ہیں،اورزندگی کے آخری سانس تک اس کونباہتے ہیں، یہی بات سارے دین کا سرہے .....اور نماز دین کا ستون ہے، حدیث میں ہے:الصلاةُ عِمَادُ الدّين: نماز دين كاستون ہے، جونماز كااہتمام كرتا ہے، وہ سارے دين كااہتمام كرتا ہے، اور جونماز چھوڑ بیٹھتا ہے جبکہاس میں کچھٹر ہے نہیں ہوتا: وہ دین کی دوسری باتیں بدرجہاولی چھوڑ ویتا ہے .....اوراسلام کی سربلندی جہاد کی رہین منت ہے، جب بھی عملِ جہاد ترک کیا جائے گا: مسلمان رسوائی ہے دوچار ہو نگے ، اور جب بھی عمل جہاد شروع کیا جائے گا: مسلمان سرخ روہو نگے۔

س-اورآ خرمیں آ پ<sup>®</sup> نے سار ہے ہی معاملہ کی جڑبتا ئی ہے کہاینی زبان کونا جائز باتو ں سے روکو ،خرابی کی جڑیہی

زبان ہے، یہیں سے فسادشروع ہوتا ہے،حضرت معاذ رضی اللّٰدعنہ کواس پر جیرت ہوئی کہ کیا بولنے کی وجہ سے بھی ا گرفت ہوگی؟ آپؓ نے فر مایا : بھلے مانس!زبان جو کچے کچے بھیتی کا ثتی ہےاسی کی وجہ سے توانسانوں کومونہوں کے بل جہنم میں ڈالا جائے گا(یہ حصرادّ عائی ہے)

فائدہ: فیکلڈک اُمُک: ایک محاورہ ہے، جس کے معنی ہیں: بچھ کو تیری مال گم کرے، مگر محاورات کے لغوی معنی نہیں ہوتے ہیں وہ مراد لئے جاتے ہیں، پس جو شخص کسی زبان کے رموز سے واقف ہوتا ہے وہ اس زبان کے محاورات براہ راست سمجھ سکتا ہے، اور جوزبان سے اچھی طرح واقف نہیں ہوتا اس کے لئے دوسری زبان کے محاور سے میں ترجمہ کرنا پڑتا ہے، اور وہی ترجمہ میں نے کیا ہے: بھلے مانس یا مجھولے آدی۔

حدیث (۲): نبی طِلْتِیْ اِیْمَ نِی مِلْتِیْ اِیْمَ نِی مِلْتِیْمِ نِی مُلْتِیْمِ نِی کُور کیموکه وه متجدی معاہده (Contract) کئے ہوئے ہے تواس کے لئے ایمان کی گواہی دو، کیونکہ اللہ تعالی سورۃ التوبہ (آیت ۱۸) میں فرماتے ہیں: 'اللہ کی متجدوں کوآباد کرنا، انہی لوگوں کا کام ہے جواللہ پراور قیامت کے دن پرایمان رکھتے ہیں، اور نماز کی پابندی کرتے ہیں، اور زکوۃ اداکرتے ہیں، اور اللہ کے سواکسی سے نہیں ڈرتے، ایسے ہی لوگ: امید ہے کہ مقصود تک پہنچ جا کیں''

تشریکی بیحدیث آ گے ابواب النفیر میں بھی آرہی ہے،اس حدیث سے نماز کا ایمان کے ساتھ جوتعلق ہے وہ واضح طور پر سمجھ میں آتا ہے، گرمسجد کے ساتھ بیعلق کمالِ ایمان کی دلیل ہے،نفسِ ایمان کی جزئیت پر بیحدیث دلالت نہیں کرتی۔

#### [٨-] بابُ ماجاءَ فِي حُرْمَةِ الصَّلَاةِ

[٢٦٦٤] حدثنا ابنُ أبِي عُمَرَ، نَا عَبْدُ اللهِ بنُ مُعَاذِ الصَّنْعَانِيُّ، عَنْ مَعْمَدٍ، عَنْ عَاصِمِ بنِ أَبِي النَّجُوْدِ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ مُعَاذِ بنِ جَبَلٍ، قَالَ: كُنْتُ مَعَ النبيِّ صلى الله عليه وسلم فِي سَفَرٍ، النَّجُوْدِ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ مُعَاذِ بنِ جَبَلٍ، قَالَ: كُنْتُ مَعَ النبيِّ صلى الله عليه وسلم فِي سَفَرٍ، فَأَصْبَحْتُ يَوْمًا قَرِيْبًا مِنْهُ، وَنَحْنُ نَسِيْرُ، فَقُلْتُ: يَارسولَ اللهِ! أَخْبِرْنِي بِعَمَلٍ يُدْخِلُنِي الْجَنَّة، وَيُجَدِّدُنِي عَنِ النَّارِ، قَالَ: " لَقَدُ سَأَلْتَنِي عَنْ عَظِيْمٍ، وَإِنَّهُ لَيَسِيْرٌ عَلَى مَنْ يَسَرَهُ اللهُ عَلَيْهِ: تَعْبُدُ اللهَ، وَلا تُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا، وَتُقِيْمُ الصَّلَاةَ، وَتُؤْتِي الزَّكَاةَ، وَتَصُومُ رَمَضَانَ، وَتَحُجُّ الْبَيْتَ"

ثُمَّ قَالَ: " أَلَا أَدُلُكَ عَلَى أَبُوَابِ الْخَيْرِ؟ الصَّوْمُ جُنَّةٌ، وَالصَّدَقَةُ تُطْفِئُ الْخَطِيْلَةَ كَمَا يُطْفِئُ الْمَاءُ النَّارَ، وَصَلَاةُ الرَّجُلِ مِنْ جَوْفِ اللَّيْلِ" قَالَ: ثُمَّ تِلَا ﴿ تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ ﴾ - حَتَّى بَلَغَ - ﴿ يَعْمَلُونَ ﴾ وَبَاللَّهُ وَاللَّهُ مُ اللَّهُ الْمُعْلَقُولُ اللَّهُ الْمُعَالَمُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ ال

ثُمَّرَقَالَ: " أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِرَأْسِ الْأَمْرِ كُلِّهِ، وَعَمُوْدِهِ، وَذِرْوَةِ سَنَامِهِ؟ قُلْتُ: بَلَى، يَارسولَ اللّهِ! قَالَ: " رَأْسُ الْأَمْرِ الإِسْلَامُ، وَعَمُوْدُهُ الصَّلَاةُ، وَذِرْوَةُ سَنَامِهِ الْجهَادُ "

ثُمَّ قَالَ: " أَلَا أَخْبِرُكَ بِمَلَاكِ ذَلِكَ كُلِّهِ؟ قُلْتُ: بَلَى، يَارسوَلَ اللهِ! قَالَ: فَأَخَذَ بِلِسَانِهِ، قَالَ: ثُمَّ قَالَ: " ثُكِلَتُكَ أُمَّكَ يَا "كُفَّ عَلَيْكَ هَذَا! " فَقُلْتُ: يَانَبِيَّ اللهِ! وَإِنَّا لَمُؤَاخَذُونَ بِمَا نَتَكَلَّمُ بِهِ؟ فَقَالَ: " ثَكِلَتُكَ أُمَّكَ يَا مُعَاذُ! وَهَلْ يَكُبُ النَّاسَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوْهِهِمْ أَوْ: عَلَى مَنَاخِرِهِمْ، إِلَّا حَصَائِدُ أَلْسِنَتِهِمْ " هَذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

[٣٦٦٥] حدثنا ابنُ أَبِي عُمَرَ، نَا عَبْدُ اللهِ بْنُ وَهْبٍ، عَنْ عَمْرِو بِنِ الْحَارِثِ، عَنْ دَرَّاجِ أَبِي السَّمْحِ، عَنْ أَبِي الْهَيْشَمِ، عَنْ أَبِي سَعِيْدٍ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " إِذَا رَأَيْتُمُ السَّمْحِ، عَنْ أَبِي الْهَيْشَمِ، عَنْ أَبِي سَعِيْدٍ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " إِذَا رَأَيْتُمُ الرَّجُلَ يَتَعَاهَدُ الْمَسْجِدَ، فَاشْهَدُوْا لَهُ بِالإِيْمَانِ، فَإِنَّ اللهَ يَقُولُ: ﴿ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللهِ مَنْ آمَنَ اللهِ، وَالْيَوْمَ الآخِرِ، وَأَقَامَ الصَّلَاةَ، وَآتَى الرَّكَاةَ ﴾ الآية. هذا حديثُ حسنٌ غريبٌ.

#### بابُ ماجاء في تَرْكِ الصَّلَاةِ

## نماز چھوڑنے پرسخت وعیر

یہ باب بھی گذشتہ سلسلۂ بیان سے جڑا ہوا ہے۔اب تک جوابواب آئے ہیں وہ مثبت پہلو ہے آئے ہیں،اور بہ

باب منفی پہلو سے ہے، نماز نہ پڑھنے پرا حادیث میں جو تحت وعید آئی ہے وہ اس بات کی دلیل ہے کہ نماز ایمان کا جز ہے، کیونکہ ترک نماز ایمان کے منافی ہے، اور اس باب میں امام تر ندی رحمہ اللہ نے تین حدیثیں ذکر کی ہیں:

ہم کی حدیث: حضرت جابرضی اللہ عنہ کی ہے، ان سے بہ حدیث ابوسفیان طلحہ بن نافع اور ابوالز بیرمحہ بن مسلم روایت کرتے ہیں، اور اعمش کے شاگر دابومعا و یہ کے الفاظ یہ ہیں کہ بی جائی ہے نے فر مایا: بیٹن الْکُفُو وَ الإِیْمَانِ: تَوْ لُهُ الصَّلَاةِ: کفر اور ایمان کے درمیان یعنی حدفاصل نماز چھوڑ نا ہے، یعنی نماز پڑھنا تو ایمانی عمل ہے اور نماز چھوڑ نا صرت کفر نہیں ہے، بلکہ ایمان و کفر کے درمیان کا عمل ہے، اور انگفو: تو لُهُ مُشْتِ کے دوسرے شاگر داسباط بن محمد کی روایت کے الفاظ یہ ہیں: بیٹن الْقبْلِد وَ بَیْنَ الشّر لِا اَوْ : الْکُفُو: تو لُهُ الصَّلَاقِ: یعنی بندے کے درمیان اور شرک کے درمیان یا فر مایا: کفر کے درمیان نماز چھوڑ نا ہے۔ مگر ابوسفیان حضرت الصَّلاقِ: یعنی بندے کے درمیان اور شرک کے درمیان یا فر مایا: کفر کے درمیان نماز چھوڑ نا ہے۔ مگر ابوسفیان حضرت جابرؓ کے مضبوط راوی نہیں۔ انھوں نے حضرت جابرؓ سے صرف چار حدیثیں سی ہیں، اور وہ چاروں بخاری شریف میں ہیں (جن کا حوالہ تخد ۲۰ کے حاشیہ میں ہے) باقی روایتی انھوں نے ایک صحیفہ سے روایت کی ہیں (جو میں جیں جین جین کی مضبوط راوی ہیں، ان کی روایت کی ہیں (جو میا برا کے کی گمنام شاگر دکا مرتب کیا ہوا تھا) اور ابوالز بیر حضرت جابرؓ کے مضبوط راوی ہیں، ان کی روایت

کے الفاظ ہیں:بَیْنَ الْعَبْدِ وَبَیْنَ الْکُفْوِ: تَوْكُ الصَّلَاقِ: ان کی روایت میں کفراور شرک کے درمیان شک نہیں سے، اوراس روایت کے معنی ہیں: بندے اور کفر کے درمیان نماز چھوڑ ناہے۔

تشری بین العبد وبین الکفو : خبر مقدم ہے اور تو گ الصلو ق مبتدامو خر ہے، اور حدیث کا مطلب ہے ہے کہ نماز پڑھنا تو ایمانی عمل ہے، اور نماز نہ پڑھنا بندے اور کفر کے درمیان کی چیز ہے، جیسے آنے جانے والے دوراستوں کے درمیان حدفاصل (Divider) ہوتی ہے جو کسی راستہ کا جزنہیں ہوتی ، اسی طرح نماز چھوڑ نا نہ ایمانی عمل ہے اور نہ صرح کفروشرک ہے، بلکہ دونوں کے درمیان کاعمل ہے، پس بالقصد نماز نہ پڑھنے والے کو بھی کا فرومر تدنہیں کہیں گے۔

دوسری صدیث: نبی صِلْنَیْمَیَا نِی صِلْنَیْمَیَا نِی مِلْنَیْمَیَا نِی فقد کَفَرَ: نماز جور کی حدیث: نبی صِلْنَیْمَیَا نِی فقد کَفَرَ: نماز جور دی جی دو عہدو پیان ہے جو جمارے اور ان (ایمان قبول کرنے والوں) کے درمیان ہے، پس جس نے نماز چھوڑ دی اس نے دین کاعملی طور پرا نکار کردیا۔

تیسری حدیث جلیل القدر تا بعی عبداللہ بن شقیق عقیلی صحابہ کرام کے بارے میں فرماتے ہیں: رسول اللہ ﷺ کے اصحاب: نماز کے علاوہ کسی بھی عمل کے ترک کو کفرنہیں سجھتے تھے۔

تشریج: بیروایت مرسل نہیں ہے، حضرت عبداللہ تابعی ہیں، انھوں منے صحابہ کاز مانہ پایا ہے، چنانچہ وہ بیان کرتے ہیں کہ صحابہ کرام دین کے دوسرے ارکان واعمال مثلاً روزہ، حج ، زکوۃ، جہاد وغیرہ، اوراس طرح اخلاق و معاملات میں کوتاہی کرنے کو صرف گناہ اور معصیت سمجھتے تھے، لیکن نماز چونکہ ایمان کی نشانی اور ملت اسلامیہ کا خاص شعارہ اسکا کے اس کے ترک کووہ دین اسلام سے بے تعلقی اور ملت اسلامیہ سے خروج کی علامت سمجھتے تھے۔

ان حدیثوں کی وجہ سے امام احمد رحمہ اللہ وغیرہ نے یہ مجھا ہے کہ نماز چھوڑ نے سے آدمی قطعاً کافراور مرتد ہوجا تا ہے، اوراس کا اسلام سے کوئی تعلق باتی نہیں رہتا، اس لئے اگر وہ اس حال میں مرجائے تو اس کی نماز جنازہ نہ پڑھی جائے، اوراس کومسلمانوں کے قبرستان میں فن نہ کیا جائے، مگر بید نہ ہب متروک ہے، سعود پیمیں بھی اس پڑھل نہیں۔ اور دوسرے اکثر ائم کہ کے نزدیک ترک نماز اگر چہ کافرانہ کل ہے، جس کی اسلام میں قطعاً کوئی گنجائش نہیں، مگر وہ صریح کفر نہیں، کیس اگر کسی بد بخت نے غفلت سے نماز چھوڑ دی، اور اس نے دل سے نماز کی فرضیت کا انکار نہیں کوئی انحراف بھی نہیں آیا تو اگر چہوہ دنیا و آخرت میں سخت سز اکا مستحق ہے، کین اسلام کیا، اور اس کے عقیدے میں کوئی انحراف بھی نہیں آیا تو اگر چہوہ دنیا و آخرت میں سخت سز اکا مستحق ہے، کیکن اسلام

سے اور ملت ِ اسلامیہ سے اس کا تعلق بالکل ٹوٹ نہیں گیا ، اور اس پر مرتد کے احکام جاری نہیں ہوئے۔ ان حضرات کے نز دیک مندرجہ بالا احادیث میں جوترک نماز پر وعید آئی ہے ، اس کا مطلب صرف یہ ہے کہ بیکا فران عمل ہے ، اور اس گناہ کی انتہائی شدت بیان کرنے کے لئے کفر کی تعبیر اختیار کی گئی ہے ، حقیقاً وہ ایمان سے نکل کر کفر کے دائرہ میں نہیں چلاجاتا ، پس ان حدیثوں سے بھی نماز کا ایمانِ حقیقی کا جزبونا ثابت نہیں ہوتا۔

#### [٩-] بابُ ماجاء في تَرْكِ الصَّلَاةِ

[٢٦٦٦] حدثنا قُتَيْبَةُ، نَا جَرِيْرٌ، وَأَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي سُفْيَانَ، عَنْ جَابِرٍ، أَنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلمرقَالَ: " بَيْنَ الْكُفْرِ وَالإِيْمَانِ تَرْكُ الصَّلَاةِ "

[٢٦٦٧] حدثنا هَنَّادٌ، نَا أَسْبَاطُ بنُ مُحمدٍ، عَنِ الْأَعْمَشِ بِهِلْذَا الإِسْلَادِ نَحْوَهُ، قَالَ: "بَيْنَ الْعَبْدِ وَبَيْنَ الشَّرْكِ أَو: الْكُفُر تَرْكُ الصَّلَاةِ "

هَذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ، وَأَبُوْ سُفْيَانَ: اسْمُهُ طَلْحَةُ بنُ نَافِع.

[٢٦١٨] حدثنا هَنَادٌ، نَا وَكِيْعٌ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "بَيْنَ الْعَبْدِ وَبَيْنَ الْكُفْرِ تَرْكُ الصَّلَاةِ "

هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ، وَأَبُو الزُّبَيْرِ: اسْمُهُ مُحمدُ بنُ مُسْلِمِ بنِ تَدْرُسَ.

[ ٢٦٦٩ ] حدثنا أَبُو عَمَّارٍ الْحُسَيْنُ بنُ حُرِيْثٍ، وَيُوسُفُ بنُ عِيسَى، قَالاً: نَا الْفَضْلُ بنُ مُوسَى، عَنِ الْحُسَيْنِ بنِ وَاقِدٍ، حَ: وَثَنَا أَبُو عَمَّارٍ، وَمَحْمُودُ بنُ غَيْلاَنَ، قَالاً: نَا عَلِيٌّ بنُ الْحُسَيْنِ بنِ وَاقِدٍ، عَنْ أَبِيْهِ، حَ: وَثَنَا مُحمدُ بنُ عَلَىٌ بنِ الْحَسَنِ الشَّقِيْقِيُّ، وَمَحْمُودُ بنُ غَيْلاَنَ، قَالاً: نَا عَلِيٌّ بنُ الْحَسَنِ بنِ وَاقِدٍ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بنِ بُرَيْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: قَالَ عَلِيٌّ بنُ الْحَسَنِ بنِ شَقِيْقٍ، عَنِ الْحُسَيْنِ بنِ وَاقِدٍ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بنِ بُرَيْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "الْعَهْدُ الَّذِي بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمُ الصَّلاَةُ، فَمَنْ تَرَكَهَا فَقَدْ كَفَرَ" وفي الباب: عَنْ أَنسٍ، وَابْنِ عَبَّاسٍ، هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ غريبٌ.

[٢٦٢٠] حدثنا قُتَّيْبَةُ، نَا بِشُرُ بَّنُ الْمُفَضَّلِ، عَنِ الْجُرَيْرِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بنِ شَقِيْقِ الْعُقَيْلِيُّ، قَالَ: كَانَ أَصْحَابُ مُحمدٍ صلى الله عليه وسلم لاَيرَوْنَ شَيْئًا مِنَ الْأَعْمَالِ تَرْكُهُ كُفُرٌ غَيْرَ الصَّلاةِ.

#### بابُ

#### ایمان کب مزه دیتاہے؟

حديث (١): نِي سَلِيْ اللَّهِ اللَّهِ مَنْ مَايا: ذَاقَ طَعْمَ الإِيْمَانِ، مَنْ رَضِيَ بِاللَّهِ رَبًّا، وَبِالإِسْلَامِ دِيْنًا، وَبِمُحَمَّدٍ

نَبِيًّا: اس شخص نے ایمان کا مزہ چھکا جواللہ کے رب ہونے پر ، اسلام کے دین ہونے پر ، اور محمد (مِیالیُّیَاتِیم) کے نبی ہونے پر راضی ہوگیا۔

تشری : جس طرح لذیذ ذا نقد دار مادی غذاؤں میں جوٹیسٹ ہوتا ہے اس کو وہی شخص پاتا ہے، جس کی قوت ذا نقد شھیک ہو، اس طرح ایمان کی حلاوت بھی اس شخص کومسوس ہوتی ہے جو پوری خوش دلی سے اللہ تعالیٰ کو اپنار ب، اسلام کو اپنا دین ( دستور حیات ) اور رسول اللہ ﷺ کو اللہ کا نبی تسلیم کرلے، اور آپ کے لائے ہوئے دین کی پیروی میں اپنی خیات تصور کرے، اس بندے کو ایمان کی لذت وحلاوت نصیب ہوتی ہے، اور اس کا ایمان کامل ایمان ہے۔

تشریخ: اس مدیث کا مطلب بھی یہی ہے کہ ایمان کی حلاوت اسی آ دمی کونصیب ہوتی ہے جواللہ ورسول کی محبت میں ایسا سرشار ہو کہ ہر چیز سے زیادہ اس کو اللہ ورسول سے محبت ہو، اور اس محبت کا اس کے دل پر ایسا قبضہ ہو کہ اگر وہ کسی اور سے بھی محبت کر بے تو اللہ ہی کے لئے کر بے، اور دین اسلام اس کو اتنا پیار اہو کہ اس کو چھوڑ نے کا خیال اس کے لئے آگ میں گرجانے کی تکلیف کے برابر ہو۔

نو ف بہلی حدیث مسلم شریف کی ہے اور دوسری حدیث متفق علیہ ہے۔

#### [١٠-] بابٌ

[٢٦٢١] حدثنا قُتَيْبَةُ، نَا اللَّيْتُ، عَنْ ابنِ الْهَادِ، عَنْ مُحمدِ بنِ إِبْرَاهِيْمَ بنِ الْحَارِثِ، عَنْ عَامِرِ بنِ سَعْدٍ، عَنِ الْعَبَّاسِ بنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، أَنَّهُ سَمِعَ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: "ذَاقَ طَعْمَ الإِيْمَانِ مَنْ رَضِيَ بِاللهِ رَبًّا، وَبِالإِسْلاَمِ دِيْنًا، وَبِمُحَمَّدٍ نَبِيًّا "هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

[٢٦٢٧] حدثنا ابنُ أَبِى عُمَرَ، نَا عَبْدُ الْوَهَّابِ النَّقَفِيُّ، عَنْ أَيُّوْبَ، عَنْ أَبِى قِلاَبَةَ، عَنْ أَنَسِ بنِ مَالِكٍ، أَنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: "ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيْهِ وَجَدَ بِهِنَّ طَعْمَ الإِيْمَانِ: مَنْ كَانَ اللّهُ وَرَسُولُهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُمَا، وَأَنْ يُحِبَّ الْمَرْءَ، لَا يُحِبُّهُ إِلَّا لَلْهِ، وَأَنْ يَكُرَهَ أَنْ يَعُودَ

فِيْ الْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْقَذَهُ اللَّهُ مِنْهُ، كَمَا يَكْرَهُ أَنْ يُقْذَفَ فِي النَّارِ "

هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ، وَقَدُ رَوَاهُ قَتَادَةُ، عَنْ أَنسِ بنِ مَالِكٍ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم.

## بابٌ لَا يَزْنِي الزَّانِي وَهُوَ مُؤْمِنُّ

#### حالت إيمان ميں زنا كاصد ورنہيں ہوتا

حدیث (۲): نبی مِلاَیْدَیَا نبی مِلاَیْدَیَا نبی مِلاَیْدَیَا نبی مِلاَیْدِی است ایمان نکل جاتا ہے، پس وہ اس کے سر پر سائبان کی طرح ہوجا تا ہے، پھر جب بندہ اس گناہ سے فارغ ہوجا تا ہے تو ایمان اس کی طرف لوٹ آتا ہے۔ حدیث (۳): حضرت ابوجعفر محمد باقر رحمہ اللہ نے اس حدیث کی شرح میں فرمایا: آدمی ایمان سے اسلام کی طرف نکاتا ہے یعنی ایمان سے تو نکل جاتا ہے مگر ائرہ اسلام سے خارج نہیں ہوتا۔

صدیث (م): اور متعدد طرق سے نبی عبالی ایک سے مروی ہے کہ آپ نے زنا اور چوری کے بارے میں فرمایا: مَنْ أَصَابَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا، فَأُقِيْمَ عَلَيْهِ الْحَدُّ فَهُو كَفَّارَةُ ذَنْبِهِ: جوان گنا ہوں میں سے کسی گناه كارتكاب كرے، لس برحد جاری كی گئی تو وہ اس کے گناه كا كفارہ ہوجاتی ہے، وَ مَنْ أَصَابَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا، فَسَتَرَهُ اللّٰهُ عَلَيْهِ، فَهُو إِلَى اللّٰهِ تعالى: إِنْ شَاءَ عَذَبَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَإِنْ شَاءَ عَفَرَلَهُ: اور جس نے ان گناموں میں سے کسی گناه كا ارتكاب كيا، پس الله نے اس كی پردہ پوشی كی یعنی گناه ظاہر نہیں ہوا اور سر انہیں ملی تو وہ معاملہ اللہ كے سپر دہ ، اگر الله علی رضی علی میں سے کہ اور اگر چاہیں گے تو اس كو بخش دیں گے دن اس كو مزادیں گے، اور اگر چاہیں گے تو اس كو بخش دیں گے (بی حدیث حضر سے علی رضی اللہ عنہ وغیرہ سے مرفوعاً مروی ہے)

حدیث (۵): پھر مذکورہ حدیث حضرت علی رضی اللہ عنہ کی سند سے مروی ہے، اور اس کے الفاظ ہیں: مَنْ أَصَابَ حَدًّا فَعُجِّلَ عُقُوْبَةَ فِی الدُّنیّا، فَاللَّهُ أَعُدَلُ مِنْ أَنْ یُعَنِّی عَلَی عَبْدِهِ الْعَقُوْبَةَ فِی الآخِرَةِ: جوکس حدکو پہنچا، پس دنیا میں اس کی سز اجلدی دیدی گئی، تو اللہ عَالٰی کے انصاف سے یہ بات بہت ہی بعید ہے کہ آخرت میں وہ اس کو دوبارہ سز اویں، وَمَنْ أَصَابَ حَدًّا فَسَتَرَهُ اللّهُ عَلَيْهِ، وَعَفَا عَنْهُ، فَاللّهُ أَكُومُ مِنْ أَنْ يَعُوْدَ فِی شَنِي قَدْ عَفَا عَنْهُ: اور جو خُص کسی حدکو پہنچا، پس اس پر اللہ تعالیٰ نے بردہ ڈال دیا، اور اس سے درگذر کیا تو اللہ تعالیٰ کے کرم سے یہ بات بہت ہی بعید ہے کہ وہ کسی ایی چیز کی طرف لوئیں جس سے وہ درگذر کر چکے، یعنی ان شاء اللہ اس کو

آ خرت میں سزانہیں ملے گی۔

## [١١-] بابٌ لَا يَزْنِي الزَّانِيُ وَهُوَ مُؤْمِنَّ

[٣٦٦٣] حدثنا أَحْمَدُ بنُ مَنِيْعِ، نَا عَبِيْدَةُ بنُ حُمَيْدٍ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِى صَالِحٍ، عَنْ أَبِى هريرةَ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلَى الله عليه وسلم: " لاَيَزْنِى الزَّانِيْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ، وَلاَ يَسْرِقُ السَّارِقُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ، وَلاَ يَسْرِقُ السَّارِقُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ، وَلكِنَّ التَّوْبَةَ مَعْرُوضَةً "

وفى الباب: عَنْ ابنِ عَبَّاسٍ، وَعَائِشَةَ، وَعَبْدِ اللَّهِ بنِ أَبِي أَوْفَى، حَدِيْتُ أَبِي هريرةَ حديثُ حسنٌ صحيحٌ غريبٌ مِنْ هٰذَا الْوَجْهِ.

[٢٦٢٤] وَقَدْ رُوِى عَنْ أَبِى هريرةَ عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: " إِذَا زَنَى الْعَبْدُ خَرَجَ مِنْ اللهُ عليه وسلم قَالَ: " إِذَا زَنَى الْعَبْدُ خَرَجَ مِنْ اللهِ عَلَمَ اللهِ عَادَ إِلَيْهِ الإِيْمَانُ " مِنْهُ الإِيْمَانُ ، فَكَانَ فَوْقَ رَأْسِهِ كَالظُّلَةِ ، فَإِذَا خَرَجَ مِنْ ذَلِكَ الْعَمَلِ عَادَ إِلَيْهِ الإِيْمَانُ "

[٣٦٦٠] وَرُوِىَ عَنْ أَبِي جَعْفَوٍ مُحمَدِ بنِ عَلِيٍّ، أَنَّهُ قَالَ فِيَ هَٰذَا: خُرُوُجٌ عَنِ الإِيْمَانِ إِلَى الإِسْلَام.

[٢٦٢٦] وَقَدْ رُوِىَ مِنْ غَيْرِ وَجْهٍ عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم أَنَّهُ قَالَ فِي الزِّنَا وَالسَّرِقَةِ "مَنْ أَصَابَ مِنْ ذَٰلِكَ شَيْئًا فَسَتَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ فَهُوَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَىٰ إِنْ شَاءَ عَذَّبَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَإِنْ شَاءَ غَفَرَ لَهُ" رَوَى ذَٰلِكَ عَلِيٌّ بنُ أَبِي طَالِبٍ وَعُبَادَةُ بنُ الصَّامِتِ وَخُزَيْمَةُ بنُ ثَابِتٍ عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم.

[٢٦٢٧] حدثنا أَبُو عُبَيْدَةَ بنُ أَبِي السَّفَرِ، نَا أَحْمَدُ بنُ عَبْدِ اللهِ الْهَمْدَانِيُّ، نَا الْحَجَّاجُ بنُ مُحمدٍ، عَنْ يُونُسَ بنِ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ الْهَمْدَانِيِّ، عَنْ أَبِي جُحَيْفَةَ، عَنْ عَلِيّ بنِ أَبِي السَّحَاقَ الْهَمْدَانِيِّ، عَنْ أَبِي جُحَيْفَةَ، عَنْ عَلِيّ بنِ أَبِي السُّحَاقَ الْهَمْدَانِيِّ، عَنْ أَصَابَ حَدًّا فَعُجِّلَ عُقُوبَتُهُ فِي الدُّنْيَا، فَاللهُ عَلَيْهِ، وَعَفَا عَنْهُ، أَعْدَلُ مِنْ أَنْ يُثَنِّى عَلَى عَبْدِهِ الْعُقُوبَةَ فِي الآخِرَةِ، وَمَنْ أَصَابَ حَدًّا فَسَتَرَهُ اللهُ عَلَيْهِ، وَعَفَا عَنْهُ، فَاللهُ أَكْرَمُ مِنْ أَنْ يَعُودُ فِي شَيْئِ قَدْ عَفَا عَنْهُ "

هَٰذَا حَدَيْثُ حَسَنٌ غَرِيبٌ، وَهَٰذَا قَوْلُ أَهْلِ الْعِلْمِ لَانَعْلَمُ أَحَدًا كَفَّرَ أَحَدًا بِالزِّنَا وَالسَّرِقَةِ وَشُرْبِ الْخَمَرِ.

بابُ ماجاء: الْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ

## مسلمان وہ ہے جس کی زبان اور ہاتھ سے مسلمان محفوظ رہیں

حدیث (۱): نبی ﷺ نے فر مایا:المُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَیَدِهِ:مسلمان وہ ہے جس کی زبان سے اور جس کے ہاتھ سے مسلمان محفوظ رہیں، وَالْمُونُمِنُ مَنْ أَمِنهُ النَّاسُ عَلَى دِمَانِهِمْ وَأَمُو اللّهِمْ: اور مؤمن وہ ہے جس سے لوگ اپنی جانوں اور اپنے مالوں کے بارے ہیں بے خوف ہوں۔

حدیث (۲): نبی مِلاَثِیْاتِیم سے پوچھا گیا: کونسامسلمان بہتر ہے؟ آپ نے فرمایا: وہ خض جس کی زبان سے اور جس کے ہاتھ سے مسلمان محفوظ رہیں۔

تشری خدیث میں صرف زبان اور ہاتھ کی ایذ اءرسانی کا تذکرہ اس لئے کیا گیا ہے کہ عام طور پرانہی دو سے تکلیف پہنچائی جاتی ہے، ور نہ حدیث کا مقصدیہ ہے کہ مسلمان کی شان یہ ہے کہ لوگوں کو اس سے کسی قسم کی کوئی تکلیف نہ پہنچ .....اور ابن حبان کی روایت میں اس حدیث میں المسلمون کے بجائے الناس ہے، لینی ایک مسلمان کوتمام انسانوں کے لئے ہے آزار ہونا چاہئے .....اور اس حدیث میں جس ایذ اءرسانی کو اسلام کے منافی قرار دیا گیا ہے وہ وہ وہ ایذ ارسانی ہے جو بغیر کسی معقول وجہ کے ہو، مجرموں کو سزا دینا، ظالموں اور مفسدوں کی فساد قرار دیا گیزیوں کا سنۃ باب کرنا: مسلمانوں کا فرض منصی ہے، اگر ایسانہیں کیا جائے گا تو دنیا امن وراحت سے محروم

ہوجائے گی (ماخوذ ازمعارف الحدیث ۱۳۳۱)

فائدہ:مسلمان کی اصل مُسْلِمْ ہے،اس میں الف نون زائدتان ہیں، جیسے طالب سے طالبان۔

#### [١٢] بابُ ماجاء: الْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ

[٢٦٢٨] حدثنا قُتَيْبَةُ، نَا اللَّيْثُ، عَنْ ابنِ عَجْلَانَ، عَنِ الْقَعْقَاعِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هريرةَ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "الْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ، وَالْمُؤْمِنُ مَنْ أَمِنَهُ النَّاسُ عَلَى دِمَائِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ"

[٢٦٢٩] وَيُرُوَى عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم: "أَنَّهُ سُئِلَ أَيُّ الْمُسْلِمِيْنَ اَفْضَلُ؟ قَالَ: مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُوْنَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ" حدثنا بِلْلِكَ إِبْرَاهِيْمُ بنُ سَعِيْدٍ الْجَوْهِرِيُّ، نَا أَبُو أُسَامَةَ، عَنْ بُرَيْدِ بنِ عَبْدِ اللهِ بنِ أَبِي بُرُدَةَ، عَنْ جَدِّهِ أَبِي بُرُدَةَ، عَنْ أَبِي مُوْسَى الْأَشْعَرِيِّ، أَنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم سُئِلَ: أَيُّ الْمُسْلِمِيْنَ أَفْضَلُ؟ قَالَ: "مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُوْنَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ"

هٰذَا حديثٌ صحيحٌ غريبٌ مِنْ حَدِيْثِ أَبِي مُوْسَى الْأَشْعَرِيِّ عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، وَفَى الباب: عَنْ جَابِرٍ، وَأَبِي مُوْسَى، وَعَبْدِ اللهِ بنِ عَمْرٍو، وَحَدِيْثُ أَبِي هريرةَ حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

وضاحت: پہلی حدیث حضرت ابو ہر ہر ہ درضی اللّہ عنہ کی ہے اور دوسری حدیث حضرت ابومویٰ اشعری رضی اللّہ عنہ کی۔امام تر مذیؒ نے دوسری حدیث پہلے بغیر سند کے کھی ہے پھراس کی سند پیش کی ہے،اور بُر وی ( فعل مجہول ) استعمال کیا ہے، مگر بیحدیث صحیح ہے،ضعیف نہیں۔

بابُ ماجاء: إِنَّ الإِسلامَ بَدَأَ غَرِيبًا وَسَيَعُو دُ غَرِيبًا

اسلام کی ابتداکس مپرس کی حالت میں ہوئی ہے، اور آ گے بھی یہی حال ہوجائے گا غَدُبَ عَنْ وَطَنِه (ک) غَرَابَةً، وَغُرْبَةً: بِوطن ہونا، پردلی ہونا، فھو غریبٌ، جمع غُرَبَاءُ، وھی غریبةٌ جمع غرائبُ: اور پردلین غریب اس لئے ہوتا ہے کہ اس کا کوئی پرسانِ حال نہیں ہوتا۔

صدیت نی سَالیُّیَایِّمُ نے فرمایا: إِنَّ الإِسْلاَمَ بَدَأَ غَرِیْبًا، وَسَیَعُوْدُ غَرِیْبًا کَمَا بَدَأَ، فَطُوْبِی لِلْغُرَبَاءِ: اسلام کا آغاز سمپری کی حالت میں ہواہے، اور عنقریب اس کا پھروہی حال ہوجائے گا جوابتداء میں تھا، پس لا جاروں کے لئے خوش حالی ہے!

تشریخ: تاریخ میں مکی دور کے مسلمانوں کے احوال پڑھیں، ان کی کس میرس کا پورا نقشہ نگاہوں کے سامنے

آ جائے گا، دورآ خرمیں پھرمسلمانوں کا یہی حال ہوجائے گا، دینداروں کا کوئی پرسان حال نہیں ہوگا، زمانہ میں وہ کو بن کررہ جائیں گئی سے ، نبی حال ہو ان کو دعا دی ،اور خوشخری سنائی کہ ان کے لئے جنت کی ہر خوشگوار نعمت ہے ، طونہی: اسم تفضیل مؤنث ہے، اس کے معنی ہیں: ہر خیر و بھلائی ،خوش حالی ،اور سعادت ، پیلفظ سورۃ الرعد آیت ۲۹ میں آیا ہے: ﴿ الَّذِیْنَ آمَنُوْ اوَ عَمِلُوْ الصَّالِحَاتِ طُونہی لَهُمْ وُ حُسْنُ مَآبٍ ﴾ جولوگ ایمان لائے اور نیک کام کئے ان کے لئے خوش حالی اور نیک انجامی ہے۔

تشری : بیحدیث کثیر بن عبداللہ کی ہے،اور بیراوی ضعیف ہے، مگرامام تر مذک اس سے خوش ہیں،اس لئے بھی وہ اس کی حدیث کی تھی کرتے ہیں اور بھی تحسین، یہاں تحسین کی ہے۔

اور حدیث کے پہلے دونوں جملوں کا مطلب ایک ہے کہ آخر زمانہ میں کفر والحاد کا ایسا غلبہ ہوگا کہ مسلمانوں کے لئے حجاز کے علاوہ کسی دوسرے ملک میں رہنا دشوار ہوجائے گا، اور دنیا کے تمام مسلمان سمٹ کر حجاز میں یعنی مکہ ومدینہ میں آر ہیں گے، وہی جگہ مسلمانوں کے لئے جائے بناہ ہوگی، جیسے سانپ بل سے روزی تلاش کرنے کے لئے نکلتا ہے پھرلوٹ کروہیں آجا تا ہے، اور پہاڑی بکرا چرنے جگئے کے لئے پہاڑ سے بنچاتر تا ہے، پھر چوٹی پر چڑھ جا تا ہے، اور ایسان نمانہ میں ہوجا کیں ،اس وقت جو چڑھ جا تا ہے، اور ایسان زمانہ میں ہوگا جب سماری دنیا میں مسلمان سمپری کی حالت میں ہوجا کیں ،اس وقت جو مسلمان دین کو مضبوط تھا ہے رہیں گے ان کے لئے آخرت میں ہر نعمت اور ہرخوش حالی ہے۔

[١٣] بابُ ماجاء: إِنَّ الإِسْلَامَ بَدَأً غَرِيْبًا وَسَيَعُوْدُ غَرِيْبًا

[٢٦٣٠] حدثنا أَبُو كُرَيْبٍ، نَا حَفْصُ بنُ غِيَاثٍ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ أَبِي

الَّاحُوَصِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بنِ مَسْعُوْدٍ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: " إِنَّ الإِسْلَامَ بَدَأَ غَرِيْبًا، وَسَيَعُوْدُ غَرِيْبًا كَمَا بَدَأً، فَطُوْبَى لِلْغُرَبَاءِ! "

وفى الباب: عَنْ سَغْدٍ، وَابْنِ عُمَرَ، وَجَابِرٍ، وَأَنَسٍ، وَعَبْدِ اللّهِ بنِ عَمْرٍو، هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ غَرِيْبٌ مِنْ حَدِيْثِ ابنِ مَسْغُوْدٍ، وَإِنَّمَا نَغْرِفُهُ مِنْ حَدِيْثِ حَفْصِ بنِ غِيَاثٍ، عَنِ الأَعْمَشِ، وَأَبُوْ الْأَحْوَصِ: اسْمُهُ عَوْفُ بنُ مَالِكِ بنِ نَضْلَةَ الجُشَمِيُّ، تَفَرَّدَ بِهِ حَفْصٌ.

[٢٦٣١] حدثنا عَبْدُ اللهِ بنُ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ، أَنَا إِسْمَاعِيْلُ بنُ أَبِي أُويْسٍ، ثَنِي كَثِيْرُ بنُ عَبْدِ اللهِ بنِ عَمْرِو بنِ عَوْفِ بنِ زَيْدِ بنِ مِلْحَة، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ جَدِّهِ، أَنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم اللهِ بنِ عَمْرِو بنِ عَوْفِ بنِ زَيْدِ بنِ مِلْحَة، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ جَدِّهِ، أَنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: "إِنَّ الدِّيْنَ لَيَأْرِزُ إِلَى الْحِجَازِ، كَمَا تَأْرِزُ الْحَيَّةُ إِلَى جُحْرِهَا، وَلَيْعَقِلَنَّ الدِّيْنُ فِي الْحِجَازِ مِعْقِلَ الأُرْوِيَّةِ مِنْ رَأْسِ الْجَبَلِ، إِنَّ الدِّيْنَ بَدَأً غَرِيْبًا، وَيَرْجِعُ غَرِيْبًا، فَطُوبَى لِلْغُرَبَاءِ الَّذِيْنَ يُصْلِحُونَ مَا أَفْسَدَ النَّاسُ مِنْ بَعْدِيْ مِنْ سُنَّتِنْ "هذا حديثٌ حسنٌ.

#### بابُ ماجاء فِي عَلاَمَةِ الْمُنَافِقِ

## منافق کی علامتیں

منافقت: کے معنی ہیں: دل میں کفر کا ہونا، اور ظاہر میں ایمان کا دعوی کرنا، پس منافق: وہ خص ہے جوایمان ظاہر کرتا ہے، مگر وہ بناوٹی ہے، دل میں اس کو یقین نہیں، لوگوں کے ڈرسے یا کسی مصلحت سے ایسا کرتا ہے۔

نبی ﷺ کے زمانہ میں لوگ تین طرح کے تھے: ایک: خالص مؤمن، دوسرے: خالص کا فر، تیسرے: منافق، نبی ﷺ کو اللہ تعالی لوگوں کے دلوں کے احوال معلوم کرا دیتے تھے، اس لئے اس وقت یہ تین فرقے تھے۔ اب دو فرقے رہ گئے ہیں: مؤمن اور کا فر ۔ مگر آج بھی ایسا ہوتا ہے کہ بھی نفاقِ اعتقادی کا پہتہ چل جاتا ہے، جیسے کسی کے بارے میں معتبر شہادت سے معلوم ہوا کہ وہ مسلمانوں کے سامنے ڈیڈ وت کرتا ہے، مگر کا فروں میں جاکر ان کی رسموں میں شرکت کرتا ہے، مندروں میں جاکر بنوں کے سامنے ڈیڈ وت کرتا ہے، تو وہ یقینا منافق ہے۔

کی رسموں میں شرکت کرتا ہے، مندروں میں جاکر بنوں کے سامنے ڈیڈ وت کرتا ہے، تو وہ یقینا منافق ہے۔

کی رسموں میں شرکت کرتا ہے، مندروں میں جاکر بنوں کے سامنے ڈیڈ وت کرتا ہے، تو وہ یقینا منافق ہے۔

اللّد کر کے اللہ سفلے مِن اللّا دِ کھم نافقین دوز خ کے سب سے نچلے طبقے میں ہو نگے ۔۔۔۔۔ علاوہ ازین: بعض بری عادتیں اور خصاتی ہیں، کسی صاحب اور بخصاتیں ایس بیں، کسی صاحب اور بخصاتیں ایس بیں، کسی صاحب اور بخصاتیں ایس بی بی جن کومنافقین سے خاص نبیت ہے، وہ دراصل انہی کی عادتیں اور خصاتیں ہیں، کسی صاحب ایس باب میں منافقین کے انہیں اخلاق وعادات کا بیان ہے، اگر ایس باب میں منافقین کے انہیں اخلاق وعادات کا بیان ہے، اگر

بدسمتی ہے کسی مسلمان میں ان میں ہے کوئی عادت ہوتو اسے منافقا نہ عادت کہا جائے گا ،اورا گرکسی میں بدیختی سے

منافقوں والی ساری عادتیں جمع ہوجا ئیں تو وہ پورا منافق کہلائے گا،مگر ہوگا وہ مسلمان۔اورا یک مسلمان کے ککٹے ہ جس طرح بیضروری ہے کہ وہ کفر وشرک اوراعتقادی نفاق کی گندگی سے بیچے،اسی طرح بیبھی ضروری ہے کہ وہ منافقانہ سیرت وکر دار کی گندگی ہے بھی اپنے کومخفوظ رکھے۔

اور باب میں امام تر مذی رحمہ اللہ نے تین حدیثیں ذکر کی ہیں: پہلی دوحدیثوں میں منافقانہ اعمال واخلاق کا بیان ہے،اور تیسری حدیث میں وعدہ خلافی کے سلسلہ میں ایک مسئلہ ہے۔

تشرت نے: بیرحدیث اعلی درجہ کی متفق علیہ روائیت ہے، مگریہاں اس کی جو پہلی سند ہے اس میں ایک راوی بیخیٰ ہے، بیرادی ٹھیک (صدوق) ہے، مگروہ غلطیاں بہت کرتا تھا،اورو، ہی علاء سے بیرحدیث روایت کرتا ہے،اس لئے بیسنداعلی درجہ کی نہیں، پھرامام ترفد گئنے اس کی دوسری سند پیش کی ہے، جوامام مالک کے چچا کی ہے،جن کا نام نافع تھا،وہ اعلی درجہ کی ہے۔

حدیث (۲): نبی سِلِنْ اَیْکَیْمِ نے فر مایا: چارعادتیں جس شخص میں ہوتی ہیں وہ منافق ہوتا ہے (اور بخاری میں خالصاً بھی ہے، یعنی وہ پکا (Pure) منافق ہوتا ہے ) اور اگر کسی میں ان میں سے ایک عادت ہوتو اس میں نفاق کی ایک عادت ہے، یہاں تک کہوہ اس کوچھوڑ دنے: (۱) وہ خض جب بھی بات کرے تو جھوٹ بولے (۲) اور جب بھی وعدہ کرے تو خلاف ورزی کرے (۳) اور جب بھی کسی سے جھگڑ ہے تو بدزبانی کرے (۴) اور جب عہدو پیان کرے تو

تشرت کے:بید حدیث اعلی درجہ کی صحیح ہے،اور متفق علیہ ہے،امام تر مذک فرماتے ہیں:علاء کے نز دیک اس حدیث کا مصد اق نفاق عملی ہے، کیونکہ نفاق اعتقادی نبی ﷺ کے زمانہ میں تھا، یعنی دورِ نبوت میں اس کا پتا چاتا تھا،اب عام طور پر اس کا پتانہیں چلتا،اس لئے روایات میں اس کا بیان نہیں آیا، پس ان دوروایتوں میں جونشانیاں بیان کی گئ ہیں و عملی منافق کی ہیں،حضرت حسن بھری رحمہ اللہ سے اسی طرح کی بات مروی ہے۔

حدیث (۳): نبی ﷺ نے فرمایا: إِذَا وَعَدَ الوجلُ، وَیَلُوی أَنْ یَفِیَ بِهِ، فَلَمْریَفِ بِهِ، فلاجُمَاحَ علیه: جب کوئی شخص وعدہ کرےاوراس کی نبیت ہو کہ وہ وعدہ پورا کرےگا، پھراس نے وعدہ پورانہ کیا تواس پرکوئی گناہ نہیں۔ تشریح: بیحدیث ضعیف ہے،اس کے دوراوی مجہول ہیں،ابوالنعمان اورابووقاص۔اور حدیث کے معنی یہ ہیں کہاگر وعدہ کرتے وقت وفاکی نبیت تھی، پھرکسی عذر سے وفانہ کیا تو وہ منافقانہ عادت نہیں،منافقانہ عادت بیہ ہے کہ وعدہ کرتے وقت ہی نیت بیہو کہ وہ فانہیں کرے گا ، پھر چاہے اسے و فا کرے مگر بیمنا فقانہ خصلت ہے ، ایسا جھوٹا ؟ وعدہ نہیں کرنا جاہئے۔

#### [1-1] بابُ ماجاء فِي عَلَامَةِ الْمُنَافِقِ

[٢٦٣٢] حدثنا أَبُو حَفْصٍ عَمْرُو بنُ عَلِيٌ، نَا يَحْيىَ بنُ مُحمدِ بنِ قَيْسٍ، عَنِ الْعَلَاءِ بنِ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ أَبِيْهُ اللهِ صلى اللهِ صلى الله عليه وسلم: "آيةُ الْمُنَافِقِ الرَّحْمٰنِ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ أَبِيْهُ هُرِيرةً، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "آيةُ الْمُنَافِقِ ثَلَاتٌ: إذَا حَدَّتَ كَذَبَ، وَإذَا وَعَدَ أَخْلَفَ، وَإذَا اثْتُمِنَ خَانَ "

هٰذَا حديثٌ حسنٌ غريبٌ مِنْ حَدِيْثِ الْعَلَاءِ، وَقَدْ رُوِىَ مِنْ غَيْرِ وَجُهٍ عَنْ أَبِي هريرةَ، عَنِ النبيّ صلى الله عليه وسلم، وَفِي الباب: عَنْ عَبْدِ اللهِ بنِ مَسْعُوْدٍ، وَأَنَسٍ، وَجَابِرٍ.

حدثنا عَلِيُّ بنُ حُجْرٍ، نَا إِسْمَاعِيْلُ بنُ جَعْفَرٍ، عَنْ أَبِيْ سُهَيْلِ بنِ مَالِّكٍ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ أَبِيْ هريرةَ، عَنِ النّبيِّ صلى الله عليه وسلم نَحْوَهُ.

وَأَبُوْ سُهَيْلٍ: هُوَ عَمَّمَالِكِ بِنِ أَنَسٍ، وَاسْمُهُ نَافِعُ بِنُ مَالِكِ بِنِ أَبِي عَامِرِ الْحَوْلَانِيُ الْأَصْبَحِيُ.
[٢٦٣٣] حدثنا مُحمودُ بِنُ غَيْلَانَ، نَا عُبَيْدُ اللهِ بِنُ مُوْسَى، عَنْ سُفْيَانَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بِنِ مُوسَى، عَنْ سُفْيَانَ، عَنِ اللهُ عَليه وسلم، قَالَ: عَبْدِ اللهِ بِنِ عَمْرٍو، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: "أَرْبَعٌ مَنْ كُنَّ فِيْهِ كَانَ مُنَافِقًا، وَإِنْ كَانَتْ فِيْهِ خَصْلَةٌ مِنْهُنَّ: كَانَتْ فِيْهِ خَصْلَةٌ مِنَ النَّفَاقِ، حَتَّى يَدَعَهَا: مَنْ إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ، وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ، وَإِذَا خَاصَمَ فَجَرَ، وَإِذَا عَاهَدَ غَدَرَ "

هٰذَا حَدَيَثُ حَسَنُ صَحِيحٌ، وَإِنَّمَا مَعْنَى هَلَا عَنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ: نِفَاقُ الْعَمَلِ، وَإِنَّمَا كَانَ نِفَاقُ التَّكُذِيْبِ عَلَى عَهْدِ رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم، هٰكَذَا رُوِى عَنِ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ شَيْئٌ مِنْ هِذَا. حدثنا الْحَسَنُ بنُ عَلِيٍّ الْخَطَّالُ، نَا عَبْدُ اللهِ بنُ نُمَيْرٍ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بنِ مُرَّةَ، بِهِلْنَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ، هٰذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ.

[۲٦٣٤] حدثنا مُحمدُ بنُ بَشَّارٍ، نَا أَبُو عَامِرٍ، نَا إِبْرَاهِيْمُ بنُ طَهْمَانَ، عَنْ عَلِيِّ بنِ عَبْدِ الأَعْلَى، عَنْ أَبِي اللهِ صلى الله عليه الأَعْلَى، عَنْ أَبِي النَّعْمَانِ، عَنْ أَبِي وَقَاصٍ، عَنْ زَيْدِ بنِ أَرْقَمَ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "إِذَا وَعَدَ الرَّجُلُ، وَيَنْوِى أَنْ يَفِي بِهِ، فَلَمْ يَفِ بِهِ، فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ"

هٰذَا حَدِيثٌ غريبٌ، وَلَيْسَ إِسْنَادُهُ بِالْقُوِيِّ، عَلِيٌّ بَنُ عَبْدِ الْأَعْلَى ثِقَةٌ، وَأَبُو النُّعْمَانِ مَجْهُولٌ، وَأَبُو وَقَاصِ مَجْهُولٌ.

## بابُ ماجاء: سِبَابُ الْمُسْلِمِ فُسُوقٌ

#### مسلمان کوگالی دینابدکاری ہے

أبواب البر والصلة، باب ۵۱ (تخفه ۳۲۰) میں بیحدیث اوراس کی شرح گذر چکی ہے۔

حدیث (۱): نبی طِلْتُلَیَّامُ نَے فرمایا:قِتَالُ الْمُسْلِمِ أَخَاهُ كَفُرٌّ، وَسِبَابُهُ فُسُوْقٌ: مسلمان كا اپنے بھائی سے جنگ كرنا كفر ہے، اور اس كو گالی وینا بدكاری ہے (بیر حدیث اعلی درجہ کی شیح ہے، مگر یہاں اس کی جوسند ہے اس كا راوی عبد الحكیم متروك ہے، مگر امام ترندی رحمہ اللہ نے اس کی تقیح کی ہے، کیونکہ اس کے شواہدموجود ہیں )

شامد حدیث: نبی شاہد نی شاہد کے فرمایا: سباب المسلم فسوق، وقتاله کفو :مسلمان کوگالی دینابدکاری ہے، اور اس سے جنگ کرنا کفر ہے، یعنی جس طرح اعمالِ صالح ایمان کا جز ہیں، اعمالِ سینے اس کے منافی اعمال ہیں۔

#### [١٥-] بابُ ماجاء: سِبَابُ الْمُسْلِمِ فُسُوقٌ

[٣٦٣٥] حدثنا مُحمدُ بنُ عَبْدِ اللهِ بنِ بَزِيْعٍ، نَا عَبْدُ الْحَكِيْمِ بنُ مَنْصُوْرِ الْوَاسِطِيُّ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بنِ بَزِيْعٍ، نَا عَبْدُ الْحَكِيْمِ بنُ مَنْصُوْرٍ الْوَاسِطِيُّ، عَنْ عَبْدِ اللهِ صلى الْمَلكِ بنِ عَمْدِ اللهِ بنِ مَسْعُوْدٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " قِتَالُ الْمُسْلِم أَخَاهُ كُفُرٌّ، وَسِبَابُهُ فُسُوْقٌ "

وفى الباب: عَنْ سَعْدٍ، وَعَبْدِ اللَّهِ بِنِ مُغَفَّلٍ، حديثُ ابنِ مَسْعُوْدٍ حديثٌ حسنٌ صحيحٌ، وَقَدْ رُوِى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بِنِ مَسْعُوْدٍ مِنْ غَيْرٍ وَجْهٍ.

[٢٦٣٦] حدثنا مَحمودُ بنُ غَيْلاَنَ، نَا وَكِيْعٌ، عَنْ شُفْيَانَ، عَنْ زُبَيْدٍ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بنِ مَسْعُوْدٍ قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "سِبَابُ الْمُسْلِمِ فُسُوْقٌ وَقِتَالُهُ كُفُرٌ" هَذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

بابُ ماجاء في مَنْ رَمَى أَخَاهُ بِكُفْرٍ

مسلمان بر كفرى تهمت لگانا بدترين گناه ہے

رَمَى فلانا بِأَمْرٍ قبيحِ: كسى برالزام لكانا بهمت لكانا-

حدیث (۱): نبی سِلِنْفِیکِمْ نے فرمایا: بندے پر کوئی منت نہیں،اس مال میں جس کاوہ ما لک نہیں (پیمضمون پہلے

تخد۳۰۰ د ۲۱۰ میں گذر چکا ہے ) اور مؤمن پرلعن طعن کرنے والا اس سے جنگ کرنے والے کی طرح ہے ، اور جو شخص کسی مؤمن پر کفر کی تہمت لگا تا ہے وہ بھی اس سے جنگ کرنے والے کی طرح ہے ، اور جو شخص خود کو کسی ذریعہ سے مار ڈالتا ہے اس کواللہ تعالی قیامت کے دن سزادیں گے ، اُس چیز کے ذریعہ جس سے اس نے اپنے آپ کو مار ڈالا ہے (اس کا بیان بھی تحذہ ۳۸۳ میں گذر چکا ہے )

حدیث (۲): نبی مَلِانْفِاقِکِمْ نے فرمایا: ''جس نے اپنے مسلمان بھائی سے کہا: ''وہ کا فرہے' تو یقیناً لوٹااس کلمہ کے ساتھ دونوں میں سے ایک''

تشری : بید دونوں حدیثیں متفق علیہ ہیں، اور دونوں میں مشترک مضمون بیہ ہے کہ مسلمان پرلعن طعن کرنا، اور مسلمان پر کفر کا الزام لگانا: بھاری گناہ ہے، بیاس کے قبل کے مترادف ہے، اور دوسری حدیث میں بیہ بات بھی ہے کہ اگر مخاطب اس الزام کا محل نہیں تو وہ الزام: الزام لگانے والے پرلوٹ آتا ہے، اس کی وہ بری بات را کگال نہیں جاتی، دونوں میں سے کسی ایک پر ضرور پڑتی ہے، اور بیہ بات کسی کو معلوم نہیں کہ مخاطب اس الزام کا سزا وار ہے یا نہیں؟ پس اس طرح کی الزام تراشیوں سے احتراز کرنا چاہئے، اور بیہ باب بھی گذشتہ سے پیوستہ ہے۔ بیلعن طعن اور بید کا کرنا چاہئے، اور بیہ باب بھی گذشتہ سے پیوستہ ہے۔ بیلعن طعن اور بید کفر کا الزام: ایمان کے منافی اعمال ہیں، پس ان کی اضداد بعنی اعمالِ صالح ایمان کے اجزا ہیں۔

## [١٦-] بابُ ماجاء في مَنْ رَمَى أَخَاهُ بِكُفُرٍ

[٣٦٣٧] حدثنا أَحْمَدُ بنُ مَنِيْعِ، نَا إِسْحَاقُ بنُ يُوسُفَ الْأَزْرَقُ، عَنْ هِشَامٍ الدَّسْتَوَائِيُّ، عَنْ يَحْيِي بنِ الضَّحَّاكِ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: يَحْييَ بنِ أَبِي كَثِيْرٍ، عَنْ أَبِي قِلَابَةَ، عَنْ ثَابِتِ بنِ الضَّحَّاكِ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: "لَيْسَ عَلَى الْعَبُدِ نَذُرٌ فِيْمَا لَآيَمْلِكُ، وَلَاعِنُ الْمُؤْمِنِ كَقَاتِلِهِ، وَمَنْ قَذَفَ مُؤْمِنًا بِكُفْرٍ فَهُو كَقَاتِلِهِ،

وفي الباب: عَنْ أَبِي ذَرٍّ، وَابْنِ عُمَرَ، هَذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

الله عليه وسلم، قَالَ: "أَيُّمَا رَجُلِ قَالَ لِأَخِيْهِ: كَافِرٌ، فَقَدْ بَاءَ بِهَا أَحَدُهُمَا "هَذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

بابٌ: فِیْمَنْ یَمُوْتُ وَهُو یَشْهَدُ أَنْ لاَّ إِللهَ إِلاَّ اللَّهُ جس کی موت عقید ہ تو حید پرآئے وہ جنتی ہے دور سے جومضمون چل رہا تھاوہ پورا ہوا، یعنی اعمالِ صالحہ ایمان کے اجزاء ہیں، اور اعمالِ طالحہ ایمان کے منافی ہیں: یہ ضمون پورا ہوا۔ اب یہ باب دفع وخل مقدر کے طور پر لا یا گیا ہے، سوال یہ ہے کہ جب ایمان کی حقیقت مرکب ہے، اور وہ تین چیزوں کا مجموعہ ہے، اور اعمالِ صالحہ ایمان کے منافی ہیں، تو جو مسلمان بدکاریاں کرتا ہوااس دنیا سے رخصت ہوا، اس کے بارے میں کیا فیصلہ ہے؟ کیا وہ ایمان کی حالت میں مرایاوہ مؤمن ہیں؟ امام تر فدی رحمہ اللہ نے یہ باب قائم کر کے بتلایا کہ وہ مؤمن ہے، کیونکہ اعمالِ صالحہ ایمانِ کامل کے منافی ہیں، نفس ایمان کو یہ چیزیں مس نہیں کرتیں، اصل ایمان کامل کے منافی ہیں، نفس ایمان کو یہ چیزیں مس نہیں کرتیں، اصل ایمان ایک بسیط حقیقت ہے، اور اعمالِ سیے اور جہور محققین قائل ہیں۔

حدیث (۱): ابوعبدالله عبدالرحمٰن بن عسیله صُنا بحی جو کبارتا بعین میں سے ہیں، حضرت عبادة بن الصامت رضی الله عندی خدمت میں صاضر ہوئے، حضرت عبادة مض موت میں سے ،اس لئے صنا بحی رونے لگے، حضرت عبادة ن فر مایا: صبر سے کام لو، روتے کیوں ہو؟ بخدا! اگر مجھ سے گوائی طلب کی گئی تو میں ضرور آپ کے لئے گوائی دوں گا، اور اگر میر کے بس میں ہوا تو میں ضرور آپ کو نفع اگر میری سفارش قبول کی گئی تو میں ضرور آپ کے لئے سفارش کروں گا، اور اگر میر کے بس میں ہوا تو میں ضرور آپ کو نفع کہ بنچاؤں گا، چر حضرت عبادة نے فر مایا: بخدا! جو بھی حدیث میں نے نبی میں آپ سے بیان کرتا ہوں جبکہ ہیں وہ حدیث میں آپ سے بیان کرتا ہوں جبکہ میری روح گیر لی گئی ہے، بعنی موت کا وقت قریب آگیا ہے، میں نے نبی میں آپ سے بیان کرتا ہوں جبکہ میری روح گیر لی گئی ہے، لیکن موت کا وقت قریب آگیا ہے، میں نے نبی میان ہوگے سات کہ من شہد ان لا الله اِلّا الله وَأَنَّ مُحمداً رسولُ اللهِ: حَرَّ مَ اللّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ وَائِنَ مُحمداً رسولُ اللهِ: حَرَّ مَ اللّهُ عَلَيْهِ اللّه الله وَأَنَّ مُحمداً رسولُ اللهِ: حَرَّ مَ اللّهُ عَلَيْهِ اللّه الله وَائَل مُحمداً رسولُ اللهِ: حَرَّ مَ اللّهُ عَلَيْهِ اللّه الله وَائَل مُحمداً رسولُ اللهِ: حَرَّ مَ اللّهُ عَلَيْهِ اللّه الله وَائَل مُحمداً رسولُ اللهِ: حَرَّ مَ اللّهُ عَلَيْهِ اللّه الله وَائَل مِن رحمٰ میں آپ وروح کی کہ الله کے ملاوہ الله علیٰہ اللّه وَائی میں آپ کہ کہ دیں گے۔

تشریک نیرصدین اعلی درجه کی صحیح ہے، اور سلم شریف کی روایت ہے، اور یہی صفمون دوسری حدیث میں اس طرح آیا ہے: مَنْ قَالَ لا إلله إلا اللّٰه دَخَلَ الْجَلَّة : جس نے لا إلله إلا اللّٰه کہاوہ جنت میں جائے گا، ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ ایمان ایک بسیط حقیقت ہے، وہ صرف عقائد کا نام ہے، اور اسی پر دخولِ جنت کا مدار ہے، پس بیہ بات محدثین کے موقف کے خلاف ہے، اس لئے امام زہری رحمہ اللّٰہ نے فرمایا: إِنَّمَا كَانَ هلَا فِي أُوَّلِ الْفُو اَئِضِ وَ اللَّهٰ فِي اللَّهٰ بِي ارشادات دوراول کے ہیں، جبکہ فرائض اور اوامرونواہی کا الإسلام، قَبْلَ نُوُولِ الْفُو اَئِضِ وَ اللَّهٰ فِي اللّٰهِ الله الله الله الله عنه میں جب اعمالِ صالحہ مامور بہ ہوئے اور اعمالِ سینہ منہی عنه شمر ہے تو وہ ایمان کی حقیقت میں داخل ہوگئے، اور وہ ایمان کے اجز ابن گئے۔

مگراهام ترفدیؒ نے اس تو جیہ کو پسندنہیں کیا،اس لئے اہل علم سے دوسری تو جید قل کی کہ جو بھی تو حید کا قائل ہے،وہ کسی نہ کسی دن جنت میں ضرور جائے گا،اگر چہاس کو گناہوں کی وجہ سے دوزخ میں بھیجا جائے،مگروہ دوزخ میں ہمیشہ نہیں رہے گا، کیونکہ سات صحابہ سے ایسی حدیثیں مروی ہیں جن کامضمون سے بسکیٹے کہ قوم میں اللّادِ مِنْ اللَّادِ مِنْ أَهْلِ التَّوْحِيْدِ، وَيَدْخُلُونَ الجَنَّةَ: عنقريب بِجَهِلُوگ جوتوحيد كِ قائل بين جہنم سے نكالے جائيں گے، اور جنت ميں داخل كئے جائيں گے، اور جنت ميں داخل كئے جائيں گے، اور متعدد تا بعین سے سورۃ الحجرآ بیت آ ﴿ رُبَهَا يَوَدُّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لَوْ كَانُوْا مُسْلِمِيْنَ ﴾ كَانْسِير ميں مروى ہے كہ جب تو حيد كے قائل دوزخ سے نكالے چائيں گے اور جنت ميں داخل كئے جائيں گے تو كفار آرزو كريں گے كہ كاش وہ مسلمان ہوتے ، پھر امام ترفدگ نے بطاقہ والی حدیث پیش كی ہے، اس پر چہ میں كلمهُ شہادت ہوگا، اور وہ تمام برائيوں سے بھارى ہوجائے گا، پس امام ترفدگ کی گفتگو کا حاصل : امام زہرگ كی توجيہ پر دوكرنا ہے، اور اس بحث سے بیات کھل كرواضح ہوگئ كہ محدثین نے جو كہا ہے كہ اعمال ايمان كاجز بيں: وہ ہاتھی كے دكھانے كے اور اس بحث سے بیات کھل كرواضح ہوگئ كہ محدثین نے جو كہا ہے كہ اعمال ايمان كاجز بيں: وہ ہاتھی كے دكھانے كے دانت وہ بیں جواس بحث میں سامنے آئے ہیں كہ اعمال ايمان حقیق كاجز نہيں۔

## [١٧] بابُّ: فِيْمَنْ يَمُوْتُ وَهُوَ يَشْهَدُ أَنْ لاَّ إِلَّهَ إِلَّا اللَّهُ

[٣٦٣٩] حدثنا قُتَيْبَةُ، نَا اللَّيْتُ، عَنْ ابنِ عَجْلَانَ، عَنْ مُحمدِ بنِ يَحْيىَ بنِ حَبَّانَ، عَنْ ابنِ مُحَيْرِيْزٍ، عَنِ الصَّنَابِحِيِّ، عَنْ عُبَادَةَ بنِ الصَّامِتِ، أَنَّهُ قَالَ: دَخَلْتُ عَلَيْهِ وَهُوَ فِي الْمَوْتِ، فَبَكَيْتُ، فَقَالَ: مَهْلًا، لِمَ تَبْكِيْ؟ فَوَ اللهِ لَئِنِ اسْتُشْهِدْتُ لَأَشْهَدَنَّ لَكَ، وَلَئِنْ شُفَعْتُ لَأَشْفَعَنَّ لَكَ، وَلَئِنْ شُفْعْتُ لَأَشْفَعَنَّ لَكَ، وَلَئِنْ اسْتَطُعْتُ لَأَنْفَعَنَّكَ، ثُمَّ قَالَ: وَاللهِ مَا مِنْ حَدِيْثٍ سَمِعْتُهُ مِنْ رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم، لَكُمْ فِيهِ خَيْرٌ، إِلاَّ حَدَّثُتُكُمُوهُ، إِلاَّ حَدِيْثًا وَاحِدًا، وَسَأَحَدُثُكُمُوهُ الْيَوْمَ، وَقَدْ أُحِيْطَ بِنَفْسِى، سَمِعْتُ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: " مَنْ شَهِدَ أَنْ لاَ إِللهَ إِلاَّ اللهُ، وَأَنَّ مُحمداً رَسُولُ اللهِ: حَرَّمَ اللهُ عَلَيْهِ النَّالَ؛

وفى الباب: عَنْ أَبِى بَكْرٍ، وَعُمَرَ، وَعُثْمَانَ، وَعَلِيٍّ، وَطَلْحَة، وَجَابِرٍ، وَابْنِ عُمَرَ، وَزَيْدِ بنِ خَالِدٍ؛ وَالصَّنَابِحِيُّ: هُوَ عَبْدُ الرَّحْمٰنِ بنُ عُسَيْلَةَ، أَبُوْ عَبْدِ اللّهِ، هٰذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ غريبٌ مِنْ هٰذَا الْوَجْهِ.

وَوَجْهُ هَاذَا الحديثِ عِنْدَ بَعُضِ أَهْلِ الْعِلْمِ: أَنَّ أَهْلَ التَّوْحِيْدِ سَيَدُخُلُوْنَ الْجَنَّةَ، وَإِنْ عُذَّبُوا فِي النَّارِ بِذُنُوْبِهِمْ، فَإِنَّهُمْ لَا يُخَلَّدُوْنَ فِي النَّارِ.

وَقَدْ رُوِىَ عَنْ ابنِ مَسْعُوْدٍ، وَأَبِى ذَرِّ، وَعِمْرَانَ بنِ حُصَيْنٍ، وَجَابِرِ بنِ عَبْدِ اللهِ، وَابْنِ عَبَّاسٍ، وَأَبِي ذَرِّ، وَعِمْرَانَ بنِ حُصَيْنٍ، وَجَابِرِ بنِ عَبْدِ اللهِ، وَابْنِ عَبَّاسٍ، وَأَبْسٍ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ:" سَيَخْرُجُ قَوْمٌ مِنَ النَّارِ مِنْ

أَهْلِ التَّوْحِيْدِ، وَيَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ "

وَهَكَذَا رُوِى عَنْ سَعِيْدِ بِنِ جُبَيْرٍ، وَإِبْرَاهِيْمَ النَّخَعِيِّ، وَغَيْرِ وَاحِدٍ مِنَ التَّابِعِيْنَ فِي تَفْسِيْرِ هَاذِهِ الآيَةِ: ﴿ رُبَمَا يَوَدُّ الَّذَيْنَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِيْنَ ﴾ قَالُوا: إِذَا أُخْرِجَ آهْلُ التَّوْحِيْدِ مِنَ النَّارِ، وَأَدْخِلُوا الْجَنَّةَ، يَوَدُّ الَّذِيْنَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِيْنَ!

حدیث (۲): نی طافتی نے فرمایا: بیک اللہ تعالی قیامت کے دن عنظریب ہجات ویں گے میری امت میں سے ایک آ دی کوتمام مخلوقات کے سامنے، پس اس کے سامنے ننا نوے دفتر پھیلا کیں گے، ہر دفتر منتہائے نظر تک پھیلا ہوا ہوگا، پھرائدتعالی ارشاد فرما کیں گے: کیا توان گناہوں میں سے کی چیز کا افکار کرتا ہے؟ کیا تھے پرمیرے نامہ اعمال کھنے والے محافظ فرشتوں نے بچھ ظلم کیا ہے؟ بندہ کہے گا: نہیں، اے میرے پروردگار! پس اللہ تعالی پوچیس گے: کیا تیرے پاس کوئی عذر ہے؟ بندہ کہے گا: نہیں، اے میرے پروردگار! پس اللہ تعالی فرما کیں گے: کیون نہیں، تیرے لئے ہمارے پاس کوئی عذر ہے؟ ورتجھ پر آج ظلم نہیں ہوگا، پس اللہ تعالی ایک پرچہ نکالیں گے۔ میں ہوگا کہ میں اللہ تعالی ایک پرچہ نکالیں گے۔ میں ہوگا کہ میں گواہی و بتا ہوں کہ (حضرت) مجمد (شیافتی نیا ہی اللہ کے علاوہ کوئی معبود نہیں، اور میں گواہی و بتا ہوں کہ (حضرت) مجمد (شیافتی نیا ہی اللہ کے بندہ کہے بندہ کیے بندہ اللہ تعالی فرما کیں و بتا ہوں کہ (حضرت) مجمد (شیافتی نیا ہی اللہ تعالی فرما کیں کے: جا اوران دفتر وں سے اس کو کیا نسبت ہے! یعنی نیکی صرف ایک بیرے، اور گناہ ہے، اور گناہ ہے، اور گناہ ہوجا کی بی میں رکھا جائے گا، بیں وہ سارے دفتر او جھے ہوجا کیں بگر سے میں رکھا جائے گا، بیں وہ سارے دفتر او جھے ہوجا کیں گے، اور وہ پرچہ بھاری ہوجائے گا، وہ کوئی جیز بھاری نہیں ہو بگی ۔

تشریک:اس َ صدیث سے بھی یہ بات ثابت ہوئی کنفسِ ایمان بسیط ہے اور وہ صرف عقیدہ ہے،اعمال اس کا جز نہیں،اور المبطاقة کے معنی ہیں: ککڑا، پرچہ....اور طَالشَ یَطِیْشُ کے معنی ہیں:او چھا ہونا، کم ہونا۔

[ ٢٦٤٠] حدثنا سُوَيْدُ بنُ نَصْرٍ، أَنَا ابنُ الْمُبَارَكِ، عَنْ لَيْثِ بنِ سَعْدٍ، حَدَّثَنِى عَامِرُ بنُ يَحْبَى، عَنْ أَبِى عَبْدِ الرَّحْمٰنِ الْمُعَافِرِى ثُمَّرَ الْحُبُلِّي، قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللهِ بنَ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ، يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: "إِنَّ اللهَ سَيُخَلِّصُ رَجُلًا مِنْ أُمَّتِى عَلَى رُوُّوسِ الْحَلَاثِقِ يَوْمَ رَسُولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: "إِنَّ اللهَ سَيُخَلِّصُ رَجُلًا مِنْ أُمَّتِى عَلَى رُوُّوسِ الْحَلَاثِقِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَيُنْشِرُ عَلَيْهِ تِسْعَةً وَتِسْعِيْنَ سِجِلًا، كُلُّ سِجِلًّ مِثْلَ مَدِّ الْبَصَرِ، ثُمَّ يَقُولُ: أَتَنْكِرُ مِنْ هَلَا اللهِ عَلَيْهُ وَلَى اللهَ عَلْمُ وَلَى اللهِ عَلْمَ مَدَّ الْبَصَرِ، ثُمَّ يَقُولُ: أَتَنْكِرُ مِنْ هَلَا اللهِ عَلْمَ كُلُولُ عَلَيْهُ وَلَى اللهِ عَلْمَ لَا عَلْمَ لَهُ اللهِ عَلْمَ عَلَيْهُ وَلَى اللهِ عَلْمَ مَا اللهِ عَلْمَ وَاللهِ عَلْمُ اللهِ عَلْمَ اللهِ عَلْمُ اللهِ عَلْمَ اللهِ عَلْمُ اللهِ عَلْمَ عَلَيْهُ وَلَى اللهِ عَلْمُ عَلَى اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلْمُ عَلَيْلُ عَلْمُ اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلْمُ اللهِ عَلَيْهُ وَلَى اللهُ عَلْمُ اللهِ عَلْمَ اللهُ عَلَيْ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَلَى اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلْمُ اللهِ عَلْمُ اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلْمُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ عَلْمُ اللهُ ال

بَلَى، إِنَّ لَكَ عِنْدَنَا حَسَنَةً، وَإِنَّهُ لَا ظُلْمَ عَلَيْكَ الْيَوْمَ، فَيُخْرَجُ بِطَاقَةٌ فِيهَا: أَشَهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّلُ

## بابُ افْتِرَاق هٰذِهِ الْأُمَّةِ

#### امت میں گروہ بندیاں

یہ باب گذشتہ بحث کا آخری باب ہے، اور یہ باب بھی دفع دخل مقدر کے طور پرلایا گیا ہے، سوال یہ ہے کہ معتزلہ اورخوارج وغیرہ ایمان کومرکب مانتے ہیں، اعمالِ صالحہ کواس کا جزمانتے ہیں، اور مرتکب بیرہ کو دائرہ اسلام سے خارج کرتے ہیں، اس کا کیا جواب ہے؟ یہ باب اس کا جواب ہے کہ بیفر نے گراہ ہیں، اس لئے ان کے اختلاف کا اعتبار نہیں، نبی میلان ایک کیا خواب ہے کہ گذشتہ امتوں کی طرح اس امت میں بھی اختلاف ہوگا، اور ان میں سے ناجی صرف ایک فرقہ ہوگا، باقی سب جہم میں جائیں گے، اس لئے ان کے عقائد اور ان کے خیالات کا شریعت میں کوئی اعتبار نہیں۔

حدیث (۱): نبی طِلْنَظِیَّا نے فرمایا: یہود اکھتر فرقوں میں بٹ گئے، یا فرمایا: بہتر فرقوں میں، اور نصاری کی صورت حال بھی یہی رہی،اور میری امت تہتر فرقوں میں بے گی (بیصدیث اعلی درجہ کی صحیح ہے)

حدیث (۲): نبی سلانی کی است فرمایا: ضرور میری امت پروه احوال گذریں گے جو بنی اسرائیل پر گذر بچے ہیں، چپل کے چپل کے ساتھ برابر ہونے کی طرح، یعنی گذشتہ امتوں کے احوال میں اور اس امت کے احوال میں سرموفر ق نہیں ہوگا، یہاں تک کہا گرگذشتہ امتوں میں کوئی شخص ایسا ہواہے جس نے اپنی ماں سے برملا بدکاری کی ہے تو میری امت میں بھی ضرور ایسا شخص ہوگا، جو بیچر کت کرے گا، اور بنی اسرائیل بہتر ملتوں میں بٹ گئے اور میری امت تہتر ملتوں میں بٹ سے اور میری امت تہتر ملتوں میں بٹ سے اور میری امت تہتر ملتوں میں بٹ جائے گی، سب فرقے دوز خ میں جائیں گے، ایک ملت کے علاوہ، صحابہ نے پوچھا: اے اللہ کے رسول! وہ ایک ملت کوئی ہے؟ آپ نے فرمایا: ما أنا علیه و أصحابی: وہ ملت جومیر بے اور میر بے صحابہ کے طریقہ پر ہوگی۔

تشری کے:

ا- پیحدیث مُفَسَّر (اسم مفعول) یا مُفَسِّر (اسم فاعل) ہے یعنی واضح ہے، گذشتہ حدیث میں اُس ایک ملت کی تعیین نہیں کی تھی جو ناجی ہوگی ،اس حدیث میں اس کی تعیین ہے، اور امام تر ندیؓ نے اس حدیث کی صرف تحسین کی

ہے، کیونکہ سند کا ایک راوی افریقی امام ترندیؒ کے نز دیک ضعیف ہے، مگر حقیقت میں بیرحدیث صحیح ہے کیونکہ افریقیؓ پر جوجرح کی گئی ہے وہ غلط نبمی کی بنیا دیر کی گئی ہے ( تحفۃ اللمعی ا:۳۸ میں اس کی تفصیل ہے )

۲-اس حدیث میں بیبیان کیا گیا ہے کہ بیامت گذشته امتوں کے قتش قدم پر چلے گی جملی اوراعتقادی دونوں قتم کی خرابیوں میں ، اپنی مال کے ساتھ برملا بدکاری کرنے کا تذکرہ جملی خرابیوں میں بکسانیت کی مثال ہے۔ اور گروہ بندیاں اعتقادی خرابیوں کی مثال ہیں۔

۳- حَذُوَ النَّعْلِ بِالنَّعْلِ بِالنَّعْلِ العِنى جس طرح ایک چپل دوسرے چپل کے برابر ہوتا ہے، پس بیتساوی کی مثال ہے، اور بہتر اور بہتر اور بہتر کے اعداد تکثیر کے لئے استعال کئے جاتے ہیں، تو بی میں سات، ستر اور بہت زیادہ تکثیر کے لئے سات سو کا عدداستعال جاتے ہیں، تھوڑی تکثیر کے لئے سات سو کا عدداستعال کیا جاتا ہے۔
کیا جاتا ہے۔

۳-اورسارے گراہ فرقے جہنم میں جائیں گے گریہ جہنم میں جانا بطور خلود نہیں ہوگا، بلکہ اپی گراہی کی سزا پانے کے بعد بیفرقے بھی اگر اسلام کے دائرے سے باہر نہیں ہوئے تو ناجی ہوئے ، اور جہنم سے نکالے جائیں گے، اور ایک فرقہ جو جہنم سے نکا جائیں گا وہ عقائد کی بنیاد پر نکی جائے گا، البتہ وہ بھی عملی کوتا ہی کی وجہ ہے جہنم میں جانے اور ایک فرد ونوں کی سزامیں فرق ہوگا، عقائد کی خرابی کی وجہ ہے جہنم میں جانے والے کی سزامین فرق ہوگا، عقائد کی خرابی کی وجہ ہے جہنم میں جانے والے کی سزاسخت ہوگی، اور عملی خرابی سے جہنم میں جانے والی کی سزا ہلکی ہوگی، مثلاً دو کیڑے ہیں: ایک پر نہ مٹنے والا داغ لگ گیا ہے اور دوسرا صرف میلا ہے تو دونوں کی دھلائی میں فرق ہوتا ہے۔

۵-اور صحابہ نے صرف فرقہ ناجیہ کی تعیین اس کئے پوچھی کہ وہی مقصود ومطلوب ہے،اس کی پیروی کرنی ہے، گمراہ فرقوں سے امت کو کیالینا ہے! ہاں علاء کے لئے ان کے احوال سے واقفیت ضروری ہے۔

۲-اورفرقه ناجیدائل النه والجماعه ہے، ما أنا علیه: سنت ت تعبیر ہے، نی سِلِنْ اِیکِیْم کا جوطریقہ ہے وہی سنت ہے، اور سنت ہی جت ہے، حدیث جت نہیں، کسی حدیث میں حدیث میں حدیث الام محدیث ایا، تمام حدیث المیں سنت ہی کو مضبوط پکڑنے کا حکم نہیں آیا، تمام حدیث المیں سنت ہی کو مضبوط پکڑنے کا حکم ہے، اور سنت اور حدیث میں عموم خصوص من وجہ کی نسبت ہے، حدیث نام ہے ہر اس بات کا جو نی سِلِنْ اِیکِیْم کی طرف منسوب ہے، اور سنت نام ہے: الطریقة المسلوكة فی اللدین: (دینی راه) کا، پس وہ حدیثیں جی سنت نہیں، اور خلفائے راشدین کی سنتیں صرف سنتیں جی ہیں اور جواحادیث شریفہ مامور بہ ہیں وہ حدیثیں بھی ہیں اور سنت بھی .....اور ما سنتیں صرف سنتیں ہیں، حدیث نہیں، اور جواحادیث شریفہ مامور بہ ہیں وہ حدیثیں بھی ہیں اور سنت بھی .....اور ما فظ المجماعة ہے، یعنی نبی سِلِنْ اِیکِیْمُ ہے یو چھا گیا کہ وہ ایک ملت جونا جی ہوگی وہ کوئی ہے؟ آپ نے فر مایا: المجماعة:

یعنی جماعت کمین،اسی کا نام اجماع امت ہے، پس جس طرح فرقہ اہلِ قر آن گمراہ ہے بلکہ دائرہ اسلام سے خارج ہے،اسی طرح فرقہ اہل حدیث بھی گمراہ ہے،مگر دائر ہُ اسلام سے خارج نہیں،اور برحق ملت صرف اہل السنہ والجماعہ ہیں،جوائمہ اربعہ کی پیروی کرتے ہیں۔

#### [١٨-] بابُ افْتِرَاقِ هلْدِهِ الْأُمَّةِ

الله المحسن صحيع الله المحسنين بن حُرَيْثِ أَبُوْ عَمَّارٍ ، نَا الْفَضْلُ بنُ مُوْسَى ، عَنْ مُحمدِ بنِ عَمْرٍ و ، عَنْ أَبِي سَلَمَة ، عَنْ أَبِي هريرة ، أَنَّ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم قَالَ: "تَفَرَّقَتِ الْيَهُوْ دُ عَلَى إِحْدَى وَسَلْمِعْيْنَ فِرْقَة ، أو: اثْنَتَيْنِ وَسَلْمِعِيْنَ فِرْقَة ، وَالنَّصَارَى مِثْلُ ذَلِكَ ، وَتَفْتَرِقُ أُمَّتِى عَلَى ثَلَاثٍ وَسَلْمِعِيْنَ فِرْقَة ، وَالنَّصَارَى مِثْلُ ذَلِكَ ، وَتَفْتَرِقُ أُمَّتِى عَلَى ثَلَاثٍ وَسَلْمِعِيْنَ فِرْقَة ، وَالنَّصَارَى مِثْلُ ذَلِكَ ، وَتَفْتَرِقُ أُمَّتِى عَلَى ثَلَاثٍ وَسَلْمِعِيْنَ فِرْقَة ، وَالنَّصَارَى مِثْلُ ذَلِكَ ، وَتَفْتَرِقُ أُمَّتِى عَلَى ثَلَاثٍ وَسَلْمِعِيْنَ فِرْقَة ، وَالنَّصَارَى مِثْلُ ذَلِكَ ، وَتَفْتَرِقُ أُمَّتِى عَلَى ثَلَاثٍ وَسَلْمِعِيْنَ فِرْقَة ، وَعَلْمُ وَسَلَّمُ عَلَى ثَلَاثٍ وَسَلْمِعِيْنَ فِرْقَة ، وَعَلْمُ وَاللَّهُ بنِ عَمْرٍ و ، وَعَوْفِ بنِ مَالِكٍ ، حَدِيْتُ أَبِى هُريرة حديثُ صَعَيْ .

[٢٦٤٧] حدثنا مُحمودُ بنُ غَيلانَ، نَا أَبُو دَاوُدَ الْحَفَرِيُّ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ بنِ زَيادِ بنِ أَنْعُمَ الْأَفْرِيْقِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بنِ يَزِيْدَ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بنِ عَمْرٍ و، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " لَيَأْتِينَ عَلَى أُمَّتِى مَا أَتَى عَلَى بَنِى إِسْرَائِيلَ حَذْوَ النَّعُلِ بِالنَّعْلِ، حَتَّى إِنْ كَانَ مِنْ عَلَى أَتَى عَلَى بَنِى إِسْرَائِيلَ حَذْوَ النَّعُلِ بِالنَّعْلِ، حَتَّى إِنْ كَانَ مِنْ يَصْنَعُ ذَلِكَ، وَإِنَّ بنِي إِسْرَائِيلَ تَفَوَّقَتْ عَلَى ثِنْتَيْنِ مِنْ مَنْ يَصْنَعُ ذَلِكَ، وَإِنَّ بنِي إِسْرَائِيلَ تَفَوَّقَتْ عَلَى ثِنْتَيْنِ وَسَبْعِيْنَ مِلَّةً، وَتَفْتَرِقُ أُمَّتِى عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِيْنَ مِلَّةً، كُلُهُمْ فِي النَّارِ إِلَّا مَلَةً وَاحِدَةً " قَالُوا: مَنْ هِيَ رَسُولَ اللهِ؟ قَالَ: " مَا أَنَا عَلَيْهِ وَأَصْحَابِي "

هلذَا حديثٌ حسنٌ غريبٌ مُفَسَّرٌ ، لاَنَعْرِفُهُ مِثْلَ هلذَا إِلَّا مِنْ هلذَا الْوَجْهِ.

صدیث (۳): نی سِلُنْیَایِیْم نے فرمایا اِنَّ اللّه تبارک و تعالیٰ حَلَقَ حَلْقَهُ فِی ظُلْمَةِ اللّه تعالیٰ نے اپی مخلوق کو تاریکی میں پیدا کیا ہے، اور مجموعہ سے مرادوہ مضمون ہے جوسورۃ الشّس (آیت ۸) میں آیا ہے: ﴿فَالْهَمَهَا فُجُوْرَهَا وَتَقُواهَا ﴾ یعنی نفس کواس کی بدکاری اور مضمون ہے جوسورۃ الشّس (آیت ۸) میں آیا ہے: ﴿فَالْهَمَهَا فُجُوْرَهَا وَتَقُواهَا ﴾ یعنی نفس کواس کی بدکاری اور اس کی پر بیزگاری الہام فرمائی، یہ الہام تکویٰی ہے، چنانچ قلب میں جو بدی کی طرف میلان پایاجاتا ہے اور جو نیکی کی طرف رجیان ہوتا ہے، یہ باتیں فطرت کا تقاضہ ہیں فالْقَی علیهم من نورہ: پس الله تعالیٰ نے ان پر اپنا پجھ نور و ڈالا، یعنی وجی کے ذریعہ انبیاء کی معرفت لوگوں کو اپنا دین اور اپناعلم پنچایا، فَمَنْ أَصَابَهُ من ذلك المنور اهٰتَدَی، وَمَنْ أَخْطَأَهُ ضَلَّ: پس جس مخص کواس نور میں سے حصہ ملا وہ راہ یا ہوا، اور جواس نور کو چوک گیا وہ گمراہ ہوا، یعنی وضلالت انسان کا افقیاری عمل ہے، جس نے اللہ کے نازل کئے ہوئے دین کی پیروی کی وہ راہ راست پرآیا، ہوا یہ وضلالت انسان کا افقیاری عمل ہے، جس نے اللہ کے نازل کئے ہوئے دین کی پیروی کی وہ راہ راست پرآیا،

اور جواس دین کو چوک گیا وہ مسلمان کہلانے کے باوجود گمراہ ہو گیا۔فلذلك أَقُولُ: جَفَّ الْفَلَمُ علی علمہ اللہ: اسی لئے میں (نبی ﷺ کہتا ہوں:اللہ کے علم کے مطابق قلم تقدیر لکھ کرخشک ہو گیا، پس جو پچھ ہور ہاہے: سب نوشعۂ تقدیر کے مطابق ہور ہاہے۔

تشری امام تر مذی رحماللہ بیصدیث اس باب میں لا کراس طرف اشارہ کرنا چاہتے ہیں کہ سلمان کہلانے والی امت میں جو فکری اوراعتقادی گمراہی رونما ہوگی، اور فرقے وجود میں آئی ہے، لیس کی بنیاد وہ ہوگی جواس حدیث میں آئی ہے، لینی فطرت انسانی میں خیر وشر دونوں رکھے گئے ہیں، پھر انسان کی وحی کے ذریعہ راہنمائی کی گئی ہے، پھر آگے اس وحی کی پیروی کرنے نہ کرنے کا انسان کو اختیار ہے، پس جو ہدایت پاتا ہے وہ اپنے کسب سے ہدایت پاتا ہے، اور جو گمراہ ہوتا ہے، اور یسب باتیں اور جو خفوظ میں لکھ بیں۔

فا کدہ:فی ظلمہ: جارمجرور: خلق سے متعلق نہیں ، کائلاً سے متعلق ہوکر حال ہیں ، پھر حال بھی خلق کے فاعل نہیں ، بلکہ مفعول (مخلوق) کا حال ہیں۔

حدیث (۴): حضرت معاذ رضی الله عنه کہتے ہیں: نبی ﷺ نے ان سے پوچھا: أَتَدْدِی مَاحقُ الله علی العباد؟ جانتے ہواللہ کا بندوں پر کیا تق ہے؟ حضرت معاذُ نے جواب دیا: الله اور اس کے رسول بہتر جانتے ہیں، پس آپ نے فرمایا: فَإِنَّ حَقَّهُ علیهم: أن یعبُدوه، و لاَیُشُو کُوا به شیئًا: الله کا بندوں پر قق یہ ہے کہ بندے اس کی عبادت کریں اور اس کے ساتھ کسی کوشریک نہ کریں (یہ لا إلله الله کا مضمون ہے) پھر نبی ﷺ نے پوچھا: جانتے ہوجب بندے اس طرح عبادت کریں تو ان کا الله پر کیا حق ہے؟ حضرت معاذ نے پھر وہی جواب دیا کہ الله اور اس کے رسول بہتر جانتے ہیں: آپ نے فرمایا: بندوں کا الله پر حق یہے کہ الله ان کو (دائی طور پر جہنم کی ) سزاند ہیں۔

حدیث (۵): نبی سِلِنْ اَیْ اِن سِلِنْ اِیْ اِن مِرے پاس جرئیل علیہ السلام آئے، پس انھوں نے مجھے خوشخبری سنائی کہ جس کی موت اس حال میں آئی کہ وہ اللہ کے ساتھ کسی چیز کوشر یک نہیں کرتا تھا تو وہ جنت میں جائے گا۔ نبی سِلانِیا اِیْنَ اِیْکِنَا اِیْکُورِ اِیْکِنَا اِیْکِنَا اِیْکِنَا اِیْکِنَا اِیْکُلَا اِیْکُنَا اِیْکُورِ اِیْکُورِ اِیْکُلا اِیْکُنَا اِیْکُلا ایْکُلا اِیْکُلا اِیْکُورِ اِیْکُنْ اِیْکُلا اِیْکُلا اِیْکُلا اِیْکُلا اِیْکُلا اِیْکُورُ اِیْکُلا اِیْکُورُ اِیْکُورُ اِیْکُلا اِیْکُلا

تشری : ان آخری دونوں صدیثوں میں بیمضمون ہے کہ جو بھی تو حید پر ہے اور اس حال میں اس کی موت آئی تو اس کی بخشش ضرور ہوگی ، اگر چہ اس نے کہائر کا ارتکاب کیا ہو ..... وَإِنْ زَنَى، وَإِنْ سَرَقَ کا سوال پہلے نبی مِسْلَنْهَا اِللّٰهُ عَلَيْ اللّٰهُ عَنْهِ عَنْهِ عَلَيْ اللّٰهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ وَ مَنْ اللّٰهُ عَنْهُ عَنْهُ وَ اللّٰهُ عَنْهُ وَاللّٰهُ عَنْهُ عَلَى دَعْمُ انْفُ أَبِي فَرِدٌ لَهُ عَنْ اللّٰهُ عَنْهُ اللّٰهُ عَنْهُ اللّٰهُ وَاللّٰهُ وَاللّٰهُ عَنْهُ وَلَا عَنْهُ وَاللّٰهُ عَنْهُ وَلَا عَنْهُ وَلَى مَنْ وَلَا عَنْهُ وَلَا عَنْهُ وَلَى عَنْهُ وَلِي عَنْهُ وَلَا عَنْهُ وَلَا عَنْهُ وَلَا عَنْهُ وَلَا عَنْهُ وَلِي عَنْهُ وَلَا عَنْهُ وَلَا عَنْهُ وَإِنْ مَنْ وَإِنْ سَرَقَ عَلَى دَعْمُ انْفُ أَبِي وَلَا عَنْهُ وَلِمُ عَنْهُ وَلَا عَنْهُ وَلَا عَنْهُ وَا عَلَى وَالْمُ عَنْهُ وَلِمُ عَلَى وَالْمُ عَنْهُ وَلَا عَنْهُ وَالْمُ عَنْهُ وَلَا عَنْهُ وَالْمُ عَنْهُ وَلِي عَنْهُ وَلِمُ عَلَى مَا عَلَا عَلَا عَنْهُ وَلَا عَنْهُ وَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَالْمُ عَلَا عَلَ

كبائر كاارتكاب كيامو: وه جنت ميں جائے گا، اگر چهاس كا جنت ميں جانا ابوذر "كونا گوار ہو\_

اوران آخری حدیثوں سے بیہ بات بھی واضح ہوئی کہ نجات کا مدار کلمہ تو حید پر ہے، اور ایمان ایک بسیط حقیقت ہے، اقرار واعمال اس کا جزنہیں ، اقرار صرف دنیا میں احکام جاری کرنے کے لئے ضروری ہے، اور اعمالِ صالحہ اور کبائر سے بچنا ایمان کامل کے لئے شرط ہے، جس کی وجہ سے بندہ نجات اوّلی کا حقد ار ہوتا ہے، اور جنت کے بلند درجات پر فائز ہوتا ہے، رہانفس ایمان کا حامل یعنی تو حید کا قائل تو وہ اگر چہ کبائر میں ملوث رہا ہو گر اللہ تعالی اس کی متمام کوتا ہیاں معاف کردیں گے یاوہ سزایانے کے بعد نجات یائے گا۔

[٣٦٤٣] حدثنا الحَسَنُ بنُ عَرَفَةَ، نَا إِسْمَاعِيْلُ بنُ عَيَّاشٍ، عَنْ يَحْبَى بنِ أَبِى عَمْرٍ و السَّيْبَانِيّ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بنِ الدَّيْلَمِيّ، قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللهِ بنَ عَمْرٍ و، يَقُولُ: سَمِعْتُ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: سَمِعْتُ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: إِنَّ اللهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى خَلَقَ خَلْقَهُ فِى ظُلْمَةٍ، فَأَلْقَى عَلَيْهِمْ مِنْ نُوْرِهِ، فَمَنْ أَصَابَهُ مِنْ ذَلِكَ اللهُ إِنَّ اللهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى خَلَقَ خَلْقَهُ فِى ظُلْمَةٍ، فَأَلْقَى عَلَيْهِمْ مِنْ نُوْرِهِ، فَمَنْ أَصَابَهُ مِنْ ذَلِكَ اللهِ اللهِ عَلَى عِلْمِ اللهِ " هذَا حديثُ حسنٌ.

[٢٦٤٤] حدثنا مَحمودُ بنُ غَيْلَانَ، نَا أَبُو أَحْمَدَ، نَا سُفْيَانُ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ عَمْرِو بنِ مَيْمُوْنٍ، عَنْ مُعَاذِ بنِ جَبَلٍ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " أَتَدْرِى مَا حَقُّ اللهِ عَلَى الْعِبَادِ؟ فَقُلْتُ: اللهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ! قَالَ: " فَإِنَّ حَقَّهُ عَلَيْهِمْ: أَنْ يَعْبُدُوهُ، وَلاَيُشْرِكُوا بِهِ شَيئًا " قَالَ: " "فَتَدْرِى مَا حَقَّهُمْ عَلَى اللهِ إِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ؟ " قُلْتُ: اللهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ! قَالَ: "أَنْ لاَيُعَذِّبَهُمْ"

هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ، وَقَدْ رُوِيَ مِنْ غَيْرِ وَجْهٍ عَنْ مُعَاذِ بنِ جَبَلٍ.

[٥ ٢٦٤-] حدثنا مَحْمُولُ بَنُ غَيْلَانَ، نَا أَبُوْ دَاوُدَ، أَنْبَأَنَا شُعْبَةُ، عَنْ حَبِيْبِ بِنِ أَبِي ثَابِتٍ، وَعَبْدِ الْعَزِيْزِ بِنِ رُفَيْعٍ، وَالْأَعْمَشِ، كُلُّهُمْ سَمِعُوْا زَيْدَ بُنَ وَهْبٍ، عَنْ أَبِي ذَرِّ، أَنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: " أَتَانِي جِبْرَئِيْلُ فَبَشَرَنِي: أَنَّهُ مَنْ مَاتَ لَايُشِرِكُ بِاللهِ شَيْئًا: دَخَلَ الْجَنَّة، قُلْتُ: وَإِنْ سَرَقَ؟ قَالَ: نَعَمْ"

هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ، وفي الباب:عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ.

وضاحت: حدیث (۳) کی سند میں ایک راوی السّیبکانی ہے، پیلفظ سمجملہ کے ساتھ ہے، اس راوی کی کنیت ابوز رعہ ہے، اور سے قدراوی ہے، اور آخری ابوز رعہ ہے، اور آخری دونوں حدیث منداحمہ، متدرک حاکم اور محیح ابن حبان میں ہے، اور آخری دونوں حدیثیں منفق علیہ ہیں۔





بسم الثدالرحن الرحيم

أبوابُ العِلْمِر

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

# علم كابيان

علم کے لغوی معنی ہیں: جاننا، مگراس کی تعریف میں بڑا اختلاف ہے، لیمی جانے کی حقیقت کیا ہے؟ یہ بات ابھی تک منتے نہیں ہوسکی، اسی طرح جانے والی قوت کوئی ہے: عقل ہے یا دل؟ اور اس کا کل کیا ہے؟ یہ بات بھی ابھی تک منتے نہیں ہوسکی، مرقاۃ (منطق کی کتاب) میں علم کی پانچے تعریفیں کی گئی ہیں، کیونکہ جب کوئی تی چیز نظر کے سامنے آتی ہے، مثلاً کسی نے تاج کی نہیں دیکھا، جب وہ تاج کل کے پاس پہنچتا ہے تو اس کی صورت زمن میں آتی ہے۔ اسکی صورت کوئی کہتا ہے: اس کی صورت ذمین میں آنے کا نام علم ہے (حصول صورةِ الشدی فی العقل) ا - اب کوئی کہتا ہے: اس کی صورت کوئی سورت کا نام علم ہے (المصورة المحاصلة من الشدی عند العقل) سا - اور کوئی کہتا ہے: ذمین میں آئی ہوئی صورت کا نام علم ہے (المصورة المحاصلة من الشدی عند العقل) کرنے والی قوت کے پاس جوصورت آتی ہے اس کا نام علم ہے (المحاصِدُ عند المُدُدِ ک) میں جو اللہ المصورة کہتا ہے: نفس ناطقہ (انسانی نفس) جب اس صورت کو قبول کر لے تو وہ علم ہے (قبول المنفس سے حقا، کیونکہ پہلے کفس ناطقہ نے اس صورت کو قبول کر لیا، اور دوسر سے کفس ناطقہ نے اس صورت کو قبول کر لیا، اور دوسر سے کفس ناطقہ نے اس صورت کو قبول کر لیا، اور دوسر سے کفس ناطقہ نے قبول نہیں کیا۔ سمحتا، کیونکہ پہلے کفس ناطقہ نے اس صورت کو قبول کر لیا، اور دوسر سے کفس ناطقہ المحاصلة بین صورت المعلوم) العالم و المعلوم)

۲-اورشر حقا کدمیں علم کی تعریف میر کی ہے: صفة یَعَجَلَی بھا المذکور ، لِمَنْ قامَتْ ھی به: یعنی علم ایک حالت کا نام ہے: جس سے وہ بات واضح ہوجاتی ہے جوعالم کے سامنے ذکر کی جاتی ہے، جبکہ عالم کے ساتھ وہ حالت قائم بھی ہو، یعنی اس میں موجود بھی ہو۔اور اگر وہ بے وقوف ہے تو اس کے سامنے معلوم کا خواہ کتنا ہی ذکر کیا جائے قائم بھی ہو، یعنی اس میں موجود بھی ہو۔اور اگر وہ بے وقوف ہے تو اس کے سامنے معلوم کا خواہ کتنا ہی ذکر کیا جائے

اس کوعلم حاصل نہیں ہوگا۔

ے۔ اورایک تعریف بید کی گئی ہے کہ علم ایک نور ہے جس سے معلوم واضح ہوجا تا ہے ، جیسے آنکھ میں روشن ہے جس سے دیکھی ہوئی چیز واضح ہوجاتی ہے۔

۸-اورملامحت الله بهاری رحمه الله نے سلم میں یہ کہ کرسپر ڈال دی:الحق أنه مِنْ أَجْلَى البديهيات، كالنور والسُّرُوْدِ نعم تنقيحُ حقيقته عسير جداً: يعنى علم ايك بهت ہى بديهى چيز ہے، جيسے روشى اور خوشى، برشخص سمجھائے بغیر دونوں کو سمجھائے باس کے علم کیا ہے؟ اس چکر میں پڑنے کی ضرورت نہیں، برخض جانتا ہے کہ علم کیا ہے؟ عیاں راچہ بیاں!

اورابواب الایمان کے بعدابواب العلم اس لئے لائے ہیں کہ ایمان کا مدار معرفت وخشیت پر ہے، سورۃ الفاطر (آیت ۲۸) میں ہے: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ الله سے وہی بندے ڈرتے ہیں جو (اس کی عظمت کا)علم رکھتے ہیں، اس آیت میں علاء سے معروف علاء مراذ نہیں، بلکہ بیلفظ اپنے لغوی معنی میں استعمال ہوا ہے، یعنی جواللہ کی عظمت و کبریائی کو جانتا ہے وہی اللہ پرایمان لاتا ہے، اور وہی اللہ سے ڈرتا ہے۔

بابٌ إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بَعَبْدٍ خَيْراً فَقَّهَهُ فِي الدِّيْنِ

الله تعالی کوجس کے ساتھ خیر منظور ہوتی ہے اس کودین کی سمجھ عطافر ماتے ہیں

حدیث: نبی مِنَالْیَیَایِمُ نے فرمایا:مَنْ یُرِدِ اللّٰهُ بِهِ خَیْرًا یُفَقَّهُهُ فِی الدِّیْنِ: اللّٰدَتعالی کوجس کے ساتھ خیر منظور ہوتی ہے اس کودین کی سمجھ بوجھ عطا فرماتے ہیں۔

تشری فقَهَهٔ کے معنی ہیں: کسی چیز کو سمجھانا، فقیہ اور قانون داں بنانا ......اور دین کی سمجھ کا ادنی درجہ یہ ہے کہ دین کی اہمیت مؤمن کے لئے واضح ہوجائے ، اوروہ دیندار بن جائے ، دنیا کی پُر فریب زندگی کے چکر سے نکل جائے ، اور احکام شرعیہ کی پوری طرح پیروی کرنے گئے ، یہ دین سمجھا گر کسی مسلمان کوئل جائے تو وہ اس بات کی علامت ہے کہ اللہ تعالیٰ کواس کے ساتھ خیر منظور ہے ، پس جتنے دیندار مسلمان ہیں : سب اس حدیث کا مصداق ہیں۔

اور دین کی سمجھ کا آخری مرحلہ یہ ہے کہ آ دمی دین وشریعت سے پوری طرح واقف ہوجائے، قصہ شہور ہے کہ کسی نے امام محد نے فرمایا: مجھے فرشتوں کسی نے امام محد نے فرمایا: مجھے فرشتوں نے امام محد نے فرمایا: مجھے فرشتوں نے اللّٰہ کی بارگاہ میں پیش کیا، اللّٰہ نے مجھے سے فرمایا: محمہ!اگر مجھے تیرے ساتھ خیر منظور نہ ہوتی تو میں مجھے اپناعلم نہ ویتا، جا تجھے بخش دیا۔

یس بیحدیث جس طرح ہر دیندارمسلمان کے لئے بشارت ہے: علماءاورطلباء کے لئے بھی بہت برسی خوشخری

ہے،آپغورکریں:کروڑوں بیچ گلیوں میں بھنکر ہے ہیں، یااسکولوں میں پڑھ رہے ہیں،اورآپ چندخوش نصیب نفوس کااللہ تعالیٰ نے دین حاصل کرنے کے لئے انتخاب فر مایا ہے بیاس بات کی علامت ہے کہ آپ کے ساتھ اللہ کو خیر منظور ہے، پس اس نعت کی قدر کریں،شکر گزاری سے نعمت بڑھتی ہے،اور طلبہ کی شکر گذاری ہیہ ہے کہ ہمہ تن علم کی طرف متوجد رہیں،اور مخصیل علم میں رات دن ایک کر دیں۔

## بسمرالله الوحمن الوحيمر

## أبواب العِلْمِر

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

[١-] بابٌ إِذَا أَرَادَ اللَّهَ بَعَبْدٍ خَيْراً فَقَّهَهُ فِي الدِّيْنِ

٢٦٤٦] حدثنا عَلِيٌ بنُ حُجْرٍ، نَا إِسْمَاعِيْلُ بنُ جَعْفَرٍ، أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللهِ بنُ سَعِيْدِ بنِ أَبِي هُنْدٍ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ ابنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: " مَنْ يُرِدِ اللهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهُهُ فِي الدِّيْنِ "
 يُفَقِّهُهُ فِي الدِّيْنِ "

وفى الباب: عَنْ عُمَرَ، وَأَبِي هريرةَ، وَمُعَاوِيَةَ، هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

# بابُ فَضْلِ طَلَبِ الْعِلْمِ

# تخصيل علم كى فضيلت

حدیث (۱): نبی ﷺ نفر مایا: مَنْ سَلَكَ طَرِیْقًا یَلْتَمِسُ فیه عِلْمًا، سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ طَرِیْقًا إِلَى الْجَنَّةِ: جو شخص کوئی الیی راه چاتا ہے۔ جس میں وہ علم تلاش کرتا ہے تو اللہ تعالی اس کے لئے جنت کی راه آسان کردیتے ہیں۔
تشریح: علم دین کی تحصیل کے لئے گھر سے نکلنامشکل کام ہے، اور ثواب بفتر رمشقت ہوتا ہے، اور جنت کی راه بھی دشوار گذار ہے، جنت نا گواریوں سے گھیری ہوئی ہے، پس جواللہ کے لئے علم دین حاصل کرنے کے لئے گھر سے نکاتا ہے، اور ہرطرح کی مشقتیں برداشت کرتا ہے اس کواس کا صله اس طرح ملتا ہے کہ جنت کا راستہ اس کے لئے آسان کردیا جاتا ہے۔

فائدہ: جنت کا راستہ ایمان وعمل ہے آسان ہوتا ہے، پس اس حدیث میں اس طرف اشارہ ہے کہ علم دین حاصل کرنے والے طلبہ کو حاصل کئے ہوئے علم پڑمل پیرا ہونا چاہئے، کیونکہ دین کاعلم برائے علم مطلوب نہیں، نہوہ برائے دنیا مطلوب ہے، بلکہ وہ برائے عمل مطلوب ہے، پس اگر طلبہ حاصل کئے ہوئے علم پڑعمل کریں گے تو مخصیل تھ علم کی غرض پوری ہوگی ،اور وہ جنت میں پہنچ جا کیں گے۔

حدیث (۲): نبی صَلَّیْ اَلَیْمَ اِللَّمِی اَلْمُ اِللَّهِ عَلَیْمِ اللَّهِ عَلَی طَلَبِ الْعِلْمِ فَهُوَ فِی سَبِیْلِ اللَّهِ حَتَّی یَوْجِع: جو خص علم دین حاصل کرنے کے لئے گھرسے نکاتا ہے وہ راہِ خدامیں ہوتا ہے، یہاں تک کہ وہ گھر لوٹ آئے۔

تشری : اس حدیث میں طالب علم کا مجاہد فی سبیل اللہ کے ساتھ الحاق کیا گیا ہے، اور بیالحاق اس کے لئے بڑی خوشخبری ہے، اور اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ مجاہد فی سبیل اللہ کا کام جتنا مشکل ہے: طالب علم کا کام بھی اس سے پچھ کم مشکل نہیں، اور ثواب بقدر مشقت ہوتا ہے، پس مجاہد کی طرح طالب عالم بھی بڑے درجات پر فائز ہوگا، اس لئے طلبہ اپنامقام بہچا نیں اور تحصیل علم میں جاں کا ہی کا مظاہرہ کریں۔

حدیث (٣): ضعیف حدیث ہے۔ نبی طِلاَ اُنْ اَنْ اِنْ اِللهُ اِللهُ العلمَ کَانَ کَفَارَةً لِمَا مَضَى: جس نے علم دین حاصل کیا تو وہ اس کے گذشتہ گناہوں کا کفارہ ہوجائے گا،اس کی سند کا ایک راوی ابوداؤ دُفیع اعمی ضعیف راوی ہے،اوراس کا استاذ عبداللہ،اوراس کا استاذ شخرہ قلیل الروایہ ہیں۔

#### [٢-] بابُ فَضُلِ طَلَبِ الْعِلْمِر

[٢٦٤٧] حدثنا مَحْمُودُ بنُ غَيْلَانَ، نَا أَبُو أَسَامَةَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِح، عَنْ أَبِي الله هريرةَ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " مَنْ سَلَكَ طَرِيْقًا يَلْتَمِسُ فِيْهِ عِلْمًا: سَهَّلَ اللهُ لَهُ طَرِيْقًا إِلَى الْجَنَّةِ " هَذَا حديثُ حسنٌ.

[٢٦٤٨] حدثنا نَصْرُ بنُ عَلِيٍّ، نَا خَالِدُ بنُ يَزِيْدَ الْعَتَكِيُّ، عَنْ أَبِيْ جَعْفَرٍ الرَّازِيِّ، عَنِ الرَّبِيْعِ بنِ أَنَسٍ، عَنْ أَنَسِ بنِ مَالِكٍ قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " مَنْ خَرَجَ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ فَهُوَ فِيْ سَبِيْلِ اللهِ حَتَّى يَرْجِعَ "

هٰذَا حديثٌ حسنٌ غريبٌ، وَرَوَاهُ بَعْضُهُمْ فَلَمْ يَرْفَعْهُ.

[٢٦٤٩] حدثنا مُحمدُ بنُ حُمَيْدٍ الرَّازِيِّ، نَا مُحمدُ بنُ الْمُعَلَّى، نَا زِيَادُ بنُ خَيْثَمَةَ، عَنْ أَبِي دَ ٰ ُدَ، عَنُ عَبْدِ اللهِ بنِ سَخْبَرَةَ، عَنْ سَخْبَرَةَ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: " مَنْ طَلَبَ الْعِلْمَرَكَانَ كَفَّارَةً لِمَا مَضَى "

هَذَا حديثٌ ضَعِيْفُ الإِسْنَادِ، أَبُو دَاوُدَ: اسْمُهُ نُفَيْعٌ الْأَعْمَى، يُضَعَّفُ فِي الْحَدِيْثِ، وَلَا نَعْرِفُ لِعَبْدِ اللهِ بنِ سَخْبَرَةَ كَبِيْرَ شَيْئٍ، وَلَا لِأَبِيْهِ.

## باب ماجاء فِي كِتْمَانِ الْعِلْمِر

## علم چھپانے پروعید

حدیث: نِی سِّالْمُنَّیَّمِ نِے فرمایا: مَنْ سُئِلَ عَنْ عِلْمٍ، عَلِمَهُ، ثُمَّ كَتَمَهُ: أَلْجِمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِلِجَامِ مِنْ نَارٍ: جس سے كوئى الله دینی بات بوچی گئ جس كوه جانتا ہے، پھراس نے اس كوچي پایا تووه قیامت کے دن آگ كى لگام دیا جائے گا۔

تشری علم دین برائے علم مطلوب نہیں، بلکہ علم دین اس لئے حاصل کیا جاتا ہے کہ خود بھی اس پڑمل کرے، اور دوسر سے بندوں کو بھی اس پرلائے، پس جو مخص کوئی دینی بات جانتا ہے اور دوسرامسلمان اس سے واقف نہیں اس لئے پوچھتا ہے، مگر دہ بتا تانہیں تو وہ مخصیل علم کا مقصد فوت کرتا ہے، اور کسی کام کا جتنا بڑا تو اب ہوتا ہے، اس کی ضد کا اتنا ہی بڑا و بال ہوتا ہے، اس لئے ایسے عالم کو قیامت کے دن جہنم کی لگام دی جائے گی، یعنی ایسا عالم جہنم میں جائے گا، پس سے علم دین حاصل کرنے والوں کو اس حدیث سے سبق لینا چاہئے، اور ہمیشہ بیحدیث پیش نظر رکھنی چاہئے اور اللہ کے دین سے اللہ کے بندوں کو خوب فائدہ پہنچانا چاہئے۔

#### [٣-] باب ماجاء فِي كِتْمَانِ الْعِلْمر

[ ، ٢٦٥ - ] حدثنا أَحْمَدُ بنُ بُدَيْلِ بنِ قُرَيْشٍ الْيَامِيُّ الْكُوفِيُّ ، نَا عَبْدُ اللهِ بنُ نُمَيْرٍ ، عَنْ عُمَارَةَ بَنِ زَاذَانَ ، عَنْ عَلِيّ بنِ الْحَكَمِ ، عَنْ عَطَاءٍ ، عَنْ أَبِي هريرة ، قَالَ : قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " مَنْ سُئِلَ عَنْ عِلْمٍ ، عَلِمَهُ ، ثُمَّ كَتَمَهُ : أُلْجِمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِلِجَامٍ مِنْ نَارٍ " وَعَبْدِ اللهِ بنِ عَمْرٍ و ، حديثُ أَبِي هريرة حديثُ حسنٌ .

## بابُ ماجاء في الإستِيْصَاءِ بِمَنْ يَطْلُبُ الْعِلْمَر

## طالبین علم کےساتھ حسن سلوک کرنا

اسْتَوْصٰی به استیصاءً: کسی کے بارے میں کسی کی وصیت قبول کرنا، اسْتَوْصَی به خیراً: کسی کے ساتھ کھلائی کا ارادہ کرنا، کسی کے ساتھ کے کہ میری وصیت قبول کرو۔

حدیث: حضرت سفیان تورگُ: ابو ہارون عبدگٌ ہے روایت کرتے ہیں کہ ہم حضرت ابوسعید خدری رضی اللّٰدعنہ

کے پاس (مخصیل علم کے لئے) جاتے تھے، تو آپ فرماتے تھے: نبی صِلاَنْیایَائِم کی وصیت کی وجہ سے میں آپ حضرات کو خوش آمدید کہتا ہوں (ب سبیہ ہے) نبی صِلاَنْیایَائِم نے فرمایا ہے: إِنَّ الناسَ لَکُمْ تَبَعُّ: لوگ تمہارے تا لِع ہیں (اس لئے خوش آمدید کہتا ہوں (ب سبیہ ہے) نبی صِلاَنیایَائِم نے فرمایا ہے: إِنَّ الناسَ لَکُمْ مِنْ أَقْطَارِ اللَّهُ وَسِي يَتَفَقَهُونَ فِي الدين: اور لوگ صحابہ کے لوگوں کو تا بعی کہا جا تا ہے کو اور کو گئی میں کے کناروں سے آئیں گئا کہ وہ دین کی سمجھ حاصل کریں (جملہ یتفقهون تمہارے پاس آئیں میت کی سمجھ حید اُنہ ہی جب وہ تمہارے پاس آئیں میں توان کے ساتھ اچھا برتا وکرنے کی میری تاکیدی نصیحت قبول کرو۔

سند کا حال: امام علی بن المدین کہتے ہیں: یجی بن سعید قطان نے فرمایا: امام شعبہ: ابو ہارون عبدی کوضعیف قرار دیتے تھے، یجی قطان کہتے ہیں: مگر ابوعون عبد الله بن عون بصری (جواعلی درجہ کے ثقہ راوی ہیں، اور بڑے درجہ کے فقیہ ہیں، اور حضرت الیوب ختیانی رحمہ الله کے ہمعصر ہیں ) برابر وفات تک ابو ہارون عبدی سے روایتیں کرتے تھے، لعنی ان کے نزدیک میں اور حضرت الیوب عبر تھا، پس بیراوی مختلف فیہ ہے، اور ابوہارون کا نام عمارة بن بھوین ہے۔

پھریہی حدیث امام ترمذی رحمہ اللہ نے نوح بن قیس کی سند سے ابو ہارون عبدی سے روایت کی ہے، اس میں ہے کہ نبی ﷺ نے فر مایا: '' تمہارے پاس مشرق (عراق) کی طرف سے پھھلوگ علم حاصل کرنے آئیں گے، پس جب وہ تمہارے پاس آئیں تو تم ان کے ساتھ اچھا برتا و کرنے کی میری تاکیدی نفیحت قبول کرو' ابو ہارون عبدی کہتے ہیں: جب حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ ہمیں د کھتے تو کہتے: نبی ﷺ کی وصیت کی وجہ سے میں آب لوگوں کو خوش آمدید کہتا ہوں، میرحدیث صرف ابو ہارون عبدی روایت کرتے ہیں (اوروہ مختلف فیراوی ہیں، اس لئے امام ترمذی نے حدیث پرکوئی تھم نہیں لگایا)

## [٤-] باب ماجاء في الإستينصاء بِمَنْ يَطْلُبُ الْعِلْمَ

[١٥٦٦] حدثنا سُفْيَانُ بنُ وَكِيْعٍ، نَا أَبُو دَاوُدَ الْحَفْرِيُّ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ أَبِي هَارُوْنَ، قَالَ: كُنَّا نَأْتِي أَبَا سَعِيْدٍ، فَيَقُولُ: مَرْحَبًا بِوَصِيَّةِ رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم، إِنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: " إِنَّ النَّاسَ لَكُمْ تَبَعُ، وَإِنَّ رِجَالًا يَأْتُونَكُمْ مِنْ أَقْطَارِ الْأَرْضِ، يَتَفَقَّهُوْنَ فِي عليه وسلم قَالَ: " إِنَّ النَّاسَ لَكُمْ تَبَعُ، وَإِنَّ رِجَالًا يَأْتُونَكُمْ مِنْ أَقْطَارِ الْأَرْضِ، يَتَفَقَّهُوْنَ فِي اللهِ وسلم قَالَ: " إِنَّ النَّاسَ لَكُمْ تَبَعُ، وَإِنَّ رِجَالًا يَأْتُونَكُمْ مِنْ أَقْطَارِ الْأَرْضِ، يَتَفَقَّهُوْنَ فِي اللهِ مُرْحَيِّرًا"

قَالَ عَلِى بَنُ عَبْدِ اللّهِ: قَالَ يَحْيَى بنُ سَعِيْدٍ: كَانَ شُعْبَةُ يُضَعِّفُ أَبَا هَارُوْنَ الْعَبْدِىَّ، قَالَ يَحْيَى: وَمَازَالَ ابنُ عَوْنٍ يَرُوِى عَنْ أَبِى هَارُوْنَ الْعَبْدِىِّ، حَتَّى مَاتَ، وَأَبُوْ هَارُوْنَ: اسْمُهُ عُمَارَةُ بنُ جُوَيْنٍ. [۲۹۵۲] حدثنا قُتَيْبَةُ، نَا نُوْحُ بنُ قَيْسٍ، عَنْ أَبِى هَارُوْنَ الْعَبْدِيِّ، عَنْ أَبِى سَعِيْدٍ الْخُدْرِيِّ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلمرقَالَ:" يَأْتِيْكُمْ رِجَالٌ مِنْ قِبَلِ الْمَشْرِقِ يَتَعَلَّمُوْنَ، فَإِذَا جَاؤُوْ كُمْرَ فَاسْتَوْصُوْا بِهِمْ خَيْرًا "

قَالَ: فَكَانَ أَبُو سَعِيْدٍ إِذَا رَآنَا قَالَ: مَرُحَبًا بِوَصِيَّةِ رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم! وَهلَا حديثُ لاَنَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيْثِ أَبِي هَارُوْنَ الْعَبْدِيّ، عَنْ أَبِي سَعِيْدٍ الْخُدْرِيِّ.

## بابُ ماجاء فِي ذَهَابِ الْعِلْمِ

## علم اٹھ جانے کا بیان

حدیث (۱): بی سِلَیْسِیَنِیْمِ نے فرمایا: إِنَّ اللَّهُ لَا یَقْبِضُ العلمَ انْتِزَاعًا یَنْتَزِعُهُ مِنَ النَّاسِ: الله تعالی علم کو چینے کے طور پرقبض نہیں کریں گے کہ وہ اس کولوگوں سے چین لیں، ولکن یَقْبِضُ العلم بِقَبْضِ العلماء: بلکہ وہ علم کو قبض کریں گے علماء کوبش کے ذریعہ، حتی إذا لمریتُرُك عالما اتَّحَذَ الناسُ رؤوسا جھالا: یہاں تک کہ جب الله تعالی کی عالم کو باقی نہیں رکھیں گے تو لوگ نہایت نادان سرداروں کو بڑا بنالیں گے۔ فَسُلِلُوْا، فَاَفْتَوْا بغیرِ علمِ، فَصَلُوْا وَأَضَلُوْا وَأَضَلُوْا وَأَضَلُوْا وَأَضَلُوْا وَأَضَلُوْا وَأَضَلُوْا وَأَضَلُوْا وَاللهِ یہی وہ مسائل پوچھے جائیں گے، پی وہ علم کے بغیر فتوی دیں گے، پی وہ خور بھی گمراہ ہونگے اور دوسروں کوبھی گمراہ کریں گے۔

ترکیب:انتزاعاً:یا تولاً یَقْبِضُ کامفعول مطلق ہے: من غیر لفظہ،اس صورت میں جملہ ینتزعہ: انتزاعاً کی صفت ہوگا،اورنوعیت انتزاع کی وضاحت کرے گا،اوریہ بھی اختال ہے کہ انتزاعاً: بعد میں آنے والے فعل کا مفعول مطلق ہو،اس صورت میں ینتزعہ: جملہ حالیہ ہوگا، یعنی اللہ تعالیٰ لوگوں سے علم دین کواس طرح نہیں اٹھا کیں مفعول مطلق ہو،اس صورت میں ینتزعہ: جملہ حالیہ ہوگا، یعنی اللہ تعالیٰ لوگوں سے علم دین کواس طرح نہیں اٹھا کیں گئے کہ لوگوں کے درمیان سے اس کوا چک لیس، بلکہ عالم اسباب میں اس کی شکل یہ ہوگی کہ علماء کیے بعد دیگر سے اٹھتے جلے جا کیں گئے، این سے مسائل پوچھیں گے، وہ علم کے بغیرا پنی رائے سے افتوی دیں گے، این سے مسائل پوچھیں گے، وہ علم کے بغیرا پنی رائے سے فتوی دیں گے، این وہ خود بھی گمراہ ہونگے،اور دوسروں کو بھی گمراہ کریں گے۔

اور حدیث کاسبق بیہ ہے کہ علم کو دین کی حفاظت کے لئے پڑھو پڑھا ؤ،اور خوب محنت سے علم حاصل کرو، ور نہ صورت ِ حال بگڑ جائے گی،اوراس حدیث سے بیہ بات بھی سمجھ میں آئی کہ فتوی ایک اہم ذمہ داری ہے،اس لئے کافی علم کے بغیراس پراقدام نہیں کرنا چاہئے۔

حدیث (۲): حضرت ابوالدرداء رضی الله عنه کہتے ہیں: ہم نبی ﷺ کے ساتھ تھے، پس آپ نے اپنی نظر آسان کی طرف اٹھائی، پھر فرمایا: هلذا أَوَانٌ یُخْتَلَسُ العلمُ مِنَ النَّاسِ حتی لاَیقَدِرُوْا منه علی شیئی: بیوفت ہے: لوگوں سے علم دین جھپٹ لیا جائے گا، یہاں تک کہوہ اس میں سے کسی چیز پر قادر نہیں رہیں گے، یعنی علم دین

بالکلیہ اٹھالیا جائے گا،اور بیرمکاشفہ نبوی ہے،آپ کے لئے آئندہ کا حال منکشف کیا گیا ہے، یعنی آئندہ ایسا وقت ہے آر ہاہے کہ دین سارا ہی اٹھالیا جائے گا۔

پی حضرت زیاد بن لبیدانصاری رضی الله عنه نے (جو بدری صحابی ہیں اور جو وفات نبوی کے وقت حضر موت کے گور نرسے کے عرض کیا: ہم سے علم کیسے جھپٹ لیا جائے گا، جبکہ ہم نے قرآن پڑھ لیا ہے، پس بخدا! ہم ضروراس کو پڑھتے رہیں گے، اور بخدا! ہم ضروراس کو اپنی عورتوں کو اور اپنے بیٹوں کو پڑھائیں گے؟ نبی صلاح آئے نے فرمایا: اے زیاد! مجھے تری ماں گم کرے! میں تو بخھے مدینہ کے جھے دارلوگوں میں شار کرتا تھا! یہ یہود و نصاری کے پاس تو رات واجیل ہیں، پس وہ ان کے کیا کام آرہی ہیں؟ یعنی اللہ کی کتابیں ان کے ہاتھ میں ہوتے ہوئے بھی وہ گمراہ ہوگئے ہیں۔

جبیر بن نفیر جو بیحد بیث حضرت ابوالدر داء رضی الله عند سے روایت کررہے ہیں، کہتے ہیں: پھر میری ملاقات حضرت عبادة رضی الله عند سے ہوئی، پس میں نے کہا: آپؓ نے وہ بات نہیں سی جوآپؓ کے بھائی ابوالدر داءؓ نے بیان کی جی بیس میں نے ان کووہ بات بتائی جوحضرت ابوالدر داء نے بیان کی تھی، پس حضرت عبادہؓ نے فر مایا: ابوالدر داءؓ نے بیان کی جی بیان کیا، اگر تو چاہے تو میں تجھ سے ضرور بیان کروں کہ سب سے پہلے لوگوں سے کونساعلم اٹھایا جائے گا؟ وہ خشوع (الله کے سامنے نیاز مندی) ہے، قریب ہے وہ زمانہ جب تو جامع معجد میں جائے پس اس میں کوئی خاشع (عاجزی کرنے والا) نظرنہ آئے۔

سند کا حال: حدیث کا ایک راوی معاویة بن صالح ہے، یہ تقدراوی ہے، امام ترفدگ فرماتے ہیں: اس راوی پر کیے قطان کے علاوہ کسی نے جرح نہیں کی ، اور بیر وایت معاویہ سے تو اس طرح مروی ہے، مگر عبدالرحمٰن کے بعض دوسرے تلافدہ اس کی سند حضرت عوف بن مالک رضی اللہ عنہ تک پہنچاتے ہیں، پس اللہ بہتر جانتے ہیں کہ بیر وایت حضرت ابوالدر دائے کی ہے یاعوف بن مالک کی ؟

تشری اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ صرف قر آن ، حدیث اور فقہ پڑھنے سے دین باقی نہیں رہے گا،

بلکہ جب تک اخلاص کے ساتھ قر آن پڑھا جائے گا دین باقی رہے گا، اور جب اس کو دنیوی مفادات کا ذریعہ بنالیا

جائے گا تو دین کا جنازہ نکل جائے گا، جیسا اگلے باب میں آر ہاہے، پس طلبہ کو چاہئے کہ وہ نیت میں اخلاص پیدا

کریں، دین کو صرف دین کے لئے حاصل کریں، اور اللہ کی خوشنودی کے لئے اس کو پھیلائیں، اپنا کوئی مفاداس
کے ساتھ وابستہ نہ کریں، اللہ تعالی ہم سب کواس کی توفیق عطافر مائیں (آمین)

#### [ه-] بابُ ماجاء فِي ذَهَابِ الْعِلْمِر

[٣٦٥٣] حدثنا هَارُونُ بنُ إِسْحَاقَ الْهَمْدَانِيُّ، نَا عَبْدَةُ بنُ سُلَيْمَانَ، عَنْ هِشَامِ بنِ عُرُوةَ، عَنْ

أَبِيْهِ، عَنْ عَبْدِ اللّهِ بنِ عَمْرِو بنِ الْعَاصِ قَالَ: قَالَ رسولُ اللّهِ صلى الله عليه وسلم: '' إِنَّ اللّهَ لاَيَقْبِضُ الْعِلْمَ انْتِزَاعًا، يَنْتَزِعُهُ مِنَ النّاسِ، وَلكِنْ يَقْبِضُ الْعِلْمَ بِقَبْضِ الْعُلُمَاءِ، حَتَّى إِذَا لَمْ يَتْرُكُ عَالِمًا اتَّخَذَ النَّاسُ رُؤُوسًا جُهَّالًا، فَسُئِلُوا، فَأَفْتَوْا بِغَيْرِ عِلْمِ، فَضَلُّوْا وَأَضَلُوْا

وفى الباب:عَنْ عَائِشَةَ، وَزِيَادِ بِنِ لَبِيْدٍ، هَاذَا حَدِيثٌ حُسنٌ صحيحٌ، وَقَدُ رَوَى هَاذَا الحديثَ النُّهُرِيُّ، عَنْ عُائِشَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم مِثْلَ هَاذَا.

[ ٢ ٦٥ ٢ - ] حدثنا عَبْدُ اللهِ بنُ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ، أَنَا عَبْدُ اللهِ بنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنِيْ مُعَاوِيَةُ بنُ صَالِحٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ بنِ ثُفَيْرٍ، عَنِ أَبِيهِ جُبَيْرِ بنِ نُفَيْرٍ، عَنِ أَبِي الدَّرْدَاءِ، قَالَ: كُنَّا مَعَ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، فَشَخَصَ بِبَصَرِهِ إِلَى السَّمَاءِ، ثُمَّ قَالَ: " هٰذَا أَوَانٌ يُخْتَلَسُ العِلْمُ مِنَ النَّاسِ، حَتَّى لاَيَقُدِرُوْا مِنْهُ عَلَى شَيْعٍ! "

فَقَالَ زِيَادُ بِنُ لَبِيْدٍ الْأَنْصَارِى: كَيُفَ يُخْتَلَسُ مِنَّا، وَقَدُ قَرَأْنَا الْقُرْآنَ، فَوَ اللّهِ لَنَقْرَأَنَّهُ، وَلَنُقْرِئَنَّهُ نِسَاءَ نَا وَأَبْنَاءَ نَا؟ قَالَ: " ثَكِلَتْكَ أُمُّكَ يَا زِيَادُ! إِنْ كُنْتُ لَأَعُدُكَ مِنْ فُقَهَاءِ أَهُلِ الْمَدِيْنَةِ! هذِهِ التَّوْرَاةُ وَالْأَنْجِيْلُ عِنْدَ الْيَهُوْدِ وَالنَّصَارَى، فَمَاذَا تُغْنِي عَنْهُمُ؟!"

قَالَ جُبَيْرٌ: فَلَقِيْتُ عُبَادَةَ بِنَ الصَّامِتِ، فَقُلْتُ: أَلَا تَسْمَعُ مَايَقُولُ أَخُوكَ أَبُو الدَّرُ دَاءِ؟ فَأَخْبَرْتُهُ بِالَّذِى قَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ، قَالَ: صَدَقَ أَبُو الدَّرْدَاءِ! إِنْ شِئْتَ لَأُحَدَّثَنَّكَ بِأُوّلِ عِلْمٍ يُرْفَعُ مِنَ النَّاسِ: الخُشُو عُ، يُوْشِكُ أَنْ تَدْخُلَ مَسْجِدَ الْجَامِع، فَلَا تَرَى فِيْهِ رَجُلًا خَاشِعًا.

هَذَا حَدِيثٌ حَسنٌ غَرِيبٌ، وَمُعَاوِيَةُ بنُ صَالِحٍ ثِقَةٌ عِنْدَ أَهْلِ الحديثِ، وَلاَ نَعْلَمُ أَحَدًا تَكَلَّمَ فِيهِ غَيْرَ يَحْبِي بنِ سَعِيْدٍ الْقَطَّانِ، وَقَدْ رُوِى عَنْ مُعَاوِيَةَ بنِ صَالِحٍ نَحْوُ هَذَا، وَرَوَى بَعْضُهُمْ هَذَا الحديثَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ بنِ جُبَيْرِ بنِ نُفَيْرٍ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ عَوْفِ بنِ مَالِكٍ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم.

#### بابُ ماجاء في مَنْ يَطْلُبُ بِعِلْمِهِ الدُّنْيَا

# علم دین سے دنیا کمانے پروعیر

علم کی دونشمیں ہیں: دینی اور دنیوی، دینی علم اللہ کی رضائے لئے اور دنیوی علم دنیا کمانے کے لئے حاصل کیا جاتا ہے، پھرا گرکوئی دنیوی علم اللہ کی رضائے لئے حاصل کرے تو اس کی خوبی کے کیا کہنے! اور اگر کوئی دینی علم دنیا کمانے کے لئے حاصل کرے تو اس کی قباحت ظاہر ہے، حدیثوں میں اس پرسخت وعید آئی ہے۔

حدیث (۱): نبی سِلُسُنِی اَنْ اَنْ مَایانَمَنُ طَلَبَ العلمَ لَیُجَادِی به العلماء؛ جس نے علم وین حاصل کیا تا کہ اس کے ذریعہ علماء سے مقابلہ کر ان بی سُجَارَاةً و جَرَاءً؛ کسی کے ساتھ دوڑ نا، دوڑ میں مقابلہ کرنا، یعنی علم دین اس نیت سے حاصل کیا کہ علماء سے مناظرہ کر ہے گا، اور اپنا تفق قب جلائے گا، او لِیُمَادِی به السُفَهَاء؛ یا اس کے ذریعہ بیوتو فول سے جمت بازی کرے، مارَاهُ یُمَادِی مُمَادِ اَهُ وَمِواءً؛ مناظرہ کرنا، بحث مباحثہ کرنا، جمت بازی کرے، مارَاهُ یُمَادِی مُمَادِ اَهُ وَمِواءً؛ مناظرہ کرنا، بحث مباحثہ کرنا، بحث بازی کرنا، جمس اور اس علم کے ذریعہ لوگوں کی توجہات اپنی طرف پھیرے (مشکوۃ میں اور ہے) یعنی علماء سے مقابلہ کرے، یا نادانوں سے مناظرہ کرے یا لوگوں کو گرویدہ بنائے: اَدْ خَلَهُ اللّهُ اللّهُ

تشری : بیرحدیث ضعیف ہے، اس کا ایک راوی اسحاق بن کی بن طلحہ ضعیف ہے، اس پر حافظ کی کمزوری کا اعتراض کیا گیا ہے ، گرحضرت ابو ہر بر اُہ کی صحیح حدیث اس کی شاہد ہے (رواہ ابوداؤدوابن ماجہ داحمہ، مشکوۃ حدیث ۲۲۷) حدیث (۲): نبی ﷺ نفر مایا: مَنْ تَعَلَّمَ عِلْمًا لغیر الله، أو: أَرَادَ به غَیْرَ اللهِ، فَلْیَدَبُو أَ مقعدَه من المنار: جس نے غیراللہ کے لئے علم دین حاصل کیایا فرمایا: اس نے علم دین حصل کیایا فرمایا: اس نے علم دین سے غیراللہ کا ارادہ کیا (أوْ بظاہر شک کے لئے ہے) تو وہ اپنا ٹھکانہ دوزخ میں بنا لے ( کیونکہ اس نے بھی علم دین صحیح سے غیراللہ کا ارادہ کیا (اوْ بظاہر شک کے لئے ہے) تو وہ اپنا ٹھکانہ دوزخ میں بنا لے ( کیونکہ اس نے بھی علم دین صحیح سے عاصل نہیں کیا، بیرحدیث منقطع ہے، خالد بن دُر یک کا حضرت ابن عمرضی اللہ عنہما سے ساع نہیں)

تشری ان دونوں حدیثوں کا سبق ہے کہ علم دین صرف اللہ کی خوشنودی کے لئے حاصل کرنا چاہئے، دوسری کوئی غرض نہیں ہونی چاہئے، پہلے جب اسلامی حکومت تھی تو قاضی بننے کے لئے، شخ الاسلام بننے کے لئے، اور عام لوگوں کوگر ویدہ بنانے کے لئے، اور عام لوگوں کوگر ویدہ بنانے کے لئے، اور عام لوگوں کوگر ویدہ بنانے کے لئے، علم دین محاصل کیا کرتے تھے، یہ مقاصد تو اب نہیں رہے۔ اب پچھ طلبہ بے مقصد علم دین پڑھتے ہیں، ان کی کوئی نہیں بہتی ہوتی، وہ صرف اس لئے پڑھئے آتے ہیں کہ ان کے ایا کو جنت میں جانا ہے، باپ چاہتا ہے کہ بیٹا حافظ ہوجائے یا عالم بن جائے تو اسے جنت مل جائے ، اس کی یہ نیت جہیں ہوتی، اس لئے عام طور پروہ حفظ تو کہ بن جائے تو اسے جنت مل جائے ، اس کی یہ نہتے تھے۔ بگر خود بنے کی کوئی نہتے تہیں ہوتی، اس لئے عام طور پروہ حفظ تو کمل کر لیتے ہیں، کیونکہ بے شعور کی کا زمانہ ہوتا ہے، باپ حافظ بنانا چاہتا ہے، اور استاذ بختی کرتا ہے اس لئے وہ حفظ تو کمل کر لیتا ہے، مگر جب علم دین کی تحصیل کا زمانہ شروع ہوتا ہے تو وہ باشعور ہوجا تا ہے، اب استاذ تحتی نہیں کرسکا، اس لئے کورارہ جاتا ہے، اس طرح بی تھے ملک کر ایون ہوتا ہے، اس لئے ملم کرتے ہیں: یہ کورارہ جاتا ہے، اس طرح بی کھ طلب علموں کو چاہئے کہ وہ پہلے اپنی نہتے تھے کریں، اپنے اندراللہ کی رضا کے لئے علم دین حاصل کرتے ہیں: یہ سب مقاصد شیخ نہیں، دین علم کے طالب علموں کو چاہئے کہ وہ پہلے اپنی نہتے تھے کریں، اپنے اندراللہ کی رضا کے لئے علم دین حاصل کرنے کا جذبہ پیدا کریں، پھر نوب محنت سے پڑھیں، ان شاء اللہ کا میاب ہو نگے۔

#### [٦-] بابُ ماجاء في مَنْ يَطْلُبُ بِعِلْمِهِ الدُّنْيَا

[ ٢٦٥٥] حدثنا أَبُو الْأَشْعَتِ أَحْمَدُ بنُ الْمِقْدَامِ الْعِجْلِى الْبَصْرِى، نَا أُمَيَّةُ بنُ خَالِدٍ، نَا إِسْحَاقُ بنُ يَحْيى بنِ طَلْحَةَ، ثَنِى ابنُ كَعْبِ بنِ مَالِكِ، عَنْ أَبِيْهِ، قَالَ: سَمِعْتُ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: " مَنْ طَلَبَ الْعِلْمَ لِيُجَارِى بِهِ الْعُلْمَاءَ، أَوْ لِيُمَارِى بِهِ السُّفُهَاءَ، وَيَصْرِفَ بِهِ وُجُوهَ النَّاسِ إِلَيْهِ: أَدْخَلَهُ اللهُ النَّارَ "

هَذَا حديثٌ غريبٌ، لَانَعُرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَلَا الْوَجْهِ، وَإِسْحَاقُ بنُ يَحْيَى بنِ طَلْحَةَ لَيْسَ بِذَاكَ الْقَوِيِّ عِنْدَهُمْ، تُكَلِّمَ فِيْهِ مِنْ قِبَل حِفْظِهِ.

[٢٦٥٦] حدثنا عَلِيُّ بنُ نَصْرِ بنِ عَلِيٍّ، نَا مُحمدُ بنُ عَبَّادٍ الْهُنَائِيُّ، نَا عَلِيُّ بنُ الْمُبَارَكِ، عَنْ أَيُّوْبَ السَّخْتِيَانِيِّ، عَنْ خَالِدِ بنِ دُرَيْكِ، عَنْ ابنِ عُمَرَ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: " مَنْ تَعَلَّمَ عِلْمًا لِغَيْرِ اللهِ، أَوْ: أَرَادَ بِهِ غَيْرَ اللهِ: فَلْيَتَبَوَّأُ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ "

### بابُ ماجاء في الحَتِّ عَلَى تَبْلِيْغِ السَّمَاعِ

### ر می ہوئی حدیثیں دوسروں تک پہنچانے کی فضیلت

پہلے حدیثیں کھی نہیں جاتی تھیں، صرف زبانی روایتیں کی جاتی تھیں۔ اس وقت یہ تھم تھا کہ جو بھی طالب علم کوئی مدیث سنے، وہ آگے بڑھائے تا کہ لوگ اس سے استفادہ کریں، اور اب جبکہ حدیثیں کتابوں میں لکھ لی گئی ہیں، بات پوری طرح منطبق نہیں رہی، گرتعلم کے بعد تعلیم کی اہمیت آج بھی برقر ارہے، اور وجہ وہی ہے، بھی استاذ سے شاگرد آگے بڑھ جاتا ہے، اس لئے اگر ہر شخص دین کاعلم آگے بڑھائے گا تو ممکن ہے اس کے شاگردوں میں کوئی اس سے بھی بڑا با کمال پیدا ہو۔

 سن، پس اس کو یادکیا، یہاں تک کہ اس کو اپنے علاوہ تک پہنچایا، کیونکہ بعض مسائل کی بات یادکرنے والے اس کو اس فیض تک پہنچا تے ہیں جواس سے بڑا فقیہ ہوتا ہے، اور بعض مسائل کی بات یادکر نے والے فقیہ نہیں ہوتے۔
تشریخ: طالب علموں کا اشتیاق و کی کر حضرت زیدرضی اللہ عنہ نے ان کی فضیلت میں ایک حدیث سائی ہے،
ضروری نہیں کہ یہی حدیث مروان کو بھی سائی ہو، مروان نے جوحدیثیں بوچھی ہوگی، وہ معلوم نہیں کیا ہوگی .....اللہ
تروتازہ رکھیں: یعلم دین کے طالب علموں کے لئے دعائے نبوی ہے، جو یقینا بارگا و اللی میں قبول ہوئی ہے .....
فَحَفِظُهُ: یعنی حدیث من کر یادکی، آج کل طلبہ پڑھتے ہیں گرخواندہ یا دنہیں کرتے، یہ پڑھنارا کگاں جاتا ہے، یہ
پڑھناہا تھوں میں سوراخ کرکے پانی چنے کی طرح ہے، اس صورت میں جو پانی ڈالا جائے گا: سوراخ سے نکل جائے
گا، منہ تک نہیں پنچے گا، اس طرح آگر طالب علم خواندہ یا ذبیں کرے گا تو وہ چند دنوں میں پڑھا ہوا بھول جائے گا.....
پڑھنے کی غرض وغایت بیان کی گئی ہے کہ ام دین پڑھنے کا مقصد یہ ہونا چا ہے کہ اس علم کو آگے بڑھا نے ، اوراس کو دوسروں تک پہنچا نے کے دونا کہ دین پڑھنے کی غرض وغایت بیان کی گئی ہے کہ علم دین پڑھنے کا مقصد یہ ہونا چا ہے کہ اس علم کو آگے بڑھا نے ، اوراس کو دوسروں تک پہنچا نے کے دونا کہ دین پڑھنے کے دونا کہ دین بڑھنے کے دونا کہ دین جو دفائدہ یہ کہ ہیں :

پہلا فائدہ جھی ایسا ہوتا ہے کہ حدیث میں کوئی گہرامسکہ ہوتا ہے، اور حامل حدیث فقیہ تو ہوتا ہے گروہ اس درجہ سمجھد ارنہیں ہوتا کہ وہ یہ گہرامسکہ تکال سکے، البعۃ جس کو وہ حدیث پہنچا تا ہے وہ بڑا فقیہ ہوتا ہے، وہ یہ گہرامسکہ حدیث سے نکال لیتا ہے، شہرور افقہ ہے: امام ابو یوسف رحمہ اللہ: حضرت وکیع رحمہ اللہ: کے درس میں تحصیل حدیث کے لئے بیٹے ہوئے تھے، ایک عورت آئی اور اس نے حضرت وکیع سے کوئی مسکہ بچھا: انھوں نے جواب دیا: مجھے تیرامسکہ معلوم نہیں، امام ابو یوسف نے جن کا نام یعقوب تھاعرض کیا: اگر اجازت ہوتو میں یہ مسکہ بتا دوں، وکیع نے اجازت دیدی، امام ابو یوسف نے مسکہ بتا یا، مسکہ بالکل شجے تھا، استاذ خوش ہوئے اور بوچھا: یعقوب ابو نے یہ مسکہ کہاں سے دیدی، امام ابو یوسف نے مسکہ بتا یہ مسکہ بالکل شجے تھا، استاذ خوش ہوئے اور بوچھا: یعقوب ابو نے یہ مسکہ کہاں سے مرحمہ اللہ کہا: حضرت ابید مسکہ بیاں وقت سے یاد ہے جب تیرے ماں باب ملے بھی نہیں تھے، یعنی تیرا مسکہ حمل کھہرااس سے پہلے سے یہ حدیث تو بعضان وقت سے یاد ہے جب تیرے ماں باب ملے بھی نہیں تھے، یعنی تیرا مسکہ حمل کھہرااس سے پہلے سے یہ حدیث تو بات ہوں، مگر میں آئ تک نہیں تبھے۔ کا کہاں حدیث سے یہ مسکہ لکات ہو وہ بھی فقیہ تک دو سرافا کہ وہ اور میں ایسا ہوتا ہے کہ طالب علم مرے سے فقیہ نہیں آئیں گے، اور حدیث آگے بڑھائے گا تو وہ بھی فقیہ تک اس صدیث میں جو مسائل فقیہ ہیں وہ امت کے سامنے نہیں آئیں گے، اور حدیث آگے بڑھائے گا تو وہ بھی فقیہ تک بڑھائے گا وہ اللہ المو فق۔ پنے گی اور وہ اس میں سے مسائل دینیہ مستبط کر کے گا، اس لئے علم وین کوروک لینے میں ملت کا فقصان ہے، اور آگے بڑھائے گائے اور حدیث آگے بڑھائے گائو گائے۔ واللہ المو فقی۔ پن مرطانے علی طور اللہ المو فقی۔ پن مرطانے علی مور اللہ المو اللہ المو فقی۔ پن مرطانے علی اللہ المو فقی۔ پن مرطانے علی کو والے کے دوائے میں اللہ المو فقی۔ پن مرطانے علی طور اللہ المؤلؤ المؤلؤ کے مدیث (۲): بی علی تھی تھی تھی نے دور اللہ المؤلؤ المؤلؤ کے مدیث (۲): بی علی تھی تھی تھی تھی تھی تھی ہو گائی کہ بیرے ملک کے بالے کی تو ملک کے دور کے میائی کے دور کے میائی کے کہ سے کو تھی تھی کے دور کے دور کے دور کے دور کے دور کے ملک کے دور کے دور

مِنْ سَامِعِ:اللّٰدَتعالَىٰ اسْ تَحْصَ كُوخُوشُ وَخِرِم رَهِيس جَس نے ہم سے كوئى چیزسی، پس اس كو پہنچائى جیسی اس نے سی، یعنی اللّٰ عَنی اللّٰہِ عَنی اللّٰہِ اللّٰم کا ست پہنچائی، كيونكہ بعض پہنچائے ہوئے: سننے والے سے زیادہ یاد کرنے والے ہوتے ہیں (مُبَلِّغ: اسم مفعول اور أوْعی: اسم تفضیل ہے، وَعَی یَعِیْ وَعَیّا: حدیث یابات کواچھی طرح سمجھ کر ذہن میں رکھنا ، محفوظ کر لینا)

### [٧-] بابُ ماجاء في الحَتِّ عَلَى تَبْلِيْغ السَّمَاعِ

[٢٥٥٧] حدثنا مَحمودُ بنُ غَيلَانَ، نَا أَبُو دَاوُدَ، نَا شُعْبَةُ، أَخْبَرَنِي عُمَرُ بنُ سُلَيْمَانَ، مِنْ وَلَدِ عُمَرَ بنِ الْخَطَّابِ، قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمٰنِ بْنَ أَبَانَ بنِ عُثْمَانَ، يُحَدِّثُ عَنْ أَبِيْهِ، قَالَ: خَرَجَ عُمَرَ بنِ الْخَطَّابِ، قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمٰنِ بْنَ أَبَانَ بنِ عُثْمَانَ، يُحَدِّثُ عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: خَرَجَ زَيْدُ بنُ ثَابِتٍ مِنْ عِنْدِ مَرْوَانَ نِصْفَ النَّهَارِ، فَقُلْنَا: مَا بَعَتَ إِلَيْهِ هٰذِهِ السَّاعَةَ إِلَّا لِشَيئٍ يَسَأَلُهُ عَنْهُ، فَقُمْنَا فَسَأَلْنَاهُ، فَقَالَ: نَعَمْ، سَأَلَنَا عَنْ أَشْيَاءَ سَمِعْنَاهَا مِنْ رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم، فَقُولُ: "نَصَّرَ اللهُ امْرَأَ سَمِعَ مِنَّا حَدِيْنًا، فَحَفِظَهُ، حَتَّى سَمِعْتُ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: " نَصَّرَ اللهُ امْرَأَ سَمِعَ مِنَّا حَدِيْنًا، فَحَفِظَهُ، حَتَّى يُبَلِّعُهُ غَيْرَهُ، فَرُبَّ حَامِلٍ فِقْهٍ إِلَى مَنْ هُوَ أَفْقَهُ مِنْهُ، وَرُبَّ حَامِلٍ فِقْهٍ لَيْسَ بِفَقِيهٍ"

وفى الباب: عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بنِ مَسْعُوْدٍ، وَمُعَاذِ بنِ جَبَلٍ، وَجُبَيْرِ بنُ مُطْعِمٍ، وَأَبِى الدَّرْدَاءِ، وَأَنَسِ، حديثُ زَيْدِ بنِ ثَابِتٍ حديثٌ حسنٌ.

[ ٢٦٥٨ - ] حدثنا مَحمودُ بنُ غَيْلاَنَ، نَا أَبُوْ دَاوُدَ، أَنْبَأَنَا شُعْبَةُ، عَنْ سِمَاكِ بنِ حَرْب، قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمٰنِ بنَ عَبْدِ اللهِ بنِ مَسْعُودٍ، يُحَدِّثُ عَنْ أَبِيْهِ، قَالَ: سَمِعْتُ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: " نَضَّرَ اللهُ امْرَأَ سَمِعَ مِنَّا شَيْئًا، فَبَلَّعَهُ كَمَا سَمِعَهُ، فَرُبَّ مُبَلَّعٍ أَوْعَى مِنْ سَامِع " هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

# بابٌ فِي تَعْظِيْمِ الْكِذْبِ عَلَى رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم

# جھوٹی حدیث بیان کرنے کا وبال

الکِذُب (ك كازبراور ذساكن) مصدر ہے، جھوٹ بولنا، اور الگذِبَ: (ك كازبراور ذكازبر) اسم ہے جس كِمعنى مِيں: جھوٹ .....اس باب ميں امام ترندگ نے تين حديثيں ذكر كى مِيں اور انيس صحابہ كی حديثوں كا حوالہ ديا ہے، پھر بھى يەفہرست آدھى ہے، پس بيحديث متواتر ہے۔

حديث (١): حضرت ابن مسعودٌ سَع مروى ہے: نِي سِلِنْ الله الله عَلَى مُتَعَمِّدًا، فَلَيْتَبُوا مُقْعَدَهُ مِنَ النَّادِ: جس نے بالقصد مجھ پر جھوٹ باندھاوہ اپناٹھ کانہ جہنم میں بنالے، (تَبَوَّءَ المكان: جَلَّه بنانا، جَلَه لِينا) حدیث (۲): حضرت علی رضی الله عنه سے مروی ہے: نبی سِّلاَیْقَایَا نے فرمایا: لا تَکْفِدُ اُوْا عَلَیَّ، فَإِنَّهُ مَنْ کَذَبَّ عَلَیْ یَلِجُ اللَّالَ: مجھ پرجھوٹ میں جائے گا ( اس حدیث کے راوی عَلَیَّ یَلِجُ اللَّالَ: مجھ پرجھوٹ میں جائے گا ( اس حدیث کے راوی مصور بن المحتمر : کوفہ کے روات میں سب سے مضبوط راوی تھے، یہ بات عبدالرحمٰن بن مہدی نے فرمائی ہے، اور دوسرے راوی دِبْعِیِّ بن حراش نے اسلام قبول کرنے کے بعد بھی جھوٹ نہیں بولا، یہ بات وکیج نے فرمائی ہے) حدیث (۳): حضرت انس رضی الله عنه کہتے ہیں: نبی سِلاَتِیَا ہِمْ نے فرمایا: جُس نے مجھ پرجھوٹ بولا — راوی کہتا ہے: میرے خیال میں آپ نے نز بالقصد' بھی فرمایا — پس چا ہے کہوہ اپنا گھر دوز نے میں بنا لے!

کہتا ہے: میرے خیال میں آپ نے نز بالقصد' بھی فرمایا — پس چا ہے کہوہ اپنا گھر دوز نے میں بنا لے!

تشریح:

ا- نی طان این کی حیات مباد که میں جس طرح صحاب قرآن کریم کی بیلیغ کرتے تھے، بینی نیانازل شدہ قرآن سب مسلمانوں تک پہنچا ہے، اوراس کا تھم بھی تھا: بَلْغُوْا عَنِیْ وَلَوْ آیَةً: میری طرف سے پہنچاؤ،اگر چا کیک آیت ہو، اس طرح حیات نبوی میں صحابہ حدیث بھی روایت کرتے تھے، کیونکہ سب صحابہ ہروقت خدمت نبوی میں حاضر نہیں رہتے تھے، لیس جوموجود ہوتے اورکوئی حدیث سنتے تو وہ اس کو دوسر بے صحابہ تک پہنچاتے ، اس لئے فدکورہ احادیث میں ہدایت دی گئی کہ کوئی تحق نبی طاف این نہ کرے، بھی بات ہی ہے کہ وکاست پہنچائے۔

۲ - اور بی تھم حیات نبوی کے ساتھ خاص نہیں، قیامت تک کے لئے امت کو تھم دیا گیا ہے کہ وہ احادیث بیان کرنے میں پوری احتیا طرکھیں، تی جس کی حفاظت کی ذمہ داری خود اللہ تعالی نے لی ہے، اس لئے اس میں تو میں گڑ ہو کی احت حضور طاف تعفو خانہیں، اس لئے اس میں تو سی گڑ ہو کا امکان نہیں، مگر احادیث نبریف جس کی حفاظت کی ذمہ داری خود اللہ تعالیٰ نے لی ہے، اس لئے اس میں تو نادانستہ غلط بیانی کر سے جس کی حفاظت کی ذمہ داری خود اللہ تعالیٰ نے لی ہے، اس لئے اس میں تو نادانستہ غلط بیانی کر سکتے ہیں، مگر نادانستہ کوئی تبدیلی ہوجانے پر پابندی نہیں لگائی، کیونکہ جہل ونسیان انسان کی نادانستہ غلط بیانی کر سکتے ہیں، مگر نادانستہ کوئی تبدیلی ہوجانے پر پابندی نہیں لگائی، کیونکہ جہل ونسیان انسان کی فطرت ہے، اس لئے 'دانستہ غلط بیانی کر سے جس کی قید کے ساتھ غلط بیانی کر نے پر وعید سائی۔

سم - پھر جب تک نبی سِلِنَّیْکِیَمْ ونیا میں رونق افروز رہے، آپ کی گرانی قائم رہی، کسی حدیث کے بارے میں تحقیق کرنی ہوتی تو آپ کی طرف یا اکابر صحابہ کی طرف رجوع کیاجاتا، پھر بعد کے قرون میں اللہ تعالی نے آپ کی امت کے بہترین افراد کوا حادیث وسنن کی تحقیق اور تعلیم و تعلم کے لئے منتخب فر مایا، جنھوں نے پوری دیانت داری کے ساتھ ایسے فنون کی تدوین کی جن کی مددسے دودھاور پانی کے درمیان آسانی سے امتیاز کیا جاسکتا ہے، پس آج جولوگ اناپ شناپ حدیثیں بیان کرتے ہیں ان کی تحقیق فن حدیث کے ذریعہ کی جاسکتی ہے، آج بھی واعظین اور مبلغین جہالت کی وجہ سے بے سرو پا باتیں بیان کرتے ہیں، وہ ان حدیثوں کا مصداق ہیں، ان کو تناظر بہنا چاہئے، حدیث کی فدکور وعید کا مصداق ہیں، ان کو تناظر بہنا چاہئے، حدیث کی فدکور وعید کا مصداق نہیں بنا چاہئے۔

### [٨-] بابُّ فِي تَعْظِيْمِ الْكِذْبِ عَلَى رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم

[ ٢ ٩ ٥ ٣ -] حدثنا أَبُو هِ شَامِ الرِّفَاعِيُّ، نَا أَبُو بَكُرِ بنُ عَيَّاشٍ، نَا عَاصِمٌّ، عَنْ زِرِّ، عَنْ عَبْدِ اللهِ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "مَنْ كَذَبَ عَلَىَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَبَوَّأَ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ "قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "مَنْ كَذَبَ عَلَى مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَبَوَّأَ مَقْعَدَهُ مِنَ اللهِ، عَنْ مَنْ عَبْدِ اللهِ، عَنْ مَنْ عَبْدِ اللهِ، عَنْ مَنْ عَبْدِ اللهِ عَنْ مَنْ عَبْدِ اللهِ صلى الله مَنْ عَلِي بنِ أَبِي طَالِبٍ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "لا تَكْذِبُوا عَلَى، فَإِنَّهُ مَنْ كَذَبَ عَلَى يَلِجُ النَّارَ "

وفى الباب: عَنْ أَبِى بَكْرٍ، وَخُمَرَ، وَخُثْمَانَ، وَالزُّبَيْرِ، وَسَعِيْدِ بِنِ زَيْدٍ، وَعَبْدِ اللهِ بِنِ عَمْرٍو، وَأَنِسٍ، وَجَابِرٍ، وَابْنِ عَبَّاسٍ، وَأَبِى سَعِيْدٍ، وَعَمْرِو بِنِ عَبْسَةَ، وَحُقْبَةَ بِنِ عَامِرٍ، وَمُعَاوِيَةَ، وَبُرَيْدَةَ، وَأَنْسٍ، وَجَابِرٍ، وَابْنِ عَبْسِ وَأَبِى سَعِيْدٍ، وَعَمْرِو بِنِ عَبْسَةَ، وَحُقْبَةَ بِنِ عَامِرٍ، وَمُعَاوِيَةَ، وَبُرَيْدَةَ، وَأَبِى مُوْسَى، وَأَبِى أَمَامَةَ، وَعَبْدِ اللهِ بِنِ عُمَرَ، وَالْمُنْقَعِ، وَأَوْسٍ التَّقَفِيِّ، حَدِيْتُ عَلِيٍّ بِنِ أَبِي طَالِب حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

قَالَ عَبْدُ الرَّحْمٰنِ بنُ مَهْدِیِّ: مَنْصُوْرُ بنُ الْمُعْتَمِرِ أَثْبَتُ أَهْلِ الْكُوْفَةِ، وَقَالَ وَكِيْعٌ: لَمْ يَكُذِبُ رِبْعِيٌّ بنُ حِرَاشٍ فِي الإِسْلَامِ كِذْبَةً.

وَقَدُ رُوىَ هَذَا الحديثُ مِنْ عَيْرٍ وَجْهٍ عَنْ أَنسِ عَنِ أَنسِ بِنِ مَالِكِ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " مَنْ كَذَبَ عَلَى — حَسِبْتُ أَنَّهُ قَالَ: مُتَعَمِّدًا — فَلْيَتَبَوَّأُ بَيْتَهُ مِنَ النَّارِ " اللهِ صلى الله عليه وسلم: " مَنْ كَذَبَ عَلَى النَّارِ " هَذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ غريبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ، مِنْ حَدِيْثِ الرُّهْرِيِّ، عَنْ أَنسِ بنِ مَالِكِ، وَقَدْ رُوىَ هَذَا الحديثُ مِنْ غَيْرِ وَجْهٍ عَنْ أَنسِ عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم.

# بابُ ماجاء فِي مَنْ رَوَى حَدِيْتًا وَهُوَ يُرَى أَنَّهُ كَذِبٌ

جس حدیث کے بارے میں خیال ہو کہ وہ جھوٹ ہے: اس کوروایت کرنا جائز نہیں حدیث نے جائز ہیں کہ خیال ہو کہ وہ جھوٹ ہے: اس کوروایت کرنا جائز نہیں حدیث نی حَدِیْنًا، وَهُو یُری أَنَّهُ کَذِبٌ، فَهُو أَحَدُ الْکَاذِبِیْنَ: جس نے میری طرف سے کوئی حدیث بیان کی درانحالیکہ وہ گمان کرتا ہے کہ وہ جھوٹ ہے تو وہ جھوٹوں میں سے ایک ہے، یا دو جھوٹوں میں سے ایک ہے، یا دو جھوٹوں میں سے ایک ہے۔ جھوٹوں میں سے ایک ہے۔

ا-یَرَی:معروف ومجہول دونوں ہوسکتے ہیں،مگر بہتر مجہول پڑھنا ہے،یَرَی معروف کے معنی ہیں: دیکھتا ہے، یعنی آنکھ سے دیکھتا ہے،اوریُرَی مجہول کے معنی ہیں: دکھایا جاتا ہے، یعنی دل سے دکھایا جاتا ہے، یعنی اس کا گمان اور خیال أبواب العلمر

ہے، مگرمعروف کی صورت میں بھی مگمان کے معنی ہوسکتے ہیں،اس لئے دونوں ہی قراءتوں میں کمان کے معنی بہتر ہیں گھی۔ ۲ -الکا ذہبین: جمع اور تثنیہ دونوں ہو سکتے ہیں، جمع کی صورت میں ب مکسور اور ن مفتوح ہوگا۔اور تثنیہ کی صورت میں ب مفتوح اور ن مکسور ہوگا،اور بہتر جمع پڑھنا ہے۔

٩٣٩

۳- اس حدیث کا تعلق بھی اسی مضمون سے ہے جو گذشتہ باب میں گذر چکا ہے، گذشتہ باب میں حدیث معتصداً کی قید کے ساتھ آئی تھی، لیعنی بالقصد جھوٹی روایت بیان کرنا بڑا گناہ ہے، اوراس حدیث میں اس سے ہم ترکا حکم ہے، اگر حدیث بیان کرنے والے کا گمان میہ ہو کہ بیحدیث صحیح نہیں، پھر بھی وہ بیان کر بے تو بیجا تر نہیں، اگروہ اس کو بیان کر بے گا تو اس کا شار جھوٹوں میں ہوگا، یا وہ دو جھوٹوں میں سے ایک ہوگا، پہلا جھوٹا: حدیث بنانے والا، اور دوسرا جھوٹا: بیر وایت کرنے والا ، جعلی سکتہ بنانے والا جس طرح مجرم ہے: اس کا چلانے والا بھی مجرم ہے۔

۳۰-اور بیحدیث حفزت مغیره رضی الله عنه سے بھی مروی ہے،اوراس کی سندیہاں (ترندی میں) ہے،اورامام شعبہاس کی سند حضرت مغیرہ رضی الله عنه تک لیے جاتے ہیں، وہ حدیث مسلم شریف وغیرہ میں ہے،اورامام اعمش تعبہ اس کی سند حضرت علی رضی الله عنه تک پہنچاتے ہیں، بیحدیث ابن ماجہ میں ہے،اورامام ترندی رحمہ الله نے حضرت سمرة کی حدیث کواضح قرار دیا ہے (مگر میرے خیال میں اس کی ضرورت نہیں سبھی سندیں صبحے ہیں)

۵-امام ترندیؓ نے امام داریؓ سے جن کا نام عبداللہ بن عبدالرحمٰن اور کنیت ابو محد ہے، تین باتیں پوچھیں ہیں: ۱-ایک شخص کوئی حدیث الی سند سے روایت کرتا ہے جس کے بارے میں اس کا خیال ہے کہ پیسند غلط ہے، تو کیا پیخص اس وعید کا مصداق ہے؟

۲-ایک حدیث مرسل روایت کی جاتی ہے، مگرایک راوی اس کومند کرتا ہے تو کیا پیشخص اس وعید کا مصداق ہے؟ ۳-ایک راوی کسی حدیث کی سندالٹ ملیٹ کر دیتا ہے تو کیاوہ اس وعید کا مصداق ہے؟

امام داریؒ نے جواب دیا: یہ تینوں شخص اس وعید کا مصداق نہیں، یعنی سند میں کوئی گڑ بڑ کرنا حدیث کا مصداق نہیں، حدیث کا تعلق متن سے ہے،اگر کوئی شخص ایسی حدیث بیان کرتا ہے جس کی (شریعت میں) کوئی اصل نہیں تو وشخص اس حدیث کا مصداق ہے۔

# [٩-] بابُ ماجاء فِي مَنْ رَوَى حَدِيْثًا وَهُوَ يُرَى أَنَّهُ كَذِبُّ

[٢٦٦٢] حدثنا بُنْدَارٌ، نَا عَبْدُ الرَّحْمٰنِ بنُ مَهْدِیِّ، نَا سُفْیَانُ، عَنْ حَبِیْبِ بنِ أَبِی ثَابِتٍ، عَنْ مَیْمُوْنِ بنِ أَبِی شَبِیْبٍ، عَنِ الْمُغِیْرَةِ بنِ شُعْبَةَ، عَنِ النبیِّ صلی الله علیه وسلم، قَالَ: " مَنْ حَدَّثَ عَنْی حَدِیْثًا، وَهُوَ یُرَی أَنَّهُ کَذِبٌ، فَهُوَ أَحَدُ الْکَاذِبِیْنَ "

وفي الباب: عَنْ عَلِيّ بنِ أَبِي طَالِبٍ، وَسَمُرَةً، هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

وَرَوَى شُغْبَةُ، عَنِ الْحَكَمِ، عَنُ عَبُدِ الرِّحْمٰنِ بنِ أَبِى لَيْلَى، عَنْ سَمُرَةَ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم هٰذَا الحديث، وَرَوَى الأَعْمَشُ، وَابْنُ أَبِى لَيْلَى، عَنِ الْحَكِمِ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ بنِ أَبِى لَيْلَى، عَنِ الْحَكِمِ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ بنِ أَبِى لَيْلَى، عَنْ لَيْلَى، عَنْ عَلِيِّ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، وَكَأَنَّ حَدِيْثَ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ بنِ أَبِى لَيْلَى، عَنْ سَمُرَةَ، عِنْدَ أَهْلِ الحديثِ أَصَحُّ.

قَالَ: سَأَلْتُ عَبْدَ اللهِ بِنَ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ أَبَا مُحمدٍ: عَنْ حَدِيْثِ النبِيِّ صلى الله عليه وسلم: " مَنْ حَدَّثَ عَنِّى حَدِيْثًا وَهُوَ يُرَى أَنَّهُ كَذِبَ: فَهُو أَحَدُ الْكَاذِبِيْنَ " قُلْتُ لَهُ: مَنْ رَوَى حَدِيْثًا، وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّ إِسْنَادَهُ خَطَأً، أَتَخَافُ أَنْ يَكُونَ قَدْ دَخَلَ فِي حَدِيْثِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم؟ أَوْ إِذَا رَوَى النَّاسُ حَدِيْثًا مُرْسَلًا: فَأَسْنَدَهُ بَعْضُهُمْ، أَوْ قَلَبَ إِسْنَادَهُ، يَكُونُ قَدْ دَخَلَ فِي هذَا الحديثِ؟ فَقَالَ: لَا، إِنَّمَا مَعْنَى هذَا الحديثِ: إِذَا رَوَى الرَّجُلُ حَدِيثًا، وَلَا يُعْرَفُ لِذَلِكَ الحديثِ عَنِ النبيّ صلى الله عليه وسلم أَصْلُ، فَحَدَّثَ بِهِ، فَأَخَافُ أَنْ يَكُونَ قَدْ دَخَلَ فِي هٰذَا الحديثِ.

ترجمہ:امام تر ندی رحمہ اللہ کہتے ہیں: میں نے عبداللہ بن عبدالرحمٰن ابو محمد (امام دارمی) سے نبی عِلِیْ اَیْکَیْمُ کی حدیث:

''جس نے میری طرف سے کوئی حدیث بیان کی درانحالیہ وہ گمان کرتا ہے کہ وہ جھوٹ ہے تو وہ جھوٹوں میں سے
ایک ہے' کے بارے میں بو چھا: میں نے عرض کیا: (۱) جو خض کوئی حدیث روایت کرتا ہے درانحالیہ وہ جا نتا ہے کہ
اس کی سند غلط ہے تو کیا آپ ڈرتے ہیں کہ وہ نبی عِلِیْفَیْکِیْمُ کی اس حدیث کا مصداق ہوگا؟ (۲) یا جب لوگ کوئی حدیث مرسل روایت کرتے ہوں پس بعض اس کومند بیان کریں (۳) یا اس کی سند کوالٹ بلیٹ کردیں تو کیا وہ اس حدیث کا مصداق ہو نگے؟ امام دارمیؒ نے فر مایا: نبیس، اس حدیث کا مطلب اتنا ہی ہے کہ جب آ دمی کوئی حدیث روایت کرے اور اس حدیث کی اصل نبی عِلیْنِیکِیمُ سے نہ جانی گئی ہو، پھر بھی اس کو بیان کرے یعنی متن میں گڑ برط کر ہو میں ڈرتا ہوں کہ وہ اس حدیث کا مصداق ہوگا۔

کر ہے تو میں ڈرتا ہوں کہ وہ اس حدیث کا مصداق ہوگا۔

بابُ مانُهِیَ عَنْهُ: أَنَّهُ یُقَالُ عِنْدَ حَدِیْثِ رسولِ اللهِ صلی الله علیه وسلم حدیث س کریه کهنا کرقر آن ہمارے لئے کافی ہے: خطرناک گمراہی ہے ۔ حدیث کامسّلہ)

باب کالفظی ترجمہ:اس چیز کابیان جس سے روکا گیا ہے کہ وہ بات کہی جائے رسول اللہ مِیالینیائیلم کی حدیث س کر..... جملہ أَنَّهُ: ما موصولہ کابیان ہے۔ کہا صدیت: نبی ﷺ نفر مایا: لا أُلْفِينَ أَحدَ کُمْ مُتَّكِفًا عَلَى أَدِيْكَتِهِ، يَأْتِيْهِ أَمْرٌ مِمَّا أَمَرْتُ به، أَوْ نَهَيْتُ عَنْهُ، فَيَقُولُ: لَا أَذْرِى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَنْهُ، فَيَقُولُ: لَا أَذْرِى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَنْهُ، فَيَقُولُ: لَا أَذْرِى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَنْهُ، مِن سَاكُولَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ عَلَى اللهِ اللهُ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ عَلَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ الل

دوسری حدیث: حضرت مقدام بن معدیکرب رضی الله عنه سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فر مایا: سنو! وہ زمانہ قریب ہے کہ ایک آ دمی کومیری طرف سے حدیث پہنچ گی ، درانحالیکہ وہ اپنے چھپر کھٹ پر ٹیک لگائے ہوئے ہوگا ، گریب ہے کہ ایک آ دمی کومیری طرف سے حدیث پہنچ گی ، درانحالیکہ وہ اپنے چھپر کھٹ پر ٹیک لگائے ہوئے ہوگا ، کس وہ کہے گا: ہمارے اور تمہارے درمیان الله کی کتاب ہے ، پس جس چیز کوہم نے اس میں حلال پایا اس کوہم نے حرام جانا ، حالا نکہ الله کے رسول نے جو چیزیں حرام کی جیں وہ بھی و لیم ہی حرام ہیں جیسی اللہ نے حرام کی ہیں۔

تیسری حدیث: حفزت عرباض بن سار پیرضی الله عنه کی ہے: نبی ﷺ نے فرمایا: کیاتم میں سے ایک شخص اپنے چھپر کھٹ پر ٹیک لگائے ہوئے گمان کرتا ہے کہ الله تعالیٰ نے بس وہی چیزیں حرام کی ہیں جواس قرآن میں حرام ہیں! سنو! بخدامیں نے بھی احکام دیئے ہیں،اور نسخیں کی ہیں،اور بہت ہی باتوں سے روکا ہے، جوقرآن کے بقدر ہیں یااس سے بھی زیادہ (رواہ ابوداؤد،مشکوۃ حدیث ۱۲۴)

پس جیت حدیث کا انکار در حقیقت و ہی لوگ کرتے ہیں جورسول کی حیثیت سے واقف نہیں ،اوراس کا سیح مقام نہیں بہچانے ،قر آن کریم میں غور کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ اللہ کے رسول کی حیثیت صرف ایک پیغا مبر اور ڈا کیہ کی نہیں بہچانے ،قر آن کریم میں غور کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ اللہ کے رسول کی حیثیت صرف ایک پیغا مبر اور ڈا کیہ کی نہیں ہے ، بلکہ وہ ہادی ، قاضی ، مطاع ،متبوع ،امام ، حاکم وغیرہ بہت می صفات کے حامل ہیں ،اس لئے ما ننا پڑے گا کہ دین ہے ،سلہ میں رسول اللہ میل نے گئے کا ہر امرونہی ، ہر تھم وفیصلہ اور ہر قول وعمل ناطق ، واجب التسلیم اور لازم کے درجمۃ اللہ اندان کے )

اس کی تفصیل ہے ہے کہ وحی کی دوصور تیں ہیں: صرح اور حکمی، قرآن کریم صرح وحی ہے، جس کے الفاظ بھی اللہ کی طرف سے آئے ہیں، اور وحی کی دوسری صورت ہے ہے کہ اللہ کی طرف سے مضمون آتا ہے، الفاظ نہیں آتے ، پھر

مضمون بھی مفصل اتاراجا تا ہے اور بھی اصولی رنگ میں ، جو مضمون مفصل اتاراجا تا ہے اس کو نبی سِلانی آئے الفاظ کا جامہ پہنا کرلوگوں کے سامنے بیان کرتے ہیں ، اور وہ احادیثِ قدسیہ کہلاتی ہیں ، اور وہ احادیثِ نبویہ کہلاتی ہیں ، اور وہ احادیثِ نبویہ کہلاتی ہیں ، کے اس کو نبی سِلانی آئے ہیں کہ کھیلاتے ہیں ، کھر الفاظ کا جامہ پہنا کر بیان کرتے ہیں ، اور وہ احادیثِ نبویہ کہلاتی ہیں ، مثلاً اسلام کے ارکانِ اربعہ: نماز ، ذکو ق ، روزہ اور حج : قرآن کریم میں مذکور ہیں ، مگر ان کی تفصیلات قرآن میں نہیں ہیں ، ان کی ذمہ داری نبی سِلانی آئے ہی پڑائی گئی ، پس اگر کوئی شخص صدیث کو جست نہیں ما نتا تو وہ اسلام کے ارکان اربعہ پر بھی عمل پیرانہیں ہوسکتا ، اس طرح بہت سے معاملات ، مثلاً : ویت کا حکم قرآن میں ہے ، مگر اس کی کوئی تفصیل قرآن میں ہے ، اس کی تفصیل احادیث میں ہے ، اس کئے جیت حدیث کا انکار در حقیقت احکام قرآنی سے گریز ہے ، میں نہیں ہے ، اس کی تفصیل احادیث میں ہے ، اس کئے جیت حدیث کا انکار در حقیقت احکام قرآنی سے گریز ہے ، کیونکہ حدیث و سے گریز ہے ، کیونکہ حدیث و سے گریز ہے ، کیونکہ حدیث و سے کہ بخر قرآنی احکام بڑمل ممکن نہیں (اور اس مسئلہ بڑھ مل گفتگو تھنۃ اللمعی کے مقدمہ میں ہے )

سندکابیان: ابن عیندر حمالله بیروایت دواسا تذه سے روایت کرتے ہیں: ایک جمد بن المکد رہے، اور بیروایت مرسل ہے، دوم : سالم ابوالنظر سے، اور میں مندہے، سالم: عبیدالله سے، اور وہ اپنے ابا ابورا فع سے روایت کرتے ہیں، پھراختلاف ہے کہ اس دوسری سند سے حدیث مرفوع ہے یا موقوف ؟ ابن عینہ کے شاگر دقتبیہ مرفوع نہیں کرتے ، اور ان کے علاوہ ابن عینہ کے دوسرے تلاندہ حدیث کومرفوع کرتے ہیں، اور خودسفیان بن عینہ جب دونوں اسا تذہ کی حدیث و مرسل الگ الگ بیان کرتے تھے، اور محمد بن المئلد رکی حدیث کو مرفوع کرتے تھے، اور جب وہ دونوں اسا تذہ کی سندوں کو جمع کرتے تھے اور جب وہ دونوں اسا تذہ کی سندوں کو جمع کرتے تھے تو اس طرح بیان کرتے تھے جس طرح باب کے شروع حدیث میں ہے، اس لئے پتانہیں چاتا تھا کہ ابن المئلد رکی دوایت مرسل ہے۔ ساور ابورا فع رضی اللہ عنہ حضور شِل ہے۔ ساور ابورا فع رضی اللہ عنہ حضور شِل اللہ عنہ حضور شِل ہے۔ ساور ابورا فع رضی اللہ عنہ حضور شِل ہے۔ ساور ابورا فع رضی اللہ عنہ حضور شِل ہے۔ ساور ابورا فع رضی اللہ عنہ حضور شِل ہے۔ ساور ابورا فع رضی اللہ عنہ حضور شِل ہے۔ ساور ابورا فع رضی اللہ عنہ حضور شوائلہ اللہ عنہ حضور شوائلہ کے اللہ عنہ اس کے شور عمل ہے۔ ساور ابورا فع رضی اللہ عنہ حضور شوائلہ کی مدیث میں ان کا نام اسلم ہے۔

[١٠-] بابُ مانُهِيَ عَنْهُ: أَنَّهُ يُقَالُ عِنْدَ حَدِيْثِ رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم

[٣٦٦٣] حدثنا قُتَيْبَةُ، نَا سُفْيَانُ بنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ مُحمدِ بنِ الْمُنْكَدِرِ، وَسَالِمِ أَبِى النَّضْرِ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بنِ أَبِى رَافِعٍ، عَنْ أَبِى رَافِعٍ: – وَغَيْرُهُ رَفَعَهُ – قَالَ: " لَا أَلْفِيَنَّ أَحَدَكُمْ مُتَّكِنًا عَلَى أَرِيْكَتِهِ، يَأْتِيهِ أَمْرٌ مِمَّا أَمَرْتُ بِهِ، أَوْ نَهَيْتُ عَنْهُ، فَيَقُولُ: لَا أَدْرِى! مَا وَجَدْنَا فِى كِتَابِ اللَّهِ اتَّبَعْنَاهُ"

هٰذَا حديثٌ حسنٌ، وَرَوَى بَعْضُهُمْ عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ ابنِ الْمُنْكَدِرِ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم مُرْسَلًا، وَسَالِم أَبِي النَّضُو، عَنْ عُبَيْدِ اللهِ بْنِ أَبِي رَافِع، عَنْ أَبِيْهِ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم. وَكَانَ ابنُ عُيَيْنَةَ إِذَا رَوَى هٰذَا الْحَدِيْثَ عَلَى الإنْفِرَادِ، بَيَّنَ حَدِيْثَ مُحمدِ بنِ الْمُنْكدِرِ، مِنْ حَدِيْثِ سَالِمِ أَبِي النَّضُو، وَإِذَا جَمَعَهُمَا رَوَى هٰكَذَا، وَأَبُو رَافِع مَوْلَى النبيِّ صلى الله عليه وسلم، اسْمُهُ أَسْلَمُ. [٢٦٦٤] حدثنا مُحمدُ بنُ بَشَّارٍ، نَا عَبْدُ الرَّحْمٰنِ بنُ مَهْدِیِّ، نَا مُعَاوِیَةُ بنُ صَالِح، عَنِ الْمَحْسَنِ بنِ جَابِرِ اللَّهِ صلى الله علیه الْحَسَنِ بنِ جَابِرِ اللَّهِ صلى الله علیه الله علیه وسلم: "أَلَا هَلْ عَسَى رَجُلٌ یَبْلُغُهُ الحدیثُ عَنِی، وَهُوَ مُتَّکِیٌ عَلَى أَرِیْکَتِهِ، فَیَقُولُ: بَیْنَنَا وَبَیْنَکُمْ وسلم: "أَلَا هَلْ عَسَى رَجُلٌ یَبْلُغُهُ الحدیثُ عَنِی، وَهُو مُتَّکِیٌ عَلَى أَرِیْکَتِهِ، فَیَقُولُ: بَیْنَنَا وَبَیْنَکُمْ کِتَابُ اللهِ، فَمَا وَجَدُنَا فِیْهِ حَرَامًا حَرَّمْنَاهُ، وَإِنَّ مَا حَرَّمَ رسولُ اللهِ كَمَا حَرَّمَ الله عَرْمَ اللهِ كَمَا حَرَّمَ اللهِ كَمَا حَرَّمَ اللهِ كَمَا حَرَّمَ اللهِ عَلَى اللهِ كَمَا حَرَّمَ اللهِ كَمَا حَرَّمَ الله عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ كَمَا حَرَّمَ اللهُ "هَاذَا وَيَهُ عَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجُهِ.

وضاحت: أَلْفَاهُ يُلْفِى إِلْفَاءً: پإنا، اتفا قاملنا.....مُتَّكِئًا: حال ہے یامفعول ثانی ہے.....الأرِیْكَةُ: چھپر كھك، آراستة تكيدوارچار پائی یاچوكی .....وسرى حدیث كے شروع میں ألاحرف تنبید ہے، اور هَلْ بمعنی قدہے، هَل عَسَى أى قَدْ عَسَى: بِالْتَحْقِقِ قریب آگیا۔

### بابُ ماجاءَ في كَرَاهِيَةِ كِتَابَةِ الْعِلْمِ

### حدیث لکھنے کی ممانعت بھراجازت ( تدوینِ حدیث کامسکلہ )

تخفۃ اللمعی کے مقدمہ میں تفصیل سے یہ بات بیان کی گئی ہے کہ شروع میں بعض مصالح کی بنا پرعمومی طور پر حدیثیں لکھنے سے منع کیا گیا تھا، مگر بعض خاص مواقع پر حدیثیں لکھی بھی گئی تھیں، اس لئے جب وہ عارض ہے گیا تو حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ نے حدیثیں جمع کرنے کا حکم دیدیا، اور اس طرح تد وین حدیث کا سلسلہ شروع ہوگیا، جو کئی مرحلوں سے گذر کر تکیل پذیر ہوا۔ امام تر مذی رحمہ اللہ نے اس مسئلہ میں دو باب قائم کئے ہیں، پہلے باب میں جواز کی ، پہلی روایت میں حدیثیں لکھنے کی ممانعت ہے اور دوسرے باب میں جواز کی ، پہلی روایت میں حدیثیں لکھنے کی ممانعت ہے اور دوسرے باب کی روایت اس کی روایت کی روایت کی روایت کی دوار تابت ہوتا ہے:

حدیث (۱): حضرت ابوسعید خدری رضی الله عنه کہتے ہیں: ہم نے نبی طِلاَیْفَیَا ﷺ سے حدیثیں لکھنے کی اجازت طلب کی، آپؓ نے ہمیں اجازت نہیں دی (پیروایت مسلم شریف میں ان الفاظ سے ہے: لاَ تَکُتُبُوْا عَنِّیْ شَیْئًا عَیْرَ الْقُرْآن: میری طرف سے قرآن کے علاوہ کچھ نہ کھو)

 ( بیرحدیث نہایت ضعیف ہے،امام بخاری رحمہاللہ نے فرمایا:اس کا ایک راوی خلیل بن مرّ ہ منکر الحدیث ہے، یعنی '' اس کی حدیثیں انتہائی درجہ ضعیف ہوتی ہیں )

حدیث (۳): حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: نبی ﷺ نے فتح مکہ کے موقع پرتقریر فرمائی، پھر حضرت ابو ہریرہ فضمون بیان کیا (یہ فصل مضمون بخاری شریف کتاب العلم میں اور مسلم شریف کتاب الحج میں ہے) ایک صحابی ابوشاہؓ نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! (یہ تقریر) میرے لئے لکھ دیں (تا کہ میں اس کو ایپ وطن میں لے جاؤں) نبی صِلاَ تَعَالَمُ مَا اِنْ اَکُتُبُو اللّهِ بِی شَادٍ: یہ تقریر ابوشاہ کے لئے لکھ دو (اس روایت سے حدیث لکھنے کا جواز ثابت ہوا)

حدیث (ع): حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں: صحابہ میں سے کسی کے پاس مرفوع حدیثیں مجھ سے زیادہ نہیں ہیں، سوائے عبداللہ بن عمر و بن العاص کے ، اور اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ حدیثیں لکھتے تھے، اور میں نہیں لکھتا تھا (حضرت عبداللہ بن عمر و بن العاص نے اجازت نبوی سے حدیثیں کسی تھیں، اور اپنے صحیفہ کانام ''صحیفہ صادقہ' رکھا تھا جو عمر و بن شعیب عن أبيه، عن جدہ کی سند سے مروی ہے، اس روایت سے تدوین حدیث کا جواز ثابت ہوتا ہے۔ نبی سِلانید اللہ نے اپنے زمانہ میں بعض مصالح کی بنا پر وقتی طور پر اگر چہ حدیثیں لکھنے سے منع کیا تھا، مگر حضرت عبداللہ کو اس کی اجازت دی تھی، اس لئے جب وہ مانع ہے گیا تو تدوین حدیث کے جواز پر امت کا اجماع ہوگیا)

#### [١١-] بابُ ماجاءَ في كَرَاهِيَةِ كِتَابَةِ الْعِلْمِر

[٥٣٦٥] حدثنا سُفْيَانُ بنُ وَكِيْعِ، نَا ابنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ زَيْدِ بنِ أَسْلَمَ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ عَطَاءِ بنِ يَسَارٍ، عَنْ أَبِيْ سَعِيْدٍ، قَالَ: اسْتَأْذَنَّا النَّبيَّ صلى الله عليه وسلم في الْكِتَابَةِ، فَلَمْ يَأْذَنُ لَنَا. وَقَدْ رُوىَ هَذَا الحديثُ مِنْ غَيْرِ هَذَا الْوَجْهِ أَيْضًا، عَنْ زَيْدِ بنِ أَسْلَمَ، وَرَوَاهُ هَمَّامٌ عَنْ زَيْدِ بنِ أَسْلَمَ.

#### [١٢-] بابُ ماجاءَ في الرُّخُصَةِ فِيلهِ

[٢٦٦٦] حدثنا قُتَيْبَةُ، نَا اللَّيْتُ، عَنِ الْحَلِبُلِ بِنِ مُرَّةَ، عَنْ يَحْيىَ بِنِ أَبِي صَالِح، عَنْ أَبِي هُرِةَ، قَالَ: كَانَ رَجُلٌ مِنَ الأَنْصَارِ يَجْلِسُ إِلَى رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم، فَيَسْمَعُ مِنَ النبيّ صلى الله عليه وسلم، فَيَسْمَعُ مِنَ النبيّ صلى الله عليه وسلم النّهِ صلى الله عليه وسلم الحَدِيثَ، فَيُعْجِبُهُ، وَلاَ يَحْفَظُهُ، فَشَكَى ذَلِكَ إِلَى رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم، فَقَالَ: يَارسولَ اللهِ! إِنِّي لأَسْمَعُ مِنْكَ الْحَدِيثَ، فَيُعْجِبُنِي، وَلاَ أَحْفَظُهُ، فَقَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " اسْتَعِنْ بيَمِيْنِكَ " وَأَوْمَا بِيَدِهِ الْخَطَّ.

وفي الباب: عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بنِ عَمْرِو، هِذَا حديثٌ لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِذَاكَ الْقَائِمِ، وَسَمِعْتُ مُحمدَ

بنَ إِسْمَاعِيْلَ يَقُولُ: الْحَلِيْلُ بنُ مُرَّةَ مُنْكَرُ الْحَدِيْثِ.

[٢٦٦٧] حدثنا يَحْيَى بنُ مُوْسَى، وَمَحْمُودُ بنُ غَيْلَانَ، قَالاً: نَا الْوَلِيْدُ بنُ مُسْلِمٍ، عَنِ الْأُوزَاعِى، عَنْ يَحْيَى بنِ أَبِي كَثِيْرٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هريرةَ: أَنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم خَطَبَ، فَذَكَرَ قِصَّةً فِي الْحَدِيْثِ، فَقَالَ أَبُو شَاهٍ: اكْتُبُوا لِيْ يَارسولَ اللهِ! فَقَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " اكْتُبُوا لِأَبِي شَاهٍ" وَفِي الْحَدِيْثِ قِصَّةٌ.

هَلْدَا حِدِيثٌ حِسنٌ صِحِيحٌ، وَقَدْ رَوَى شَيْبَانُ، عَنْ يَحْيِيَ بِنِ أَبِي كَثِيْرٍ مِثْلَ هَلْدَا.

[٢٦٦٨] حدَثنا قُتَيْبَةُ، نَا سُفْيَانُ بنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ عَمْرِو بَنِ دِيْنَارٍ، عَنْ وَهْبِ بنِ مُنَبِّهٍ، عَنْ أَخِيْهِ، وَهُوَ هَمَّامُ بنُ مُنَبِّهٍ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ: لَيْسَ أَحَدَّ مِنْ أَصْحَابِ رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم مِنِّى، إِلَّا عَبْدَ اللهِ بنَ صلى الله عليه وسلم مِنِّى، إِلَّا عَبْدَ اللهِ بنَ عَمْرو، فَإِنَّهُ كَانَ يَكْتُبُ، وَكُنْتُ لاَ أَكْتُبُ.

هَٰذَا حَدِيثٌ حسنٌ صحيحٌ، وَوَهْبُ بِنُ مُنَبِّهٍ عَنْ أَخِيْهِ، هُوَ هَمَّامُ بِنُ مُنَبِّهٍ.

#### بابُ ماجاءَ فِي الْحَدِيْثِ عَنْ بَنِي إِسْرَائِيْلَ

### اسرائيليات بيان كرنے كاحكم

سب بیوں کا دین ایک ہے، اور قرآنِ کریم نے اعلان کیا ہے: ﴿الْیَوْمُ اَنْحُمْلُ اَکُمْ وِیْنَکُمْ، وَاَتْمَمْتُ عَلَیْکُمْ وَوَحِیْتُ اَکُمُ الإِسْلَامَ وِیْنَا ﴾ آج میں نے تہارے لئے تہارے دین کو کمل کر دیا ، اور میں نے تم پراپنا انعام تام کر دیا ، اور میں نے اسلام کو تہارا دین بینے کے لئے پیند کرلیا ، یعنی اب قیامت تک تہارا یہی دین رہے گا ،اس کومنسوخ کر کے دوسرادین تجویز نہیں کیا جائے گا (المائدہ آیت) اس لئے یہود ونصاری سے دین کی کوئی بات روایت کرنے کا تو سوال ہی پیدا نہیں ہوتا ، اور شیعتیں مختلف رہی ہیں ، بی اسرائیل کی شریعت اور تھی اور جہ اس لئے جو با تیں گذشتہ شریعتوں کی قرآن وصدیث میں لے کی گئی ہیں ، وہ تو جہت بی باقی با تیں یہود ونصاری کے ساتھ خاص ہیں ، اس لئے ان کونقل کرنے کا بھی سوال نہیں ، البتہ انبیائی بی اسرائیل کے واقعات آ مادیث میں بہت کم آئے ہیں ، اس لئے ان کونقل کرنے کا بھی سوال نہیں ، البتہ انبیائی کرنے تو بی اسرائیل سے روایت کی جاسمتی ہیں ،اس می مرام جو لیے چوڑے واقعات آ گراصولِ اسلام کے خلاف نہ ہوں تو بی دور این کی تو سروایت کی جاسمتی ہیں ،اس قسم کے واقعات آ گرنص قرآنی کے خلاف نہ ہوں تو ان کی نقصد ہیں کرنی چاہئے ہیں ،وہ اکثر یب، اور نہ ان کونفیر وں اور تقریروں میں بیان کرنا چاہئے ، بخاری شریف میں روایت ہے کہ اہل کتاب نہ تکمذیب ، اور نہ ان کونفیر وں اور تقریروں میں بیان کرنا چاہئے ، بخاری شریف میں روایت ہے کہ اہل کتاب

(یہود) عبرانی میں تورات پڑھتے تھے، اور عربی میں مسلمانوں کے لئے اس کی تفییر کیا کرتے تھے، پس نبی سِلاَیْقَیَلِم نے فرمایا: لَا تُصَدِّقُوْ اَ اَهْلَ الْحِمَّابِ وَ لَا تُکَدِّبُوْ هُمْ، وقولوا: آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أَنْزَلَ: اہُل کتاب (یہودونصاری) کی نہ تو تصدیق کرواور نہ تکذیب کرو، بلکہ کہو: ہم اللہ پراوراللہ نے جو کچھ (ہم پر) نازل کیا ہے اس پرایمان لاتے ہیں، یعنی ہمیں تمہاری باتوں کی ضرورت نہیں (بخاری کتاب المتفسیر ص۲۳۳ و ۱۰۹۳)

حديث: حضرت عبدالله بن عمر ورضى الله عنهما عدم وى ب كه نبي عليفياتهم في مايا:

ا -بَلْغُوْا عَنِّیْ وَلَوْ آیَةً: میری طرف سے پہنچاؤاگر چدایک آیت ہو۔ آیت سے مرادقر آن کریم کی آیت ہے، لینی جونیا قرآن نازل ہواس کودوسرے مسلمانوں تک پہنچاؤ، جس کونیا نازل شدہ قرآن سارایا دنہ ہو، بلکہ ایک آیت یا دہوتو وہ اسی کودوسروں تک پہنچائے۔

۲-وَحَدِّثُوْا عن بنی إسرائیلَ وَلَا حَرَجَ : اور بن اسرائیل (یہودونصاری) سے باتیں نقل کرو، اس میں پھھ حرج نہیں (اس سے مرادوا قعاتِ انبیاء کے سلسلہ کی تفصیلات ہیں، دین وشریعت نقل کرنے کی نہ ضرورت ہے نہ اجازت)
۳-وَمَنْ کَذَبَ عَلَیَّ مُتَعَمِّدًا فَلْیَتَبُوا اُ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّادِ : اور جو خص مجھ پر بالقصد جھوٹ بولے وہ اپنے بیٹھنے کی جگہ جہنم میں بنالے، یعنی دوزخ میں اپنی سیٹ ریز روکرالے! یعنی بنی اسرائیل کی باتیں انہی کی طرف منسوب کر کے بیان کرو، میری طرف اس کی نسبت نہ کرو، جوالیا کرے گاوہ جہنم میں جائے گا۔

#### [١٣] بابُ ماجاءَ فِي الْحَدِيْثِ عَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ

[٢٦٦٩] حدثنا مُحمدُ بنُ يَحْيى، نَا مُحمدُ بنُ يُوْسُف، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ بَنِ ثَابِتِ بنِ ثَوْبَانَ الْعَابِدِ الشَّامِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بنِ عَمْرٍو، قَالَ: قَالَ الْعَابِدِ الشَّامِيِّ، عَنْ حَسَّانَ بنِ عَطِيَّةَ، عَنْ أَبِي كَبْشَةَ السُّلُولِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بنِ عَمْرٍو، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " بَلِّغُواْ عَنِّيْ وَلَوْ آيَةً، وَحَدَّثُواْ عَنْ بَنِي إِسْرَائِيْلَ وَلَا حَرَجَ، وَمَنْ كَذَبَ عَلَيَ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَبَوَّأُ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ " هذا حديثُ حَسَنٌ صحيحٌ.

حدثنا مُحمدُ بنُ بَشَّارٍ، نَا أَبُوْ عَاصِمٍ، عَنِ الأَوْزَاعِيِّ، عَنْ حَسَّانِ بنِ عَطِيَّةَ، عَنْ أَبِي كَبْشَةَ السُّلُولِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بنِ عَمْرٍو، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم نَحْوَهُ، وَهٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

بابُ مَاجاءَ أَنَّ الدَّالَّ عَلَى الْخَيْرِ كَفَاعِلِهِ

خیر کے کام کی را ہنمائی کرنے والاخیر کے کام کرنے والے کی طرح ہے جس طرح خیروشر کے ارتکاب پرتواب وعقاب ہوتا ہے اسی طرح ان کاموں کا سبب بننے پر بھی ثواب وعقاب ہوتا ہے، باب میں امام تر مذک نے چار حدیثیں ذکر کی ہیں، پہلی تین حدیثیں خیر کا سبب بننے پر ثواب ملنے کی ہیں، اور آخری حدیث شرکا سبب بننے پر عقاب کی ہے اور دین سکھلانا بھی خیر کا کام ہے اس مناسبت سے یہ باب ابو اب العلم لا یا گیا ہے۔
پہلی حدیث: حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: ایک شخص نبی علی ہے گئے کی خدمت میں سواری طلب کرنے کے لئے آیا، اس نے آپ کے پاس وہ جانو رنہیں پایا، جس پر آپ اس کوسوار کریں، اس لئے آپ نے اس کی ایک اور شخص کی طرف رہنمائی فرمائی، اس نے اس کوسواری دیدی، وہ نبی علی ایک فدمت میں آیا اور آپ کو اس کی ایک اور شخص کی طرف رہنمائی فرمائی، اس نے اس کوسواری دیدی، وہ نبی علی المنظم کی خدمت میں آیا اور آپ کو اس کی اطلاع دی کہ جھے سواری کا جانور مل گیا، تو آپ نے فرمایا: اللّه اللّه علی الْمَعَیْدِ کَفَاعِلِهِ: خیر کے کام کی راہنمائی کرنے والا خیر کے کام کر نے والے کی طرح ہے، یعنی اس کو بھی خیر کا کام کرنے کی طرح ثواب ملے گا، رہی راہنمائی کرنے والا خیر کے کام کی تین شکل ہے، برابر بھی مل سکتا ہے اور کم ویش بھی۔
یہ بات کہ کتنا ثواب ملے گا؟ اس کی تعیین مشکل ہے، برابر بھی مل سکتا ہے اور کم ویش بھی۔

تشری : اس مدیث کی ایک ہی سند ہے، اس لئے غریب ہے، اور مناوی نے جامع صغیر کی شرح میں لکھا ہے کہ اس کی سند حسن ہے (صحیح اس لئے نہیں کہ اس کے دوراوی ملکے ہیں: ایک: احمد بن بشیر، دوسرے: اس کے استاذ شعبیب بن بشر ) اور حضرت ابو مسعود انصار کی کی حدیث آ گے آرہی ہے، اور حضرت بریدہ کی حدیث مسندا حمد وغیرہ میں ہے۔ دوسری حدیث: حضرت ابو مسعود انصار کی گہتے ہیں: ایک خص نی میان ایک کی خدمت میں سواری کا جانور ما نگنے کے لئے آیا، اس نے عرض کیا: میر اسواری کا جانور تھک گیا ہے، پس نی میان کی ایک نے فر مایا: فلاں شخص کے پاس جا، وہ اس کے پاس گیا، اس نے اس کوسواری کا جانور دے دیا، پس نی میان کی آئے نے فر مایا: مَنْ دَلَّ عَلَی حَدِی فَلَهُ مِنْلُ أَجُو فَاعِلهِ: جس نے کسی کی خیر کی طرف را جنمائی کی تو اس کے لئے بھی اس خیر کی طرح تو اب ہے (پس جودین کی تعلیم دیتا ہے: وہ مل خیر کی طرف راہ نمائی کی تو اس کے لئے بھی اس خیر کی طرح تو اب ہے (پس جودین کی تعلیم دیتا ہے: وہ مل خیر کی طرف راہ نمائی کرتا ہے، پس اس کو بھی ممل کرنے والے کی طرح تو اب ملے گا)

تشریک:اس حدیث کی پہلی سند میں فاعلہ اور عاملہ میں شک ہے، مگر دوسری سند میں بالیقین فاعلہ ہے،اور بیدوا قعہ وہی ہے جو پہلی حدیث میں آیا ہے۔

تیسری حدیث: نبی ﷺ نے فرمایا: اشْفَعُوا، وَلْتُوْجَرُوا، وَلْیَقْضِیَ اللّٰهُ علی لسانِ نَبِیّه مَاشَاءَ: (میرے پاس لوگوں کے کاموں کے لئے) سفارش کرو، اور چاہئے کہتم اجرپاؤ، اور چاہئے کہ اللّٰد تعالیٰ اسپے نبی کے ذریعہ وہ فیصلہ فرما کیں جووہ چاہیں (پس طالب علموں کے لئے بھی سفارش کرنی چاہئے)

تشريح:اس مديث مين تين باتين بيّان كي بين:

ایک: سفارش کرنی چاہئے ، یعنی کوئی شخص اتھارٹی سے کوئی درخواست کرے تواس پر سفارش ککھنی چاہئے ، مثلاً: طالب علم اہتمام سے یا تعلیمات سے اپنا کوئی حق چاہے تواسا تذہ کواس کی سفارش کرنی چاہئے۔ دوسری بات: سفارش کرنے والے کوسفارش کا ثواب ملے گا،خواہ درخواست دینے والے کا کام ہویانہ ہو۔ تیسری بات: سفارش کا قبول کرنا ضروری نہیں ، منتظم: ادارہ کی یا حکومت کی مصلحت پیش نظر رکھ کر درخواست ج قبول بھی کرسکتا ہےاورر دبھی کرسکتا ہے، کیونکہ سفارش اگر ماننی ضروری ہوتو وہ سفارش نہیں رہی ، حکم ہوگئ۔

فائدہ: میں بعض مرتبہ طلبہ کی درخواستوں پر سفارش نہیں لکھتا، انکار کردیتا ہوں: اس کی ایک وجہ تو یہ ہے کہ میرے نزدیک طالب علم کی درخواست معقول نہیں ہوتی، اور دوسری وجہ یہ ہے کہ وہ جس کے پاس درخواست دیتا ہے وہ میرا شاگرد ہوتا ہے، مثلاً طالب علم خاص کمرہ کے لئے حلقہ کے ناظم کو درخواست دیتا ہے، اور ناظم میرا شاگرد ہوتا ہے، وہ میری سفارش کو کھی کے درجہ دیتا ہے، اس لئے میں سفارش نہیں کرتا۔

چوکی حدیث: نبی سِلَیْنَیَیَمْ نے فرمایا: مَامِنْ نَفْسِ تُفْتَلُ ظُلْمًا، إِلَّا کَانَ عَلَى ابنِ آدَمَ کِفُلٌ مِنْ دَمِهَا، دَلِكَ لِأَنَّهُ أَوْلُ مَنْ أَسَنَّ الْقَتْلَ: جو بھی شخص ظلماقتل کیا جاتا ہے تو حضرت آ دم علیه السلام کے لڑک ( قابیل ) پراس کے خون کا ایک حصہ ہوتا ہے، یعنی گناہ کا ایک دھبہ اس پر بھی لگتا ہے، اور یہ بات اس لئے ہے کہ وہی پہلا شخص ہے جس نے تل کا طریقہ چلایا ہے ( وکیچ رحمہ اللہ کی روایت میں اَسنَّ اور عبد الرزاق کی روایت میں سَنَّ ہے۔ اور دونوں کے معنی ایک ہیں )

لغات: اسْتَخْمَلَهُ: سواری کا جانور طلب کرنا ...... أُبُدِعَ بِی (فعل مجهول) کسی کی سواری ہلاک ہوجانا ، یا تھک جانا ، اور ساتھیوں سے بچھڑ جانا ...... اور حفرت آ دم علیہ السلام کے پہلے قاتل لڑکے کانام قابیل تھا، مگروہ نا قابل تھا، اس نے اپنے بھائی ہابیل کوناحق قتل کیا تھا ..... سنَ الله اُله اور اُسَنَّ الله اُله کے معنی ہیں: واضح اور پختہ راستہ بنانا ، کوئی طریقہ جاری کرنا ...... قابیل نے قبل ناحق کا براطریقہ چلایا تھا اس لئے قیامت تک جتنے ناحق قتل ہو نگے ان کے گنا ہوں میں سے ایک حصہ قابیل کو بھی پہنچے گا ..... الْکِفُل: حصہ قرآن پاک میں ہے: ﴿وَمَنْ يَشْفَعُ شَفَاعَةً سَكُنْ لَهُ كِفُلٌ مِنْهَا ﴾ جو خص بری سفارش کر ہے یعنی جس کا طریقہ یاغرض غیر مشروع ہواس کواس کی وجہ سے اس بری سفارش میں سے ایک حصہ ملے گا (النہاء آیت ۸۵) یعنی وہ بھی درخواست کرنے والے کی طرح گنگار ہوگا۔

#### [18-] بابُ مَاجاءَ أَنَّ الدَّالَّ عَلَى الْخَيْرِ كَفَاعِلِهِ

[ ٢٦٧٠] حدثنا نَصْرُ بنُ عَبْدِ الرحمنِ الْكُوْفِيُّ، نَا أَحْمَدُ بنُ بَشِيْرٍ، عَنْ شَبِيْبِ بنِ بِشُوٍ، عَنْ أَنَى النبيَّ صلى الله عليه وسلم رَجُلٌ يَسْتَحْمِلُهُ، فَلَمْ يَجِدْ عِنْدَهُ مَا يَحْمِلُهُ، فَدَلَّهُ أَنَسِ بنِ مَالِكٍ، قَالَ أَنَى النبيَّ صلى الله عليه وسلم فَأَخْبَرَهُ، فَقَالَ: " إِنَّ الدَّالَ عَلَى الْحَيْرِ كَفَاعِلِهِ" عَلَى آخَرَ، فَحَمَلَهُ، فَأَتَى النبيَّ صلى الله عليه وسلم فَأَخْبَرَهُ، فَقَالَ: " إِنَّ الدَّالَ عَلَى الْحَيْرِ كَفَاعِلِهِ" وَلَى آخَرَ، فَحَمَلَهُ، فَأَبِي النبيَّ صلى الله عليه وسلم فَأَخْبَرَهُ، هذا حديثُ غريبٌ مِنْ هذا الْوَجْهِ، مِنْ حَدِيْثِ أَنسٍ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم.

آبَكُ وَاللّهُ اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيه وسلم عَمْرِ و الشّيبَانِيّ، يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي مَسْعُوْدٍ الْبَدْرِيِّ: أَنَّ رَجُلًا أَتَى النبيَّ صلى الله عليه وسلم يَسْتَحْمِلُهُ، فَقَالَ: إِنَّهُ قَدْ أُبْدِعَ بِي! فَقَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: إِيْتِ فُلَانًا، فَأَتَاهُ فَحَمَلَهُ، يَسْتَحْمِلُهُ، فَقَالَ: إِنَّهُ قَدْ أُبْدِعَ بِي! فَقَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "مَنْ دَلَّ عَلَى خَيْرٍ فَلَهُ مِثْلُ أَجْرٍ فَاعِلِهِ" أَوْ قَالَ: "عَامِلِهِ" فَقَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "مَنْ دَلَّ عَلَى خَيْرٍ فَلَهُ مِثْلُ أَجْرٍ فَاعِلِهِ" أَوْ قَالَ: "عَامِلِهِ" هَذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ، وَأَبُو عَمْرٍ و الشَّيْبَانِيُّ: اسْمُهُ سَعْدُ بنُ إِيَاسٍ، وَأَبُو مَسْعُوْدٍ الْبَدْرِيُّ: السَّمُهُ عَقْبَهُ بنُ إِيَاسٍ، وَأَبُو مَسْعُوْدٍ الْبَدْرِيُّ: السَّمُهُ عَقْبَهُ بنُ عَمْرو.

حدثنا الحَسنُ بنُ عَلِيٍّ الْحَلَّالُ، نَا عَبْدُ اللهِ بنُ نُمَيْرٍ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي عَمْرٍ و الشَّيْبَانِيِّ، عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم نَحْوَهُ، وَقَالَ: "مِثْلُ أَجْرِ فَاعِلِهِ" وَلَمْرِيشُكَ فِيهِ. عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم نَحْوَهُ، وَقَالَ: "مِثْلُ أَجْرِ فَاعِلِهِ" وَلَمْرِيشُكَ فِيهِ. [٢٦٧٧] حدثنا مَحْمُودُ بنُ عَيْلَانَ، وَالْحَسنُ بنُ عَلِيٍّ، وَغَيْرُ وَاحِدٍ، قَالُوا: نَا أَبُو أُسَامَةَ، عَنْ بُرِيْدِ بنِ عَبْدِ اللهِ بنِ أَبِي بُرُدَةَ، عَنْ جَدِّهِ أَبِي بُرُدَةَ، عَنْ أَبِي مُوسَى الله مُعرِيِّ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: " اشْفَعُوا، وَلْتُؤْجَرُوا، وَلْيَقْضِى اللهُ عَلَى لِسَانِ نَبِيّهِ مَاشَاءَ "

هَٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ، وَبُرَيْدُ بنُ عَبْدِ اللهِ بنِ أَبِي بُرْدَةَ بنِ أَبِي مُوْسَى: قَدْ رَوَى عَنْهُ الثَّوْرِيُّ، وَسُفْيَانُ بنُ عُيَيْنَةَ، وَبُرَيْدٌ يُكْنَى أَبَا بُرْدَةَ، هُوَ ابنُ أَبِي مُوْسَى الْأَشْعَرِيِّ.

[٣٦٦٣] حدثنا مَحْمُوْدُ بنُ غَيْلَانَ، نَا وَكِيْعٌ، وَعَبْدُ الرَّزَّاقِ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بنِ مَسْعُوْدٍ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه عَبْدِ اللهِ بنِ مَسْعُوْدٍ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " مَا مِنْ نَفْسِ تُقْتَلُ ظُلْمًا، إِلَّا كَانَ عَلَى ابنِ آدَمَ كِفُلٌ مِنْ دَمِهَا، ذَلِكَ: لِأَنَّهُ أَوَّلُ مَنْ أَسَنَّ الْقَتْلَ " وَقَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ: " سَنَّ الْقَتْلَ " هذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ.

بابُ ماجاء فِي مَنْ دَعَا إِلَى هُدًى فَأْتُبِعَ، أَوْ إِلَى ضَلَالَةٍ

# ہدایت یا گمراہی کی دعوت دی: جس کی لوگوں نے پیروی کی

أُتْبَعَ الشيئ كَمَعَىٰ بين: يَتِحِي جِلنا، بعد مِين آنا، تا بع مونا، اور باب كالفظى ترجمه ہے: جس نے ہدايت (دين بات) كى دعوت دى، پس وہ بيروى كيا گيا، ياكسى گمرائى كى دعوت دى (اوراس كى بيروى كى گئى تواس كے لئے كيا تواب وعقاب ہے؟) اور يہ باب گذشتہ باب (باب ماجاء أن الدالَّ على المحير كفاعله) سے عام ہے، وہ خير كے ساتھ خاص تھا، ية شركو بھى عام ہے۔

حدیث (۱): نبی ﷺ نے فرمایا: ''جس نے کسی ہدایت ( دینی بات ) کی دعوت دی تو اس کے لئے ثواب

میں سے ان لوگوں کے تواب کے مانند ہوگا جواس کی پیروی کریں گے بہیں کم کرے گایے تواب ان لوگوں کے توابوں میں سے کچھ بھی .....اور جس نے کسی گمراہی کی دعوت دی تواس پر گناہ ہوگا ان لوگوں کے گنا ہوں کے مانند جواس کی پیروی کریں گے نہیں کم کرے گاییان گنا ہوں میں سے کچھ بھی (پیروی کریں گے نہیں ہے)

حدیث (۲): نبی ﷺ نے فرمایا: جس نے کوئی اچھا طریقہ چلایا، پس اس کی اس طریقہ میں پیروی کی گئی تو اس کے لئے اس کا اپنا ثواب ہے اوران لوگوں کے ثواب کے مانند ہے جواس کی پیروی کریں گے، درانحالیکہ ان کے ثوابوں میں سے ذرابھی گھٹایا نہیں جائے گا ۔۔۔۔۔۔اور جس نے کوئی برا طریقہ چلایا، پس اس کی اس طریقہ میں پیروی کی گئی تو اس پراس کا اپنا گناہ ہوگا، اوران لوگوں کے گناہوں کے مانند ہوگا جواس کی پیروی کریں گے، درانحالیکہ ان کے گناہوں میں سے ذرابھی گھٹایا نہیں جائے گا (بیحدیث بھی مسلم شریف کی ہے، اوراس حدیث کو حضرت جریر رضی اللہ عنہ سے متعدد حضرات روایت کرتے ہیں، نیز ان کے دوصا جزادے: منذراور عبیداللہ بھی روایت کرتے ہیں، اور باب کی حدیث منذر کی ہے)

### [٥١-] بابُ ماجاء فِي مَنْ دَعَا إِلَى هُدًى فَأُتْبِعَ، أَوْ إِلَى ضَلَالَةٍ

[ ٢٦٧٤ ] حدثنا عَلِيٌّ بنُ حُجْرٍ، نَا إِسْمَاعِيْلُ بنُ جَعْفَرٍ، عَنِ الْعَلَاءِ بنِ عَبْدِ الرَّحْمَٰنِ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُدًى: كَانَ لَهُ مِنَ الأَجْرِ مِثْ أَبِي هُدًى: كَانَ لَهُ مِنَ الأَجْرِ مِثْلُ أَجُوْرِهِمْ شَيْئًا، وَمَنْ دَعَا إِلَى ضَلَالَةٍ كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الإِثْمِ، مِثْلُ آثَامٍ مَنْ يَتَّبِعُهُ، لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مَنْ آثَامِهِمْ شَيْئًا " هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

[ ٧٩٥ - حَدثنا أَحْمَدُ بنُ مَنِيْعِ، نَا يَزِيْدُ بنُ هَارُوْنَ، قَالَ: نَا الْمَسْعُوْدِيُّ، عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بنِ عُمَيْرٍ، عَنْ ابنِ جَرِيْرِ بنِ عَبْدِ اللهِ، عَنْ أَبِيْهِ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "مَنْ سَنَّ سُنَّةَ خَيْرٍ، فَأْتُبِعَ عَلَيْهَا، فَلَهُ أَجُرُهُ، وَمِثْلُ أُجُورٍ مَنِ اتَّبَعَهُ، غَيْرَ مَنْقُوصٍ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْئًا، وَمَنْ سَنَّ سُنَّةَ شَرِّ، فَأْتُبِعَ عَلَيْهَا، كَانَ عَلَيْهِ وِزْرُهُ، وَمِثْلُ أَوْزَارٍ مَنِ اتَّبَعَهُ، غَيْرَ مَنْقُوصٍ مِنْ أَوْزَارِهِمْ شَنْئًا"

وفى الباب: عَنْ حُذَيْفَةَ، هذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ، وَقَدْ رُوِىَ مِنْ غَيْرِ وَجْهٍ عَنْ جَرِيْرِ بِنِ عَبْدِ اللهِ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم نَحْوُ هذَا. وَقَدْ رُوِىَ هذَا الحديثُ عَنِ الْمُنْذِرِ بِنِ جَرِيْرِ بِنِ عَبْدِ اللهِ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم. وَقَدْ رُوِىَ عَنْ عُبَيْدِ اللهِ بِنِ جَرِيْرٍ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم. وَقَدْ رُوِىَ عَنْ عُبَيْدِ اللهِ بِنِ جَرِيْرٍ، عَنْ أَبِيلهِ، عَن النبيِّ صلى الله عليه وسلم.

### بابُ الْأَخْذِ بِالسُّنَّةِ، وَاجْتِنَابِ الْبِدُعَةِ

#### سنت کومضبوط پکڑنااور بدعت سے کنارہ کش رہنا

صدیث (۱): حضرت عرباض بن ساریہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں: نبی سِلْانی اِنْ نے ایک دن فجر کی نماز کے بعد ہمارے سامنے وعظ کہا، اور ایسا مور وعظ کہا کہ اس سے آنسو بہہ پڑے، اور اس سے دل دہل گئے، پس ایک شخص نے کہا: یہ وعظ رخصت کرنے والے کے وعظ کی طرح ہے، یعنی جب کوئی شخص لمبے سفر کے لئے ذکلتا ہے تو اپنے متعلقین کو اہم کاموں کی جس طرح تا کید کرتا ہے اس طرح کا یہ وعظ ہے، پس اے اللہ کے رسول! آپ ہم سے کیا عہد و پیان لینا چا ہے ہیں؟ آپ نے فر مایا: (۱) میں تم کو اللہ سے ڈرنے کی تاکید کرتا ہوں (۲) اور (حاکم کی ) بات سننے اور مانے کی تاکید کرتا ہوں (۲) اور (حاکم کی ) بات سننے اور مانے کی تاکید کرتا ہوں، اگر چہوہ (حاکم) حبثی غلام کیوں نہ ہو، کیونکہ جوتم میں سے (دیر تک) زندہ رہے گا وہ بہت اختلافات دیکھے گا (۳) اور تم (دین میں) نئی باتوں سے بچو، اس لئے کہوہ گراہی ہے (۳) پس جو شخص تم میں سے وہ (بدعات) پائے تو وہ لازم پکڑے میراطریقہ اور میر ہے راہ یا ہ، ہدایت مآب جانشینوں کا طریقہ اس کو ڈاڑھوں سے مضبوط پکڑو!

پہلی بات اللہ سے ڈرنے کا، کیونکہ بیسب باتوں کی جڑ ہے، اور اللہ سے ڈرنابر بنائے محبت ہوتا ہے، بر بنائے خوف نہیں ہوتا، مؤمن بندہ چھونک چھونک کرفقدم رکھتا ہے، وہ سوچتا ہے: مجھ سے کوئی الیی حرکت نہ ہوجائے جس سے میرے مولی ناراض ہوجا کیں، اگرابیا ہوگیا تو میرا کہاں ٹھکا نہ ہوگا!

دوسری بات : حکومت کے ذمہ داروں کی بات سننے کی اور ماننے کی تاکید فرمائی ہے،خواہ وہ حاکم معمولی آ دمی ہو،
کیونکہ جب وہ حاکم بن گیا تو اس کی اطاعت ضروری ہے، اور اس کی وجہ یہ بیان فرمائی ہے کہ آ گے بہت اختلافات
ہونگے، لوگ حکومت کے خلاف خروج کریں گے، اس وقت حاکم کی بات ماننا اور اس کی تعمیل کرنا ضروری ہے تاکہ
اختلاف ختم ہو، کیونکہ جب تک حاکم سے صرت کے کفر ظاہر نہ ہواس کی اطاعت سے دست بردار ہونا جائز نہیں۔

تیسری بات: بدعات سے بیخے کا نبی ﷺ نے امت سے عہد و بیان لیا ہے، کیونکہ دین میں نئ نکالی ہوئی باتیں ہدایت کی باتیں ہرگز نہیں ہو سکتیں، دین کمل ہوگیا ہے: ﴿الْمَوْمُ أَكُمُلُتُ لَكُمْ دِیْنَكُمْ ﴾ یہ آیت اھیں عرفہ کے دن نازل ہوئی ہے، پس بعد میں جودین میں اضافے ہونگے وہ ریشم کے کپڑے میں ٹاٹ کا پیوند ہونگے، اس لئے ان سے بچناضروری ہے۔

چوتھی بات: جب بدعات کا دورشروع ہوتو طریقہ نبوی سے، اور خلفائے راشدین کے طریقہ سے چیکا رہنا

ضروری ہے، طریقہ نبوی کو مضبوط پکڑنے کی وجہ تو ظاہر ہے، آپ اللہ کے رسول اور نمائندے ہیں، پس آپ کا جو اللہ کاطریقہ ہے۔ اس لئے اس کولازم پکڑنا ضروری ہے، اور بیہ بات ہر مسلمان کے لئے بدیہی ہے، اس کے لئے کسی تاکید کی ضرورت نہیں، البتہ خلفائے راشدین پنج بر نہیں، پھران کے طریقے کولاز ما کیوں پکڑا جائے؟ بیہ سوال پیدا ہوسکتا ہے، اس لئے نبی ﷺ نے بات آ گے بڑھائی کہ ان کی پیروی اس لئے ضروری ہے کہ وہ راشداور مہدی ہونگے، یعنی وہ راہ یاب ہونگے، ان کا ہرقدم شریعت کے مطابق اٹھے گا، اور ہدایت ان کی گھٹی میں پڑی ہوئی مہدی ہوگی، ان سے عقلا خطا کا صدور تو ممکن ہے گا کا صدور ممکن نہیں، اس لئے خلفاء کی سنت کو بھی ڈاڑھوں سے مضبوط پکڑنا ضروری ہے (اور ائمہ مجتمدین اور دین جانے والوں کی پیروی بھی اسی بنیادیر کی جاتی ہے)

فا کدہ: اس حدیث میں خلفائے راشدین کی جن سنتوں کی پیروی کا تھم دیا گیا ہے: ان سے مراد ملک وملت کی سنظیم سے تعلق رکھنے والی سنتیں ہیں، کیونکہ نبی مِلِنگیا ہے زمانہ تک نیشنل حکومت (قومی حکومت) قائم ہوئی تھی، وہ خلفائے راشدین کے زمانہ میں قائم ہوئی، اس لئے اس سلسلہ انٹرنیشنل (بین الاقوامی حکومت) قائم ہوئی تھی، وہ خلفاء راشدین کے زمانہ میں جب الی حکومت قائم ہوئی تو ان حضرات کے احکام نبی مِلْنَیْقَیْم نے بیان نبیں فرمائے ۔ خلفاء راشدین کے زمانہ میں جب الی حکومت قائم ہوئی تو ان حضرات نے بہت ہی با تیں ملک وملت کی تظیم سے تعلق رکھنے والی بیان کیس، مثلاً: ابھی مثال گذری ہے کہ ملت کی شیر از ہبندی کے لئے بھی جنگ ضروری ہے، یہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی سنت ہے، اور بیس رکعت با جماعت تر اور کم کا نظام حضرت عمرضی اللہ عنہ نے باول کا تعلق ملک کی تنظیم سے ہے اور ثانی کا ملت کی تنظیم سے بے اور ثانی کا ملت کی تنظیم سے ہے اور ثانی کا ملت کی تنظیم سے بے اور ثانی کا ملت کی تنظیم سے ہے اور ثانی کی بیروئ نہیں کی جائے گی تو بیا حکام کہاں سے اخذ کئے جائیں گے؟

اور دین کی دوسری باتوں میں خلفائے راشدین بمزلہ مجہدین امت ہیں، ان کی باتیں لی بھی جاتی ہیں اور چھوڑی بھی جاتی ہیں، جن کانصوص سے استنباط کیا جاتا جہدوڑی بھی جاتی ہیں، جن کانصوص سے استنباط کیا جاتا ہے، اور بیکام مجہدین امت کا ہے، اور ان میں اختلافات بھی ہوئے ہیں، اور ایسے ہی امور میں تقلید کی ضرورت پیش آتی ہے، اور مجہدین کی تقلید بھی انہی دو بنیا دوں پر کی جاتی ہے کہ وہ راشد (راہ یاب) اور مہدی (ہدایت آب ) ہیں، ان سے چوک اگر چہمکن ہے، مگروہ دانستہ غلط بیانی نہیں کرتے، اور تقلید شخصی حکمی تقلید شخصی ہے، حقیقی تقلید شخصی نہیں ہے، کیونکہ ہرفقہ میں سربراہ کے سارے اقوال نہیں لئے جاتے، چھوڑے بھی جاتے ہیں (اس کی تفصیل میری کتاب: دین کی بنیادیں اور تقلید کی ضرورت' میں ہے)

### [١٦-] بابُ الأُخْذِ بِالسُّنَّةِ، وَاجْتِنَابِ الْبِدْعَةِ

[٢٦٧٦] حدثنا عَلِيٌّ بنُ حُجْرٍ، نَا بَقِيَّةُ بنُ الْوَلِيْدِ، عَنْ بَحِيْرِ بنِ سَعْدٍ، عَنْ خَالِدِ بنِ مَعْدَانَ،

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ بِنِ عَمْرِو السُّلَمِيِّ، عَنِ الْعِرْبَاضِ بِنِ سَارِيَةَ، قَالَ: وَعَظَنَا رَسولُ اللهِ صلى اللهَ عليه وسله يَوْمًا بَعْدَ صَلَاةِ الْعَدَاةِ، مَوْعِظَةً بَلِيْعَةً، ذَرَفَتْ مِنْهَا الْعُيُونُ، وَوَجِلَتْ مِنْهَا الْقُلُوبُ، فَقَالَ رَجُلْ: إِنَّ هَذِهِ مَوْعِظَةُ مَوَدِّعٍ، فَيَمَاذَا تَعْهَدُ إِلَيْنَا يَارسولَ اللهِ؟ قَالَ: " أُوصِيْكُمْ بِبَقُوى اللهِ فَقَالَ رَجُلْ: إِنَّ هَذِهِ مَوْعِظَةُ مَوَدِّعٍ، فَإِنَّهُ مَنْ يَعِشُ مِنْكُمْ يَرَى اخْتِلَافًا كَثِيْرًا، وَإِيَّاكُمْ وَمُحْدَثَاتِ وَالسَّمْعِ وَالطَّاعَةِ، وَإِنْ عَبْدٌ حَبَشِيِّ، فَإِنَّهُ مَنْ يَعِشُ مِنْكُمْ يَرَى اخْتِلَافًا كَثِيْرًا، وَإِيَّاكُمْ وَمُحْدَثَاتِ الْأُمُورِ! فَإِنَّهَا صَلَالَةً، فَمَنْ أَذْرَكَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَعَلَيْهِ بِسُنَّتِى، وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِيْنَ الْمَهْدِيِّيْنَ، عَشُوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِذِ"

هَذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ، قَدْ رَوَى ثَوْرُ بنُ يَزِيْدَ، عَنْ خَالِدِ بنِ مَعْدَانَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَٰنِ بنِ عَمْرٍ و السُّلَمِيِّ، عَنِ الْعِرْبَاضِ بنِ سَارِيَةَ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم نَحْوَ هاذَا، حدثنا بِذَلِكَ عَمْرٍ و السُّلَمِيِّ، عَنِ الْعِرْبَاضِ بنِ يَزِيْدَ، عَنْ خَالِدِ بنِ الْحَسَنُ بنُ عَلِيٍّ الْخَلَالُ، وَغَيْرُ وَاحِدٍ، قَالُوا: نَا أَبُو عَاصِمٍ، عَنْ ثَوْرِ بنِ يَزِيْدَ، عَنْ خَالِدِ بنِ الْحَسَنُ بنُ عَلِي النبيِّ صلى الله عليه مَعْدَانَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَٰنِ بنِ عَمْرٍ و السُّلَمِيِّ، عَنِ الْعِرْبَاضِ بنِ سَارِيَةَ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم نَحْوَهُ.

وَالْعِرْبَاضُ بنُ سَارِيَةَ: يُكُنَى أَبَا نَجِيْحٍ، وَقَدْ رُوِى هَذَا الحديثُ عَنْ حُجْرِ بنِ حُجْرٍ، عَنْ عِرْبَاضِ بنِ سَارِيَةَ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم نَحْوَهُ.

● ●

حدیث (۲): نبی سِلْتُقِیَنَ نے حضرت بلال بن الحارث رضی اللہ عنہ سے فر مایا: ''جان لو' حضرت بلال نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! کیا جانوں؟ آپ نے فر مایا: جان لوکہ جس نے میر سے طریقوں میں سے کسی ایسے طریقہ کو زندہ کیا جو میر سے بعد مار دیا گیا تھا یعنی وہ سنت متر وک ہوگئ تھی تو اس کے لئے تو اب میں سے ان لوگوں کے مانند ہج جو اس پر عمل کریں گے، اس کے بغیر کہ ان کے تو ابوں میں سے پچھ کم کیا جائے .....اور جس نے گراہی کی کوئی الی بات نکالی جس کو اللہ اور اس کے رسول پہند نہیں کرتے تو اس پر ان لوگوں کے گنا ہوں کے مانند ہوگا جو اس پر عمل کریں گے۔ کریں گے (اور) یہ بات لوگوں کے گنا ہوں کے گنا ہوں میں سے پچھ بھی کم نہیں کرہے گیا۔

[٣٦٧٧] حدثنا عَبْدُ اللهِ بنُ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ، نَا مُحمدُ بنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ مَرُوانَ بنِ مُعَاوِيَةَ، عَنْ كَثِيْرِ بنِ عَبْدِ اللهِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، أَنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: لِبلال بنِ الْحَارِثِ: "عَلَمْ!" قَالَ: مَا أَعْلَمُ يَارسولَ اللهِ؟ قَالَ: " إِنَّهُ مَنْ أَحْيَا سُنَّةً مِنْ سُنَّتِيْ، قَدْ أُمِيْتَتْ بَعْدِيْ، كَانَ لَهُ مِنْ اللّهِ مِنْ عَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْئًا، وَمَنِ ابْتَدَعَ بِدُعَةَ ضَلالَةٍ، مِنَ اللّهُ وَرَسُولُهُ، كَانَ عَلَيْهِ مِثْلُ آثَامٍ مَنْ عَمِلَ بِهَا، لا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أَوْزَارِ النَّاسِ شَيْئًا " لا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أَوْزَارِ النَّاسِ شَيْئًا" لا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أَوْزَارِ النَّاسِ شَيْئًا" هَذَا حديثُ حسنٌ، وَمُحمدُ بنُ عُييْنَةَ هَذَا: هُوَ مِصِّيْصِيِّ، شَامِيِّ، وَكَثِيْرُ بنُ عَبْدِ اللهِ: هُوَ ابنُ عَمْرِو بنِ عَوْفٍ الْمُزَنِيُّ.

وضاحت: بیحدیث صرف حسن ہے، کیونکہ بیکٹر بن عبداللہ کی روایت ہے، اور بیراوی ہلکا ہے، مگراس حدیث کے متعدد شواہد ہیں، اس لئے فی نفسہ حدیث سیحے ہے .....اور محمد بن عیدینہ بھیصی شامی ہیں، مصیصہ: سمندر کے کنارے ایک شہرتھا۔

صدیث (۳): حضرت انس رضی الله عنه بیان کرتے ہیں: مجھ سے نبی علی ایکٹر نے فرمایا: '' بیارے بیج! اگر تو اس پر قادر ہو کہ صبح وشام کرے درانحالیکہ تیرے دل میں کسی کی طرف سے کوئی میل نہ ہوتو ایسا کر'' پھر مجھ سے فرمایا: '' پیارے بچے! اور یہ بات میرا طریقہ ہے، اور جس نے میرا طریقہ زندہ کیا: اس نے مجھے زندہ کیا، اور جس نے مجھے زندہ کیا؛ وہ جنت میں میرے ساتھ ہوگا''

[٢٦٧٨] حدثنا مُسْلِمُ بنُ حَاتِمِ الْأَنْصَارِيُّ الْبَصْرِیُّ، نَا مُحمدُ بنُ عَبْدِ اللهِ الْأَنْصَارِیُّ، عَنْ اَبِيهِ، عَنْ عَلِي بنِ زَيْدٍ، عَنْ سَعِيْدِ بنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ: قَالَ أَنَسُ بنُ مَالِكِ: قَالَ لِي رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " يَابُنَى اللهُ عَلْ اللهُ عَلْ اللهُ عَليه وسلم: " يَابُنَى اللهُ عَلْ اللهُ عَليه وسلم: " يَابُنَى اللهُ عَلْ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُو

هَذَا حديثٌ حسنٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ، وَمُحمَدُ بنُ عَبْدِ اللّهِ الْأَنصَارِى: ثِقَةٌ، وَأَبُوهُ ثِقَةٌ، وَعَلِي بنُ زَيْدٍ صَدُوقٌ، إِلّا أَنَّهُ رُبَّمَا يَرْفَعُ الشَّيْئَ الَّذِى يُوقِفُهُ غَيْرُهُ، وَسَمِعْتُ مُحمدَ بنَ بَشَارٍ، وَعَلِي بنُ زَيْدٍ، وَكَانَ رَفَّاعًا، وَلاَ نَعْرِفُ لِسَعِيْدِ بنُ الْمُسَيَّبِ، يَقُولُ: قَالَ أَبُو الْوَلِيْدِ، قَالَ شُعْبَةُ: نَا عَلِي بنُ زَيْدٍ، وَكَانَ رَفَّاعًا، وَلاَ نَعْرِفُ لِسَعِيْدِ بنُ الْمُسَيَّبِ، عَنْ أَنْسِ رِوَايَةً، إِلّا هَذَا الحديثَ بِطُولِهِ.

وَقَدْ رَوَى عَبَّادُ الْمِنْقَرِى هٰذَا الحديثَ، عَنْ عَلِيٍّ بنِ زَيْدٍ، عَنْ أَنَسٍ، وَلَمْ يَذْكُرْ فِيلهِ، عَنْ سَعِيْلِا بنِ الْمُسَيَّبِ.

وَذَاكُرْتُ بِهِ مُحمدَ بِنَ إِسْمَاعِيْلَ، وَلَمْ يَعْرِفْهُ، وَلَمْ يَعْرِفْ لِسَعِيْدِ بِنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَنَسٍ هِلْنَا المحديث، وَلَا غَيْرَهُ، وَمَاتَ أَنَسُ بِنُ مَالِكٍ سَنَةَ ثَلَاثٍ وَتِسْعِيْنَ، وَمَاتَ سَعِيْدُ بِنُ الْمُسَيَّبِ بَعْدَهُ بِسَنَتَيْنِ، مَاتَ سَنَةَ خَمْسِ وَتِسْعِيْنَ.

# بابُّ في الإنتهاءِ عَمَّا نَهَى عَنْهُ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم

#### منہیات سے احتر از لازم ہے

باب کالفظی ترجمہ ہے: ان باتوں سے رک جانے کا بیان، جن سے رسول اللہ مِیالیَّا اِللَّهِ مِنْ کیا ہے، یعنی جس طرح اوامر مامور بہ ہیں، نواہی منہی عنہ ہیں، جانب فعل میں جو درجہ مامورات کا ہے، وہی درجہ جانب ترک میں منہیات کا ہے، کیونکہ شریعت کے دوجھے ہیں: مامورات اور منہیات، پس جس طرح مامورات کا چھوڑ نا گناہ ہے،

منہیات کاار تکاب کرنا بھی گناہ ہے۔

حدیث: نبی ﷺ نے فرمایا: اتر کُونی ما ترک تُکُمُ، فَإِذَا حَدَّ ثُنُکُمْ فَخُدُوا عَنِّی، فَإِنَّمَا هَلَكَ مَن كَانَ قَبَلَكُم بكثرة فِسؤالِهِم، واختلافِهم على أنبياءِ همر: مجھے چھوڑ دو جب تک میں تہمیں چھوڑ ہے رہوں، لیعن احکام کے بارے میں سوالات مت کرو، جب تک میں کوئی تھم بیان نہ کروں تم مجھ سے مت پوچھو، پھر جب میں تم احکام کے بارے میں سوالات مت کرو، جب تک میں کوئی تھم بیان نہ کروں تم مجھ سے مت پوچھو، پھر جب میں تو کئی بات بیان کروں تو اس کومیری طرف سے لیو، لیعنی جب میں کوئی تھم دوں یا کسی بات سے منع کروں تو اس پرمضبوطی سے مل کرو، کیونکہ تم سے پہلے والے بکثر ت سوال کرنے کی وجہ سے، اور اپنا انہیاء کی بات نہ مانے کی وجہ بی سے ہلاک ہوئے ہیں، لیعنی گذشتہ امتیں اپنے انبیاء سے کرید کرید کرید کراحکام پوچھتی تھیں، پھر جب انبیاء احکام بیان کرتے تو وہ لوگ ان پرمنہ بی گرکت نہ کرو، اس معلوم ہوئی کہ پیمبر جو بھی تھم دیں خواہ وہ از قبیل اوامر ہو یا از قبیل نوا ہی: اس پرمضبوطی سے عمل کرنا ضروری ہے۔

[١٧] بابُّ في الإنتِهَاءِ عَمَّا نَهَى عَنْهُ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم

[٢٦٧٩] حدثنا هَنَادٌ، نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هريرةَ قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " اتْرُكُونِي مَا تَرَكْتُكُمْ، فَإِذَا حَدَّثُتُكُمْ فَخُذُوا عَنَى، فَإِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِكَثْرَةِ سُؤَالِهِمْ، وَاخْتِلَافِهِمْ عَلَى أَنْبِيَاءِ هِمْ" هلذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

### باب ماجاء في عَالِمِ الْمَدِينَةِ

# مدینه کے عالم کی فضیلت

حدیث: حضرت ابو ہر رہرہ رضی اللہ عنہ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فر مایا: وہ ز مانہ نز دیک ہے کہ لوگ اونٹوں کے جگروں کو ماریں گے یعنی لمبے سفر کریں گے وہ علم طلب کررہے ہوئگے ، پس وہ مدینہ کے عالم سے بڑا کوئی عالم نہیں یا کیں گے۔

تشریک: حدیث کے راوی حضرت سفیان بن عیینہ نے بھی تو اس حدیث کا مصداق امام مالک کوتر اردیا، اور کبھی عمری زاہد کو، امام مالک کوتو سبھی جانے ہیں، اور عمری زاہد حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پڑپوتے ہیں، ان کا پورا نام عبد العزیز بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن عمر بن الخطاب ہے، اور بیامام تر مذی رحمہ اللہ کا بیان ہے، جو انھوں نے اسحاق بن موسیٰ سے سنا ہے، مگر تہذیب التہذیب میں ہے کہ عمری زاہد: عبد العزیز کے بیٹے عبد اللہ ہیں، جن کا انتقال

۱۸۴ ہجری میں ہوا ہے۔اورامام ترندیؒ نے عبدالرزاق صنعانی کا قول بواسطہ یجیٰ بن مویٰ پینفل کیا ہے کہ یہ عالم ج امام ما لک رحمہاللہ ہیں۔

فائدہ: اس قتم کی مبہم روایات کا مصداق متعین کرنامشکل ہے، الیی روایات کے متعدد مصادیق ہوسکتے ہیں، جیسے ایک روایات کا مصداق امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کو بنایا گیا ہے، یہ ظنی مصداق ہے، نیزیہ بھی ضروری نہیں کہ ان روایات کا مصداق کوئی ایک شخص ہو، متعدد حضرات بھی ان کا مصداق ہو سکتے ہیں۔

#### [١٨] باب ماجاء في عَالِمِ الْمَدِينَةِ

[٢٦٨٠] حدثنا الحَسَنُ بنُ الصَّبَاحِ الْبَزَّارُ، وَإِسْحَاقَ بنُ مُوْسَى الْأَنْصَارِيُّ، قَالاً: نَا سُفْيَانُ بنُ عُيَيْنَةَ، غَنْ ابنِ جُرَيْجٍ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هريرةَ، رِوَايَةً: " يُوْشِكُ أَنْ يَضُرِبَ النَّاسُ أَكْبَادَ الإِبلِ، يَطْلُبُوْنَ الْعِلْمَ، فَلاَ يَجدُونَ أَحَدًا أَعْلَمَمِنْ عَالِم الْمَدِيْنَةِ "

هٰذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ، وَهُوَ حَدِيْثُ ابنِ عُينيْنَةَ، وَقَدْ رُوِى عَنْ ابنِ عُينيْنَةَ أَنَّهُ قَالَ فِي هٰذَا: "مِنْ عَالِمِ الْمَدِيْنَةِ ": أَنَّهُ مَالِكُ بنُ أَنَس.

قَالَ إِسْحَاقُ بِنُ مُوْسَى: وَسَمِعْتُ ابْنَ عُيَيْنَةَ، قَالَ: هُوَ الْعُمَرِيُّ الزَّاهِدُ، وَاسْمُهُ: عَبُدُ الْعَزِيْزِ بِنُ عَبْدِ اللّهِ، وَسَمِعْتُ يَحْيِيَ بِنَ مُوْسَى يَقُولُ: قَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ: هُوَ مَالِكُ بِنُ أَنَسٍ.

ترجمہ: ابن عیینہؓ سے مروی ہے: انھوں نے اس حدیث میں فر مایا کہ عالم مدینہ سے مرادامام مالک ہیں ، اور اسحاق بن موسیٰ کہتے ہیں: میں نے ابن عیینہ سے سنا: انھوں نے فر مایا: وہ عمری زاہد ہیں ، اوران کا نام عبدالعزیز بن عبداللہ ہے ، اور میں نے بچیٰ بن موسیٰ کوفر ماتے ہوئے سنا کہ عبدالرزاق نے فر مایا: وہ امام مالک ہیں۔

# بابُ ماجاء فِي فَضلِ الْفِقْهِ عَلَى الْعِبَادَةِ

# عبادت پرفقه(فهم دین) کی برتری

اس باب میں امام تر مذی رحمہ اللہ نے دوحدیثیں لکھی ہیں، پھر متفرق حدیثیں ہیں جن پر ابواب قائم نہیں گئے۔ حدیث (۱): نبی ﷺ نے فرمایا: فَقِیلُهُ واحدٌ أَشَدُّ علی الشیطان مِنْ أَلْفِ عَابِدِ: ایک ماہر عالم دین شیطان پر ہزار عابدوں سے بھاری ہے۔

سند کا حال: ابن ماجہ (حدیث ۲۲۲) میں اس حدیث میں واحد کا لفظ بھی ہے، اور بیحدیث رَوح بن جُناح کی وجہ سے نہایت ضعیف ہے، یوراوی بہت ہی زیادہ کمزور تھا بلکہ اُس پر حدیثیں گڑھنے کا الزام بھی تھا (بیحدیث علامہ

ابن عبدالبررحمہاللہ نے بھی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے مگراس کی سند میں یزید بن عیاض ہے جو۔ کذاب ہے )

تشریکی: شیطان کے لئے دین کے کسی واقف کار عالم کو بچلا نا ہزار عابدوں کو بچلانے سے زیادہ مشکل ہے،اور اس کی دود جہیں:

پہلی وجہ: عالم دین: دین کافہم رکھتا ہے،اس لئے اس کوجلدی دھوکانہیں دیا جاسکتا،اورمحض عبادت گذار چونکہ دین کافہم نہیں رکھتااس لئے اس کوآسانی سے دھوکا دیا جاسکتا ہے۔

دوسری وجہ: فقیہ اصلاحِ خلق کا کام کرتا ہے، اور عابد اپنے فائدہ کے لئے عبادت کرتا ہے، پس ہزار عابد اپنی عبادت سے خودکوسنوار ہے گا، اس طرح وہ شیطان کونا کوں پنے چبوا تا ہے۔ حدیث (۲): قیس بن کثیر (صحیح نام کثیر بن قیس ہے جسیا کہ آ گے آ رہا ہے ) کہتا ہے: ایک خص مدینہ منورہ سے حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ کے پاس آیا، ابوالدرداء وشق میں تھے، اس سے ابوالدرداء نے بوچھا: اے میر بسی بھائی! آپ کو یہاں کیا چیز لائی ہے؟ آنے والے نے جواب دیا: مجھے ایک حدیث لائی ہے، مجھے یہ بات پہنی ہے کہ بھائی! آپ کو یہاں کیا چیز لائی ہے؟ آنے والے نے جواب دیا: مجھے ایک حدیث لائی ہے، مجھے یہ بات پہنی ہے کہ آپ اس کو نبی شائی آئے ہے کہ انہ ابوالدرداء نے نبوچھا: آپ کسی کاروبار کے لئے تو نہیں آئے؟ اس نے کہا نہیں، آئے؟ اس نے کہا نہیں، حضرت ابوالدرداء نے نبوچھا: آپ کسی کاروبار کے لئے تو نہیں آئے؟ اس نے کہا نہیں، میں صرف اس حدیث کی طلب میں آیا ہوں، اس پر حضرت ابوالدرداء نے نبولدروائے نے فرمایا: میں نے نبی ﷺ کوفر ماتے ہوئے ساہے:

ا-مَنْ سَلَكَ طَرِيْقًا يَبْتَغِيْ فِيْهِ عِلْمًا: سَلَكَ اللَّهُ بِهِ طَرِيْقًا إِلَى الْجَنَّةِ: جَوْحُصُ سَى السےراستہ پر چلتا ہے جس میں وہ علم ڈھونڈھتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو جنت کی طرف ایک راستے پر چلاتے ہیں، یعنی جو جتناعلم دین کی تحصیل میں دوڑ دھوپ کرتا ہے اتنا ہی وہ جنت سے قریب ہوتا ہے (یہ ضمون پہلے ابواب انعلم باب۲ میں گذر چکاہے)

٢-وَإِنَّ الْمَلَا ئِكَةَ لَتَضَعُ أَجُنِحَتَهَا رِضًا لِطَالِبِ العِلْمِز اور فرشة يقينًا بِ پر ركه دية بي طالب علم كي خوشنودي كے لئے۔

تشری اس حدیث کا مطلب عام طور پریہ مجھاجاتا ہے کہ فرشتے طالب علم کے بیروں کے پنچ پر بچھاتے ہیں، مگر میر سے بزدیک اس کا صحیح مطلب ہے کہ فرشتے پر رکھ دیتے ہیں، یعنی پرواز بند کردیتے ہیں، جیسے کوئی عالم آرہا ہوتو طالب عالم باادب کھڑا ہوجاتا ہے، اسی طرح آسان وزمین کے درمیان جوفر شتے آجارہے ہیں: جب وہ کسی طالب علم کودیکھتے ہیں تواس کی تعظیم کے لئے رک جاتے ہیں، اور پرواز بند کردیتے ہیں، پھر جب وہ طالب علم گذر جاتا ہے تو وہ اپنی راہ لیتے ہیں۔

۳-وَإِنَّ الْعَالِمَ يَسْتَغْفِرُ لَهُ مَنُ فَى السماوات وَمَنُ فَى الْأَرْضِ حَتَّى الْحِنْتَانُ فِي جَوْفِ الْمَاعِدَاورِ عَالَمَ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى عَلَ عَلَى عَ

Ma9

۳-وفضلُ العالِم عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِ الْقَمَرِ عَلَى سَائِرِ الْكُوَاكِبِ:اورعالم دين كَ فضيلت عبادت گذار پرالي ہے جيسی چاند كى فضيلت دوسرے ستاروں پر، يعنی عالم كا درجہ عابد سے ہزاروں گنابڑھا ہوا ہے، جيسے چاندكی روشنی دوسرے ستاروں كى روشنى سے ہزاروں گنابڑھى ہوئى ہے۔

۵-إِنَّ العلماءَ وَرَثَةُ الأَنبِياءِ، إِنَّ الأَنبِياءَ لَمْ يُورَّ فُوْا دِيْنَارًا وَلَا دِرْهَمًا، إِنَّمَا وَرَثُوُ العلمَ، فَمَنْ أَخَذَ بِعَظٌ وَافِرٍ: علمَاء باليقين انبياء كوارث بين، اور انبياء ني تركه بين دينار ودر بهم نهيں چھوڑے، انھوں نظم بی ميراث ميں چھوڑاہے، پس جس نظم حاصل كياس نے ميراث نبوت ميں سے كامل حصه ليا۔ تشرق ني يہ منداحد (١٩٢١ه) ابوداؤد (حديث ٣٦٣) ابن ماجه (حديث ٢٢٣) اورسن داری (١٩٨١) ميں تشرق ني يہ حديث منداحد (١٩١٥) ابوداؤد (حديث ٣١٣) ابن ماجه (حديث کی يہی ايک سند ہے، اور امام ترفي ہے، امام ترفي رحمه الله فرماتے بين: عاصم بن رجاء ہے آخرتك اس حديث كی يہی ايک سند ہے، اور امام ترفي كي يہن دور ميان داؤد بن جميل كا واسط بڑھاتے ہيں (ابوداؤد ٣١٥عمری) اور داؤد ہے، دوسرے روات عاصم اور كثير كے درميان داؤد بن جميل كا واسط بڑھاتے ہيں (ابوداؤد ٣١٤عـ١٥مری) اور داؤد ضعف راوگ ہے، اور امام ترفدی رحمه الله کے نزد یک بيواسط والی سند محمود بن خداش کی سند ہے اصح ہے، پس بيد صحف ہے، اس مدین خداش کی سند ہے اصح ہے، پس بيد صحف مدین خداش کی سند ہے اصح ہے، پس بيد صحف مين مداخل مين مور سند من مداش کی سند ہے اصح ہے، پس بيد واسط والی سند محمود بن خداش کی سند ہے اصح ہے، پس بيد صحف مين سند ہم مدین خداش کی سند ہے اصح ہے، پس بيد واسط والی سند محمود بن خداش کی سند ہے اصح ہے، پس بيد واسط والی سند محمود بن خداش کی سند ہے اصح ہے، پس بيد واسط والی سند محمود بن خداش کی سند ہے اصح ہے، پس بيد وسيد شعف سند

تشری اس حدیث کے ہر جملہ سے عالم دین کی عبادت گذار پر برتری ثابت ہوتی ہے، جب کوئی شخص طلب علم کے لئے نکلتا ہے تو وہ جنت کی طرف بڑھتا ہے، یہ بات عبادت گذار کو حاصل نہیں، اور فرشتے طالب علم کی نہایت تعظیم کرتے ہیں، یہ بات بھی عابد کو حاصل نہیں، اور ہر مخلوق عالم کے لئے دعا کرتی ہے، اور عالم عابد سے بدر جہابڑھا ہوا ہے، یہ سب عالم کی برتری کی دلیلیں ہیں، اور آخری اور سب سے بڑی دلیل یہ ہے کہ علاء: انبیاء کے وارث ہیں، اور آذری نہیں۔ اور قبیل کے ایک ایسی فضیلت ہے جس کے ہم یا کہ کوئی فضیلت نہیں۔

#### [١٩-] بابُ ماجاء فِي فَضْلِ الْفِقَّهِ عَلَى الْعِبَادَةِ

[٢٦٨١] حدثنا مُحمدُ بنُ إِسْمَاعِيْلَ، نَا إِبْرَاهِيْمُرِبنُ مُوْسَى، نَا الْوَلِيْدُ، هُوَ ابنُ مُسْلِمِ، نَا رَوْحُ بنُ جُنَاحٍ، عَنْ مُجَاهِدٍ، عَنْ ابنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " فَقِيْهُ أَشَدُ

عَلَى الشَّيْطَانِ مِنْ أَلْفِ عَابِدٍ"

هلذًا حديثٌ غريبٌ، وَلَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هلذَا الْوَجْهِ، مِنْ حَدِيْثِ الْوَلِيْدِ بنِ مُسْلِمِ.

رَجَاءِ بِنِ حَيْوَةَ، عَن قَيْسِ بِنِ كَثِيْرٍ، قَالَ: قَدِمَ رَجُلٌ مِن الْمَدِيْنَةِ عَلَى أَبِي الدَّرْدَاءِ، وَهُو بِدِمَشْقَ، وَجَاءِ بِنِ حَيْوَةَ، عَن قَيْسِ بِن كَثِيْرٍ، قَالَ: قَدِم رَجُلٌ مِن الْمَدِيْنَةِ عَلَى أَبِي الدَّرْدَاءِ، وَهُو بِدِمَشْقَ، فَقَالَ: مَا أَقْدَمَكَ يَا أَخِيُ ؟ قَالَ: حَدِيْكُ بَلَغَنِي أَنَّكَ تُحَدِّثُهُ عَنْ رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم، فَقَالَ: مَا جَلْتُ إِلَّا فِي طَلَبِ قَالَ: أَمَا جِلْتَ لِحَاجَةٍ ؟ قَالَ: لَا. قَالَ: أَمَا قَدِمْتَ لِتِجَارَةٍ ؟ قَالَ: لَا، قَالَ: مَا جِلْتُ إِلَّا فِي طَلَبِ هَلَا الحديثِ، قَالَ: مَا خِلْتُ إِلَّا فِي طَلَبِ هَاللهِ صلى اللهِ عليه وسلم يَقُولُ : " مَنْ سَلَكَ طَرِيْقًا يَبْتَغِي هَذَا الحديثِ، قَالَ: سَلَكَ اللهُ بِهِ طَرِيْقًا إِلَى الْجَنَّةِ، وَإِنَّ الْمَلاَئِكَةَ لَتَضَعُ أَجْنِحَتَهَا رِضًا لِطَالِبِ الْعِلْمِ، وَإِنَّ الْعَلَمُ عَلَى سَلِكَ اللهُ بِهِ طَرِيْقًا إِلَى الْجَنَّةِ، وَإِنَّ الْمَلاَئِكَةَ لَتَضَعُ أَجْنِحَتَهَا رِضًا لِطَالِبِ الْعِلْمِ، وَإِنَّ الْعَلَمَ لَيُعَلِّ وَلَيْ الْمُعَلِّ اللهُ بِهِ طَرِيْقًا إِلَى الْجَنَّةِ، وَإِنَّ الْمَلاَئِكَةَ لَتَضَعُ أَجْنِحَتَهَا رِضًا لِطَالِبِ الْعِلْمِ، وَإِنَّ الْعَلْمَ، وَإِنَّ الْمُعَلِي الْعَلْمِ، وَإِنَّ الْعَلَمَاء وَرَثَةُ الْأَنْبِياءِ، إِنَّ الْمُعْورُ لُهُ مَنْ فِي السَّمُواتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ حَتَّى الْحِيْبَانُ فِي الْمَاءِ، وَفَضْلُ الْقَمَرِ عَلَى سَائِو الْكَواكِبِ، إِنَّ الْعُلْمَاء وَرَثَةُ الْأَنْبِياءِ، إِنَّ الْعُلْمَ، وَالْمَ وَرُقُوا الْعِلْمَ، فَمَنْ أَخَذَ بِحَظْ وَافِرِ"

وَلَا نَعْرِفُ هَذَا الحديثَ إِلَّا مِنْ حَدِيْثِ عَاصِمِ بِنِ رَجَاءً بِنِ حَيْوَةَ، وَلَيْسَ إِسْنَادُهُ عِنْدِی بِمُتَّصِلٍ، هَكَذَا حَدَّثَنَا مَحْمُودُ بِنُ حِدَاشٍ هَذَا الحديثَ، وَإِنَّمَا يُرُوى هَذَا الحديثُ عَنْ عَاصِمِ بِنِ رَجَاءِ بِنِ حَيْوَةَ، عَنْ دَاوُدَ بِنِ جَمِيْلٍ، عَنْ كَثِيْرِ بِنِ قَيْسٍ، عَنْ أَبِي الدَّرُدَاءِ، عَنِ النبي صلى الله عليه وسلم، وَهَذَا أَصَحُ مِنْ حَدِيْثِ مَحْمُودِ بِنِ خِدَاشٍ.

### عالم کے لئے ایک جامع نصیحت

حدیث: یزید بن سلمهٔ بعفی رضی الله عنه جو صحابی ہیں اور جن کی یہی ایک حدیث ہے: انھوں نے عرض کیا: اے الله کے رسول! میں نے آپ سے بہت می حدیثیں تن ہیں، مجھاندیشہ ہے کہ ان کی پیلی کو بھلا دے (جب آ دمی بہت ساری با تیں سنتا ہے تو د ماغ میں جتنی سائی ہوتی ہے اتن ہی با تیں د ماغ میں رہتی ہیں، باقی با تیں د ماغ سے نکل جاتی ہیں) پس مجھ سے کوئی ایسی بات بیان سیجئے جو ہر چیز کی جڑ بنیا دہو، نبی طالت فیر مایا: اتّق اللّهَ وَمَا مَا مَا اَنْ باتوں میں جن کوئم جانتے ہواللہ سے ڈرو، یعنی دین کی جو جو با تیں تمہیں معلوم ہیں ان پر عمل کرو، مامورات کونہ چھوڑ و، اور منہیات کا ارتکاب نہ کرو۔

سند کا حال: امام ترندیؒ کے نزدیک: اس حدیث کی سند متصل نہیں ،اس میں انقطاع ہے، کیونکہ سعید بن عمرو بن اَشُوع ہمدانی قاضی کوفہ نے حضرت بزید بن سلمہ رضی اللہ عنہ کا زمانہ نہیں پایا (اشوع: سعید کے دادا کا نام ہے،

والدكانام عمروب)

[٣٦٨٣] حدثنا هَنَّادُ، نَا أَبُو الْأَحُوصِ، عَنْ سَعِيْدِ بنِ مَسْرُوق، عَنْ ابنِ أَشُوعَ، عَنْ يَزِيْدَ بنِ سَلَمَةَ الجُعْفِيِّ، قَالَ: قَالَ يَزِيْدُ بنُ سَلَمَةَ: يَارسولَ اللهِ! إِنِّى سَمِعْتُ مِنْكَ حَدِيْثًا كَثِيْرًا، أَخَاثُ أَنْ يُسْمَةَ الجُعْفِيِّ، قَالَ: قَالَ يَزِيْدُ بنُ سَلَمَةٍ تَكُونُ جِمَاعًا، قَالَ: " اتَّقِ اللّهَ فِيْمَا تَعْلَمُ"

هَذَا حديثُ لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِمُتَّصِلٍ، هُوَ عِنْدِى مُرْسَلٌ، وَلَمْرِيُدُرِكَ عِنْدِى ابنُ أَشُوَعَ: يَزِيْدَ بنَ سَلَمَةَ، وَابْنُ أَشُوعَ: اسْمُهُ سَعِيْدُ بنُ أَشُوعَ.

# عالم دين ميں دوبا تيں ہونی جا ہئيں

حدیث: نی مَالَیٰ اَیْکُمْ نَے فرمایا: حَصْلَتَانِ لَا تَجْتَمِعَانِ فِی مُنَافِقِ: حُسْنُ سَمْتٍ وَ لَا فِقَهُ فِی الدین: کسی منافق میں دوباتیں اکھانہیں ہوتیں: سیرت کی عمدگی اور دین کی فقا ہت، پس عالم دین میں بید دونوں باتیں جمع ہونی چاہئیں، اس کی سیرت بھی عمدہ ہونی چاہئے، اور دین میں مہارت بھی ہونی چاہئے، اگر اس کی سیرت عمدہ نہیں ہوگی تو لوگ دین سے بیزار ہوجائیں گے، اور اگروہ دین کا ماہر نہیں ہوگا تو لوگوں کو گراہ کرے گا۔

سند کا حال: بیحدیث خلف بن ایوب عامری ابوسعید بلخی: عوف بن ابی جمیله سے روایت کرتا ہے، اور خلف سے ابوکر یب محمد بن العلاء روایت کرتا ہے، امام ترفدی فرماتے ہیں: میں اس شخ کا حال نہیں جانتا کہ وہ ثقہ سے یا غیر ثقہ؟ خلف کا شار فقہاء میں ہے، اس لئے امام ترفدی نے ان کے لئے لفظ شخ استعال کیا ہے، مگر یجی بن معین نے ان کی تضعیف کی ہے، اور ان پر مرجمہ ہونے کا الزام بھی لگا تھا، اس لئے بیروایت اعلی درجہ کی نہیں، البتہ حسن کہ سکتے ہیں۔

[ ٢٦٨٤ - ] حدثنا أَبُو كُرَيْبٍ، نَا خَلْفُ بنُ أَيُّوْبَ، عَنْ عَوْفٍ، عَنْ ابنِ سِيْرِيْنَ، عَنْ أَبِى هريرةَ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "خَصْلَتَانِ لاَتَجْتَمِعَانِ فِى مُنَافِقٍ: حُسْنُ سَمْتٍ وَلاَ فِقْهُ فِى الدِّيْنِ "

هَٰذَا حَدَيْثُ غَرِيبٌ، وَلَا نَعْرِفُ هَٰذَا الحَدَيثَ مِنْ حَدِيْثِ عَوْفٍ إِلَّا مِنْ حَدِيْثِ هَٰذَا الشَّيْخِ: خَلْفِ بنِ أَيُّوْبَ الْعَامِرِيِّ، وَلَمْ أَرَ أَحَدًا يَرُوِىُ عَنْهُ غَيْرَ مُحمدِ بنِ الْعَلَاءِ، وَلَا أَدْرِى كَيْفَ هُوَ؟

# عالم كى عابد يرفضيلت

حدیث (۱):حضرت ابوامامه با ہلی رضی الله عنه کہتے ہیں: نبی مَلافیاً اِیّم کےسامنے دو شخصوں کا تذکرہ آبیا،ایک عابد

حدیث (۲): فضیل بن عیاض جوبڑے بزرگول میں سے ہیں، فرماتے ہیں: عالم باعمل، دین کی تعلیم دینے والا فرشتوں کی دنیامیں ''بڑا آ دمی'' کہلا تاہے۔

تشری علامه ابن عبد البر مالکی فی جامِع بیّانِ العلم و فَضْلِهِ (۲:۲) میں حضرت عیسی علیه السلام کار ارشاد قل کیا ہے: مَنْ عَلِمَ وَعَمِلَ وَعَلَمَ فذلك يُدعَى عظيما في ملكوت السماوات: جس في مرين حاصل كيا اوراس پرمل كيا اوروه علم دوسرول كوسكھلايا تووه فرشتول كى دنيا مين "بردا آدئ" كهلاتا ہے۔

[٥٨٦-] حدثنا مُحمدُ بنُ عَبْدِ الْأَعْلَى، نَا سَلَمَةُ بنُ رَجَاءٍ، نَا الْوَلِيْدُ بنُ جَمِيْلٍ، نَا الْقَاسِمُ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمٰنِ، عَنْ أَبِي أَمَامَةَ الْبَاهِلِيِّ، قَالَ: ذُكِرَ لِرَسُولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم رَجُلانِ أَحَدُهُمَا: عَابِدٌ، وَالآخَرُ عَالِمٌ، فَقَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " فَضُلُ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِى عَلَى أَدْنَاكُمْ" ثُمَّ قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " إِنَّ اللهَ وَمَلَائِكَتَهُ وَأَهْلُ كَفَضْلِى عَلَى أَدْنَاكُمْ" ثُمَّ قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " إِنَّ اللهَ وَمَلَائِكَتَهُ وَأَهْلُ السَّمْوَاتِ وَالأَرْضِ حَتَّى النَّهُ فِي جُحْرِهَا، وَحَتَّى الْحُونَ لَيُصَلُّونَ عَلَى مُعَلِّمِ النَّاسِ الْحَيْرَ" هَذَا حديثُ حسنٌ غريبٌ صحيحٌ.

[٢٦٨٦] سَمِعْتُ أَبَا عَمَّارٍ الْحُسَيْنَ بنَ حُرَيْثٍ الْخُزَاعِيَّ يَقُولُ: سَمِعْتُ الْفُضَيْلَ بنَ عِيَاضٍ يَقُولُ: عَالِمٌ عَامِلٌ مُعَلِّمٌ يُدْعَى كَبيْرًا فِي مَلَكُوْتِ السَّمْوَاتِ.

# مؤمن كاخير سے بھی بیٹ نہیں بھر تا

حدیث: نبی طال ایک فرمایا: اَنْ یَشْبَعُ الْمُوْمِنُ مِنْ حَیْرٍ یَسْمَعُهُ حَتَّی یَکُوْنَ مُنْتَهَاهُ الجَنَّهُ: مؤمن ایک خیر سے جس کووه سنتا ہے ہر گزشکم سیرنہیں ہوتا، یعنی دین کی باتوں ہے جس کا پید نہیں بھرتا، یہاں تک کہ جنت اس کامنتہا ہوتی ہے، یعنی علم دین اس کو جنت میں پہنچادیتا ہے (بیحدیث دراج کی ابوالہیثم سے ہے، دراج کی روایتی اس استاذے کمزور قراردی گئی ہیں)

[٢٦٨٧] حدثنا عُمَرُ بنُ حَفْصِ الشَّيْبَانِيُّ الْبَصْرِیُ، نَا عَبْدُ اللَّهِ بنُ وَهْبٍ، عَنْ عَمْرِو بنِ الْحَارِثِ، عَنْ دَرَّاجٍ، عَنْ أَبِى الْهَيْفُمِ، عَنْ أَبِى سَعِيْدٍ الْخُدْرِیِّ، عَنْ رسولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: " لَنْ يَشْبَعَ الْمُؤْمِنُ مِنْ خَيْرٍ يَّسْمَعُهُ حَتَّى يَكُونَ مُنْتَهَاهُ الْجَنَّةُ " هَاذَا حديثٌ غريبٌ.

# دانشمندی کی بات جہاں بھی ملے لے لینی حاہے

حدیث: نبی ﷺ نِیْلِیُّا اِیْمِ نِیْلِیْ اِیْلِیْلِیْمِ نِیْلِیْلِیْلِیْمِ نِیْلِیْلِیْلِیْلِیْمِ نِی اِللَّالِی کی بات مؤمن کا گم شده جانور ہے، پس جہاں بھی وہ اس کو پائے: وہ اس کا زیادہ حقدار ہے۔

تشری بیرهدیث کلمهٔ الحکمة (موصوف کی صفت کی طرف اضافت) اور الکلمهٔ الحکیمة کے لفظوں سے بھی مروی ہے، اور حدیث کا مطلب وہ ہے جوشیخ سعدیؓ نے ایک شعرمیں بیان کیا ہے:

مرِد باید که پند گیرد 🏟 ور نبشته باشد بر دیوار

یعی نصیحت اگر چدد بوار پرکسی ہوئی ہو، اسے کے لینا جائے، اور کہتے ہیں: انظر إلَی مَاقَالَ، وَلاَ تَنْظُرْ إِلَی مَنْ قَالَ: بات کودیکھو، بات کہنے والے کومت دیکھولین بات اگر کام کی ہے تو لے لو، بیمت دیکھوکہ بات کہنے والا اس پڑمل پیراہے یانہیں؟ (بیحدیث ضعیف ہے اس کا ایک راوی ابراہیم مخز وی متر وک ہے)

[٢٦٨٨] حدثنا مُحمدُ بنُ عُمَرَ بنِ الْوَلِيُدِ الْكِنْدِيُّ، نَا عَبْدُ اللهِ بنُ نُمَيْرٍ، عَنْ إِبْرَاهِيْمَ بنِ الْفَضْلِ، عَنْ سَعِيْدٍ الْمَقْبُرِيِّ، عَنْ أَبِي هريرةَ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "الْكَلِمَةُ الْحِكْمَةُ ضَالَةٌ الْمُؤْمِنِ، فَحَيْثُ وَجَدَهَا فَهُوَ أَحَقُ بِهَا "

هَٰذَا حديثٌ غريبٌ، لَانَغُرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَٰذَا الْوَجْهِ، وَابْرَاهِ يُمُرِبنُ الْفَضْلِ الْمَخْزُومِيُّ ضَعِيُفٌ فِي الْحَدِيْثِ. الْحَدِيْثِ.



# بسم الله الرحمن الرحيم

أبوابُ الإستِينَذَانِ وَالآدَابِ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اجازت طلى اورسليقه مندى كى باتيں استيذان كى حكمت اوراس كے مختلف درجات:

سورة النورآيت ٢٧ ميں ارشادِ پاک ہے: ''اے ايمان والو! تم اپنے گھر وں كے علاوہ دوسرے گھر وں ميں داخل مت ہوؤ، يہال تک كهتم اجازت حاصل كرلو، اوران كے رہنے والوں كوسلام كرلو''

اورسورة النورکی آیات ۵۸ و ۵۹ میں ارشادِ پاک ہے: ''اے ایمان والو! چاہئے کہتم سے اجازت لیں وہ لوگ جن کے تم ما لک ہو، یعنی غلام باندی ،اوروہ لوگ جوتم میں سے حد بلوغ کوئییں پہنچے، تین اوقات میں : صبح کی نماز سے پہلے ،اور دو پہر میں جبتم کیڑے اتارد سے ہواور عشاء کی نماز کے بعد ، یہ تین اوقات تمہارے پردے کے اوقات ہیں ، اور ان اوقات کے علاوہ تم پر پچھ الزام نہیں ،اور نہ ان پر پچھ الزام ہے، وہ بکثر ت تمہارے پاس آنے جانے والے ہیں : ایک دوسرے کے پاس ،اس طرح اللہ تعالی صاف صاف احکام بیان فرماتے ہیں ،اور اللہ تعالی جانے والے ہیں : اور جب تمہارے بیچے حد بلوغ کو پہنچیں تو ان کو بھی اسی طرح اجازت لینی چاہئے ، جس طرح ان سے پہلے والے گوگ لیتے ہیں''

#### استيذان كامسنون طريقه:

استیذان کامسنون طریقہ یہ ہے کہ آنے والا پہلے سلام کرے، پھرنام بتلا کراجازت طلب کرے، حدیث میں ہے کہ بنوعامر کے ایک شخص نے رسول اللہ عِلَیْ اللہ عِلیْ اللہ علیہ کے کہ بنوعامر کے ایک شخص نے رسول اللہ عِلیٰ اللہ علیہ کے کہ بنوعامر کے ایک شخص استیذان کا طریقہ نہیں جانتا، تم باہر جا کراس کو طریقہ سکھلاؤ کہ کہے: السلام علیہ کھر، قادم سے فرمایا: ''میشخص استیذان کا طریقہ نہیں جانتا، تم باہر جا کراس کو طریقہ سکھلاؤ کہ کہے: السلام علیہ کھر، آڈد کُھُلُ؟ تم سلامت رہو! کیا میں اندر آسکتا ہوں؟ ان صاحب نے آپ کی یہ بات س کی، چنانچہ انھوں نے اس

طرح اجازت طلب کی ، آپ نے اجازت دیدی (ابوداؤدحدیث ۵۱۷۷)

اور حفرت جابر سے مروی ہے کہ رسول اللہ مِیانی کی جازت جو خص پہلے سلام نہ کرے اس کواندرآنے کی اجازت مت دو (مشکو قاحدیث ۲۷۱۳) اور بیسلام: سلام استیذان ہے، پس جب اجازت کے بعد گھر میں داخل ہوتو دوبارہ سلام کرے (معارف القرآن) اور آیت میں سلام پر استیذان کی تقدیم کی وجہ بیہ ہے کہ آنے والاسلام تو کیا ہی کرتا ہے، لوگ استیذان میں غفلت برتے ہیں، اس لئے اہمیت ظاہر کرنے کے لئے استیذان کا تھم مقدم کیا گیا۔

### استیذان کا حکم دووجہ سے دیا گیاہے:

پہلی وجہ: آدمی بھی تنہائی میں بے تکلف حالت میں ہوتا ہے، اور بھی کسی ضرورت سے برہنہ ہوتا ہے، ایس اگر کوئی اچا تک گھر میں گھس آئے گا تو اس کی اس کے ستر پر نظر پڑے گی، اور یہ بات اس کوسخت نا گوار ہوگی۔ حدیث میں ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ آئے ہے دریافت کیا: کیا میں اپنی والدہ کے بیاس جانے کے لئے اجازت لوں؟ آپ نے فرمایا: ''باں، اجازت لو' انھوں نے عرض کیا: میں والدہ کے ساتھ رہتا ہوں؟ آپ نے فرمایا: ''بھر بھی اجازت لو' انھوں نے عرض کیا: میں اس کا خادم ہوں؟ آپ نے فرمایا: ''تا ہم اجازت لو، کیا تہم ہیں یہ بات پسند ہے کہ اپنی والدہ کو نظاد کھو؟' انھوں نے جواب دیا نہیں، آپ نے فرمایا: ''پس اجازت لو' کیونکہ ہوسکتا ہے کہ وہ کمی ضرورت سے ستر کھو لے ہوئے ہو، اور اس پر تبہاری نظر پڑجائے (مشکوۃ حدیث ۲۲۲۳)

فائدہ گھر میں صرف ہوی ہوتو استیذان واجب نہیں ،البتہ مستحب یہ ہے کہ بدوں اطلاع داخل نہ ہو، حضرت ابن مسعود رضی اللہ عندا پنے گھر میں کھنکار کر داخل ہوتے تھے،ان کی اہلیہ بیان کرتی ہیں کہ آپ کا یہ معمول اس لئے تھا کہ وہ ہمیں ایسی حالت میں نہ دیکھیں جوان کو پسند نہ ہو (ابن کیشر) اور یہ بھی ممکن ہے کہ پاس پڑوس کی کوئی عورت گھر میں آئی ہوئی ہو،اس لئے اجازت لے کر داخل ہونا ہی مناسب ہے۔

دوسری وجہ: بھی انسان اپنے گھر میں تنہائی میں کوئی ایسا کام کرر ہا ہوتا ہے کنہیں چا ہتا کہ دوسرااس سے واقف ہو، پس اگر کوئی شخص ہے اجازت اندر گھس آئے گا تو اس کو سخت اذیت پنچے گی ، اور حکم استیذ ان کی علت ایذ اءرسانی سے بچنا، اور حسن معاشرت کے آ داب سکھانا ہے ، حدیث میں ہے کہ ایک شخص نے نبی سِلانیا آئے ہے گھر میں جھانکا، آپ باریک سینگی سے سرمبارک تھجلار ہے تھے، آپ نے فرمایا: ''اگر میں جانتا کہ تو گھر میں دیکھر ہاہت تو تیری آئکھ میں میں سینگی مارتا، اجازت حاصل کرنے کا حکم آئکھ ہی کی وجہ سے ہے!'' ( بخاری حدیث ۱۲۳۱)

استنذان کے تعلق سے لوگ تین طرح کے ہیں:

اول: اجنبی شخص جس سے ملنا جلنانہیں ہوتا، اس کا حکم یہ ہے کہ وہ صراحناً اجازت لئے بغیر گھر میں داخل نہ

ہوے، حضرت کلد ۃ بن حنبل رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ (ان کے اخیافی بھائی) صفوان بن امیہ بینے ان کو دو دھی۔ ہرنی کا بچہ اور چھوٹی ککڑیاں دے کر رسول اللہ عِنالِیَّا اِیَّیِ کی خدمت میں بھیجا، رسول اللہ عِنالِیْا اِیْ وادی مکہ کے بالائی حصہ میں قیام فرما تھے، کلد ۃ کہتے ہیں: میں یہ چیزیں لے کر رسول اللہ عِنالِیْا اِیْکِیْا میں نے نہ سلام کیا نہ حاسری کی اجازت جا ہی، آپ نے فرمایا:''واپس جا وَ اور کہو: السلام علیکھ! أَأَذُ خُلُ ؟ تم پرسلامتی ہو، کیا میں اندر آسکتا ہوں؟ (مشکوۃ حدیث ۲۵۱) رسول اللہ عِنالِیْا اِیْکِیْ نے حضرت کلد ۃ کو ملی طور پر استیذ ان کا طریقہ سکھلایا تاکہ یہ سبق ہمیشہ یا در ہے۔

مسئلہ: اگر کی کے درواز ہے پر جاکرا جازت طلب کی: سلام کیا، دروازہ کھٹکھٹایا، یا گھنٹی بجائی، مگراندر سے کوئی جواب نہ ملے تو تیسری مرتبہ اجازت طلب کرے، اگر تیسری مرتبہ جسی جواب نہ ملے تو تیسری مرتبہ اجازت تللب کرے، اگر تیسری مرتبہ جسی جواب نہ ملے تو لوٹ جائے، بس اگر تمہیں نہ ملے تو لوٹ جائے، بس اگر تمہیں اوایت ہے کہ 'اجازت تین مرتبہ اسپتذان سے تقریباً یہ بات متعین اجازت دی جائے تو فیہا، ورنہ واپس لوٹ جائے' اور اس کی وجہ یہ ہے کہ تین مرتبہ اسپتذان سے تقریباً یہ بات متعین ہوجاتی ہے کہ آواز من کی گئی ہے، مگر صاحب خانہ یا تو ایس حالت میں ہے کہ جواب نہیں و بسکتا مثلاً: نماز پڑھ رہا ہے، یا بیت الخلاء میں ہے، یا سے مسلل کررہا ہے، یا پھراس کواس وقت ملنا منظور نہیں، پس ایس حالت میں جے رہنا، اور سل دستک و سے رہنا ماور سل دستک و سے رہنا ماور سال دست و بینا والی میں ہے کہ دور انہ دور انہ دیا دیا ہوں دیا ہوں دیا ہوں دیا ہوں دور سال میں دیا ہوں دیا

سوم: پچ اور غلام جن سے پردہ واجب نہیں،اس لئے ان کے کئے استیذان کا تھم بھی نہیں،البتہ وہ اوقات جن میں عام طور پر کپٹر ہے اتار دیئے جاتے ہیں: اِن کو بھی اجازت لے کراندر آنا چاہئے،اور بیاوقات ملکوں اور قوموں کے اعتبار سے مختلف ہوتے ہیں،اور آیت کریمہ میں جن تین اوقات کا ذکر ہے ان کی تخصیص کی وجہ بیہ کہ ان اوقات میں حصر نہیں،مثلاً آدھی رات میں آنا چاہیں تو کہ ان اوقات میں حصر نہیں،مثلاً آدھی رات میں آنا چاہیں تو

بھی اجازت ضروری ہے، گراس وقت کاذکراس گئے نہیں کیا کہ اس وقت بچے اور غلام گھر میں نہیں آیا کرتے۔ محصلا مسکلہ جس شخص کو کسی کے ذریعہ بلایا گیا ہے اگروہ قاصد کے ساتھ آئے تو اس کوا جازت لینے کی ضرورت نہیں، اس کی طرف قاصد بھیجنا ہی اجازت ہے، حدیث میں ہے: '' آدمی کا آدمی کی طرف قاصد بھیجنا اجازت ہے'' (مفکلوۃ حدیث ۲۷۲۴) اور ایک روایت میں ہے: جو آدمی بلایا جائے اور وہ قاصد کے ساتھ آئے تو یہی اس کے لئے اندر آنے کی اجازت ہے (حوالہ بلا)

حدیث: نبی صِلَنْ اَیْکَانْ اِیَکُمْ جب کسی کے دروازے پر پہنچتے تو دروازے کے سامنے کھڑے نہیں ہوتے تھے بلکہ دائیں بائیں کھڑے ہوتے تھے، اور فرماتے: السلام علیکھر، السلام علیکھر(مشکوۃ حدیث ۲۷۳۳) اوراس کی وجہ یہ ہے کہ اس زمانہ میں دروازوں پر پردے نہیں ہوتے تھے، پس اگر پردہ پڑا ہوا ہو، یا کواڑ بند ہوں تو سامنے کھڑا ہونا جائز ہے (رحمۃ اللہ ۵۵۵–۵۵۷)

سلیقه مندی (آدابِ اسلامی) کی باتین:

ادب کے معنی ہیں: تہذیب وشائنگی، مَا یُحْمَدُ فِعُلُهُ، وَ لَا یُذَمُّ تَرْ کُهُ: جس کا کرنا پہندیدہ ہو،اور چھوڑ نابرانہ ہو۔
افراد انسانی میں حاجوں کا پیش آنا، ادر ان حاجوں میں ایک دوسرے سے فائدہ اٹھانا: ایسے چند آداب کا متقاضی ہے جن کولوگ باہم برتیں،اور زندگی کوخوشگوار بنا ئیں،ان آداب میں سے بیشتر ایسے امور ہیں جن کے اصول پرعرب وعجم کا اتفاق ہے،اگر چصورتوں اور شکلوں میں اختلاف ہے،ان آداب سے بحث کرنا،اور صالح وفاسد کے درمیان امتیاز کرنا نبی میں افتات کے مقاصد میں سے ایک اہم مقصد ہے،اس لئے بیآداب حدیثوں میں آئے ہیں، جوان ابواب میں مذکور ہیں۔

ابواب كاباجمي ارتباط:

امام ترندی رحمہ اللہ جب احکام سے یعنی عبادت ومعاملات سے فارغ ہوئے، تو ایمان وعلم کی باتیں شروع کیں، اب آخر میں سلیقہ مندی کی باتیں پیش کرتے ہیں، تا کہ معاشرہ خوشگوار بنے، اور لوگوں کے آپس کے تعلقات بہتر ہوں، پھر ابواب الامثال آئیں گے یعنی معنویات کومحسوس بنا کرکس طرح پیش کیا جائے؟ پھر فضائل القرآن، ابواب القراءت اور ابواب النفسر آئیں گے، اور آخر میں دعوات واذکار کا تذکرہ کر کے مناقب پرکتاب ختم کریں گے۔

بابُ ماجاء فِي إِفْشَاءِ السَّلَامِ

سلام كورواج دينے كابيان

سورة الزمر (آیت ۲۲) میں ارشادِ پاک ہے: ''جب متقی لوگ جنت پر پہنچیں گے تو محافظ فرشتے ان ہے کہیں گے:

السلام علیکھ بتم پرسلامتی ہو،تم مزے میں رہو،اور جنت میں ہمیشہ رہنے کے لئے داخل ہوجا ؤ!'' حدیث: نبی ﷺ نے فرمایا:''اس ذات کی قتم جس کے قبضہ میں میری جان ہے! تم جنت میں نہیں جاسکتے جب تک ایمان نہ لاؤ،اورتم ( کامل) مؤمن نہیں ہوسکتے جب تک باہم محبت نہ کرو،اور کیا میں تم کووہ چیز نہ بتاؤں جس کے کرنے سے تم میں باہم محبت پیدا ہو؟ آپس میں سلام کورواج دؤ'

تشری نیم سال محبت پیدا کرتا ہے، اور محبت کی وجہ بیان کی ہے۔ سلام محبت پیدا کرتا ہے، اور محبت دخول جنت کا سبب ہے، اس کئے سلام مشروع کیا گیا، اس کی تفصیل ہے ہے کہ دخول جنت کے لئے لاز می شرط ایمان ہے، اور کمال ایمان کے لئے مسلمانوں کے درمیان رشتهٔ الفت و محبت ضروری ہے، کیونکہ یہ وصف اللہ تعالی کو پہند ہے، اور اس کو حاصل کرنے کا بہترین ذریعہ سلام کو پھیلانا ہے، پس اس کورواج دینا چاہئے، جب لوگ خلوص سے ایک دوسرے کوسلام کریں گے اور ان کوخوش آ مدید کہیں گے، جس طرح فرشتے جنتیوں کوخوش آ مدید کہیں گے تو با ہم الفت و محبت پیدا ہوگی، اور وہ جنت میں لے جائے گی (رحمۃ اللہ ۵۲۵)

بسمرالله الرحمن الرحيم

أبواب الإستينذان والآداب

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

[١-] باب مَاجَاءَ فِي إِفْشَاءِ السَّلَامِ

[٢٦٨٩] حدثنا هَنَادُ، نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِح، عَنْ أَبِي هريرةَ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " وَالَّذِى نَفْسِى بِيَدِهِ! لَاتَدُخُلُوا الْجَنَّةَ حَتَّى تُؤْمِنُوْا، وَلَا تُؤْمِنُوْا حَتَّى تَحَابُوْا؛ أَلاَ أَدُلُكُمْ عَلَى أَمْرٍ إِذَا أَنْتُمْ فَعَلْتُمُوهُ تَحَابَبْتُمْ؟ أَفْشُوْا السَّلَامَ بَيْنَكُمْ"

وفى الباب: عَنْ عَبْدِ اللهِ بنِ سَلَامٍ، وَشُرَيْحِ بنِ هَانِئُ، عَنْ أَبِيْهِ، وَعَبْدِ اللهِ بنِ عَمْرٍو، وَالْبَرَاءِ، وَأَنْسٍ، وَابْنِ عُمَرَ، هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

بابُ ما ذُكِرَ فِي فَضْلِ السَّلَامِ

سلام کی نضیلت (اجروتواب)

حدیث: ایک شخص نبی سِالنَّهِ اِللَّهِ کی خدمت میں حاضر ہوا، اس نے کہا: السلام علیکم: (آپ نے اس کے

سلام کاجواب دیا، پھروہ مجلس میں بیٹھ گیا) آپ نے فرمایا: ''دس' ( یعنی اس شخص کے لئے اس کے سلام کی وجہ سے دس نیکیال کھی گئیں) پھرا کی اور آ دمی آیا، اس نے کہا: السلام علیکھرور حمة الله: ( آپ نے اس کے سلام کا بھی جواب دیا، پھروہ آ دمی بیٹھ گیا) آپ نے فرمایا: ''بیس' ( یعنی اس کے لئے بیس نیکیاں کھی گئیں) پھرا یک اور آدمی آدمی آیا، اس نے کہا: السلام علیکھرور حمة الله وہر کاته: ( آپ نے اس کے سلام کا بھی جواب دیا، اور وہ بھی مجلس میں بیٹھ گیا) آپ نے فرمایا: ''تمیں' یعنی اس کے لئے تمیں نیکیاں کھی گئیں۔

تشری اس امت کے لئے اللہ تعالی کا کریمانہ قانون: ﴿ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشُرُ أَمْنَالِهَا ﴾ ہے، یعنی نیکی کا اجر دس گنا ملت ہے، اس لئے پہلے مخص نے چونکہ صرف السلام علیکھرکہا تھا، اس لئے اس کے لئے دس نیکیاں ثابت ہوئیں۔ اور نیکیاں ثابت ہوئیں۔ اور تیکیاں تیسرے نے وہو کا تہ بھی بڑھایا، اس لئے اس کے لئے تمیں نیکیاں کھی گئیں ....اسی طرح جواب دینے والے کا بھی اجرو وواب بڑھتا ہے۔

وبركاته پراضافه شروع بے یانہیں؟

اوراس سلسله میں روایات مختلف ہیں کہ وبر کاته پراضافہ کرنا چاہیے یانہیں؟ موطا مالک میں حضرت ابن عباس رضی الله عنهما کا قول ہے: انتھی السلام إلی البرکة: سلام '' برکت' پر پورا ہوگیا۔ اور بیہتی نے شعب الا بمان میں بیروایت ذکر کی ہے کہ ایک آ دمی حضرت ابن عمر رضی الله عنها کے پاس آیا، اس نے کہا: السلام علیکم ورحمة الله وبر کاته ومغفرته: تو ابن عمر نے فرمایا: حسبُك وبركاته: یعنی صرف وبرکاته تک اضافه كرنا چاہئے، بہی بات حضرت عمرضی الله عنہ سے بھی مروی ہے۔

اور چنددوسری روایات سے اضافہ کا جواز ثابت ہوتا ہے، موطا ما لک میں حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ انھوں نے سلام کے جواب میں و الغادیات و الر انحات بڑھایا، اور امام بخاری رحمہ اللہ کی الأدب المفود میں ہے کہ حضرت ابن عمر سلام کے جواب میں اضافہ کیا کرتے تھے، چنا نچہ ایک خض آیا اور اس نے کہا: المسلام علیکھر: ابن عمر نے جواب میں اضافہ کیا کروہ خض دوسری مرتبہ آیا، اور اس نے سلام میں وہو کاته کا اضافہ کیا تو حضرت ابن عمر نے جواب میں: وَطِیْبُ صلاتِه کا اضافہ کیا، اور ارشادِ پاک ہے: ﴿فَحَیُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا ﴾ یعنی جبتم کوکوئی سلام کرے تو تم اس سے اچھے الفاظ میں جواب دو، یا و سے بی الفاظ کہدو (النہ آیت میں اس آیت سے وہو کاته پراضافہ کا جواز ثابت ہوتا ہے، اور ابوداؤد میں ایک ضعف حدیث ہے کہ سلام کرنے والے نے و مغفر ته بڑھایا تو نبی سِلاقی ہے نے مرایا: ' چالیس' کھر فرمایا: و هاکذا تکو نُ الفضائلُ: اسی طرح تو اب بڑھتا رہتا ہے، اور ابن السنی نے و دضو انه کے اضافہ کی بھی روایت ذکر کی ہے، پس فیصلہ کن بات یہ ہے کہ عام طور پر

#### وبركاته تك بى اضافه كرناحا بيع اليكن الركوئي اوراضافه كري توبيجي جائز ہے۔

#### [٢-] بابُ ما ذُكِرَ فِي فَضْلِ السَّلَامِ

[ ٢٦٩-] حدثنا عَبْدُ اللهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمْنِ، وَالْحُسَيْنُ بنُ مُحمدٍ الجُرَيْرِيُّ الْبَلْخِيُّ، قَالاً: نَا مُحمدُ بنُ كَثِيْرٍ، عَنْ جَعْفَرِ بنِ سُلَيْمَانَ الصُّبَعِيِّ، عَنْ عَوْفٍ، عَنْ أَبِي رَجَاءٍ، عَنْ عِمْرَانَ بنَ حُصَيْنٍ: أَنَّ رَجُلًا بنَ كَثِيْرٍ، عَنْ جَعْفَرِ بنِ سُلَيْمَانَ الصَّبَعِيِّ، عَنْ عَوْفٍ، عَنْ أَبِي رَجَاءٍ، عَنْ عِمْرَانَ بنَ حُصَيْنٍ: أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى النبيِّ صلى الله عليه وسلم: "عَشْرُونَ"، تُشَرَّا"، ثُمَّرَ جَاءَ ثُمَّرَاءَ آخَرُ، فَقَالَ : السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللهِ، فَقَالَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم" عِشْرُونَ"، ثُمَّ جَاءَ آخَرُ، فَقَالَ : السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللهِ وَبَرَكَاتُهُ، فَقَالَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم: "ثَلاَتُونَ" أَخَرُ، فَقَالَ : السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللهِ وَبَرَكَاتُهُ، فَقَالَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم: "ثَلاَتُونَ" مَذَا اللهِ وَبَرَكَاتُهُ، فَقَالَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم: "ثَلاَتُونَ" هَذَا اللهِ وَبَرَكَاتُهُ، فَقَالَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم: "ثَلاَتُونَ" هَذَا اللهِ وَبَرَكَاتُهُ، فَقَالَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم: "ثَلاَتُونَ" هَذَا اللهِ عَبْرَانَ بنِ حُصَيْنٍ، وَفِى الباب: عَنْ أَبِي سَعِيْدٍ، وَعَلِيٍّ، وَسَهْلِ بنِ حُنْيُفٍ.

#### بابُ ماجاء في أنَّ الإستِئْذَانَ ثَلَاثٌ

### اجازت تین مرتبطلب کی جائے

اسلامی طریقہ یہ ہے کہ جب کسی سے ملاقات کے لئے جائے تو پہلے سلام کرے اور اجازت مانگے ،اگرکوئی جواب نہ طے تو پچھ وقفہ کے بعد تیسری طے تو پچھ وقفہ کے بعد تیسری مرتبہ میں ہم جواب نہ طے تو واپس لوٹ جائے ،اور یہ سجھے کہ صاحب خانہ کسی ضروری کام مرتبہ میں کہی جواب نہ طے تو واپس لوٹ جائے ،اور یہ سجھے کہ صاحب خانہ کسی ضروری کام میں مشغول ہے ،یا کسی وجہ سے اس وقت ملنے کے موڈ میں نہیں ،اس لئے لوٹ جائے ،مزید پریشان نہ کر ۔۔
مدیث : حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں : حضرت ابوموی اشعری رضی اللہ عنہ نے حضرت عمرضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں : حضرت ابوموی اشعری رضی اللہ عنہ نے کہا : المسلام علیکہ ! اَاللہ عَنْ کُوسلامت رکھے ! کیا میں عمرضی اللہ عنہ سے اجازت طلب کی ، انھوں نے کہا : المسلام علیکہ ! اَاللہ اُنہ نُحُلُ ؟ اللہ آپ کوسلامت رکھے ! کیا میں

حدیث : حضرت ابوسعید خدری رضی الله عند بیان کرتے ہیں : حضرت ابوموی اسعری رضی الله عند نے حضرت عمر رضی الله عند سے اجازت طلب کی ، انھوں نے کہا: السلام علیکھ! اَأَدْ خُلُ ؟ الله آپ کوسلامت رکھ! کیا میں اندر آسکتا ہوں؟ حضرت عمر نے (دل میں) کہا: '' ایک مرتب' یعنی بیا یک مرتبہ اجازت طلب کی ، مگر کسی وجہ سے اجازت نہیں دی ، آپ کسی کام میں مشغول ہو نگے ، حضرت ابوموی اشعری تھوڑی دیر فاموش رہے ، پھر کہا: السلام علیکھ! آأَدْ خُلُ ؟ حضرت عمر نے (دل میں) کہا: '' دومرتب' پھر حضرت ابوموی تھوڑی دیر اور خاموش رہے ، پھر کہا: السلام علیکھ! آأَدْ خُلُ ؟ حضرت عمر نے کہا: '' تین مرتبہ' پھر حضرت ابوموی اشعری لوٹ گئے (جب حضرت محرکم نے کہا: السلام علیکھ! آؤَدْ خُلُ ؟ حضرت عمر نے کہا: ابوموی نے کیا کیا؟ یعنی تیسری مرتبہ کے بعد آ واز نہیں آئی ، کیا بات موئی ؟ دربان نے کہا: وہ لوٹ گئے ، حضرت عمر نے فرمایا: ان کو بلاکر لاؤ ، جب ابوموی حضرت عمر کے یاس آئے تو ہوئی ؟ دربان نے کہا: وہ لوٹ گئے ، حضرت عمر نے فرمایا: ان کو بلاکر لاؤ ، جب ابوموی حضرت عمر کے یاس آئے تو

حضرت عرِّن نے پوچھا: آپ نے یہ کیا کیا؟ لیعنی تین مرتبہ اجازت طلب کرنے کے بعد آپ لوٹ کیوں گے؟ حضرت ابوموی اشعریؓ نے کہا: میں نے سنت پھل کیا یا فرمایا: یہی سنت ہے (المسنة پر دواعراب پڑھ سکتے ہیں، مرفوع اور منصوب) حضرت عرِّ نے کرمایا: المسنة ؟ کیا بیا اسلامی طریقہ ہے؟ لیعنی تین مرتبہ اجازت طلب کرنے پر اجازت نہ ملے تو لوٹ جانا چاہئے ، بیشری مسئلہ ہے؟ آپ اس بات کی کوئی واضح دلیل لائیں، ورنہ میں آپ کومزا دونگا! حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں: پس ابومویؓ ہمارے پاس آئے، ہم چند انصاری ہیٹے ہوئے تھے، حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں: پس ابومویؓ ہمارے پاس آئے، ہم چند انصاری ہیٹے ہوئے تھے، خورت ابوسعید خدری اللہ عنہ کہا: او جماعت انصار! کیاتم نی علی اللہ عالم کی جائے ، پس آگر اجازت دی جائے والے نہیں ہو؟ کیا نی میں انسان ہو؟ کیا نی میں انسان ہو کی کہتے ہیں: لوگ اس بات پر ہنے تھے کی طرف انسان اور کی کہتے ہیں: لوگ اس بات پر ہنے تھے کی طرف انسان اور کو کہا ہو کی کہتے ہیں: لوگ اس بات پر ہنے تھی کی طرف انسان کی دور کی کہتے ہیں ہوں کی کونکہ ہیں بھی بیر مسئلہ جانتا ہوں ، اور حضرت عمر ہے کہا نو بھے یہ بات معلوم نہیں تھی! الوسعید خدریؓ حضرت عمر ہے کہا: بچھے یہ بات معلوم نہیں تھی! الوسعید خدریؓ حضرت عمر ہے کہا: بچھے یہ بات معلوم نہیں تھی!

اشکال: آگے حدیث آرہی ہے: حضرت عمرٌ نے فرمایا: اسْتَأَذَنْتُ علی رسول الله صلی الله علیه وسلم ثَلَاثًا، فَأَذِنَ لِیْ: میں نے نبی طِلْنَهُ اِلله علیه وسلم ثَلَاثًا، فَأَذِنَ لِیْ: میں نے نبی طِلْنَهُ اِلله عین مرتبه اجازت طلب کی ، تو آپ نے مجھے اجازت دیدی ، اس ہے معلوم ہوا کہ اجازت تین ہی مرتبہ طلب کرنی چاہئے ، پھر جب حضرت ابوموی اشعری رضی الله عنہ نے یہ بات بیان کی تو حضرت عمرضی الله عنہ نے ان براعتراض کیوں کیا؟ اور ان سے واضح دلیل کیوں طلب کی ؟

جواب: دو باتیں الگ الگ ہیں: ایک: حضرت عمر نے تین مرتبہ اجازت طلب کی تو ان کو اجازت مل گئی، دوسری بات: تیسری مرتبہ میں بھی اجازت نہ ملے تو لوٹ جانا چاہئے .....ان میں سے پہلی بات حضرت عمر رضی اللہ عنہ جانے تھے، مگر دوسری بات ان کے علم میں نہیں تھی۔ یہ بات حضرت ابوموی اشعری نے ان سے بیان کی تھی ،اس کے حضرت عمر نے اس کی تھی دائیں گئی (اشکال کا یہ جواب امام ترفدی رحمہ اللہ نے باب کے آخر میں دیا ہے، مگر اشکال وجواب کو ملادیا ہے اس لئے عبارت بیچیدہ ہوگئی ہے )

سوال: حضرت عمرٌ کے اُنکار سے میہ بات ثابت ہوتی ہے کہ خبر واحد معتبر نہیں، چنانچہ اُنھوں نے واضح دلیل مانگی کہ کوئی دوسرا شخص لا وَجس نے بیہ بات نبی مِّلاَنْقِیَامٌ سے سی ہو، حالانکہ اخبار آ حاد شریعت میں معتبر ہیں۔ جواب: حفرت عمرضی الله عنه کے اس واقعہ کا اس مسئلہ سے کوئی تعلق نہیں، حفرت عمر نے متعدد واقعات میں خبر واحد قبول کی ہے، جیسے شوہر کی دیت میں سے بیوی کومیراث دینے کا مسئلہ، اور مجوس سے جزیہ لینے کا مسئلہ، ان مسائل میں حضرت عمر نے خبر واحد پر عمل کیا ہے، بلکہ اس واقعہ کا تعلق ' دین کے معاملہ میں احتیاط بریخ' سے ہے، مسائل میں حضرت عمر نے جمالہ میں کی وجہ سے تذبذ بہوتو دلائل کا تتبع کرنا چا ہے ، مختلف کتابوں میں وہ مسئلہ وی کھنا چا ہے ، جب چند کتابوں میں وہ مسئلہ ویکھنا چا ہے ، جب چند کتابوں میں وہ مسئلہ مل جائے تو دل کو اطمینان نصیب ہوگا، حضرت ابراہیم علیہ السلام نے بھی اطمینان قبلی کے لئے احیائے موتی کے مشاہدہ کی درخواست کی تھی ، چنا نچہ جب حضرت ابوسعیہ خدری رضی اللہ عنہ نے تائیدی بیان دیا تو حضرت عمر نے تاسف سے کہا: میں بازار میں خرید وفروخت کرتار ہااس لئے ان مسائل سے ناوا قف رہا!

#### [٣-] بابُ ماجاء في أنَّ الإستِئُذَانَ ثَلَاثٌ

[٢٦٩١] حدثنا سُفْيَانُ بنُ وَكِيْع، نَا عَبْدُ الْأَعْلَى بنُ عَبْدِ الْأَعْلَى، عَنِ الْجُرَيْرِيِّ، عَنْ أَبِى نَصْرَةَ، عَنْ أَبِى سَعِيْدٍ، قَالَ: اسْتَأْذَنَ أَبُو مُوسَى عَلَى عُمَر، فَقَالَ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ! أَأَدْخُلُ؟ فَقَالَ عُمَرُ: وَاحِدَةٌ، ثُمَّ سَكَتَ سَاعَةً، ثُمَّ قَالَ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ! أَأَدْخُلُ؟ فَقَالَ عُمَرُ: ثِلَاثٌ، ثُمَّ رَجَع، فَقَالَ عُمَرُ لِلْبَوَّابِ: مَا صَنَعَ؟ سَاعَةً، فَقَالَ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ! أَأَدْخُلُ؟ فَقَالَ عُمَرُ: ثَلَاثٌ، ثُمَّ رَجَع، فَقَالَ عُمَرُ لِلْبَوَّابِ: مَا صَنَعَ؟ قَالَ: رَجَع، قَالَ: السَّلَةُ، قَالَ: آلسُّنَةُ، قَالَ: قَالَ: قَالَ: قَالَ: قَالَ: قَالَ: قَالَ: آلسُّنَةُ، قَالَ: آلسُّنَةُ، قَالَ: آلسُّنَةُ، قَالَ: قَالَتُهُ مِنَ الْأَنْصَارِ اللهِ صلى الله عليه وسلم؟ أَلَمْ يَقُلُ وَلَا أَذُنَ لَكَ، وَإِلَّا فَارْجِعْ؟ فَجَعَلَ الْقَوْمُ رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم؟ أَلَمْ يَقُلُ وَلَا أَذُنَ لَكَ، وَإِلّا فَارْجِعْ؟ فَجَعَلَ الْقَوْمُ مُنَا اللهُ صلى الله عليه وسلم؟ أَلْمُ يُعْدُرُهُ بَاللّهُ عَلَى اللهُ عُمْرَ، فَأَلُ عُمْرَ، فَقَالَ عُمْرُ: مَا كُنْتُ عَلِمْتُ بِهِذَا مِنَ الْعُقُوبَةِ فَأَلَ عُمْرَ، فَأَلُ عُمْرَ، فَقَالَ عُمْرُ: مَا كُنْتُ عَلِمْتُ بِهِذَا.

وفى الباب: عَنْ عَلِيٍّ، وَأُمِّ طَارِقٍ مَوْلَاةِ سَعْدٍ، هذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ، وَالجُرَيْرِيُّ: اسْمُهُ سَعِيْدُ بنُ إِيَّاسٍ، يُكُنَى أَبَا مَسْعُوْدٍ، وَقَدْ رَوَى هٰذَا غَيْرُهُ أَيْضًا عَنْ أَبِى نَضْرَةَ، وَأَبُو نَضْرَةَ الْعَبْدِيُّ: اسْمُهُ الْمُنْذِرُ بنُ مَالِكِ بنِ قُطَعَةَ.

[٢٦٩٧] حدثنا مَحمود بنُ غَيلَانَ، نَا عُمَرُ بنُ يُونُسَ، عَنْ عِكْرِمَةَ بنِ عَمَّارٍ، ثَنِى أَبُو زُمَيْلٍ، ثَنِى ابنُ عَبَّاسٍ، ثَنِى عُمَرُ بنُ الْخَطَّابِ قَالَ: اسْتَأْذَنْتُ عَلَى رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم ثَلَاثًا فَأَذِنَ لِى. هٰذَا حديثٌ حسنٌ غريبٌ، وَأَبُو زُمَيْلِ: اسْمُهُ سِمَاكُ الْحَنَفِيُّ، وَإِنَّمَا أَنْكَرَ عُمَرُ، عِنْدَنَا، عَلَى أَبِى مُوْسَى حِيْنَ رَوَى أَنَّهُ قَالَ: " الإِسْتِلْذَانُ ثَلَاثٌ، فَإِنْ أَذِنَ لَكَ، وَإِلَّا فَارْجِعْ" وَقَدُ كَانَ عُمْشَى اسْتَأْذَنَ عَلَى النبيِّ صلى الله عليه وسلم ثَلَاثًا، فَأَذِنَ لَهُ، وَلَمْ يَكُنُ عَلِمَ هَذَا الَّذِي رَوَاهُ أَبُوْ مُوْسَى عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، أَنَّهُ قَالَ: " فَإِنْ أَذِنَ لَكَ، وَإِلَّا فَارْجِعْ"

وضاحت: بُریری کا نام سعید بن ایاس اور کنیت ابومسعود ہے۔ بیراوی جُریر بن عباد کی اولا دمیں سے تھا، اس لئے جُریری نسبت ہے۔

ترجمہ: اور حضرت عمرٌ نے ہمارے نزدیک انکاراسی وجہ سے کیا ، ابوموی اشعریؓ پر ، جب انھوں نے بیہ حدیث روایت کی کہ الاستندان ثلاث ، فإن أُذِنَ لَك ، وَإِلَّا فَارْجِعُ: حالا نكہ خود حضرت عمرؓ نے نبی سِّالْ اَلْهَ اَلَى اَلَى اَلَّا فَارْجِعُ: حالا نكہ خود حضرت عمرؓ نے نبی سِّالْ اَلْهَ اَلَٰهُ اِللَّا فَارْجِعُ: حالا نكہ خود حضرت عمرؓ نے نبیان کی اجازت دی گئی تھی ، مگروہ اس روایت کونیں جانے تھے جو ابوموی اشعریؓ نے بیان کی کہ اگر تیسری مرتبہ میں بھی اجازت نہ ملے تولوٹ جائے۔

### بابُّ: كَيْفَ رَدُّ السَّلَامِ؟

### سلام کا جواب کس طرح دینا جاہئے

قرآنِ کریم میں ہے کہ جس طرح سلام کیا جائے: اس سے بہتر طریقہ پریااس طرح جواب دیا جائے (النساء ۸۲) پس السلام علیکھرکے جواب میں وعلیکھر السلام کہا جائے، تو یہ ویسا ہی جواب ہوا، اور اگر صرف وعلیکھ یاو علیك (واؤ كے ساتھ) کہا جائے تو يہ بھى كافى ہے، یہ بھى ویسا ہى جواب دینا ہوا۔

حدیث: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: ایک شخص مسجد میں آیا، نبی مَتَالِیْمَایِّیْمُ مسجد کے کونے میں تشریف فرمایا: و علیك! ارْجِعْ فَصَلٌ فَإِنك لمر تُصُلٌ! اور آپ کوسلام کیا، آپ نے فرمایا: و علیك! ارْجِعْ فَصَلٌ فَإِنك لمر تُصَلٌ!: اور جھی سلامتی ہو، واپس جا اور نماز دوبارہ پڑھ، تو نے نماز نہیں پڑھی، یعنی تیری نماز نہیں ہوئی (یہ لمی حدیث ہے اور پہلے تحدۃ ۲: ۹۸ باب ۱۱۳ میں گذر چکی ہے )

#### [٤-] بابٌ: كَيْفَ رَدُّ السَّلَامِ؟

[٢٦٩٣] حدثنا إِسْحَاقَ بنُ مَنْصُورٍ، نَا عَبْدُ اللهِ بنُ نُمَيْرٍ، نَا عُبَيْدُ اللهِ بنُ عُمَرَ، عَنْ سَعِيْدٍ الْمَهْبِيِّ، وَرَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم جَالِسٌ الْمَهْبِيِّ، وَرَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم جَالِسٌ فِي نَاحِيَةِ الْمَسْجِدِ، فَصَلَّى، ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ، فَقَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "وَعَلَيْكَ، ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ، فَذَكَرَ الحديثَ بِطُولِهِ.

هٰذَا حديثٌ حسنٌ، وَرَوَى يَحْيَى بنُ سَعِيْدٍ الْقَطَّانُ هٰذَا الحديثَ عَنْ عُبَيْدِ اللهِ بنِ عُمَرَ، عَنْ سَعِيْدٍ الْمَقْبُرِى، فَقَالَ: عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، وَحَدِيْتُ يَحْيَى بنِ سَعِيْدٍ أَصَحُ.

# بابٌ في تَبْلِيْغِ السَّلَامِ

### تحسى يعيسلام كهلوانا

جس طرح سلام کرنامسنون ہے: سلام کہلوانا بھی مسنون ہے، اور جس طرح سلام کا جواب دینا ضروری ہے: آئے ہوئے سلام کا جواب دینا بھی ضروری ہے اور جواب میں سلام لانے والے کو بھی شریک کرنا چاہئے، کہنا چاہئے:علیك و علیه السلام۔

حدیث: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں: نبی ﷺ نے ان سے فرمایا: حضرت جرئیل علیہ السلام آپ کوسلام کہتے ہیں، حضرت عائشہ نے جواب دیا: ان پرسلامتی ہو، اور اللہ کی مہر بانی اور اللہ کی برکت!

تشری : لوگوں میں ایک غلط طریقہ بیرائ ہے کہ اگر ان سے کہا جائے: فلاں سے سلام کہنا تو پہلے وہی جواب دیدیتا ہے، پھر جس کوسلام کہلوایا ہے اس کوسلام پہنچا تا ہے، بیغلط طریقہ ہے، جس کے ذریعہ سلام بھیجا جارہا ہے، اس کے ذمہ جواب نہیں، اس کے ذمہ صرف سلام پہنچایا ہے وہ جواب دے گھر جب وہ سلام پہنچایا ہے وہ جواب دیگر اور وہ جواب میں سلام پہنچانے والے کو بھی شامل کرے گا۔

#### [ه-] بابٌ في تَبْلِيْغ السَّلَامِ

[٢٦٩٤] حدثنا عَلِيُّ بنُ الْمُنْذِرِ الْكُوفِيُّ، نَا مُحمدُ بنُ فُضَيْلٍ، عَنْ زَكَرِيَّا بنِ أَبِي زَائِدَةَ، عَنْ عَامِرٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ: أَنَّ عَائِشَةَ حَدَّثَتُهُ: أَنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ لَهَا: "إِنَّ جِبْرَئِيلَ يُقُونُكِ السَّلَامُ" قَالَتْ: وَعَلَيْهِ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللهِ وَبَرَكَاتُهُ!

وفى الباب: عَنْ رَجُلٍ مِنْ بَنِي نُمَيْرٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدّهِ، هلذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ، وَقَدْ رَوَاهُ الزُّهْرِيُّ أَيْضًا عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ.

بابٌ فَى فَضُلِ الَّذِي يَبْدَأُ بِالسَّلَامِ

سلام میں پہل کرنے کی فضیلت

سلام کرنا سنت ہے اور جواب دینا واجب ہے، مگریہ وہ سنت ہے جس کا ثواب واجب سے زیادہ ہے، کیونکہ

ایک تواس کوسلام کرنے کا ثواب ملتاہے، دوسراالدالُ علی النحیر کفاعلہ کے ضابطے سے جواب دینے کا ثوا<sup>ب ہو</sup> بھی اس کوملتاہے،اس لئے اس کا ثواب دو گناہوجا تاہے۔

حدیث: نبی عِلاَیْهَ یَیْمُ سے پوچھا گیا: دوخص ایک دوسرے سے ملیس تو ان میں سے سلام کی ابتداء کون کرے؟
آپ نے فرمایا: اَوْ لاَهُمَا بِاللّهِ: پہل وہ کرے جو دونوں میں اللہ سے زیادہ قریب ہے، یعنی جو بندہ نیک ہوتا ہے وہ
سلام میں پہل کرتا ہے، پس بیسلام میں پہل کرنے کی فضیلت ہوئی۔ اس کی پہل اس کے نیک بندہ ہونے کی دلیل
ہے، پس زہے نصیب!

# [٦-] بابُّ فَى فَضُلِ الَّذِى يَبْدَأُ بِالسَّلَامِ

[٣٦٩٥] حدثنا عَلِيٌّ بنُ حُجْرٍ، نَا قُرَّانُ بنُ تَمَّامِ الْأَسَدِيُّ، عَنْ أَبِي فَرْوَةَ الرَّهَاوِيِّ: يَزِيْدَ بنِ سِنَانٍ، عَنْ سُلَيْمِ بنِ عَامِرٍ، عَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ: قِيْلَ: يَارسولَ اللهِ! الرَّجُلَانِ يَلْتَقِيَانِ: أَيُّهُمَا يَبْدَأُ بِالسَّلَامِ؟ فَقَالَ:" أَوْلَاهُمَا بِاللهِ"

هٰذَا حديثٌ حسنٌ، قَالَ مُحمدٌ: أَبُوْ فَرُوَةَ الرَّهَاوِيُّ مُقَارِبُ الْحَدِيْثِ، إِلَّا أَنَّ ابْنَهُ مُحمدَ بنَ يَزِيْدَ رَوَى عَنْهُ مَنَا كِيْرَ.

وضاحت: اس حدیث کاراوی ابوفروہ رہاوی مقارب الجدیث ہے، یعنی وہ اپنی حدیثوں کو صحیح حدیثوں سے قریب کرنے والا ہے، بیاد نی درجہ کی توثیق ہے،البتہ اس کالڑ کامحمہ:اپنے اباسے نہایت ضعیف حدیثیں روایت کرتا ہے،مگریہاں سندمیں اس کاذکرنہیں ۔

### بابُ ماجاء في كَرَاهِيَةِ إِشَارَةِ الْيَدِ فِي السَّلَامِ

### ہاتھ کے اشارے سے سلام کرنے کی ممانعت

سلام میں کلمات سلام کا تلفظ ضروری ہے، اس طرح جواب میں بھی کلمات جواب کا تلفظ ضروری ہے، نیز سلام سانا بھی ضروری ہے، اور جواب سانا بھی ضروری ہے۔ اس اگر کوئی صرف اشار سے سے سلام کر ہے، اور کلمات سام منہ سے نہ بولے، توبیسلام نہیں، اس طرح جواب میں صرف ہاتھ سے اشارہ کردینا اور منہ سے کلمات جواب ادانہ کرنا کافی نہیں، اس سے واجب ادانہ ہوگا، ہاں اگر وہ شخص دور ہوجس کوسلام کرنا ہے یا جواب دینا ہے، پسکلمات سلام وجواب کے تلفظ کے ساتھ اشارہ بھی کیا توبید درست ہے۔

حديث: ني سَلِنْ اللهِ فَي فرمايا: كَيْسَ مِنَّا مَنْ تَشَبَّه بِغَيْرِ فَا: هم ميس سينهين وهُخْص جو هارے علاوہ ك

ساتھ مشابہت اختیار کرتا ہے۔ لاَتَسَبَّهُوْ ا بالیهو د و لابالنصاری: نه یہود کے ساتھ مشابہت اختیار کرونہ نصار کی کے ساتھ، فإنَّ تسلیم الیَهُوْ دِ الإِشَارَةُ بِالأَصَابِع: پس یہود کے سلام کا طریقہ انگلیوں سے اشارہ کرنا ہے، و تسلیمَ النصاری الإِشَارَةُ بِالأَکُفِّ: اور عیسائیوں کے سلام کا طریقہ تھیلیوں سے اشارہ کرنا ہے (پس ان کا طریقہ اختیار مت کرو، بلکہ اسلامی طریقہ پرسلام کرو، اور وہ زبان سے سلام کرنا اور جواب دینا ہے، پس بے ضرورت اس کے ساتھ ہاتھ کا اشارہ نہ ملایا جائے (بیحدیث ابن لہیعہ کی وجہ سے ضعیف ہے)

#### [٧-] بابُ ماجاء في كَرَاهِيَةِ إِشَارَةِ الْيَدِ فِي السَّلَامِ

[٢٦٩٦] حدثنا قُتَيْبَةُ، نَا ابنُ لَهِيْعَةَ، عَنْ عَمْرِو بنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ جَدّهِ، أَنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: "لَيْسَ مِنَّا مَنْ تَشَبَّهُ بِغَيْرِنَا، لَاتَشَبَّهُوْ ا بِالْيَهُوْ دِ وَلَا بِالنَّصَارَى، فَإِنَّ تَسْلِيْمَ النَّهَارَةُ بِالأَكُفُ" تَسْلِيْمَ النَّصَارَى الإِشَارَةُ بِالْأَكُفِ"

هٰذَا حديثٌ إِسْنُادُهُ ضَعِيْفٌ، وَرَوَى ابنُ الْمُبَارَكِ هٰذَا الحديثَ عَنْ ابنِ لَهِيْعَةَ فَلَمْ يَرْفَعْهُ.

#### باب ماجاء في التَّسُلِيْمِ عَلَى الصِّبْيَانِ

### بچول کوسلام کرنے کابیان

بچے ستقبل کی امت ہیں،کل ہم نہیں رہیں گے اور وہ ہماری جگہ لیں گے،اس لئے بچوں کی تعلیم وتربیت پر خصوصی توجہ دینی چاہئے، پس جس طرح بچوں کوتمرین کے لئے نماز پڑھوائی جاتی ہے،اور روزہ رکھوایا جاتا ہے،اسی طرح ان کوسلام بھی کیا جائے،تا کہ وہ سلام کرنا اور جواب دینا سیکھیں،علاوہ ازیں بردوں کا چھوٹوں کوسلام کرنا تواضع کی دلیل ہے۔

حدیث: سیّا را بوالحکم عَنَزِی رحمہ الله کہتے ہیں: میں ثابت بنانی کے ساتھ چل رہاتھا، وہ چند بچوں کے پاس سے گذرے، پس ان کوسلام کیا، اور کہا کہ میں حضرت انس رضی الله عنہ کے ساتھ چل رہاتھا، وہ چند بچوں کے پاس سے گذرے تو ان کوسلام کیا، اور کہا: میں نبی مِلاَّتِیکِیْم کے ساتھ تھا، آپ چند بچوں کے پاس سے گذرے تو ان کوسلام کیا۔

تشریک: بیر صدیث متفق علیہ ہے، اور نسائی کی روایت میں ہے کہ نبی مِطَانِیْ اِیَّمِ انصار کی زیارت کے لئے جاتے سے، پس ان کے بچوں کوسلام کرتے تھے، اور ان کے سروں پر ہاتھ پھیرتے تھے، اور ان کے لئے دعا کرتے تھے، پس سمجھددار بچوں کوسلام کرنا چاہئے اور ان کے سلام کا جواب بھی دینا چاہئے۔

#### [٨-] باب ماجاء في التَّسْلِيْمِ عَلَى الصِّبْيَانِ

[٢٦٩٧] حدثنا أَبُو الْحَطَّابِ زِيَادُ بنُ يَحْيى الْبَصْرِى، نَا أَبُو عَتَّابٍ سَهْلُ بنُ حَمَّادٍ، ثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ سَيَّارٍ، قَالَ: كُنْتُ أَمْشِى مَعَ ثَابِتٍ الْبُنَانِيِّ، فَمَرَّ عَلَى صِبْيَانٍ، فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ، فَقَالَ ثَابِتٌ: كُنْتُ مَعَ أَنسٍ، فَمَرَّ عَلَى صِبْيَانٍ، فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ، وَقَالَ أَنسٌ: كُنْتُ مَعَ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، فَمَرَّ عَلَى صِيْبَانٍ، فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ.

هٰذَا حديثٌ صحيحٌ، وَرَوَاهُ غَيْرُ وَاحِدٍ عَنْ ثَابِتٍ، وَرُوِىَ مِنْ غَيْرِ وَجُهٍ عَنْ أَنَسٍ. حدثنا قُتَيْبَةُ، نَا جَعْفَرُ بَنُ سُلَيْمَانَ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنَسٍ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم نَحْوَهُ.

#### باب ماجاء في التَّسْلِيْمِ عَلَى النِّسَاءِ

#### عورتو ل كوسلام كرنے كابيان

جس طرح مردوں کے لئے ضروری ہے کہ آپس میں ایک دوسرے کوسلام کریں، اور سلام کوخوب رواج دیں، اس طرح عور توں کے لئے بھی میہ بات ضروری ہے، ان کوبھی جا ہے کہ آپس میں ایک دوسر کے کوخوب سلام کریں، رہامردوں کا عور توں کا مردوں کوسلام کرنا تو یہ دوصور توں میں جائز ہے:

ا یک: مر دوزن محرم ہوں یامیاں ہیوی ہوں ، یاعورت بہت بوڑھی ہو، یا حچھوٹی بچی ہوتو ایک دوسرے کوسلام کرنا مائز ہے۔

دوم:عورت اجنبی ہو، مگر اس کوسلام کرنے میں، یا اس کےسلام کرنے میں کوئی تہمت کا اندیشہ نہ ہو، مثلًا: عورتوں کا مجمع ہواوران کوکوئی مردسلام کرے، یامحرم کی موجودگی میں اجنبی عورت کوسلام کرے، یا کوئی عورت مردوں کے مجمع کوسلام کریتو یہ جائز ہے، کیونکہ ان صورتوں میں فساد کا کوئی اندیشنہیں۔

بخاری شریف میں حدیث ہے: صحابہ اس بڑھیا کوسلام کیا کرتے تھے جو ہر جمعہ کوان کی دعوت کیا کرتی تھی، نیز ابھی حدیث گذری ہے کہ حضرت جرئیل علیہ السلام نے نبی میلائیلی کے ذریعے حضرت عا کشہرضی اللہ عنہا کوسلام کہلوایا ہے، اس لئے امام نووی گھتے ہیں: ''اگر عورتوں کی جماعت ہوتو مردان کوسلام کرسکتا ہے، اورا گرعورت ایک ہوتو اس کوعورتیں، اس کا شوہر، اس کا آقا اور اس کا محرم سلام کرسکتا ہے، خواہ عورت خوبصورت ہویا نہ ہو، رہا اجنبی شخص تو اگر عورت ایک بڑھیا ہو جو چاہی نہ جاتی ہوتو اس کوسلام کرنامت ہو ہے، اور وہ بھی مردکوسلام کرسکتی ہے، اور جو بھی ایک بوڑھی ہو جسے چاہا جو بھی ایک دوسرے کوسلام کرے اس کا جواب دینا ضروری ہے، اور اگرعورت جوان ہو، یا ایک بوڑھی ہو جسے چاہا

جا تا ہوتو اس کواجنبی شخص سلام نہیں کرے گا ،اور نہ وہ اجنبی شخص کوسلام کرے گی ،اوران میں سے جوبھی ایک دوسرے کو سلام کرے وہ جواب کامستحق نہیں ، بلکہ اس کو جواب دینا مکروہ ہے ' (نو وی شرح مسلم شریف)

حدیث: حضرت اساء بنت بزیدرضی الله عنها کہتی ہیں: نبی ﷺ ایک دن مسجد میں سے گذر ہے،اورعورتوں کی ایک جماعت بیٹھی ہوئی تھی،آپؓ نے اپنے ہاتھ سے سلام کا اشارہ کیا، یعنی زبان سے بھی سلام کیا اور ہاتھ سے بھی اشارہ کیا،اور حدیث کے راوی عبدالحمید نے ہاتھ سے اشارہ کر کے طلبہ کو سمجھایا۔

سند کا حال: یہ حدیث سے ، امام احد رحمہ اللہ فرماتے ہیں: عبد الحمید کی شہر بن حوشب سے روایتیں ٹھیک ہوتی ہیں ، اور امام بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں: شہر بن حوشب کی حدیثیں اچھی ہوتی ہیں ، اور امام بخاری نے شہر بن حوشب برصرف عبد اللہ بن عون ابو حوشب کے معاملہ کوتو ی کیا ، لیعنی ان کی توثیق کی ، اور امام بخاری نے فرمایا: شہر بن حوشب پرصرف عبد الله بن عون ابو عون بصری نے کلام کیا ہے ، لیعنی جرح کی ہے۔ پھر وہ ہلال بن ابی زینب سے روایت کرتے ہیں جب کہ بقول امام احمد یہ یہ اور ایس عون نے شہر بن حوشب کے بارے میں فرمایا ہے ، لین عون بارش سے بھا گے اور پرنالے کے بینچ کھڑے ہوگئے! ابن عون نے شہر بن حوشب کے بارے میں فرمایا ہے : إِنَّ شَهُرًّا فَرَّ کُونُهُ ؛ لیمن کو گوں نے شہر بن حوشب پر طعن کیا ہے ، نیزک : فارسی لفظ حوشب کے بارے میں فرمایا ہے : إِنَّ شَهُرًّا فَرَ کُونُهُ ؛ لیمن کو گوں نے شہر بن حوشب پر طعن کیا ہے ، نیزک : فارسی لفظ ہوں ہے ، اور جس نے قریب کے وہ نے محالی ہے ، کو کہ اس صورت میں تفییر کی ضرورت نہیں رہتی ، ابن عون کا کہ قول امام مسلم نے بھی اپنی صحیح کے مقد مہیں بھی ذکر کیا ہے۔

#### [--] باب ماجاء في التَّسلِيم عَلَى النِّسَاءِ

[٢٦٩٨] حدثنا سُوَيْدٌ، نَا عَبْدُ اللهِ بنُ الْمُبَارَكِ، نَا عَبْدُ الْحَمِيْدِ بنُ بَهْرَامٍ، أَنَّهُ سَمِعَ شَهْرَ بنَ حَوْشَب، يَقُولُ: سَمِعْتُ أَسْمَاءَ بِنْتَ يَزِيْدَ، تُحَدِّثُ أَنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم مَرَّ فِي الْمَسْجِدِ يَوُمًا، وَعُصْبَةٌ مِنَ النِّسَاءِ قُعُودٌ، فَأَلْوَى بِيَدِهِ بِالتَّسُلِيْمِ، وَأَشَارَ عَبْدُ الْحَمِيْدِ بِيَدِهِ بِالتَّسُلِيْمِ، وَأَشَارَ عَبْدُ الْحَمِيْدِ بِيَدِهِ.

هٰذَا حديثٌ حسنٌ، قَالَ أَحْمَدُ بنُ حَنْبَلِ: لَا بَأْسَ بِحَدِيْثِ عَبْدِ الْحَمِيْدِ بنِ بِهْرَامٍ، عَنْ شَهْرِ بنِ حَوْشَبٍ، وَقَالَ: إِنَّمَا تَكَلَّمَ فِيْهِ ابنُ عَوْشٍ، وَقَالَ: إِنَّمَا تَكَلَّمَ فِيْهِ ابنُ عَوْشَبٍ، وَقَالَ: إِنَّمَا تَكَلَّمَ فِيْهِ ابنُ عَوْشَبٍ، وَقَالَ: إِنَّمَا تَكَلَّمَ فِيْهِ ابنُ عَوْشَبٍ.

حدثنا أَبُوْ دَاوُدَ، نَا النَّصْرُ بَنُ شُمَيْلٍ، عَنْ ابنِ عَوْنٍ، قَالَ: إِنَّ شَهْرًا نَزَكُوهُ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: قَالَ النَّضْرُ: نَزَكُوْهُ أَيْ طَعَنُوا فِيهِ.

#### بابُ ماجاء في التَّسْلِيْمِ إِذَا دَخَلَ بَيْتَهُ

### جب اینے گھر میں داخل ہوتو سلام کرے

اگر گھر میں کوئی ہے تواس کوسلام کرے،اوراگر گھر خالی ہے تو کہے:السلامُ علی عباد اللهِ الصالحین:اللہ کے نیک بندوں پرسلام! میرےاستاذشخ محمود مصری قدس سرہ جب نماز پڑھ کراپنے کمرے میں آتے تھے تو دروازہ کھول کراس طرح سلام کرتے تھے، کھرے میں داخل ہوتے تھے،وہ اپنے کمرے میں اسلام کرتے تھے،ان کے کمرے میں اورکوئی نہیں ہوتا تھا۔غرض کمرے میں جوملائکہ اور جنات ہونگے ان کو بیسلام پنچ گا،اوروہ خوش ہونگے۔

اورگھر میں داخل ہوتے وقت سلام کرنے کا ذکر سورۃ النور (آیت ۲۱) میں ہے: ﴿ فَإِذَا دَخَلْتُهُ بُنُونَا فَسَلَّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةً مِنْ عِنْدِ اللهِ مُبَارَكَةً طَيِّبَةً ﴾: جبتم اپنے گھروں میں داخل ہوؤتو اپنے لوگوں کوسلام کرو جودعا کے طور پراللہ کی طرف سے مقرر ہے، اور برکت والی عمدہ چیز ہے، پس آئندہ صدیث کے شعف سے مسئلہ پر کوئی اثر نہیں پڑتا، کیونکہ یہ مسئلہ قرآن کریم میں ہے۔

حدیث حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں مجھ سے نبی ﷺ نے فرمایا: میرے بیارے بیج! جب تواپنے گھر والوں کے لئے باعث برکت ہے (اس گھر والوں کے پاس جائے تو سلام کر، بیسلام تیرے لئے اور تیرے گھر والوں کے لئے باعث برکت ہے (اس حدیث کی سند میں علی بن زید بن جُد عان ہے جوضعیف راوی ہے، مگرامام ترندیؒ اس راوی سے خوش ہیں، اس لئے حدیث کی نصرف تحسین کی، بلکھیچ بھی کرڈالی)

#### [١٠] بابُ ماجاء في التَّسْلِيُمِ إِذَا دَخَلَ بَيْتَهُ

### بابُ السَّلَامِ قَبْلَ الْكَلَامِ

### گفتگو ہے پہلے سلام

حديث: ني صِلْ الله الله الله الله عَلَيْلَ الْكَلامِ: بات چيت سے بہلے سلام ب، اور اس سندسے بيحديث بھي

مروی ہے کہ لاَتَدْعُوْا أَحَدًا إِلَى الطعام حَتَّى يُسَلِّمَ: کسی کوکھانے پر مدعونہ کرو، جب تک وہ سلام نہ کرے ( کیونکہ سلام: اسلام کا شعار ہے، ہی جب تک وہ اس کا ظہار نہ کرے، اس کا کرام مت کرو، اور اس کو کھانے برمت بلاؤ) تشریکی: بیرحدیث نہایت ضعیف ہے،اس کاراوی عنبسہ اُمُو ی متروک ہے،ابوحاتم نے اس کوحدیثیں گڑھنے کے ساتھ متہم کیا ہے،اوراس کا استاذ محمد بن زاذان مدنی متر وک ہے،اورامام ٹرندیؓ نہایت ضعیف حدیث کومنکر کہتے ہیں،اورابن جوزی نے اس حدیث کوموضوع قرار دیا ہے۔

#### [١١-] بابُ السَّلَامِ قَبْلَ الْكَلَامِ

[٢٧٠٠] حدثنا الفَضِّلُ بنُ الصَّبَّاح، نَا سَعِيْدُ بنُ زَكَرِيًّا، عَنْ عَنْبَسَةَ بنِ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ، عَنْ مُحمدِ بنِ زَاذَانَ، عَنْ مُحمدِ بنِ الْمُنْكَدِرِ، عَنْ جَابِرِ بنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " السَّلَامُ قَبْلَ الْكَلَامِ " وَبِهِلْذَا الإِسْنَادِ عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: " لَاتَدْعُوْا أَحَدًا إِلَى الطَّعَامِ حَتَّى يُسَلِّمَ"

هَٰذَا حديثٌ مُنْكُرٌ ، لَانَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَٰذَا الْوَجْهِ ، سَمِعْتُ مُحمداً يَقُولُ: عَنْبَسَةُ بنُ عَبْدِ الرَّحْمَٰنِ ضَعِيْفٌ فِي الْحَدِيْثِ، ذَاهِبٌ، وَمُحمدُ بنُ زَاذَانَ مُنْكُرُ الحديثِ.

### بابُ ماجاءَ في كَرَاهِيةِ التَّسْلِيْمِ عَلَى الدِّمِّيِّ

### ذمی (غیرسلم) کوسلام کرنا مکروہ ہے

حدیث (۱): نبی صَالِنَ اللَّهِ نِے فرمایا: یہود ونصاری کوسلام کرنے میں پہل نہ کرو، پھر جب ان میں سے کوئی تم ہے راستہ میں ملا قات کرے تو اس کو تنگ راستہ کی طرف بٹنے پرمجبور کرو، یعنی خود نہ ہو، بلکہ اس کو دا کیں با کیں بٹنے ىرمجبور كرو\_

تشريح: يدحديث اس سند سے أبو اب السّير باب مهم باب ماجاء في التسليم على أهل الكتاب (تخد ۵۳۲:۴) میں گذر چکی ہے،اور وہاں اس کی شرح کی گئی ہے کہ بید دونوں حکم بینی یہود ونصاری کوسلام کرنے میں پہل نہ کرنا ،اور آ منا سامنا ہونے کی صورت میں ان کو دائیں بائیں بٹنے پر مجبور کرنا: بید دنوں تھم آپ نے مسلمانوں کے احساس کمتری کوختم کرنے کے لئے دیئے تھے،تفصیل وہاں دیکھ لی جائے ، پس اس حدیث سے بیاستدلال کرنا کہ غیرمسلم کوسلام کرنا مکروہ ہے، غالباً صحیح نہیں، پس مجبوری ہومثلاً: غیرمسلم حاتم ہوتواس کوسلام کیا جاسکتا ہے۔

حدیث (۲):حضرت عائشہ ضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں: یہودیوں کی ایک جماعت نبی مِلاَ فَا اَیْمُ کے یاس آئی،اور

انھوں نے کہا:السَّامُ علیك: تجھ پرموت واقع ہو، نبی سِلِنْ اَلَّهُ حواب دیا:علیکھ: تم مرو، میں کیوں مروں! دورت عائشہ نے کہا:علیکھ السَّامُ واللعنة: تم مرواور تم پراللّٰد کی پھٹکار ہو، نبی سِلِنْ اَلَّهُ اَلَٰهُ اَلَٰهُ اَلْهُ اَلْهُ اللّٰهُ اللّٰلِي اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰلّٰ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰلّٰ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰلّٰ اللّٰلّٰ الللّٰهُ الللّٰهُ اللللّٰهُ اللللّٰهُ اللللّٰهُ اللللّٰهُ اللللللّٰ الللللّٰ اللللّٰ الللّٰهُ الللللّٰ الللللّٰ الللّٰلِلْمُلْلَاللّٰ الللللّٰ الللللّٰ

ملحوظہ: الیی صورت میں واؤ کے بغیر علیک کہیں گے پس بددعا قائل پرلوٹ جائے گی،اورا گرواؤ بڑھا کیں گے تو معنی گڑ جا کیں گے۔اس صورت میں قائل بھی بددعا میں شریک ہوگا،اس لئے الیی صورت میں واؤ کے بغیر جواب دیا جائے۔

#### [١٢] بابُ ماجاءَ في كَرَاهِيَةِ التَّسْلِيْمِ عَلَى الدِّمِّيِّ

[٧٠٠١] حدثنا قُتَيْبَةُ، نَا عَبُدُ الْعَزِيْزِ بنُ مُحمدٍ، عَنْ سُهَيْلِ بنِ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هريرةَ، أَنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: " لاَ تَبُدَأُوْا اليَهُوْدَ وَالنَّصَارَى بِالسَّلَامِ، فَإِذَا لَقِيْتُمْ أَحَدَهُمْ فِي طَرِيْقِ فَاضْطَرُّوهُ إِلَى أَضْيَقِهِ " هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

[٢٧٠٧] حدثنا سَعِيْدُ بنُ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ الْمَخْزُوْمِيُّ، ثَنَا سُفْيَانُ، عَنِ الرُّهْرِیِّ، عَنْ عُرُوةَ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: إِنَّ رَهْطًا مِنَ اليَهُوْدِ دَخَلُوا عَلَى النبِیِّ صلى الله عليه وسلم، فَقَالُوا: السَّامُ عَلَيْكُمْ فَقَالَ النبی صلى الله علیه وسلم: " عَلَيْكُمْ" فَقَالَتْ عَائِشَةُ: فَقُلْتُ: عَلَيْكُمْ السَّامُ وَاللَّعْنَةُ! فَقَالَ النبی صلى الله علیه وسلم: " یَا عَائِشَةُ! إِنَّ اللّهَ یُحِبُّ الرِّفْقَ فِی الْأَمْرِ كُلِّهِ" قَالَتْ عَائِشَةُ: أَلَمْ تَسْمَعْ مَاقَالُوا ؟ قَالَ: " قَدْ قُلْتُ: عَلَيْكُمْ"

وفى الباب: عَنْ أَبِي بَصْرَةَ الْغِفَارِيّ، وَابْنِ عُمَرَ، وَأَنَسٍ، وَأَبِى عَبْدِ الرَّحْمٰنِ الْجُهَنِيِّ، حَدِيْتُ عَائِشَةَ حَدِيثٌ حسنٌ صحيحٌ.

بابُ ماجاء في السَّلَامِ عَلَى مَجْلِسٍ فِيْهِ الْمُسْلِمُونَ وَغَيْرُهُمْ

اليع مجمع كوسلام كرناجس مين مسلم اورغيرمسلم هول

حدیث: نی سِلْنَی ایک ایس مجلس کے پاس سے گذر ہے جس میں مسلمان اور یہودی ملے جلے تھے، آپ نے ان کوسلام کیا۔

تشریکی: علاء نے لکھا ہے: ایسی صورت میں مسلمانوں کی نیت سے سلام کرے، اور اگر غیرمسلم کوسلام کرے تو

#### محافظ فرشتوں کی نیت سے سلام کرے(اُخلاط: حِلْط کی جمع: ہروہ چیز جودوسری چیز سے ملے ،ملی جلی چیز مخلوط) ﴿

# [١٣-] بابُ ماجاء في السَّلَامِ عَلَى مَجْلِسٍ فِيهِ الْمُسْلِمُونَ وَغَيْرُهُمْ

[٣٠٧٠] حدثنا يَحْيَى بنُ مُوْسَى، نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، نَا مَعْمَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُرُوَةَ، أَنَّ أَسَامَةَ بِنَ زَيْدٍ أَخْبَرَهُ: أَنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم مَرَّ بِمَجْلِسٍ فِيْهِ أَخْلَاطٌ مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ وَالْيَهُوْدِ، فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ، هٰذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ.

### باب ماجاء في تَسْلِيْمِ الرَّاكِبِ عَلَى الْمَاشِي

### سوار كابيدل كوسلام كرنا

سلام کرنے میں پہل کون کرے؟ اس سلسلہ کی روایات میں تعارض ہے، مثلاً فرمایا: چھوٹی عمر والا بڑی عمر والے کو سلّام کرے، دوسری طرف بیہ ہے کہ آپ خود بچوں کوسلام کرتے تھے، چنا نچہ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی قدس سرۂ نے اس تعارض کا جواب بیدیا ہے:

دنیا کا عام دستوریہ ہے کہ گھر میں آنے والا گھر والوں کوسلام کرتا ہے، اورادنی آ دمی بڑے کوسلام کرتا ہے۔ نبی طلق آئے ہے اس رواج کو بحالہ باقی رکھا، چنانچہ چھوٹوں کو تھم دیا کہ بڑوں کوسلام کریں، اور گذرنے والے کو سے جو گھر میں آنے والے کے مشابہ ہے سے تھم دیا کہ وہ بیٹھے ہوؤں کوسلام کرے، اور تھوڑوں کو سے جو تھوڑے ہونے کی وجہ سے ادنی ہیں سے تھم دیا کہ وہ زیادہ کوسلام کریں۔

نیزاس میں بی حکمت بھی ہے کہ اگر آ دمی اپنے بڑے اور اشرف کی قدر پہچانے گا،اس کی تو قیر کرے گا،اور بڑھ کراس کوسلام کرے گا تو اس سے سوسائٹی کی شیرازہ بندی ہوگی،اورلوگ باہم مر بوط ہونگے،ورنہ بڑوں کا چھوٹوں سے رشتہ ٹوٹ جائے گا، چنانچے حدیث میں فرمایا کہ جو ہمارے چھوٹوں پر مہر بانی نہیں کرتا،اور ہمارے بڑوں کا حق نہیں بہچانتا،وہ ہم میں سے نہیں!(ابوداؤد حدیث ۲۹۳۳)

البتہ نبی ﷺ جانے تھے کہ سلام لینے میں ایک طرح کی خود پیندی ہے، چھوٹا جب بڑے کوسلام کرتا ہے تواس کونخرمحسوس ہوتا ہے، چنا نچہ نبی ﷺ نے اپ فعل سے بڑوں کوتو اضع اور خاکساری کی تعلیم دی کہ ان کوسلام کرنے میں پہل کرنی چاہئے، کیونکہ بڑھ کرسلام کرنے والا تکبر سے پاک ہوتا ہے (مشکوۃ حدیث ۲۹۲۹) اور سوار کو جو تھم دیا ہے کہ وہ پیادے کوسلام کرے: اس میں خصوصیت سے یہ بات ملحوظ ہے، کیونکہ سوار لوگوں کے نزدیک بڑی اہمیت والاسمجھا جاتا ہے، اور وہ بھی خود کو بڑا سمجھتا ہے، اس لئے اس کوتا کیدکی کہ وہ اپنے اندر تواضع پیدا کرے، اور پیادے

· کوسلام کرے۔

خلاصہ جواب بیہ ہے کہاصل تھم تو یہ ہے کہ چھوٹے بڑوں کوسلام کریں، مگرایک دوسری مصلحت سے بڑوں کو تلقین کی کہ وہ بھی چھوٹوں کوسلام کریں، تا کہان میں تواضع اور خاکساری پیدا ہو (رحمۃ اللہ ۲:۵۳)

حدیث (۱): نبی مَیْلُنْیَایِیَمْ نے فر مایا: سوار پیدل چلنے والے کوسلام کرے، اور پیدل چلنے والا بیٹھے ہوؤں کوسلام کرے، اور تھوڑے زیادہ کوسلام کریں، اور امام ترندی کے استاذ محمد بن المثنی کی روایت میں یہ بھی ہے کہ چھوٹا بڑے کوسلام کرے۔

حدیث (۲): نبی ﷺ نے فرمایا: گھوڑ سوار پیدل چلنے والے کوسلام کرے، اور پیدل چلنے والا کھڑے ہوئے کوسلام کرے، اور تھوڑے زیادہ کوسلام کریں۔

حدیث (۳): نبی مِلانیمَیکِمْ نے فرمایا: حجومٹا بڑے کوسلام کرے، اور گذرنے والا بیٹھے ہوؤں کوسلام کرے، اور تھوڑے زیادہ کوسٹلام کریں۔

تشری اسلام کرنے میں پہل کون کرے؟ اس سلسلہ میں بنیادی ضابطہ یہ ہے کہ چھوٹا بڑے کو اور کم تر بہتر کوسلام کرے، یہی فطری طریقہ ہے، گرکہیں نبی ﷺ نے بہتر کوسلام میں پہل کرنے کا تھکم دیا تا کہ اس میں خاکساری پیدا ہو، یہ حضرت شاہ صاحبؓ کی بات کا خلاصہ ہے، اس کی روشنی میں حدیثوں کو بجھنا چاہئے۔

#### [18] باب ماجاء في تُسلِيْمِ الرَّاكِبِ عَلَى الْمَاشِي

[ ٢٧٠ -] حدثنا مُحمدُ بنُ الْمُثَنَّى، وَإِبْرَاهِيْمُ بنُ يَعْقُونَ، قَالَا: نَا رَوْحُ بنُ عُبَادَةَ، عَنْ حَبِيْبِ بنِ الشَّهِيْدِ، عَنِ الْحَسَنِ، عَنْ أَبِي هريرةَ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: " يُسَلَّمُ الرَّاكِبُ عَلَى الشَّهِيْدِ، وَالْمَاشِيُ عَلَى الْقَاعِدِ، وَالْقَلِيْلُ عَلَى الْكَثِيْرِ " وَزَادَ ابنُ المُثَنَّى فِي حَدِيْثِهِ: "وَيُسَلِّمُ الصَّغِيْرُ عَلَى الْكَثِيْرِ عَلَى الْكَثِيْرِ عَلَى الْكَبِيْرِ " وَزَادَ ابنُ المُثَنَّى فِي حَدِيْثِهِ: "وَيُسَلِّمُ الصَّغِيْرُ عَلَى الْكَبِيْرِ "

وفى الباب: عَنْ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ بنِ شِبْلٍ، وَفَضَالَةَ بنِ عُبَيْدٍ، وَجَاْبِرٍ، هَذَا حديثٌ قُدْ رُوِىَ مِنْ غَيْرِ وَجْهٍ عَنْ أَبِى هريرةَ، وَقَالَ أَيُّوْبُ السَّخْتِيَانِيُّ، وَيُوْنُسُ بنُ عُبَيْدٍ، وَعَلِيُّ بنُ زَيْدٍ: أَنَّ الْحَسَنَ لَمْ يَسْمَعْ مِنْ أَبِى هريرةَ.

[ ٥ ، ٧٧ - ] حدثنا سُوَيْدُ بنُ نَصْرٍ ، نَا عَبْدُ اللهِ ، نَا حَيَوَةُ بنُ شُرَيْحٍ ، أَخْبَرَنِى أَبُوْ هَانِي الْحَوْلَانِيُّ ، عَنْ أَبِي الْحَوْلَانِيُّ ، عَنْ فَضَالَةَ بنِ عُبَيْدٍ ، أَنَّ رسولَ اللهِ صَلَى الله عليه وسلم قَالَ: " يُسَلَّمُ الْفَارِسُ عَلَى الْمَاشِى، وَالْمَاشِى عَلَى الْقَائِمِ ، وَالْقَلِيْلُ عَلَى الْكَثِيْرِ "

هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ، وَأَبُو عَلِيِّ الْجَنْبِيِّ: اسْمُهُ عَمْرُو بنُ مَالِكٍ.

[٢٧٠٦] حدثنا سُوَيْدُ بنُ نَصْرٍ، نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ، نَا مَعْمَرٌ، عَنْ هَمَّامِ بنِ مُنَبَّةٍ، عَنْ أَبِي هُرَيرةَ، عَنِ النبيّ صلى الله عليه وسلم: " يُسَلّمُ الصَّغِيْرُ عَلَى الْكَبِيْرِ، وَالْمَارُ عَلَى الْقَاعِدِ، وَالْقَلِيْلُ عَلَى الْكَبِيْرِ، وَالْمَارُ عَلَى الْقَاعِدِ، وَالْقَلِيْلُ عَلَى الْكَبِيْرِ، هَذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ.

وضاحت: ایوب سختیانی، یونس اورعلی بن زید کہتے ہیں: حضرت حسن بصری رحمہ اللّٰد کا حضرت ابو ہر رہے ہوضی اللّٰد عنہ سے لقاءاور ساع نہیں، پس باب کی پہلی روایت منقطع ہے۔

بابُ التَّسْلِيْمِ عِنْدَ الْقِيَامِ وَالْقُعُوْدِ

#### آتے وقت اور جاتے وقت سلام کرنا

جس طرح آتے وقت سلام کرنامسنون ہے، جاتے وقت بھی سلام کرنامسنون ہے، جیسے ملاقات کے وقت مصافحہ کرنامسنون ہے۔ مصافحہ کرنامسنون ہے۔

حدیث: نی ﷺ نے فرمایا: جبتم میں ہے کوئی شخص کسی مجلس میں پہنچ تو جا ہے کہ سلام کرے، پس اگراس کی بیٹھنے کی رائے ہوتو بیٹھے، پھر جب وہ اٹھے تو جا ہے کہ سلام کرے، کیونکہ پہلاسلام پچھلے سلام سے زیادہ حق دار نہیں، یعنی جواہمیت پہلے سلام کی ہے وہی اہمیت جاتے وقت سلام کرنے کی ہے۔

تشريخ: سلام رخصت مين تين مصلحتن بين:

پہلی مصلحت: سلام کرکے جانے ہے: ناراض ہوکر نا گواری ہے چل دینے ،اور کسی ضرورت کے لئے جانے اور کھی اور کئی خانے اور کھرالی ہی صحبت کی طرف لوٹنے کے درمیان امتیاز ہوتا ہے،اگر سلام کرکے گیا ہے تو خوش گیا ہے،ورنہ دوسری بات کا اندیشہ ہے۔

دوسری مصلّحت: سلام کر کے رخصت ہوگا تو صاحب مجلس کواس سے کوئی بات کہنی ہوگی تو کہہ سکے گا ،اور چیکے سے چلا گیا تو بات رہ جائے گی۔

تیسری مصلحت: ایک جانا کھسک جانا ہے، جس کی سورۃ النورآیت ۲۳ میں مذمت آئی ہے، پس جوسلام کر کے جائے گاوہ اس عیب سے محفوظ رہے گا (رحمۃ اللہ ۵۴۹:۵)

#### [١٥-] بابُ التَّسُلِيُمِ عِنْدَ الْقِيَامِ وَالْقُعُودِ

[٧٠٧-] حدثنا قُتَيْبَةُ، نَا اللَّيْتُ، عَنْ ابنِ عَجْلَانَ، عَنْ سَعِيْدٍ الْمَقْبُرِيّ، عَنْ أَبِي هريرةَ، أَنَّ

رسولَ الله صلى الله عليه وسلم قَالَ: '' إِذَا انْتَهَى أَحَدُكُمْ إِلَى مَجْلِسٍ فَلْيُسَلِّمْ، فَإِنَّ بَدَالُهُ أَنْ يَجْلِسَ فَلْيَجْلِسُ، ثُمَّ إِذَا قَامَ فَلْيُسَلِّمْ، فَلَيْسَتِ الْأُولَى بِأَحَقَّ مِنَ الآخِرَةِ ''

هَٰذَا حَدَيْتٌ حَسَنٌ، وَقَدْ رُوِىَ هَٰذَا الْحَدَيْثُ عَنْ ابْنِ عَجْلَانَ أَيْضًا عَنْ سَعِيْدٍ الْمَقُبُرِيّ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ أَبِيْ هريرةَ، عَنِ النّبيّ صلى الله عليه وسلم.

#### بابُ الإستِئْذَانِ قُبَالَةَ الْبَيْتِ

#### گھر کے سامنے کھڑ ہے ہوکراجازت طلب کرنا

امام ترندی رحمہ اللہ کا بیہ باب غیر واضح ہے، در حقیقت امام صاحب کو بیہ سئلہ بیان کرنا ہے کہ درواز ہے کے سامنے کھڑ ہے ہوکر اجازت طلب کھڑ ہے ہوکر اجازت طلب کھڑ ہے ہوکر اجازت طلب کرنی چاہئے، بلکہ درواز ہے کی دائیں بائیں جانب کھڑ ہے ہوکر اجازت طلب کرنی چاہئے، منداحمہ میں حضرت عبداللہ بن بُسر رضی اللہ عنہ ہے مروی ہے کہ بی سِلِاتِی اِللہ جب کسی درواز ہے پر پہنچ کر اجازت طلب کرتے تو سامنے کھڑ ہے ہوکر اجازت مانگی چاہئے، تاکہ اجازت سے پہلے گھر میں نظر نہ پڑے، اور اجازت مانگی چاہئے، تاکہ اجازت سے پہلے گھر میں نظر نہ پڑے، اور اگر درواز ہ بند ہوتو سامنے کھڑ ہے ہوکر بھی اجازت مانگ سکتے ہیں، البتہ درواز ہے کی دَرَزوں (سوراخوں) نے حجانکنانہیں جا ہئے، ورنہ اجازت طلبی ہے فائدہ ہوگی۔

حديث: نبي صلانيكيم في فرمايا:

ا-جس نے پردہ اٹھایا، پس اپنی نظر گھر میں داخل کی ،اس کواجازت دیئے جانے سے پہلے، پس اس نے گھر والے کاستر دیکھ لیا تووہ ایک ایسی حدیر پہنچا کہاس کے لئے جائز نہیں تھا کہ دہ اس حدیر پہنچتا۔

۲-اورا گریہ بات ہو کہ جب اس نے اپنی نظر گھر میں داخل کی تو کوئی شخص اس کے سامنے آگیا۔ پس اس نے اس کی دونوں آئکھیں پھوڑ دیں ، تو میں اس کومور دالزام قر ارنہیں دوں گا۔

۳-اورا گرکوئی شخص ایسے درواز ہ پر گذرا جس پرنہ پردہ ہے، نہوہ بند ہے، پس بےاختیاراس کی نظرا ندر چلی گئی، تواس پرکوئی گناہ نہیں، گناہ گھر والوں پر ہے ( کہانھوں نے پردہ کیوں نہیں چھوڑا، یا درواز ہ کیوں نہیں بھیڑا) لغت :عَیَّرَ ہ : کسی کو بر نے فعل پر شرم دلانا، طعنہ دینا، کسی کے فعل یا حال کو قابل ندمت قرار دینا، عیب لگانا۔

#### [١٦-] بابُ الإسْتِئُذَانِ قُبَالَةَ الْبَيْتِ

[٢٧٠٨] حدثنا قُتَيْبَةُ، نَا ابنُ لَهِيْعَةَ، عَنْ عُبَيْدِ اللهِ بنِ أَبِي جَعْفَرٍ، عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمٰنِ

الْحُبُلِّيّ، عَنْ أَبِي ذَرِّ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم:

[١-] مَنْ كَشَفَ سِتْرًا، فَأَدْخَلَ بَصَرَهُ فِي الْبَيْتِ قَبْلَ أَنْ يُؤْذَنَ لَهُ، فَرَأَى عَوْرَةَ أَهْلِهِ، فَقَدْ أَتَى حَدًّا لَايَحِلُّ لَهُ أَنْ يَأْتِيَهُ

[٧-] وَلَوْ أَنَّهُ حِيْنَ أَدْخَلَ بَصَرَهُ اسْتَقْبَلَهُ رَجُلٌ، فَفَقَأَ عَيْنَيْهِ مَا عَيَّرْتُ عَلَيْهِ.

[٣-] وَإِنْ مَرَّ رَجُلٌ عَلَى بَابٍ لَاسِتُو لَهُ، غَيْرَ مُغْلَقٍ، فَنَظَرَ فَلَا خَطِيْلَةَ عَلَيْهِ، إِنَّمَا الْخَطِيْلَةُ عَلَى أَهُلِ الْبَيْتِ. أَهْلِ الْبَيْتِ.

وفى الباب: عَنْ أَبِى هريرةَ، وَأَبِى أُمَامَةَ، هلذَا حديثٌ غريبٌ لَانَعْرِفُهُ مِثْلَ هلذَا إِلَّا مِنْ حَدِيْثِ ابنِ أَبِى لَهِيْعَةَ، وَأَبُوْ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ الْحُبُلِّيُّ: اسْمُهُ عَبْدُ اللّهِ بنُ يَزِيْدَ.

# بابُ مَنِ اطَّلَعَ فِي دَارِ قَوْمٍ بِغَيْرِ إِذْنِهِمُ

### اجازت کے بغیر کسی کے گھر میں جھانکنا

حدیث (۱): حضرت انس رضی الله عنه بیان کرتے ہیں: نبی ﷺ اپنے گھر میں تھے، ایک شخف نے آپ کو حجما نک کر دیکھا، آپ نے چوڑ ہے پھل کے نیزہ سے اس (کو مارنے) کا قصد کیا۔ وہ شخص بیچھے ہٹ گیا (اور پچ گیا، اور بخاری کی روایت میں ہے: آپ کے کمروں میں سے کسی کمرے میں ایک شخص نے جھا نکا، آپ چوڑ ہے پھل کا نیزہ لے کرا مجھے تا کہ اس کو بے خبری میں دھرلیں)

حدیث (۲): حضرت سہل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: ایک شخص نے نبی صِلان ایک آئے کے کسی کمرے میں سوراخ سے جھا نکا، آپ کے ہاتھ میں کنگھا تھا، جس سے آپ سر تھجلار ہے تھے، پس آپ نے فر مایا: لَوْ عَلِمْتُ أَنَّكَ تَنْظُوُ: لَطَعَنْتُكَ بِها فَی عَیْنِك، إِنَّمَا مُعِلَ الإِسْتِنْذَانُ مِنْ أَجْلِ الْبَصَرِ: الرمیں جانتا کہ تو دیکھ رہا ہے تو میں کنگھی سے تیری آنکھ میں مارتا، اجازت طبی نظر ہی کی وجہ سے مقرر کی گئی ہے۔

لغات: اطَّلَعَ على الشيئ: حِها نكنا، جاننا، واقف ہونا .....المِشْقُص: چِوڑے پُھِل كانيز ه، جَمع مَشَاقِصَ ..... المِدْدَى: كَنَّهَا، كَكُرى كا ہويالو ہے كا، ياكس اور چيز كا۔ دَرَى الرأسَ بِالْمِدْدَى: سرميں كَنَّهَا كرنا۔ \*\*\*

تشریح: سورۃ النورآیت ۵۸ میں جواستیذ ان کا تھم ہے: نبی مِلاَیْمَ کِمْ اس کی علت بیان فرمائی کہ اس کا مقصد رہے ہے کہ کس کے نامناسب احوال پر بے خبری میں نظر نہ پڑجائے، اس لئے اگر کوئی اجازت ملنے سے پہلے گھر میں جھانکتا ہے تو وہ اجازت طلبی کے مقصد کوفوت کرتا ہے۔

#### [١٧-] بابُ مَنِ اطَّلَعَ فِي دَارِ قَوْمٍ بِغَيْرِ إِذَّنِهِمْ

[ ٧٠٩ -] حدثنا بُنْدَارٌ، نَا عَبْدُ الْوَهَابِ الثَّقَفِيُّ، عَنْ حُمَيْدٍ، عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم كَانَ فِي بَيْتِهِ، فَاطَّلَعَ عَلَيْهِ رَجُلُّ، فَأَهْوَى إِلَيْهِ بِمِشْقَصِ، فَتَأَخَّرَ الرَّجُلُ، هَٰذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ. [ ٧٧٠-] حدثنا ابنُ أَبِي عُمَرَ، نَا شُفْيَانُ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَهْلِ بنِ سَعْدِ السَّاعِدِيِّ: أَنَّ رَجُلًا اطَّلَعَ عَلَى رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم مِنْ جُحْرٍ ، فِي خُجْرَةِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، وَمَع النبيِّ صلى الله عليه وسلم مِدْرَاةٌ، يَحُكُ بِهَا رَأْسَهُ، فَقَالَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم: " لَوْ عَلِمْتُ أَنَّكَ تَنْظُرُ: لَطَعَنْتُكَ بِهَا فِي عَيْنِكَ، إِنَّمَا جُعِلَ الإِسْتِيْذَانُ مِنْ أَجُلِ الْبَصَرِ" وفي الباب: عَنْ أَبِيْ هريرةَ، هٰذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ.

#### بابُ التّسلِيْمِ قَبْلَ الإستِيْدَانِ

### اجازت طلی سے پہلےسلام کرنا

پہلے سلام کرنا چاہئے یا پہلے اجازت طلب کرنی چاہئے؟ اس سلسلہ میں جاننا چاہئے کہ اگر صاحب بیت گھر میں قریب ہے، اور وہ آواز من رہا ہے تو پہلے سلام کرے، پھراجازت طلب کرے، جیسا پہلی حدیث میں آرہا ہے، اور اگر یہ معلوم نہ ہوکہ گھر میں کوئی ہے یا نہیں؟ اور ہے تو قریب ہے یا دور؟ تو پہلے گھنٹی بجائے، یا دروازہ کھنگھٹائے، پھر جب رابطہ قائم ہوجائے تو سلام کرے، اور اجازت طلب کرے، اور بیسلام استیذ ان ہے، پھر جب گھر میں داخل ہوتو دوبارہ سلام تحیہ کرے۔

حدیث (۱): صفوان بن امیہ رضی اللہ عنہ: جومشہور دیمنِ اسلام اور دیمنِ رسول (مِنْلِیْمَایِیْمُ ) امیہ بن خلف کے لڑے ہیں، اور بتو فیق الہی فتح کہ بعد مسلمان ہوگئے تھے: انھوں نے اپنے اخیافی بھائی کلد ہ بن منبل رضی اللہ عنہ کو ہدیہ کے طور پر دودھ کھیں اور چھوٹے کھیرے دے کرنبی مِنْلِیْمَایِیْمَ کی خدمت میں بھیجا، نبی مِنْلِیْمَایَیْمَ کہ کے بالائی حصہ میں مقیم تھے، کلد ہ کہتے ہیں: میں یہ چیزیں لے کررسول اللہ مِنْلِیْمَایِمَ کے پاس گیا، میں نے نہ اجازت طلب کی اور نہ میں نے سلام کیا، پس آپ نے فر مایا: واپس جا وَاور کہو: السلام علیکھ اِ أَاذْ خُلُ ؟ آپ پرسلامتی ہو! کیا میں اندر آسکتا ہوں؟ یہ واقعہ حضرت صفوان کے مسلمان ہونے کے بعد کا ہے، اور حدیث کا راوی عمر و کہتا ہے: میں نے یہ واقعہ حضرت صفوان کے امیہ سے بھی ساہے، اور انھوں نے کلد ہ سے سنے کا تذکرہ نہیں کیا۔

لغات:اللَّبَأَ: کھیں، پوی، جانور کے بچہ دینے کے بعد کا گاڑھا دودھ، جمع أَلْبَاءُ، اور ابوداؤد کی روایت میں

جِدَايَةٌ ہے،جس كِمعنى بين: ہرنى كا بچه ....الضَّغْبُو س: چھوٹا كھيره يا ككرى جمع ضَغَابِيس \_

حدیث (۲): حضرت جابرضی الله عنه کہتے ہیں: میں نے نبی سلی الله کے اجازت طلب کی ، ایک قرض کے معاملہ میں، جومیر ے ابا پرتھا، آپ نے پوچھا: مَنْ ھلدًا؟ کون ہے؟ میں نے جواب دیا: أَنَا: میں ہوں، آپ نے فرمایا: أَنَا أَنَا! میں! میں! گویا آپ نے اس جواب کونا پند کیا۔

تشریح کون ہے؟ کے جواب میں واضح تعارف چاہئے ،جس سے گھر والاسمجھے کہ فلاں ہے، پس اگر اجازت طلب کرنے والے کا کوئی عرف ہوتو اس کوبھی ذکر کرنا چاہئے ،اسی طرح آنے والے کے نام کے ساتھ کوئی تعظیمی کلمہ کوبھی ذکر کرنا چاہئے ،مثلاً کہے: میں پردھان عبدالستار ہوں۔ کلمہ کلگتا ہو،جس سے وہ پہچانا جاتا ہوتو اس تعظیمی کلمہ کوبھی ذکر کرنا چاہئے ،مثلاً کہے: میں پردھان عبدالستار ہوں۔

#### [١٨] بابُ التَّسْلِيْمِ قَبْلَ الْإِسْتِيْذَانِ

هَٰذَا حَدَيْثُ حَسَنٌ غَرِيبٌ، لَانَعُرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيْثِ ابنِ جُرَيْجٍ، وَرَوَاهُ أَبُو عَاصِمٍ أَيْضًا عَنْ ابنِ جُرَيْجِ مِثْلَ هٰذَا.

[٢٧١٠] حدثنا سُوَيْدُ بنُ نَصْرٍ، أَنَا عَبْدُ اللّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ، أَنَا شُعْبَةُ، عَنْ مُحمدِ بنِ الْمُنْكَدِرِ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: اسْتَأْذَنْتُ عَلَى النّبِيِّ صلى الله عليه وسلم، فِي دَيْنٍ كَانَ عَلَى أَبِي، فَقَالَ: " مَنْ هَذَا؟" فَقُلْتُ: أَنَا، فَقَالَ: " أَنَا أَنَا" كَأَنَّهُ كَرِهَ ذَلِكَ. هذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

بابُ ماجاءَ فِي كَرَاهِيَةِ طُرُوقِ الرَّجُلِ أَهْلَهُ لَيْلًا

سفرسے رات میں اچا تک گھر پہنچنا ممنوع ہے

حدیث (۱): حضرت جابر رضی الله عنه بیان کرتے ہیں: نبی ﷺ نے صحابہ کواس بات سے منع کیا کہ وہ (لمب سفر سے لوٹ کراچانک ) رات میں ہیویوں کا درواز ہ کھٹکھٹا کیں۔ حدیث (۲): حضرت ابن عباس رضی الله عنهما بھی یہی مضمون بیان کرتے ہیں، پھر فرماتے ہیں: نبی ﷺ کے منع کرنے کے بعددو شخصوں نے رات میں دروازہ کھنکھٹایا، تو ان میں سے ہرایک نے اپنی بیوی کے ساتھ کسی آ دمی کو پایا (یہ روایت ابن خزیمہ کی ہے، اورامام ترفدیؓ نے دُوِ کی (فعل مجہول) سے اس کے ضعف کی طرف اشارہ کیا ہے)

تشری : بیا تفاق تھا کہ دونوں نے اپنی بیویوں کے پاس کسی آ دمی کو پایا، اور نبی ﷺ کے زمانے میں ایسے متعدد واقعات پیش آئے ہیں، جن سے لوگ ارشادِ نبوی کی تقد بی کرنے پر مجبور ہوئے ہیں، ان واقعات ہے ہی لوگوں کی سجھ میں آ گیا کہ بے خبری میں گھر نہیں پہنچنا چاہئے، اس کا واضح نقصان لوگوں نے اپنی آ تھوں سے دکھ لیا، مرحقیقت میں تکم کی بیعلت نہیں، دوسری حدیثوں میں اس تھم کی وجہ بیریان کی گئی ہے کہ لمبہ سفر سے لو منے وقت ہو یوں کو صفائی کا اہتما منہیں کرتی، ندا جھے کپڑے پہنتی ہوتا تو ہوی صفائی کا اہتما منہیں کرتی، ندا جھے کپڑے پہنتی ہوتا تو ہوی کی بوسیدہ حالت نالپند آئے، اس لئے اگر شو ہر رات میں اچا تک گھر آ جائے گا تو ممکن ہے اس کو ہوی کی بوسیدہ حالت نالپند آئے، اس لئے اطلاع کر کے گھر آ ناچا ہے، پس اگر فون وغیرہ سے اطلاع کر دی ہے تو رات میں پہنچنے میں کوئی حرج نہیں۔

#### [١٩-] بابُ ماجاءَ فِي كَرَاهِيَةِ طُرُونِ الرَّجُلِ أَهْلَهُ لَيْلًا

[٣٧٧٣] حدثنا أَحْمَدُ بنُ مَنِيْعٍ، نَا سُفْيَانُ بنُ عُيَيْنَةَ، عَنِ الْأَسُودِ بنِ قَيْسٍ، عَنْ نُبَيْحٍ العَنزِيِّ، عَنْ جَابِرٍ: أَنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم نَهَاهُمُ أَنْ يَطُرُقُوْ النِّسَاءَ لَيْلًا.

وفى الباب: عَنْ أَنَسٍ، وَابْنِ عُمَرَ، وابْنِ عَبَّاسٍ، هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ، وَقَدْ رُوِى مِنْ غَيْرِ وَجُهٍ عَنْ جَابِرٍ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم.

[٢٧١٤] وَقَدْ رُوِى عَنْ ابنِ عَبَّاسٍ: أَنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم نَهَاهُمْ أَنْ يَطْرُقُوْا النِّسَاءَ لَيْلًا، قَالَ: فَطَرَقَ رَجُلَانِ بَعْدَ نَهْيِ رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم، فَوَجَدَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مَعَ امْرَأَتِهِ رَجُلًا.

### بابُ مَاجاء في تَتُرِيْبِ الْكِتَابِ

#### لکھے ہوئے رمٹی چیٹر کنے کابیان

پہلے لوگ کچی سیاہی سے لکھتے تھے، وہ دیر تک خشک نہیں ہوتی تھی، اِس لئے سیاہی چوس کاغذر کھتے تھے، مگریہ کاغذ ہر شخص کومیسر ،میں تھا، ایسے لوگ تحریر پرمٹی چھڑک لیتے تھے، مٹی سے سیاہی خشک ہوجاتی تھی، پھر اس کوجھاڑ دیتے تھے،اس طرح مفت میں کام بن جاتا تھا، مگر اس سلسلہ میں جوروایت ہے وہ انتہائی ضعیف ہے۔

 ضرورت کو بہت زیادہ پوری کرنے والی ہے، لینی مفت میں کام بن جاتا ہے( اس حدیث کاراوی حمز ۃ بن ابی حمز ہ جعفی بجوری نُصیبی متر وک،متہم بالوضع ہے، اور اس کے باپ کے نام میں اختلاف ہے، کوئی عمر و کہتا ہے، اور کوئی میمون \_اورالیی نہایت ضعیف حدیث کوامام تر مذکیؒ ''مئر'' کہتے ہیں )

#### [٧٠] باب ماجاء في تَثْرِيْبِ الْكِتَابِ

[٥٢٧٠] حدثنا مُحمودُ بنُ غَيلانَ، نَا شَبَابَةُ، عَنُ حَمْزَةَ، عَنْ أَبِى الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، أَنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: " إِذَا كَتَبَ أَحَدُكُمْ كِتَابًا فَلْيُتَرِّبُهُ، فَإِنَّهُ أَنْجَحُ لِلْحَاجَةِ " رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: " إِذَا كَتَبَ أَحَدُكُمْ كِتَابًا فَلْيُتَرِّبُهُ، فَإِنَّهُ أَنْجُحُ لِلْحَاجَةِ " هَوَ ابنُ عَمْرٍو هَذَا حديثٌ مُنْكَرٌ، لاَنغرِفُهُ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ، وَحَمْزَةُ: هُوَ ابنُ عَمْرٍو النَّصِيْبِيُّ، وَهُو ضَعِيْفٌ فِي الْحَدِيْثِ.

#### بابُ

## كان پر قلم ر تھنے كا فائدہ

صدیث حضرت زیدبن ثابت رضی الله عند کہتے ہیں: میں نبی مِاللَّهِ اَللَّهُ اَللَّهُ اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ال

تشری نیر دریث نہایت ضعیف ہے،اس کا راوی عنبسة بن عبدالرحمٰن اموی متروک ہے،ابوحاتم نے اس پر حدیثیں گڑھنے کا الزام دھراہے،اور دوسراراوی محمد بن زاذان مدنی بھی متروک ہے .....اورام سعد کون ہیں؟اس میں اختلاف ہے کوئی کہتا ہے :حضرت زیدگی بیٹی ہیں اور کوئی کہتا ہے :ان کی بیوی ہیں،اور کوئی کہتا ہے :یے مہاجری خاتون ہیں ۔واللہ اعلم

لغت: مُمْلَى (اسم مفعول) لكھوايا ہوا، يامُمْلِي (اسم فاعل) لكھوانے والا ـأمْلَى عليه الكتاب: املاء كرانا، مضمون بول كركھوانا، يعني آئنده جومضمون لكھناہے يالكھواناہے: وه كان پرقلم ركھنے سے جلدى يا د آجاتا ہے۔

#### [۲۱] بابٌ

[٢٧١٦] حدثنا قُتَيْبَةُ، نَا عَبْدُ اللهِ بنُ الْحَارِثِ، عَنْ عَنْبَسَةَ، عَنْ مُحمدِ بنِ زَاذَانَ، عَنْ أُمّ سَعْدٍ، عَنْ زَيْدِ بنِ ثَابِتٍ قَالَ: دَخَلْتُ عَلَى رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم، وَبَيْنَ يَدَيْهِ كَاتِبٌ، فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ:"ضَعِ الْقَلَمَ عَلَى أُذُنِكَ، فَإِنَّهُ أَذَكُرُ لِلْمُمْلَى"

هَلَا حديثٌ لَانَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَلَا الْوَجْهِ، وَهُوَ إِسْنَادٌ ضَعِيْفٌ، مُحمدُ بنُ زَاذَانَ، وَعَنْبَسَةُ بنُ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ يُضَعَّفَانِ.

#### بابٌ فِي تَعْلِيمِ السُّريانِيَّةِ

### سُر يانى زبان كيضے كابيان

دنیا کی ہرزبان دینی یا دنیوی مقاصد سے سیکھنا جائز ہے، اور آزادی کے زمانہ میں علماء کرام نے جوانگریزی سیکھنے کی حرمت کا فتوی دیا تھاوہ ترک موالات کے قبیل سے تھا، یعنی انگریزوں سے بے تعلقی ظاہر کرنے کے لئے یہ فتوی دیا گیا تھا۔ پس بیا یک وقتی بات تھی، دائمی تھم نہیں تھا:

ایک واقعہ: اسی زمانہ کا واقعہ ہے، مولا نا ابوالکلام آزادر حمہ اللہ جوکا گریس کے صدر تھے، ایک مرتبہ وائسرائے سے ملاقات کے لئے گئے، مولا نا انگریزی جانتے تھے، مگر ترجمان کی مدد سے گفتگو کررہے تھے، کسی بات کی ترجمان نے مدخی ترجمانی نہیں کی تو مولا نانے اس کوٹو کا، اس پر وائسرائے نے کہا: مولا نا! جب آپ انگریزی جانے ہیں تو براہ راست گفتگو کیوں نہیں کرتے ؟ درمیان میں ترجمان کی کیا ضرورت ہے؟ مولا نانے جواب دیا: جناب! اگر میں آپ سے انگریزی میں گفتگو کروں تو میری انگریزوں سے لڑائی کیار ہی ؟ اس واقعہ میں بڑی عبرت ہے۔ البتہ علماء دین کا کوئی ایس زبان سیمنا: جس سے وہ دنیا کے ہوکررہ جائیں، اور دین حاصل کرنے کا مقصد فوت ہوجائے: ان کے شایانِ شان نہیں۔

حدیث : حفرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں : مجھے نبی طالبہ نظام کے آپ کے لئے یہود کی تحریر کے چند کلمات سیکھ لوں ، یعنی یہود کی زبان اتنی سیکھ لوں کہ نبی طالبہ کا کام چل جائے ، آپ کی طرف سے یہود کو خطاکو پڑھنا، حضرت زیڑ کے لئے آسان ہوجائے ، بس اتنی بی زبان سیحود کو خطاکو پڑھنا، حضرت زیڑ کے لئے آسان ہوجائے ، بس اتنی بی زبان سیحنے کا آپ نے خطوط سیے خطوط سے خطوط سے خطوط ان سے کھوانا نہیں چاہتا، معلوم نہیں وہ کیا لکھ دیں! حضرت زیر سیحنے کا آپ نے خطوط ان سے کھوانا نہیں چاہتا، معلوم نہیں وہ کیا لکھ دیں! حضرت زیر سیح ہیں ، سی سے میں اپنے خطوط ان سے کھوانا نہیں خاہت کے لئے یہود کی زبان سیکھ لی (اتنی قبل مدت میں زبان سیکھ لینا دعائے نبوی کی برکت تھی) حضرت زیر کہتے ہیں : جب میں نے یہود کی زبان سیکھ لی تو جب نبی طالبہ تو میں اس کی طرف خط لکھتا ، اور جب یہود کی آپ کو خط لکھتے تو میں یہود کی طرف خط لکھتا کی اس زبان کا نام کیا تھا؟ مگر دوسری سند آپ کوان کا خط پڑھ کرسنا تا (اس روایت میں تو یہ سراحت نہیں ہے کہ یہود کی اس زبان کا نام کیا تھا؟ مگر دوسری سند

ہے جس کے راوی امام اعمش میں بیصراحت آئی ہے کہ آپ نے حضرت زیدؓ کوسریانی زبان کے سکھنے کا حکم دیا تھا، « یہ یہود کی قدیم زبان تھی، جو اب ناپید ہے،اب صرف عبرانی زبان باقی رہ گئی ہے )

#### [٢٢] بابٌ فِي تَعْلِيُم السُّرْيَانِيَّةِ

[۲۷۱۷] حدثنا عَلِيٌّ بنُ حُجْرٍ، أَنَا عَبْدُ الرَّحْمَٰنِ بنُ أَبِي الزِّنَادِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ خَارِجَةَ بنِ زَيْدِ بنِ ثَابِتٍ، عَنْ أَبِيْهِ زَيْدِ بنِ ثَابِتٍ، قَالَ: أَمَرَنِي رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم أَنْ أَتَعَلَّمَ لَهُ كَلِمَاتٍ مِنْ كَتَابِ يَهُودُ، وَقَالَ: ' إِنِّي وَاللهِ مَا آمَنُ يَهُودُ عَلَى كِتَابِيّ!' قَالَ: فَمَا مَرَّ بِي نَصْفُ شَهْرٍ حَتَّى تَعَلَّمْتُهُ كَتَابِ يَهُودُ، وَقَالَ: فَمَا تَعَلَّمْتُهُ كَانَ إِذَا كَتَبَ إِلَى يَهُودُ كَتَبْتُ إِلَيْهِمْ، وَإِذَا كَتَبُو إِلَيْهِ قَرَأْتُ لَهُ كِتَابَهُمْ ' لَهُ، قَالَ: فَلَمَّا تَعَلَّمْتُهُ كَانَ إِذَا كَتَبَ إِلَى يَهُودُ كَتَبْتُ إِلَيْهِمْ، وَإِذَا كَتَبُو إِلَيْهِ قَرَأْتُ لَهُ كِتَابَهُمْ ' لَهُ، قَالَ: فَلَمَّا تَعَلَّمُ اللهِ عَانَ إِذَا كَتَبُو اللهِ عَلْمَ اللهُ عَلَى عَلْمَ اللهُ عَلَى اللهُ عَل

### بابٌ في مُكَاتَبَةِ الْمُشُرِكِيْنَ

#### مشرکین کے ساتھ خط و کتابت

صدیث: حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: نبی ﷺ نے وفات سے پہلے ایران کے بادشاہ کسری کو، روم کے بادشاہ قیصر کو، حبشہ کے بادشاہ نجاشی کو اور اسی طرح ہرقا ہر بادشاہ کوخطوط لکھے، جن میں آپ نے ان کو اللہ کی طرف بلایا، یعنی دین کی دعوت دی، اوریہ نجاشی وہ نجاشی نہیں جن کی نماز جنازہ نبی ﷺ نے پڑھی ہے (بلکہ ان کے بعد کا کا فربادشاہ ہے ) اس حدیث سے ثابت ہوا کہ غیر مسلموں کے ساتھ خطوکتا بت جائز ہے۔

#### [٢٣] بابُّ في مُكَاتَبَةِ الْمُشْرِكِيْنَ

[٢٧١٨] حدثنا يُوسُفُ بنُ حَمَّادٍ الْبَصْرِيُّ، نَاعَبْدُ الْأَعْلَى، عَنْ سَعِيْدٍ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنسِ بنِ مَالِكِ: أَنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم كَتَبَ قَبْلَ مَوْتِهِ إِلَى كِسْرَى، وَإِلَى قَبْصَرَ، وَإِلَى النَّجَاشِيِّ، وَإِلَى كُلِّ جَبَّارِ: يَدْعُوْهُمْ إِلَى اللهِ، وَلَيْسَ بِالنَّجَاشِيِّ الَّذِيْ صَلَّى عَلَيْهِ، هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ غريبٌ.

# بابٌ: كَيْفَ يُكْتَبُ إِلَى أَهْلِ الشِّرُكِ؟

#### مشركين كوخط كيس لكها جائع؟

خط کا ایک سرنامه ہوتا ہے اور ایک مضمون ہوتا ہے ،مضمون تو جوپیش نظر ہووہ لکھا جائے گا،مگر خط کا سرنامہ کیا ہو؟

اس سلسله میں درج ذیل روایت پڑھیں:

حدیث: حضرت ابن عباس رضی اللہ عہما کہتے ہیں: ان سے حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ ہرقل شاہِ روم نے ان کی طرف آدمی بھیجا، اور قریش کی ایک جماعت کے ساتھ ان کو بلایا، بیسب حضرات تجارت کی غرض سے ملک شام گئے ہوئے تھے، چنا نچہ وہ سب ہرقل کے پاس پہنچ، پھر ابن عباس ٹے حدیث بیان کی (یہاں لمبامضمون ہے جو بخاری شریف کے شروع میں ہے، امام ترفد گئے نے اس کو حذف کیا ہے) ابوسفیان نے کہا: پھر ہرقل نے نبی میں تقانب میں تقانب اس میں تقانب اللہ الموحمن الموحیم، مِنْ مُحمدٍ عبد الله ورسوله، میں اللہ علی من اتّبع المهدی، اما بعد! میں شروع کرتا ہوں نہایت مہر بان، بڑے عنایت فرما اللہ کے نام ہے، یہ خط اللہ کے بندے اور اللہ کے رسول محمد (میان اللہ کے نام ہے، اس شخص پرسلامتی ہوجو ہدایت کی پیروی کرے، تہید کے بعد! (اس کے بعد لمبامضمون ہے جس میں ہرقل کودین کی دعوت دی گئی ہے)

تشريح: اس حديث سے تين باتيں ثابت ہوئيں:

پہلی بات: خطاور تحریر کے شروع میں پوری بھم اللہ کھی جائے، اگر چہوہ خط یا تحریر غیر مسلم کے نام ہو، ۲۸۷ لکھنے کا جودستور چل پڑا ہے اس کی کچھاصل نہیں، اور یہ کہنا کہ خط میں بھم اللہ لکھنے میں بے احتیاطی ہے: بے دلیل بات ہے، کیونکہ نبی طِلْنَّعَایَا نے غیر مسلموں کو جوخطوط کھے ہیں، ان میں بھم اللہ کھی ہے، جبکہ یہ یقین نہیں تھا کہ وہ اس تحریر کی حفاظت کریں گے۔

دوسری بات: خط وغیرہ تحریرات میں کا تب اور کمتوب الیہ کا تعارف بھی ہونا چاہئے، نبی مِنْ اللَّهِ اِن اللَّهِ اِن اللَّهِ اِن اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ الللِّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللِّهُ اللللِّهُ الللللِّ اللللللِّهُ اللللِّهُ الللللِّهُ الللللِّهُ الللللِّهُ الللللِّهُ الللللِّهُ الللللِّهُ اللللللِّهُ الللللِّهُ الللللِّهُ اللللللِلْمُ الللللِّهُ الللللِّهُ الللللِّهُ الللللِّهُ اللللِّهُ اللللِّهُ الللللِّهُ الللللِّلِي الللللِّهُ اللللِّهُ الللللِّهُ الللِ

### [٢٤] بابٌ: كَيْفَ يُكْتَبُ إِلَى أَهْلِ الشِّرُكِ؟

[ ٧٧١٩] حدثنا سُوَيْدُ بنُ نَصْرٍ، نَا عَبْدُ اللهِ بنُ الْمُبَارَكِ، نَا يُونُسُ، عَنِ الزُّهْرِى، قَالَ: أَخْبَرَنِى عُبَيْدُ اللهِ بنُ عَبْدِ اللهِ بنِ عُتْبَةَ، عَنُ ابنِ عَبَّاسٍ، أَنَّهُ أَخْبَرَهُ: أَنَّ أَبَا سُفْيَانَ بَنَ حَرْبٍ أَخْبَرَهُ: أَنَّ هِرَقُلَ أَرْسَلَ إِلَيْهِ فِى نَفَرٍ مِنْ قُرَيْشٍ، وَكَانُوا تُجَّارًا بِالشَّامِ، فَأَتَوْهُ، فَذَكَرَ الحَدِيْثُ، قَالَ: ثُمَّ دَعَا بِكِتَابِ رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم، فَقُرِيَ، فَإِذَا فِيْهِ: " بِسَمِ اللهِ الرَّحْمَٰنِ قَالَ: ثُمَّ دَعَا بِكِتَابِ رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم، فَقُرِيَ، فَإِذَا فِيْهِ: " بِسَمِ اللهِ الرَّحْمَٰنِ

الرَّحِيْمِ مِنْ مُحمدٍ عَبْدِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى هِرَقُلَ عَظِيْمِ الرُّوْمِ، السَّلَامُ عَلَى مَنِ اتَّبَعَ الْهُدَى، أَمَّا ۖ بَغْدُ" هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ، وَأَبُو سُفْيَانَ: اسْمُهُ صَخْرُ بنُ حَرْبِ.

### باب ماجاء في خَتْمِ الْكِتَابِ

#### خط پرمبرلگانے کا بیان

کبھی اعتاد کے لئے تحریر پر مہر لگانی پڑتی ہے، کیونکہ الْمَحَطُّ یُشْدِهُ الْمُحَطَّ خط خط کے مشابہ ہوتا ہے، اس کئے تحریر میں دھوکا ہوسکتا ہے، مگر جب تحریر پر مہر لگ جائے تو دھو کہ کا اندیشہ صفر کے درجہ میں رہ جاتا ہے۔
حدیث: حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: جب نبی صِلاَتْهِ اَیْنَا اِنِ جَم کی طرف خطوط لکھنے کا ارادہ کیا تو آپ کو بیہ بات بتائی گئی کہ شاہانِ عجم صرف وہی خط قبول کرتے ہیں جن پر مہر ہوتی ہے، چنا نچہ نبی صِلاَتُهُ اِنْنَا اِنْکَا اللہ کندہ کروایا) حضرت انس کہتے ہیں: پس کو یا میں حضور صِلاَتُهُ کی کہتے ہیں انگوشی میں انگوشی کی سفیدی دیکھ رہاوں، لیعنی وہ منظر آج بھی میری نگاہوں کے سامنے ہے (اور انگوشی کس ہاتھ میں پہنی چاہئے؟ اس کی سفیدی دیکھ رہاواب اللہا س (تحذہ ۲۰۰۵) میں گذر چکی ہے)

#### [٢٥-] باب ماجاء في خَتْمر الْكِتَاب

[ ٢٧٢٠] حدثنا إِسْحَاقُ بنُ مَنْصُورٍ، أَخْبَرَنَا مُعَاذُ بنُ هِشَامٍ، ثَنِى أَبِى، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسِ بنِ مَالِكٍ، قَالَ: لَمَّا أَرَادَ نَبِى اللهِ صلى الله عليه وسلم أَنْ يَكْتُبَ إِلَى الْعَجَمِ، قِيْلَ لَهُ: إِنَّ الْعَجَمَ لَا يَقْبَلُونَ إِلَى الْعَجَمِ، قِيْلَ لَهُ: إِنَّ الْعَجَمَ لَا يَقْبَلُونَ إِلَى بَيَاضِهِ فِى كَفَّهِ، هذا لَا يَقْبَلُونَ إِلَّا كِتَابًا عَلَيْهِ خَاتَمٌ، فَاصُطَنَعَ خَاتَمًا، قَالَ: فَكَأَنِّى أَنْظُرُ إِلَى بَيَاضِهِ فِى كَفَّهِ، هذا حديثُ حسنٌ صحيحٌ.

#### باب: كَيْفَ السَّلَامُ؟

### سلام كرنے كاطريقه

اگر کوئی سویا ہوا ہوا ور کوئی بیدار ہوتو آ ہت سلام کرنا چاہئے ، تا کہ سونے والا بیدار نہ ہوجائے ، یہی حکم اس وقت ہے جب کوئی نماز پڑھ رہا ہو،اور کوئی خالی ہو، تو اس طرح سلام کرے کہ نمازی کوتشویش نہ ہو۔

حدیث: حضرت مقداد بن الاسودرضی الله عنه جن کے والد کا نام عمر و بن ثعلبہ ہے، جو بہت قدیم الاسلام ہیں، اور اصحاب اور اصحابِ صفہ (غریب صحابہ) میں سے ہیں: بیان کرتے ہیں کہ میں اور میرے دوساتھی اس حال میں پہنچ گئے کہ ہمارے کان اور ہماری آنکھیں بھوک کی وجہ ہے جواب دے گئیں، پس ہم نے خود کو صحابہ کے سامنے پیش کرنا شروع کیا تا کہ کوئی ہمیں کھلانے کے لئے ساتھ لے جائے، مگر کوئی ہمیں قبول نہیں کرتا تھا لینی کوئی ہمیں گھر نہیں لے گیا (ان کے یہاں بھی گنجائش نہیں ہوگی) پس ہم نی سِلٹائیڈیڈ کی خدمت میں حاضر ہوئے، آپ ہمیں اپنے گھر لے گئے، وہاں تین بکریاں تھیں، نی سِلٹائیڈیڈ نے فر مایا: ان کا دودھ نکالو، چنا نچہ ہم نے ان کا دودھ نکال لیا، اور ہر شخص نے اپنا حصہ پی لیا، اور ہر شخص نے اپنا حصہ پی لیا، اور ہم نے نبی سِلٹائیڈیڈ کی خصہ رکھ لیا، نبی سِلٹائیڈیڈ مرات میں آئے، اور اس طرح سلام کیا کہ سونے والا بیدار نہ ہو، اور بیدار سُن لے، پھر آپ مسجد میں تشریف لے گئے اور نماز پڑھی، پھر آپ اپنے مشروب کے پاس آئے اور اس کونوش فر مایا (بید حدیث قصیل ہے سلم شریف کتاب الأشو بدہ باس مدیث میں ہے)

تشری النجهٔ دے معنی ہیں جھکن، یہاں معنی ہیں: بھوک، فاقہ .....خود نبی طِلْنُطِیَّمْ کا بھی فاقہ تھا، چنانچہ آپ ف نے فر مایا: احتَلِبُو اهلاً اللَّهَنَ بَیْدَنَا: مسلم شریف میں بَیْنَنَا بھی ہے، یعنی ان بکریوں کا دودھ ہم سب کے لئے نکال لو، یہ شام کا وقت تھا، حضرت مقدادًا وران کے ساتھوں نے وہ بکریاں دوھ لیں، اور اپناا پنا حصہ پی لیا، اور نبی طِلْنُعَیَا ﷺ کا حصدر کھلیا۔

#### [٢٦-] بابٌ: كَيْفَ السَّلَامُ؟

[٢٧٢٠] حدثنا سُويَدٌ، أَنَا عَبْدُ اللهِ بْنُ الْمُبَارِكِ، أَنَا سُلَيْمَانُ بِنُ الْمُغِيْرَةِ، نَا ثَابِتُ البُنَانِيُّ، نَا ابنُ أَيْ لَيْلَى، عَنِ الْمِقْدَادِ بِنِ الْأَسْوَدِ، قَالَ: أَقْبَلْتُ أَنَا وَصَاحِبَانِ لِيْ، قَدْ ذَهَبَتْ أَسْمَاعُنَا وَأَبْصَارُنَا مِنَ الْجَهْدِ، فَجَعَلْنَا نَعْرِضُ أَنْفُسَنَا عَلَى أَصْحَابِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، فَلَيْسَ أَحَدُّ يَقْبَلُنَا، فَأَتَيْنَا النبيَّ صلى الله عليه وسلم، فَلَيْسَ أَحَدُ يَقْبَلُنَا، فَأَتَيْنَا النبيَّ صلى الله عليه وسلم: النبيَّ صلى الله عليه وسلم، الله عليه وسلم، الله عليه وسلم، وَتَرْفَعُ لِرَسُولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم نَصِيبَهُ، وَنَرْفَعُ لِرَسُولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم نَصِيبَهُ، وَنَرْفَعُ لِرَسُولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم مِنَ اللّيْلِ، فَيُسَلّمُ تَسْلَيْدُ لاَيُوقِظُ النَّائِمَ، وَيُسْمِعُ الْيَقْظَانَ، ثُمَّ يَأْتِي الْمَسْجِدَ فَيُصَلّى، ثُمَّ يَأْتِي شَرَابَهُ فَيَشْرَبُهُ، هَذَا حديد م نَ صحيحٌ.

بابُ ماجاء في كَرَاهِيَةِ التَّسْلِيْمِ عَلى مَنْ يَبُولُ

استنجاء کرنے والے کوسلام کرنا مکروہ ہے

حدیث: حضرت ابن عمر رضی الله عنهما بیان کرتے ہیں: ایک شخص نے نبی مِلاِنْ عَلَیْم کواس حال میں سلام کیا جب آب چھوٹا استنجاء کررہے تھے، پس آپ نے اس کوسلام کا جواب نہ دیا۔

تشری : واقعہ کی سیم نوعیت میٹی کہ آپ پیشاب کر کے لوٹ رہے تھے، اور سلام کرنے والے نے سلام کیا تو آپ نے جواب نہ دیا، آپ دیوار کی طرف ماکل ہوئے اور تیم کر کے جواب دیا، بیر حدیث کتاب الطہارة (تحفہ ۱۳۵۱) میں گذر چکی ہے۔ اور وہاں بیر مسئلہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ جو شخص بالفعل چھوٹا یا بڑا استنجاء کرر ہا ہواس کوسلام کرنا مکروہ ہے، اور جو بیشاب سے فارغ ہوکرڈ ھیلا کرر ہا ہواس کوسلام کرنے کی گنجائش ہے۔

#### [٧٧] بابُ ماجاء في كَرَاهِيَةِ التَّسْلِيْمِ عَلَى مَنْ يَبُولُ

[٢٧٢٢] حدثنا بُنْدَارٌ، وَنَصْرُ بنُ عَلِيِّ، قَالَا: نَا أَبُوْ أَحْمَدَ الزُّبَيْرِيُّ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنِ الضَّحَّاكِ بنِ عُثْمَانَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابنِ عُمَرَ: أَنَّ رَجُلًا سَلَّمَ عَلَى النبيِّ صلى الله عليه وسلم، وَهُوَ يَبُوْلُ، فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيْهِ النبيُّ صلى الله عليه وسلم السَّلامَ.

حدثنا مُحمدُ بنُ يَحْيىَ النَّيْسَابُوْرِيُّ، نَا مُحمدُ بنُ يُوسُفَ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنِ الضَّحَّاكِ بنِ عُثْمَانَ: بِهِلْذَا الإِسْنَادِ نَحْوَهُ، وَفِى الباب: عَنْ عَلْقَمَةَ بنِ الفَغُوَاءِ، وَجَابِرٍ، وَالْبَرَاءِ، وَمُهَاجِرِ بنِ قُنْفُذٍ، هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

## بابُ ماجاء في كَرَاهِيَةِ أَنْ يَقُولَ: "عَلَيْكَ السَّلَامُ" مُبْتَدِأً

#### علیك السلام كالفاظ سے سلام كرنا مكروہ ہے

سلام کے جواب میں علیك السلام اور و علیك السلام كہد سكتے ہیں، لیكن سلام كرنے والا اس طرح نہ كہے، سلام كابيطريقه شريعت نے پيندنہيں كيا، حديث ميں اس كوسلام آموات كہا گيا ہے۔ شعراء مرثيه لکھتے ہیں تو اس طرح سلام كرتے ہیں۔

 کرتے ہیں، اس لئے سلام کا بیا نداز مناسب نہیں پھر نبی سِلُنْ عَلَیْمُ میری طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا: جب کوئی شخص اپنے مسلمان بھائی سے ملے تو چاہئے کہ کہے: السلام علیہ تحمہ ورحمۃ اللہ و ہو کاته: پھر نبی سِلَنْ عَلَیْکِمْ نے میرے سلام کا جواب دیا اور تین مرتبہ فرمایا: و علیك ورحمۃ اللہ! اور تجھ پر (بھی ) سلامتی اور اللہ کی رحمت ہو!

تشرت نان کا نام دوسری سندین آیا ہے، وہ الوجری تشری نام دوسری سندین آیا ہے، وہ الوجری آباد تمیں آبا ہے، وہ الوجری جار بن سکیم هُ جیمی رضی اللہ عنہ ہیں .....اورسلام ایک ہی مرتبہ کیا جاتا ہے، اور جواب بھی ایک ہی مرتبہ دیا جاتا ہے، اگر بیصابی چونکہ نو وار داور نوآ موز تھے، اس لئے انھوں نے تین مرتبہ سلام کیا، اور غلط طریقہ پرسلام کیا، چنانچ آپ نے پہلے ان کوسلام کرنے کاضچ طریقہ بتایا، پھرآپ نے بھی ان کوتین مرتبہ جواب دیا، یہ تین مرتبہ جواب دیا ہے۔

حدیث (۲): فدکورہ حدیث دوسری سند سے اس طرح آئی ہے: جابر بن سلیم کہتے ہیں: میں نبی مِ الله الله الله خدمت میں حاضر ہوا، اور میں نے کہا: علیك السلام: تو آپ نے فرمایا: علیك السلام مت كهو، بلكه السلام علیكم كهو، پھرروایت میں لمبامضمون ہے، جوابوداؤد باب اسبال الإزار میں ہے۔

حدیث (۳): حضرت انس رضی الله عنه کہتے ہیں: نبی مِلانیکیا جب سلام کرتے تھے تو تین مرتبہ سلام کرتے تھے، اور جب کوئی بات فرماتے تھے تو اس کوتین مرتبہ لوٹاتے تھے۔

تشری علامه ابن القیم رحمه الله نے زادالمعاد میں تکھا ہے: ''نی شائی آئی کا پیطر یقہ بڑے مجمعے کوسلام کرنے کی صورت میں تھا، جبکہ ایک سلام سب کونہیں پہنچ سکتا تھا، تو آپ سامنے اور دائیں بائیں الگ الگ سلام کرتے ہے'' پھر علامہ نے یہ بھی لکھا ہے: مَنْ تَأَمَّلَ هَذَیه : عَلِمَ أَنَّ الْأَمْوَ لیس کذلك، وَأَنَّ تَكُو ار السلام منه كان أَمْوًا عارضاً فی بعض الا حیان: جوخص سیرت پاک میں غور کرے گاوہ جان لیگا کہ تین مرتبہ سلام کرنا معمول نبوی نہیں تھا، اور بھی آپ کا مکرر سلام کرنا عارضی بات تھی .....اسی طرح جب آپ بڑے مجمع سے خطاب فرماتے ہے تو تھا، اور بھی ارب کی ایک بی بات مکرر فرماتے تھے تو سامنے، دائیں اور بائیں ایک بی بات مکرر فرماتے تھے، تا کہ لوگ اس بات کواچھی طرح سمجھ لیں ، اور محفوظ کر لیں۔

# [٧٨-] بابُ ماجاء في كَرَاهِيَةِ أَنْ يَقُولَ: " عَلَيْكَ السَّلَامُ" مُبْتَدِأً

[٣٢٧٣] حدثنا سُوَيْدٌ، نَا عَبْدُ اللهِ، نَا خَالِدٌ الْحَذَّاءُ، عَنْ أَبِى تَمِيْمَةَ الْهُجَيْمِى عَنْ رَجُلٍ مِنْ قَوْمِهِ، قَالَ: طَلَبْتُ النبى صلى الله عليه وسلم، فَلَمْ أَقْدِرْ عَلَيْهِ، فَجَلَسْتُ، فَإِذَا نَفَرٌ هُوَ فِيْهِمْ، وَلَا قَوْمِهِ، قَالَ: عَلَيْهِ، فَجَلَسْتُ، فَإِذَا نَفَرٌ هُوَ فِيْهِمْ، وَلَا أَعْرِفُهُ، وَهُو يُصْلِحُ بَيْنَهُمْ، فَلَمَّا وَرَأَيْتُ ذَلِكَ، أَعْرِفُهُ، وَهُو يُصْلِحُ بَيْنَهُمْ، فَلَمَّا فَرَغَ قَامَ مَعَهُ بَعْضُهُمْ، فَقَالُوْا: يَارسولَ اللهِ! فَلَمَّا رَأَيْتُ ذَلِكَ، قُلْتُ: عَلَيْكَ السَّلَامُ يَارسولَ اللهِ! عَلَيْكَ السَّلَامُ يَارسولَ اللهِ! قَالَ:

"إِنَّ عَلَيْكَ السَّلَامُ تَحِيَةُ الْمَيِّتِ" ثُمَّ أَقَبَلَ عَلَىَّ، فَقَالَ:" إِذَا لَقِىَ الرَّجُلُ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ، فَلْيَقُلُ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللهِ وَبَرَكَاتُهُ" ثُمَّ رَدَّ عَلَىَّ النبيُّ صلى الله عليه وسلم، قَالَ:" وَعَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللهِ، وَعَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللهِ، وَعَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللهِ"

وَقَدْ رَوَى هَذَا الحديثَ أَبُوْ غِفَارٍ ، عَنُ أَبِى تَمِيْمَةَ الْهُجَيْمِيِّ ، عَنْ أَبِي جُرَىِّ جَابِرِ بنِ سُلَيْمِ الْهُجَيْمِيِّ ، قَالَ: أَتَيْتُ النبيَّ صلى الله عليه وسلم ، فَذَكَرَ الحديثَ ، وَأَبُو تَمِيْمَةَ: اسْمُهُ طَرِيْفُ بنُ مُجَالِدٍ.

[٢٧٢٤] حدثنا بِذَلِكَ الْحَسَنُ بنُ عَلِيٌ، نَا أَبُو أُسَامَةَ، عَنْ أَبِى غِفَارٍ الْمُثَنَّى بنِ سَعِيْدٍ الْطَّائِيِّ، عَنْ أَبِي تَعِيْدِ الْطَّائِيِّ، عَنْ جَابِرِ بنِ سُلَيْمٍ، قَالَ: أَتَيْتُ النبيُّ صلى الله عليه وسلم، فَقُلْتُ: عَنْ أَبِي تَعِيْمَةَ الْهُجَيْمِيِّ، عَنْ جَابِرِ بنِ سُلَيْمٍ، قَالَ: أَتَيْتُ النبيُّ صلى الله عليه وسلم، فَقُلْتُ: عَنْ السَّلَامُ، قَالَ: السَّلَامُ، قَالَ: السَّلَامُ، قَالَ: السَّلَامُ، وَلَكِنْ قُلْ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَذَكَرَ قِصَّةً طَوِيْلَةً، هٰذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ.

[ ٧٧٧-] حدثنا إِسْحَاقَ بنُ مَنْصُوْرٍ، نَا عَبْدُ الصَّمَدِ بنُ عَبْدِ الْوَارِثِ، نَا عَبْدُ اللهِ بنُ الْمُثَلَّى، نَا عَبْدُ اللهِ بنُ الْمُثَلَّى، نَا عَبْدُ اللهِ عَنْ أَنَسِ بنِ مَالِكٍ: أَنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم كَانَ إِذَا سَلَّمَ: سَلَّمَ ثَلَاثًا، وَإِذَا تَكَلَّمَ بِكَلِمَةٍ أَعَادَهَا ثَلَاثًا، هِذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ غريبٌ.

#### بابٌ

### دینی مجلس میں کوتاہ دستی محرومی ہے!

حدیث (۱): حضرت ابو واقد لیثی رضی الله عنه بیان کرتے ہیں: اس درمیان که نبی میان ایک میں تشریف فرماتھ، اورلوگ بھی آپ کے ساتھ تھ، اچا تک تین شخص آئے، ان میں سے دوتو نبی میان ایک خرف متوجہ ہوئے، اورایک چلا گیا، پھر جب وہ دو نبی میان ایک نین شخص آئے ، ان میں سے دوتو نبی میان ایک نے حلقہ میں اورایک چلا گیا، پھر جب وہ دو نبی میان اور دوسر الوگوں کے پیچے بیٹھا، اور تیسرا پیٹھ پھیر کر چلا گیا۔ جب نبی میان آئے آئے (بیان سے) جگہ پائی تو وہ اس میں بیٹھ گیا، اور دوسر الوگوں کے پیچے بیٹھا، اور تیسرا پیٹھ پھیر کر چلا گیا۔ جب نبی میان آئے آئے (بیان سے) فارغ ہوئے تو فر مایا: سنو! میس میں تین شخصوں کا حال بتا تا ہوں: ان میں سے ایک نے اللہ کی طرف بناہ کی تو اللہ تعالی نے اس کو بناہ دی، اور دوسرا شر مایا تو اللہ تعالی (بھی) اس سے شر مائے، اور تیسرے نے روگر دانی کی تو اللہ تعالی نے (بھی) اس سے روگر دانی کی۔

تشریح مجلس نبوی میں علم کا دریا بہدر ہاتھا، پس جوصا حب آ گے بڑھے، اور حلقہ میں بیٹھے، انھوں نے پالا مارلیا اور جو پچکچائے اور بیچھے بیٹھے وہ کوتاہ دست رہے، اور جو جگہ نہ پاکر چلے گئے وہ محروم رہے، اور حدیث کاسبق یہ ہے کہ دین مجالس مئے خانے ہیں، وہاں بڑھ کر جو جام اٹھالیتا ہے وہی مینا کا حقد ارہوتا ہے۔ حدیث(۲):حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں: جب ہم مجلس نبوی میں پہنچتے تھے تو ہم میں سے ہرخص مجلس کے ختم پر بیٹھتا تھا۔

تشری کے بہلی حدیث میں جوصاحب حلقہ میں گھس کر بیٹھے تھے وہ اس لئے بیٹھے تھے کہ حلقہ میں جگہ تھی ، اور دوسری حدیث میں بیان کیا گیا ہے کہ آنے والے کواگر حلقہ میں جگہذنہ ہوتو زبردی حلقہ میں نہیں گھسنا چاہئے ، بک مجلس کے اختتا م پر بیٹھنا چاہئے ، بہی حکم جمعہ کے جمع کے لئے اور سبق کی محفل کے لئے بھی ہے۔

#### [۲۹] بابٌ

[٢٧٢٦] حدثنا الأنصارِي، نَا مَعُنّ، نَا مَالِكٌ، عَنْ إِسْحَاقَ بِنِ عَبْدِ اللهِ بِنِ أَبِى طَلْحَة، عَنْ أَبِى مُرَّةَ، عَنْ أَبِى وَاقِدِ اللَّهِ مِنَ اللهِ صلى الله عليه وسلم بَيْنَمَا هُوَ جَالِسٌ فِي الْمَسْجِدِ، وَالنَّاسُ مَعَهُ، إِذَ أَقْبَلَ ثَلَاثَةُ نَفَرٍ، فَأَقْبَلَ اثْنَانِ إِلَى رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم، وَذَهَبَ وَاحِدٌ، فَلَمَّا وَقَفَا عَلَى رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم، وَذَهَبَ وَاحِدٌ، فَلَمَّا وَقَفَا عَلَى رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم سَلَّمَا، فَأَمَّا أَحَدُهُمَا فَرَأَى فُرْجَةً فِي الْحَلْقَةِ، فَلَمَّا وَقَفَا عَلَى رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم سَلَّمَا، فَأَمَّا أَحَدُهُمَا فَرَأَى فُرْجَةً فِي الْحَلْقَةِ، فَجَلَسَ خَلْفَهُمْ، وَأَمَّا الآخَرُ فَأَدْبَرَ ذَاهِبًا، فَلَمَّا فَرَغَ رسولُ اللهِ صلى الله فَجَلَسَ عَلْفَهُمْ، وَأَمَّا الآخَرُ فَأَدْبَرَ ذَاهِبًا، فَلَمَّا فَرَغَ رسولُ اللهِ فَآوَاهُ اللهُ، وَأَمَّا عَلَى اللهِ فَآوَاهُ اللهُ، وَأَمَّا الآخَرُ: فَاسْتَحْيَى فَاسْتَحْيَى اللهِ فَآوَاهُ اللهُ، وَأَمَّا الآخَرُ: فَأَعْرَضَ اللهُ عَنْهُ،

هَٰذَا حَدَيْثُ حَسَنٌ صَحَيَحٌ، وَأَبُو وَاقِدٍ اللَّيْفَيُّ: اسْمُهُ الْحَارِثُ بنُ عَوْفٍ، وَأَبُو مُرَّةَ: مَوْلَى أُمِّ هَانِيَ بِنْتِ أَبِي طَالِبِ، وَاسْمُهُ: يَزِيْدُ، وَيُقَالُ: مَوْلَى عَقِيْلِ بنِ أَبِي طَالِبِ.

[ ٣٧٧٠-] حدثنًا عَلِيٌ بنُ حُجُو، نَا شَوِيْكُ، عَنْ سِمَاكِ بَنِ حَرْبٍ، عَنْ جَابِرِ بنِ سَمُرَةَ، قَالَ: كُنَّا إِذَا أَتَيْنَا النبيَّ صلى الله عليه وسلم جَلَسَ أَحَدُنَا حَيْثُ يَنْتَهِيُّ، هٰذَا حديثُ حسنٌ غريبٌ، وَقَدْ رَوَاهُ زُهَيْرُ بنُ مُعَاوِيَةَ، عَنْ سِمَاكٍ.

حضرت ابو واقد لیٹی کا نام حارث بن عوف ہے، اور ان سے روایت کرنے والے ابومُر ق حضرت ام ہانی کے آزاد کردہ ہیں۔ آزاد کردہ ہیں، ان کا نام پزید ہے، اور بعض کہتے ہیں: وہ حضرت عقیل کے آزادہ کردہ ہیں۔

بابُ ماجاء: مَا عَلَى الْجَالِسِ فِي الطَّرِيْقِ؟

راستے پر بیٹھنے والے کی کیا ذمہ داری ہے؟

راستے پر بیٹھنے کوشریعت نے پیندنہیں کیا، مگر بھی راستوں پر بیٹھنا ناگزیر ہوجا تا ہے،اس لئے اس کی اجازت

ہے، مگراس صورت میں پجھ ذمہ داریاں عائد ہوتی ہیں،ان کا خیال رکھنا جا ہئے۔

حدیث: ابواسحاق سبعی حضرت براء بن عازب رضی الله عنه سے روایت کرتے ہیں (گرانھوں نے بی حدیث ان سے نہیں سنی) وہ کہتے ہیں: نبی طِلِیْتَا اِیْمَ انساد کے پاس سے گذر ہے، وہ راستہ پر بیٹے ہوئے تھے، آپ نے فرمایا: اِنْ کُنْتُمُ لائِدٌ فاعلین: فَرُدُوْ السلام، وأعینُو المظلوم، وَاهْدُوْ السبیلَ: اگرتمہارے لئے راستہ پر بیٹھنے کی مجبوری ہوتو سلام کا جواب دو، مظلوم کی مدد کرو، اور راستہ کی راہنمائی کرو۔

تشرت خدیث کے پہلے جملہ کا مطلب میہ کہ بے ضرورت راستہ پڑہیں بیٹھنا چاہئے ، راستہ سے عورتیں بھی گذرتی ہیں ، پس نامحرم پر نظر پڑے گی ، مگر بھی لوگوں کے لئے اکٹھا ہونے کی کوئی جگہ نہیں ہوتی ، ایسی صورت میں اگروہ راستہ پر بیٹھیں تو سلام کرنے والے کا جواب دیں ، مظلوم کی مدد کریں ، اور کوئی راستہ پو جھے تو اس کو راستہ بتلائیں ، اور بیز خمدداریاں بطور مثال ہیں ، ایسی اور بھی ذمہدایاں ہوسکتی ہیں۔ جولوگوں کوخور جھنی چاہئیں۔

### [٣٠] باب ماجاء: مَا عَلَى الْجَالِسِ فِي الطُّرِيُقِ؟

َ (٢٧٢٨] حدثنا مَحمُودُ بنُ غَيْلاَنَ، نَا أَبُو دَاوُدَ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنِ الْبَرَاءِ وَلَمْ يَسْمَعْهُ مِنْهُ - : أَنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم مَرَّ بِنَاسٍ مِنَ الأَنْصَارِ، وَهُمْ جُلُوسٌ فِي الطَّرِيْقِ، فَقَالَ: " إِنْ كُنْتُمْ لَابُدَّ فَاعِلِيْنَ: فَرُدُّوا السَّلَامَ، وَأَعِينُوا المَظْلُومَ، وَاهْدُوا السَّبِيلَ" الطَّرِيْقِ، فَقَالَ: " إِنْ كُنْتُمْ لَابُدَّ فَاعِلِيْنَ: فَرُدُّوا السَّلَامَ، وَأَعِينُوا المَظْلُومَ، وَاهْدُوا السَّبِيلَ" وفي الباب: عَنْ أَبِي هريرةَ، وَأَبِي شُرِيْحِ الْخُزَاعِيِّ، وَهَذَا حديثٌ حسنٌ.

#### بابُ ماجاءَ في الْمُصَافَحَةِ

#### مصافحه كابيان

صَفَحَةُ الْوَرَق کے معنی ہیں: پتے کا ایک رخ، پس ہاتھ کے دور خہیں: ایک جھیلی کی جانب کا، دوسرا: پشت کی جانب کا۔ اور صَافَحَهُ مُصَافَحَهُ مُعِی ہیں: این ہاتھ کے دونوں کے ہاتھ کا دوسرارخ بھی مل جائے گا، اسمعافحہ کا مُل ہوا، کیونکہ ہرایک کے ہاتھ کے دونوں رخوں کے ساتھ مل گئے۔ اس مصافحہ کا مصدر ہے، اور عُنق: (گردن) سے ماخوذ ہے، پس اگر دوخصوں کی دائیں اس طرف کی گردنیں بھی ملیں تو پورامعانقہ ہوا، کیونکہ ہرایک کی طرف کی گردنیں بھی ملیں تو پورامعانقہ ہوا، کیونکہ ہرایک کی گردن کی دونوں جانبوں کے ساتھ مل گئیں، اور جولوگ تیسری مرتبہ گردنیں گردنیں کی دونوں جانبیں دوسرے کی گردن کی دونوں جانبوں کے ساتھ مل گئیں، اور جولوگ تیسری مرتبہ گردنیں

ملاتے ہیں وہ آبِزم زم کا پانی پیتے ہیں،اور جولوگ پہلی مرتبہ بائیں طرف کی گردنیں ملاتے ہیں وہ غلط طریقہ چ معانقہ کرتے ہیں۔

اور پھولوگ معانقہ میں گردنیں نہیں ملاتے ،صرف سینہ ملاتے ہیں وہ معانقہ نہیں کرتے ، بلکہ صَدُرٌ سے مُصَادرہ کرتے ہیں ،اور پچھلوگ سینہ بھی نہیں ملاتے ،صرف گال ملاتے ہیں وہ خَدِّ سے مُخَادَدَهُ کرتے ہیں ،اورا گردونوں کے بیٹ بڑے ہوں اور وہی ملیں تو وہ بَطَنٌ سے مُبَاطِنہ ہے۔

اورغیرمقلدین جومصافحہ کے مسئلہ میں مصرییں کہ ایک ہی ہاتھ سے مصافحہ ہونا چاہئے بیان کی بے جاضد ہے، اور اہل حق جواصر اس کے جاضد ہے، اور اہل حق جواصر ارکرتے ہیں کہ دو ہاتھ ہی سے مصافحہ ہوتا ہے، یہ بھی احادیث کی روشیٰ میں صحیح نہیں، صحیح بات یہ ہے کہ ایک ہاتھ کا مصافحہ ناقص مصافحہ دو ہاتھ سے ہونا جا کہ ایک ہاتھ کا مصافحہ دو ہاتھ سے ہونا جا ہے کہ کامل سنت ہے۔

اس کے بعد جاننا چاہئے کہ ملا قات کے وقت سلام کے بعدا گرمصافحہ اور معانقہ بھی کیا جائے ،اور آنے والے کو خوش آمدید کہا جائے تو اس سے مودت ومحبت اور فرحت وسرور میں اضافہ ہوتا ہے ،اور وحشت ونفرت اور قطع تعلق کا اندیشہ دور ہوتا ہے ، یعنی سہ باتیں سلام کے مقصد کی تکمیل کرتی ہیں ۔

علاوہ ازیں حدیث میں ہے کہ جب دومسلمان آپس میں ملیں ،اورمصافحہ کریں ،اور دونوں اللہ کی حمد کریں ،اور دونوں اللہ کی حمد کریں ،اور دونوں اللہ تعاشت ، باہم دونوں اللہ تعالیٰ سے مغفرت کے درمیان بشاشت ، باہم محبت وملاطفت ،اور ذکر اللہ کی اشاعت رب العالمین کو پہند ہے ،اسی لئے مصافحہ کرنے والے مغفرت کے حق دار ہوتے ہیں۔

لیکن مغفرت کا استحقاق اس وقت ہوتا ہے جب ملاقات کے وقت پہلے سلام کیا جائے ،حضرت جندب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب صحابہ آپس میں ملتے تھے تو جب تک سلام نہیں کر لیتے تھے مصافحہ نہیں کرتے تھے (مجمع الزوائد ۱۳۸۸) پھر مصافحہ کے ساتھ ہرایک سلام کی طرح زور سے کہے : یَغْفِرُ اللّٰهُ لَذَا وَلَکُمْ : اللّٰه میری اور آپ کی مغفرت فرمائیں، پھر مزاج پرسی کے وقت دونوں اللّٰہ کی تعریف کریں، اور ہر حال میں اللّٰہ کا شکر بجالا کیں، تو دونوں کی مغفرت کردی جاتی ہے، منداحمہ وغیرہ میں روایت ہے کہ جب دومسلمان آپس میں ملیں تو ایک دوسرے کا ہاتھ کی مغفرت کردی جاتی ہے، منداحمہ وغیرہ میں روایت ہے کہ جب دومسلمان آپس میں ملیں تو ایک دوسرے کا ہاتھ کیٹریں، یعنی مصافحہ کریں، پس اللّٰہ تعالیٰ پرحق ہے کہ وہ دونوں کی دعا میں حاضر ہوں، اور دونوں کو جدا نہ کریں بہاں تک کہ دونوں کو بخش دیں (مجمع الزوائد ۱۳۸۰۸)

ملحوظہ: لوگوں میں مصافحہ کی دعا کے سلسلہ میں غفلت پائی جاتی ہے، لوگ سلام ہی کومصافحہ کی دعا سیجھتے ہیں، بلکہ بات یہاں تک پہنچ گئی ہے کہ جو''مسنون دعا کیں'' چھپتی ہیں ان میں مصافحہ کی دعانہیں ہے، البتہ دبلی سے جماعت اسلامی نے جود مسنون دعائیں 'چھاپی ہیں،اس میں مصافحہ کی دعاہے۔

اور عام طور پر جوز مسنون دعائیں ' چیپتی ہیں ،اس میں مصافحہ کی دعااس لئے نہیں ہے کہ یہ کتاب امام نووی کی کتاب الاختار اور ابن الجزری کی جصن تصیین سامنے رکھ کر مرتب کی گئی ہے ،اور ان دونوں کتابوں میں کی وجہ سے مصافحہ کی دعا نہیں آئی۔اس لئے مسنون دعاؤں میں وہ دعارہ گئی ،اور اس طرح پوری امت مصافحہ کی دعا ہے محروم ہوگئی، پس لوگوں کو چاہئے کہ دعا کا اہتمام کریں ،اور بیسنت زندہ کریں ،مردہ سنت کوزندہ کرنے کا بڑا تو اب ہے۔ آ داب ملاقات:

جب ایک مسلمان کی دوسرے مسلمان سے ملاقات ہوتو سب سے پہلے سلام کرنا چاہئے، بی تعصیه الإسلام ہے، بیعنی ہر مسلمان پر پرچانتا ہو، بس اتنا ہے، بیعنی ہر مسلمان پر پرچانتا ہو، بس اتنا معلوم ہونا چاہئے کہ وہ مسلمان ہے۔

پھراگرمعرفت یاعقیدت ہےتو سلام کے بعد مصافحہ بھی کرنا چاہئے،اور بیہ تحیدۃ المعوفۃ ہے،اس سے سلام کی بھراگر معرفت یاعقیدت ہے تو مصافحہ کے بجائے معانقہ کرنا چاہئے،معانقہ: مصافحہ کالغم البدل ہے اور معانقہ کی دعا بھی وہی ہے جومصافحہ کی ہے،اور اُس دعا کے ساتھ کوئی اور دعا بھی کر سکتے ہیں،اور مصافحہ اور معانقہ کو جمع کرنا آبِ زم زم کا یانی پینا ہے۔

حدیث (۱): حفرت انس رضی الله عنه بیان کرتے ہیں: ایک شخص نے پوچھا: جب ہم میں سے کوئی اپنے بھائی یا پنے دوست سے ملے تو کیا اس کی اجازت ہے کہ اس کے سامنے جھکے؟ آپ نے فرمایا نہیں (کیونکہ جھکنار کوع کے مشابہ ہے، اور جس طرح غیر الله کے سامنے سجدہ کرنا حرام ہے رکوع کرنا بھی حرام ہے، پس صرف جھکنا یا سلام کے ساتھ جھکنا جس طرح گورنش بجالاتے ہیں: ممنوع ہے) پھر سائل نے پوچھا: پس کیا اس کی اجازت ہے کہ اس سے لیٹ جائے؟ یعنی اس کو گلے لگائے اور اس کو چوے؟ آپ نے فرمایا: نہیں (کیونکہ اس میں فساد کا اندیشہ ہے) پھر سائل نے پوچھا: پس کیا اس کی اجازت ہے کہ اپنے بھائی کا ہاتھ پکڑے، اور اس سے مصافحہ کرے؟ آپ نے فرمایا: ہاں، اس کی اجازت ہے۔

تشری بحبت و تعلق کے اظہار کا آخری اور انہائی درجہ معانقہ اور تقبیل (چومنا) ہے، کین اس کی اجازت اس صورت میں ہے جب موقع محل کے لحاظ ہے کسی شرعی مصلحت کے خلاف نہ ہو، اور اس سے کسی برائی یا شک وشبہ کے پیدا ہونے کا اندیشہ نہ ہو، ندکورہ حدیث میں جو معانقہ اور تقبیل کی ممانعت ہے اس کا مطلب دوسری حدیثوں کی روشنی میں یہ ہے کہ ممانعت کا تعلق اس صورت سے ہے جبکہ سینہ سے لگانے اور چومنے میں کسی برائی یا شک وشبہ کے پیدا ہونے کا اندیشہ ہو، ورنہ بہت سے واقعات سے نبی مطابع اللہ کے اللہ کا معانقہ فرمانا اور چومنا ثابت ہے۔

اورمصافحہ کالیجے طریقہ بیہے کہ ہرایک دوسرے کا ہاتھ پکڑے، کچھلوگ صرف انگلیاں ملاتے ہیں،اور کچھلوگ صرف ہتھیلیاں ملاتے ہیں، ہاتھ پکڑتے نہیں، یہ مصافحہ کا صحیح طریقہ نہیں۔

حدیث (۲): قما دُهٌ نے حضرت انس رضی الله عنه سے بوچھا: کیا صحابہ کرام میں مصافحہ کا رواج تھا؟ حضرت انسؓ نے فرمایا: جی ہاں۔

#### [٣٠] بابُ ماجاءَ في الْمُصَافَحَةِ

[٢٧٢٩] حدثنا سُوَيْدٌ، نَا عَبْدُ اللهِ، نَا حَنْظَلَةُ بِنُ عُبَيْدِ اللهِ، عَنْ أَنَسِ بِنِ مَالِكِ، قَالَ: قَالَ رَجُلٌ: يَارسولَ اللهِ! الرَّجُلُ مِنَّا يَلْقَى أَخَاهُ أَوْ صَدِيْقَهُ، أَيَنْحَنِى لَهُ؟ قَالَ: " لَا" قَالَ: أَفَيَلْتَزِمُهُ، وَيُصَافِحُهُ، قَالَ: " نَعَمْ" هَذَا حديثُ حسنٌ.

[٧٧٣٠] حدثنا سُوَيْدٌ، نَا عَبْدُ اللهِ، نَا هَمَّامٌ، عَنْ قَتَادَةَ، قَالَ: قُلْتُ لِأَنسِ بِنِ مَالِكِ: هَلْ كَانَتُ الْمُصَافَحَةُ فِي أَصْحَابِ رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم؟ قَالَ: نَعَمْ، هَذَا حَدَيثٌ حسنٌ صحيحٌ.

حدیث (٣): نِی سِلِیْ اَیْ اِن مِنْ اَن مَا اِن مِنْ تَمَامِ التَّحِیَّةِ الْأَخَذُ بِالْیَدِ: وعاوسلام کی تکیل اس وقت ہوتی ہے جب مصافی بھی کیا جائے۔

تشرت : حضرت ابن مسعود رضی الله عنه کی بیر صدیث غریب ہے، یجی بن سلیم سے آخر تک اس کی بہی ایک سند ہے، امام ترفدگ نے اس کو محفوظ شار نہیں کیا، اور فرمایا: یجی بن سلیم در حقیقت اس سند سے بیر حدیث بیان کرنا چاہتے تھے: لاکسمَر َ إِلَّا لِمُصَلِّ أَوْ مُسَافِو : عشاء کے بعد قصہ گوئی جائز نہیں، مگر تہجد پڑھنے والے کے لئے یا مسافر کے لئے (اس کی تفصیل تحفہ ا: ۲۲ میں گذر چکی ہے) امام بخاریؓ نے فرمایا: فدکورہ حدیث کی سند ہے: منصور: ابواسحاق سے، اور وہ عبد الرحمٰن بن بزید سے یا ان کے علاوہ کسی اور سے روایت کرتے ہیں، وہ کہتا ہے: "سلام ودعا کی تکمیل اس وقت ہوتی ہے جب مصافحہ کیا جائے" یعنی بیحدیث مرفوع نہیں ہے، عبد الرحمٰن بن بزید وغیرہ کا قول ہے۔

[٧٣٦-] حدثنا أَحْمَدُ بنُ عَبْدَةَ الطَّبِيُّ، نَا يَحْيَى بنُ سُلَيْمِ الطَّائِفِيُّ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ مَنْ صَلَّى اللهُ عليه وسلم، قَالَ: "مِنْ تَمَامِ مَنْصُورٍ، عَنْ خَيْثَمَةَ، عَنْ رَجُلٍ، عَنْ ابنِ مَسْعُودٍ، عَنِ النبيِّ صلى اللهُ عليه وسلم، قَالَ: "مِنْ تَمَامِ التَّحِيَّةِ الْأَخْذُ بالْيَدِ"

وَهَاذَا حديثٌ غريبٌ، وَلَانَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيْثِ يَحْيى بنِ سُلَيْم، عَنْ سُفْيَانَ. وَسَأَلْتُ مُحمدَ بنَ إِسْمَاعِيْلَ عَنْ هَاذَا الحديثِ؟ فَلَمْ يَعُدَّهُ مَحْفُوظًا، وَقَالَ: إِنَّمَا أَرَادَ عِنْدِى حَدِيْثَ سُفْيَانَ، عَنْ

مَنْصُوْرٍ، عَنْ خَيْثَمَةٍ، عَنْ مَّنْ سَمِعَ ابْنَ مَسْعُوْدٍ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ:" لَاسَمَرَ إِلَّا لِمُصَلِّ أَوْ مُسَافِرِ"

قَالَ مُحمدٌ: وَإِنَّمَا يُرُوَى عَنْ مَنْصُوْرٍ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَٰنِ بنِ يَزِيْدَ، أَوْ غَيْرِهِ، قَالَ: " مِنْ تَمَامِ التَّحِيَّةِ الْأَخْذُ بِالْيَدِ"

حدیث (۴): نبی ﷺ نیم النیمی آئے فرمایا: بیمار کی بیمار برسی کی تکمیل اس وقت ہوتی ہے، جب بیمار برسی کرنے والا اپنا ہاتھ بیمار کے ماتھے پرر کھے، یا فرمایا: اس کے ہاتھ پرر کھے، پھر اس سے پوچھے: کیف أَنْتَ؟ مزاج شریف! اور آپس میں دعاوسلام کی تکمیل اس وقت ہوتی ہے جب مصافحہ بھی کیا جائے۔

تشری اس حدیث میں دومضمون ہیں: پہلامضمون ہیہ ہے کہ جوکسی کی بیار پرس کے لئے جائے وہ بیار کے بزد یک جائے اور دوسرامضمون وہ سنزد یک جائے ، اور اس کے ماتھے پریا ہاتھ پر ہاتھ رکھ کر بیار پرس کر بے تو بیار پرس کامل ہوگی۔ اور دوسرامضمون وہ س ہے جواو پروالی حدیث میں ہے۔ اور اس حدیث کی سند بھی ضعیف ہے ، امام بخار کُ فرماتے ہیں: اس کاراوی: عبید اللہ تو ثقہ ہے ، مگر اس کا استاذ علی بن بزیرضعیف ہے ، پھر اس کا استاذ قاسم ہے جس کے باپ کا نام عبد الرحمٰن ہے ، اور مقام اس کی کنیت ابوعبد الرحمٰن ہے ، بیراوی ثقہ ہے اور وہ عبد الرحمٰن بن خالد کا آزاد کردہ ہے ، اور بیقاسم شام کا باشندہ تھا ، پس اس کی کنیت ابوعبد الرحمٰن ہے ۔ پیراس کا شارشامی روات میں ہے۔

[۲۷۳۲] حدثنا سُوِيْدُ بنُ نَصْرٍ، نَا عَبْدُ اللهِ، نَا يَحْيىَ بنُ أَيُّوْبَ، عَنْ عُبَيْدِ اللهِ بنِ زَحْرٍ، عَنْ عَلِيّ بنِ يَزِيْدَ، عَنِ الْقَاسِمِ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمٰنِ، عَنْ أَبِي أَمَامَةَ، أَنَّ رسول اللهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: " مِنْ تَمَامِ عِيَادَةِ الْمَرِيْضِ: أَنْ يَضَعَ أَحَدُكُمْ يَدَهُ عَلَى جَبْهَتِهِ، أَوْ قَالَ: عَلَى يَدِهِ، فَيَسْأَلُهُ كَيْفَ هُوَ؟ وَتَمَامُ تَحِيَّدِكُمْ بَيْنَكُمْ الْمُصَافَحَةُ "

هَذَا إِسْنَادٌ لَيْسَ بِالْقَوِىِّ، قَالَ مُحمدٌ: عُبَيْدُ اللهِ بنُ زَحْرٍ: ثِقَةٌ، وَعَلِىُّ بنُ يَزِيْدَ: ضَعِيْفٌ، وَالْقَاسِمُ: هُوَ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ، وَهُوَ ثِقَةٌ، وَهُوَ مَوْلَى عَبْدِ الرَّحْمٰنِ بنِ خَالِدِ بنِ يَزِيْدَ بنِ مُعَاوِيَةَ، وَالْقَاسِمُ شَامِيُّ.

حدیث (۵): نبی طِلْنُطِیَّا نے فرمایا: جوبھی دومسلمان آپس میں ملتے ہیں پس وہ مصافحہ کرتے ہیں تو دونوں کے جدا ہونے سے پہلے دونوں کی مغفرت کر دی جاتی ہے۔

تشریک: بیصدیث اتنی مشہور ہوگئ کہ مصافحہ سے دعار خصت ہوگئ، حالانکہ حضرت براءرضی اللہ عنہ ہی سے بیہ صدیث ابوداؤد میں اس طرح مروی ہے: إِذَا الْمُتَقَى الْمُسْلِمَان، فَتَصَافَحَا، وَحَمِدَا اللّٰهَ، وَاسْتَغْفَرَاهُ، غُفِر لَهُمَا:

اوراس کی سنداعلی درجہ کی صحیح ہے، اور حادثہ واحدۃ میں مطلق کومقید پرمحمول کیا جاتا ہے، پس امام ترندگ کی روآیک میں اگر چہاستغفار کا ذکر نہیں، مگراس کو بڑھایا جائے گا اور غفر اللہ لھما اس کا قرینہ ہے .....اور حدیث میں واؤ عاطفہ مطلق جمع کے لئے ہے، اور حمد کا موقع مزاج پرسی کا وقت ہے، لوگ عام طور پر اس وقت حمد کرنا بھول جاتے ہیں، اس لئے اہمیت ظاہر کرنے کے لئے اس کومقدم کیا گیا ہے۔

[٣٧٣٣] حدثنا سُفْيَانُ بنُ وَكِيْعٍ، وَإِسْحَاقُ بنُ مَنْصُوْرٍ، قَالاً: نَا عَبْدُ اللهِ بنُ نُمَيْرٍ، عَنِ الأَجْلَحِ، عَنْ أَبِى إِسْحَاقَ، عَنِ الْبَرَاءِ بنِ عَازِبٍ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "مَامِنْ مُسْلِمَيْنَ يَلْتَقِيَانِ، فَيَتَصَافَحَانِ، إلاَّ غَفَرَ اللهُ لَهُمَا قَبْلَ أَنْ يَتَفَرَّقَا "

هَٰذَا حَدَيْثُ حَسَنٌ غَرِيبٌ مِنْ حَدِيْثِ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنِ الْبَرَاءِ، وَيُرْوَى هَٰذَا الْحَدِيْثُ مِنْ غَيْرِ وَجُهٍ عَنِ الْبَرَاءِ.

## بابُ ماجاء في المُعَانَقَةِ وَالْقُبْلَةِ

#### معانقهاور چومنے کابیان

حدیث: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں: حضرت زید بن حارثہ کسی سفر سے لوٹ کر مدینہ پہنچہ، اس وقت نبی مِتَالِقَیْقَیْلِم میرے گھر میں سے، حضرت زید آپ سے ملنے آئے، اور درواز ہ کھٹکھٹایا، پس نبی مِتَالِقَیْقَیْلِم ان کی طرف اٹھے، درانحالیکہ آپ کا بدن کھلا ہوا تھا، اور آپ اپنا کپڑ اکھسیٹ رہے سے، صدیقہ فر ماتی ہیں: بخدا! میں نے آپ کواس سے پہلے اور اس کے بعد بھی کسی سے اس طرح کھلے بدن ملتے نہیں و یکھا۔ آپ نے حضرت زید سے معانقہ کیا اور ان کو چو ما۔

تشریک عُریان: نظے یعنی کھلے بدن، یعنی کرتے کی جگہ جو چا درآپ زیب بن فرماتے سے وہ نہیں تھی۔ او پر کا آ دھا بدن کھلا تھا، اسی حال میں آپ نے معانقہ فرمایا .....اور کپڑ انھیٹنے کا مطلب یہ ہے کہ آ دمی گھر میں جس بے تکلف حالت میں ہو، اسی حال میں باہر نکل آئے، تو کہتے ہیں: '' کپڑ انھیٹنا ہوا نکلا' یہ ایک محاورہ ہے، اس کے لئے کپڑ انھیٹنا خسس کی نہیں۔

#### [٣٢] بابُ ماجاء في الْمُعَانَقَةِ وَالْقُبُلَةِ

[۲۷۳٤] حدثنا مُحمدُ بنُ إِسْمَاعِيْلَ، نَا إِبْرَاهِيْمُ بنُ يَحْيىَ بنِ مُحمدِ بنِ عَبَّادٍ الْمَدِيْنِيُّ، ثَنِيُ أَبِي

الزُّبَيْرِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتُ: قَدِمَ زَيْدُ بنُ حَارِثَةَ الْمَدِيْنَةَ، وَرَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم فِي بَيْتِيْ، فَأَتَاهُ، فَقَرَعَ الْبَابَ، فَقَامَ إِلَيْهِ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم عُرْيَانًا، يَجُرُّ ثَوْبَهُ، وَاللهِ مَا رَأَيْتُهُ عُرْيَانًا قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ، فَاعْتَنَقَهُ، وَقَبَّلَهُ "

هٰذَا حديثٌ حسنٌ غريبٌ لَانَعْرِفُهُ مَنْ حَدِيْثِ الزُّهْرِي إِلَّا مِنْ هَلَا الْوَجْهِ.

## بابُ ماجاء في قُبْلَةِ الْيَدِ وَالرِّجُلِ

#### ہاتھاور یا وُں چومنا

متعدد روایات سے ہاتھوں کو، اور بعض روایات سے پاؤں کو چومنے کا جواز ثابت ہوتا ہے، وہ روایات درج میں ہیں:

ا-حضرت ابن عمررضی الله عنهماکی روایت ہے کہ جب وہ ایک جہاد سے بھاگ کرلوٹے تھے، اور نبی مِلاَنْ اِیَّا نِے ان کی حوصلہ افز انکی کرتے ہوئے فرمایا تھا: اُنتھر الْعَکَّادُوْنَ، وَأَنَا فِلَةُ الْمُوْمِنِيْنَ: تم بليك كرحمله كرنے والے ہو، اور میں مسلمانوں كامركز ہوں، ابن عمرٌ كہتے ہیں: فَقَبَّلْنَا يَدَهُ: لِيس ہم نے آپ كے ہاتھ چوہے۔

۲- حضرت ابولبابه اور حضرت کعب بن ما لک رضی الله عنهمانے جب ان کی توبہ قبول ہوئی: نبی مِیالِنْ اِیَّا اِسْ کے ہاتھوں کو چوما۔

۳-حضرت زارع رضی الله عنه جو وفدعبدالقیس میں آئے تھے، کہتے ہیں: ہم سواریاں بٹھا کرتیزی سے دوڑے، اور نبی طِلاَئیا یَکِیْمُ کِاللّٰہِ کِالْکِیْکِیْمُ کِا اور حضرت مزیدۃ عصریؓ سے بھی اور نبی طِلاَئیا یَکِیْمُ کِانْدِوں کو اور آپؓ کے پیروں کو چو ما (بیروایت ابوداؤد میں ہے) اور حضرت مزیدۃ عصریؓ سے بھی ایسانی مروی ہے۔

ہ - باب کی روایت میں دویہود یوں نے نبی صِّاللَّهَ اِیّنا کے ہاتھ اور پیرکو چو ماہے۔

۵-حضرت اسامه بن شریک رضی الله عنه نے بھی نبی ﷺ کے ہاتھ کو چو ماہے۔

٢ - حضرت عمر رضى الله عندنے بھى نبى مِلانْفَائِيمْ كے ہاتھ كوچو ماہے۔

2- حضرت بُریدہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں: بدواور درخت کے واقعہ میں انھوں نے عرض کیا: یارسول اللہ! مجھے اجازت دی۔ اجازت دی۔

۸-حضرت ابوعبیدة رضی الله عنه نے جب وہ سفر سےلو ٹے تو حضرت عمر ؓ کے ہاتھ کو چو ما۔

9 – حضرت زید بن ثابت رضی اللّٰدعنہ نے ابن عباسؓ کے ہاتھ کو چوما ، جبکہ انھوں نے حضرت زید کی رکا ب تھا می تھی۔ •ا-حضرت علی رضی الله عنہ نے حضرت عباس رضی الله عنہ کے ہاتھ اور پاؤں کو چو ماہے۔ اا- ابو مالک انتجی نے حضرت عبد الله بن ابی اوفی سے کہا: آپ اپناوہ ہاتھ مجھے دیں جس سے آپ نے نبی میالنگی آئے سے بیعت کی ہے، انھوں نے ہاتھ دیا، پس ابو مالک نے اس کو چو ما۔ فقیماء کی آراء:

ا-امام مالک ہاتھ پاؤں کی تقبیل کاانکار کرتے ہیں ،اوراس سلسلہ کی روایات کوغیر معتبر قرار دیتے ہیں۔ ۲-امام نووی رحمہ الله فرماتے ہیں: کسی کی بزرگی ، نیکی ،علم اور شرافت کی وجہ سے یا دیگر دینی فضائل کی وجہ سے ہاتھ چومنا مکروہ نہیں ، بلکہ مستحب ہے ،البتہ کسی کی مالداری کی وجہ سے یا شوکت و دبد بہ کی وجہ سے یا جاہ وجلال کی وجہ سے ہاتھوں کو چومنا ہخت مکروہ ہے۔

۳-ہمارے اکابرقدم بوی کی تو بالکل اجازت نہیں دیتے ، کیونکہ وہ ہندوؤں کے فعل کے مشابہ ہے ، ہندواپنے بروں کے پاؤں پڑتے ہیں ،اور وہ اس کوانہائی تعظیم خیال کرتے ہیں .....اور دست بوی کواگر چہ جائز کہتے ہیں ،گر پہندنہیں کرتے ، کیونکہ دست بوی کے وقت جھکنا پڑتا ہے ، اور آ دمی رکوع کے مشابہ ہوجا تا ہے ، کیس وہ سلامی کے سجدہ کی طرح ہوگیا ،اس لئے اگر کسی کو چومنا ہے تو بیشانی چوہے ، نبی عِلانِ اللّٰہ اللّٰہ علیہ بیٹا بی جوہ منا ہے تو بیشانی چوہے ، نبی عِلانِ اللّٰہ اللّٰہ ہے یہی بات ثابت ہے۔

حدیث: حضرت صفوان بن عسال گہتے ہیں: ایک یہودی نے اپنے ساتھی سے کہا: آؤ! اس نبی کے پاس چلیں، اس کے ساتھی نے کہا: '' نبی' مت کہو، اگر وہ تہاری بات من لیں گے توان کی چار آ تکھیں ہوجا کیں گی، یعنی وہ انتہائی درجہ خوش ہو نگے کہ یہود نے بھی ان کو نبی تسلیم کرلیا، پھر وہ دونوں نبی شاتھ ہے ہیں آئے، اور انھوں نے آپ سے نو واضح نشانیوں کے بارے میں پوچھا: آپ نے فرمایا: وہ نشانیاں یہ ہیں:(۱) اللہ کے ساتھ کسی کوشر یک نہ کرو(۲) چوری نہ کرو(۳) زنانہ کرو(۳) اس شخص کوئی نہ کروجس کافل اللہ نے حرام کیا ہے گرحق شری کی وجہ سے (۵) کی ہے گاناہ کو کسی حاکم کے پاس نہ لے جاؤ، تا کہ وہ اس کوئی کرے، لیمن کسی ہے گناہ کی بادشاہ سے شکایت مت کرو، اور اس کوئی ما کم کے پاس نہ لے جاؤ، تا کہ وہ اس کوئی کرے، لیمن کسی ہے گناہ کی بادشاہ سے شکایت مت کرو، اور اس کوئی مت کراؤ(۲) جادو نہ کرو(۷) اور تم پر خاص طور پر اے یہود! یہ بات ، پرتہمت نہ لگاؤو(۹) اور کسی ساتھ کے لئے ٹم بھیڑے کے دونوں ہاتھوں اور پرتہمت نہ لگاؤور کی اور نہیں صدے مت بڑھو۔ راوی کہتے ہیں: پس انھوں نے نبی شائی تھی ہے نے فرمایا: پھرتمہیں دونوں پیروں یو چو ما، اور انھوں نے کہا: ہم گواہی دیتے ہیں کہ آپ اللہ کے نبی ہیں، نبی شائی تھی نے فرمایا: پھرتمہیں کرونوں پیروں سے کیا چیزرو گئی ہے کہان کی اولاد میں ہمیشہ کوئی نہ کوئی نبی ہوتار ہے، اس لئے ہمیں اندیشہ ہے: اگر ہم آپ کی پیروی کریں تو ہمیں بہودی قبل کرویں گے۔ جس یہودی قبل کرویں گے۔ جس یہودی قبل کرویں گے۔

تشريح:

ا - حضرت صفوان کی بیحدیث کتاب التفسیر تفییر سورهٔ بنی اسرائیل میں بھی ہے، اور وہاں بیصراحت ہے کہ ان دونوں نے: ﴿ وَلَقَدُ آتَیْنَا مُوْسَی تِسْعَ آیَاتٍ بَیِّنَاتٍ ﴾ کے بارے میں پوچھاتھا یعنی وہ نونشانیاں کیا ہیں جواللہ نے حضرت موکی علیہ السلام کودی تھیں؟ نیز بیحدیث متدرک حاکم (۹:۱) میں بھی ہے، اور امام نسائی کی السنن الکبری حضرت موکی علیہ السلام کودی تھیں؟ اور این ماجہ (حدیث ۲۵۰۵) میں بھی ہے مگر مختصر ہے۔

۲- کان له أَدْبَعَهُ أَعُیُنِ: ایک محاورہ ہے، انہائی خوشی کے موقع پر کہا جاتا ہے کہ اس کی جارآ تکھیں ہوگئیں! خوشی کے موقع پرآ تکھیں پھیلتی ہیں، اور دور تک دیکھتی ہیں، جیسے حزن و ملال کے موقع پرآ تکھیں سکڑتی ہیں، اور کم نظر آتا ہے، بلکہ بھی آئکھوں کے سامنے اندھیر اچھا جاتا ہے، اور کچھ بھی نظر نہیں آتا۔

۳-سورہ بی اسرائیل (آیت ۱۰۱) میں جن نو واضح نشانیوں کا ذکر ہے وہ یہ ہیں: (۱) عصائے موسیٰ جوز مین پر ڈالنے سے از دھا بن جاتا تھا (۲) یہ بیضاء: جو بغل میں دبا کر نکالنے سے سورج کی طرح چیکنے لگتا تھا (۳) پانی کا سیلاب (۳) ٹد ی ذل (۵) جو ئیس یا چیچڑی یائر سُری (۲) مینڈک (۷) خون (۸) قحط سالیاں (۹) بچلوں کی کی سیلاب (۳) ٹد ی ذل (۵) جو ئیس یا چیچڑی یائر سُری (۲) مینڈک (۷) خون (۸) قحط سالیاں (۹) بچلوں کی کی سیلی دونشانیاں قرآنِ پاک میں متعدد جگد فدکور ہیں، اس کے بعد کی چارنشانیاں سورۃ الاعراف (آیت ۱۳۳۱) میں فدکور ہیں، اورآخری دونشانیاں سورۃ الاعراف (آیت ۱۳۰۰) میں فدکور ہیں۔ بیسب حضرت موسیٰ علیہ السلام کے واضح مجزات سے، جوفرعونیوں کی آئکھیں کھولنے کے لئے دیئے گئے تھے، مگر انھوں نے ایمان لانے کا بار بارعہد کر کے مجی خلاف روزی کی ، اور بالآخر تباہ ہوئے۔

۳ - اوراس حدیث میں ' نونشانیوں' کے جواب میں آپ نے ' دیں احکام' بیان فرمائے ہیں، یہ ایک بے جوڑ بات ہے، اوراس کی کوئی تاویل بھی ممکن نہیں، در حقیقت یہ عبداللہ بن سکھہ (لام کے کسرہ کی تقریب میں صراحت ہے) کا وہم ہے، اس راوی کے بارے میں تقریب میں ہے: صَدوق تعَفَیّرَ حِفْظُهُ: سچاہے مگر آخر میں اس کی یاد داشت بگر گئی تھی، اور امام بخاری اور امام مسلم نے نہ تو حضرت صفوان کی کوئی روایت سیحین میں لی، نہ عبداللہ بن سلمہ کی، یہ صرف سنن اربعہ کا راوی ہے، اس کی وجہ حافظ ابوعبداللہ محمد بن یعقوب سے پوچھی گئی کہ شخین نے حضرت صفوان کی تمام حدیثیں کیوں چھوڑ دی ہیں؟ اضول نے جواب دیا لِفَسَادِ الطریق إلیه: حضرت صفوان تک سند کے صفوان کی تمام حدیث میں کی وجہ سے راحنیال ہے کہ حدیث میں صرف عَن آیاتِ بَیّنَاتٍ ہوگا، سسم کا لفظ عبداللہ نے بو حسان التفسیو کی روایت میں پوری آیت کسی ہو چھا تھا جو اللہ تعالی نے سے کہیں بہو گئی ، در حقیقت ان یہود یوں نے ان دس واضح احکامات کے بارے میں پوچھا تھا جو اللہ تعالی نے حضرت موئی علیہ السلام کو دیئے تھے، جن میں سے بعض کا تذکرہ آج بھی تورات میں کی چھا تھا جو اللہ تعالی نے حضرت موئی علیہ السلام کو دیئے تھے، جن میں سے بعض کا تذکرہ آج بھی تورات میں کاب استثاء باب ۵ میں حضرت موئی علیہ السلام کو دیئے تھے، جن میں سے بعض کا تذکرہ آج بھی تورات میں کتاب استثاء باب ۵ میں حضرت موئی علیہ السلام کو دیئے تھے، جن میں سے بعض کا تذکرہ آج بھی تورات میں کتاب استثاء باب ۵ میں

موجود ہے، یہود نے ان احکام میں سے بعض کو چھپا دیا تھا،اورایساغا ئب کر دیا تھا کہان کے عام علاء کوبھی وہ احکام معلوم نہیں بتھے۔

اس لئے انھوں نے خیال کیا کہ جب ہمارے عام علماءان احکام کونہیں جانے تو یہ حفرت کہاں سے جانے ہوئے اگر آنحضرت میل سے نوتو تمام انہیاء ہوئے اگر آنحضرت میل ہے نوتو تمام انہیاء ہوئے اگر آنحضرت میل ہے تو تو تم میں سے نوتو تمام انہیاء کے لئے عام ہیں، اور آخری تھم بنی اسرائیل کے ساتھ خاص ہے۔ غرض آیات سے احکام مراد ہیں، نشانیاں (معجزات) مراد نہیں، اور ان کی تعدادنونہیں دس ہے، یہ احکام: احکام عشرہ سے مشہور ہیں۔

۵-وَلَا تُوَلُوْا الْفِوَارَ: الْفِرَارَ مَفْعُول لههِ أَى لِلْفِرَادِ .....اليهو دَ:منصوب على الاختشاص ہے۔

۲-اوریہودی آخری بات کا مطلب میہ ہے کہ حضرت داؤدعلیہ السلام کی دعا کی وجہ سے قیامت تک ان کی اولا د میں نبی ہوتے رہیں گے، پس اگر کوئی نبی ظاہر ہوا، اور اس کا جتھا بن گیا تو وہ ہمیں قتل کر دیں گے، اس اندیشہ سے ہم آپ پرایمان نہیں لاتے۔

مگران کی بیر بات غلط تھی، حضرت داؤدعلیہ السلام نے الی کوئی دعانہیں کی، اور اگر کی تھی تو یہود حضرت عیسیٰ علیہ السلام پرایمان کیوں نہیں لائے؟ حضرت عیسیٰ علیہ السلام تو حضرت داؤدعلیہ السلام کی اولا دمیں ہیں؟ در حقیقت: ناچنانہیں، آنگن ٹیڑھا!

## [٣٣-] بِابُ ماجاء في قُبُلَةِ الْيَدِ وَالرِّجُلِ

وفي الباب: عَنْ يَزِيْدَ بنِ الْأَسْوَدِ، وَابنِ عُمَرَ، وَكَعْبِ بنِ مَالِكٍ، وَهَٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

#### باب ماجاء في مَرْحَبًا

#### خوش آمد پد کہنا

حدیث (۱): ابومُرہ نے جوحفرت ام ہانی رضی اللہ عنہا کے آزاد کردہ ہیں: ابوالعضر کو بتلایا کہ انھوں نے ام ہانی کو فرماتے ہوئے سنا کہ میں فتح مکہ کے دن نبی سیال ہی ہیں۔ بیس نے آپ کو نہاتے ہوئے پایا، اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کپڑے سے آپ کو چھیائے ہوئے تھیں، ام ہانی کہتی ہیں: میں نے سلام کیا، آپ نے بو چھامن ھذہ ؟ یہ کون ہے؟ میں نے عرض کیا: میں ام ہانی ہوں، آپ نے فرمایا: میں ام ہانی کوخوش آ مدید کہتا ہوں! پھراس صدیت میں کون ہے؟ میں نے عرض کیا: میں ام ہانی ہوں، آپ نے فرمایا: میں ام ہانی کوخوش آ مدید کہتا ہوں! پھراس صدیت میں کہتے ہیں: جس دن میں گذر چگی ہے۔ صدیت (۲): حضرت عکر مدرضی اللہ عنہ جودشن اسلام ابوجہل کے بیٹے ہیں، کہتے ہیں: جس دن میں نبی سیال ہی ہی کہتے ہیں، کہتے ہیں: جس دن میں نبی سیال ہی ہی کہتے ہیں۔ کہتے ہیں: جس دن میں نبی سیال ہی خوش آ مدید کہتا ہوں۔
کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ نے فرمایا: مو حبا بالو اکب المھاجو! یعنی بجرت کرنے والے اونٹ سوار کو میں خوش آ مدید کہتا ہوں۔

تشریح: فتح مکہ کے موقع پر حضرت عکر میٹ کہ چھوڑ کر چل دیئے تھے، ان کی ہیوی نے ان کے لئے پناہ ما نگی ، آپ نے پناہ دیدی، اور اپنا عمامہ علامت کے طور پر عنایت فر بایا، اور حکم دیا کہ وہ عکر مہ کو بلالا نمیں، وہ ساحل پر پنچیں، عکر مہ جہاز پر سوار ہونے ، ہی والے تھے، وہ ان کو مکہ واپس لا نمیں، جب نی مِسَائِیْ اِیکِیْ نے ان کو دیکھا تو آپ چا در کے بغیر ان کی طرف بڑھے، اور ان کو خوش آمدید کہا اور وہ بھا گ کر جہاں تک پہنچے تھے وہاں سے نبی مِسَائِیْ اِیکِیْ اِس لوٹے کو ہجرت قرار دیا۔ اس حدیث کی سندھیے نہیں، موئی بن مسعود ضعیف راوی ہے، اور سفیان تو ری کے دوسرے شاگر و عبد الرحمٰن بن مہدی حدیث کی سندھیے نہیں، موئی بن مسعود ضعیف راوی ہے، اور سفیان تو ری کے دوسرے شاگر و عبد الرحمٰن بن مہدی حدیث کو منقطع روایت کرتے ہیں، وہ سند میں مصعب کا ذکر نہیں کرتے ، اور بہی سندا صح ہے۔ اور خود محمد اللہ فرماتے ہیں: میں نے موئی ہے بہت ہی حدیث میں کھی تھیں، پھر میں نے ان کو چھوڑ دیا۔

بن بشار کہتے ہیں: میں نے موئی سے بہت ہی حدیث میں کھی تھیں، پھر میں نے ان کو چھوڑ دیا۔

لغت: المَوْحَبْ (مصدرمیمی) کشادگی، فراخی، موحباً بك: خوش آمدید، آپ کے لئے ہمارے پاس کشادگی ہے، آپ کھلی اور فراخ جگدینگ ہو، اور موحباً بک: بددعائے لئے: خدا کرے تمہارے لئے جگدینگ ہو، اور موحباً جمعنی بہت خوب بھی مستعمل ہے۔

#### [٣٤] بابُ ماجاءَ فِي مَرْحَبًا

[٢٧٣٦] حدثنا إِسْحَاقُ بنُ مُوْسَى الْأَنْصَارِيُّ، نَا مَعْنٌ، نَا مَالِكٌ، عَنْ أَبِي النَّضْرِ، أَنَّ أَبَا مُرَّةَ

مَوْلَى أُمِّ هَانِي بِنْتِ أَبِى طَالِبٍ أَخْبَرَهُ، أَنَّهُ سَمِعَ أُمَّ هَانِي تَقُولُ: ذَهَبْتُ إِلَى رسولِ اللهِ صلى اللهِ عليهُ وسلم عَامَ الْفَتْحِ، فَوَجَدْتُهُ يَغْتَسِلُ، وَفَاطِمَةُ تَسْتُرُهُ بِثَوْبٍ، قَالَتْ: فَسَلَمْتُ، فَقَالَ: " مَنْ هاذِهِ؟" قُلْتُ: أَنَا أُمُّ هَانِي، قَالَ: "مَرْحَبًا بِأُمِّ هَانِي" فَذَكَرَ قِصَّةً فِي الْحَدِيْثِ، وَهاذَا حديثٌ صحيحٌ.

[٧٧٣٧] حدثنا عَبْدُ بنُ حُمَيْدٍ، وَغَيْرُ وَاحِدٍ، قَالُوْا: نَا مُوْسَى بنُ مَسْعُوْدٍ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ أَبِى إِسْحَاقَ، عَنْ مُصْعَبِ بنِ سَعْدٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ بنِ أَبِى جَهْلٍ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم يَوْمَ جِئْتُهُ: "مَرْحَبًا بِالرَّاكِبِ الْمُهَاجِرِ"

وفى الباب: عَنْ بُرَيْدَة، وَابْنِ عَبَّاسٍ، وَأَبِي جُحَيْفَة، وَهَذَا حديثُ لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِصَحِيْحٍ، لاَنَعْرِفُهُ مِثْلَ هَذَا إِلاَّ مِنْ حَدِيْثِ مُوْسَى بنِ مَسْعُوْدٍ، عَنْ سُفْيَانَ، وَمُوْسَى بْنُ مَسْعُوْدٍ: ضَعِيْفٌ فِى الْحَدِيْثِ. وَرَوَى عَبْدُ الرَّحْمٰنِ بنُ مَهْدِى، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ أَبِى إِسْحَاقَ مُرْسَلًا، وَلَمْ يَذْكُرُ فِيْهِ الْحَدِيْثِ. وَرَوَى عَبْدُ الرَّحْمٰنِ بنُ مَهْدِى، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ أَبِى إِسْحَاقَ مُرْسَلًا، وَلَمْ يَذْكُرُ فِيْهِ عَنْ مُصْعَبِ بنِ سَعْدٍ، وَهَذَا أَصَحُ. وَسَمِعْتُ مُحمدَ بنَ بَشَارٍ، يَقُولُ: مُوْسَى بْنُ مَسْعُودٍ ضَعِيْفُ فِي الْحَدِيْثِ، قَالَ مُحمدُ بنُ بَشَارٍ: وَكَتَبْتُ كَثِيْرًا عَنْ مُوْسَى بنِ مَسْعُودٍ، ثُمَّ تَرَكُتُهُ.

## باب ماجاء فِي تَشْمِيْتِ الْعَاطِسِ

#### حجينكنے والے كودعا دينا

شَمَّتَ العَاطِسَ: چَينَكَ وَالَكورِ حمك اللهُ كهرر دعادینا جرد: شَمِتَ به اکن کی مصیبت پرخوش ہونا ..... جب کی کو چینک آئے تو الحمد الله کے، اور اس کے جواب میں اس کا مسلمان بھائی یو حمك الله کے، پھر چینکے والا یھدیکم الله ویُصلح بالکھر کے، کیونکہ چینک آنا ایک قیم کی شفاء ہے، اس کے ذریعہ این رطوبت اور ایسے آئے رے دماغ سے نکلتے ہیں کہ اگر وہ نگلیں تو کسی تکلیف یا پیاری کا اندیشہ پیدا ہوجائے، پس صحت کی حالت میں چھینک آنا اللہ کا فضل ہے، اور اس پرحمد ضروری ہے، نیز چھینک آنے پرحمد کرنا حضرت آدم علیہ السلام کی سنت اور اسلامی شعار ہے، ہم کرنے سے بیہ بات واضح ہوتی ہے کہ چھینک آنے پرحمد کرنا حضرت آدم علیہ السلام کی تحمید کے جواب میں یو حمک الله فرمایا تھا، نیز تحمید کرنے والے کی دین پر اور سنن اور حمد کے ہواب میں یو حمک الله فرمایا تھا، نیز تحمید کرنے والے کی دین پر اور سنن تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کی تحمید کے جواب میں یو حمک الله فرمایا تھا، نیز تحمید کرنے والے کی دین پر اور سنن انہا و پر استقامت کا بیخ ہاتھ سے یا کہ ہو دعادی جا گیا ہے کہ وہ نے کہ وہ ب سے ہے سے اور نیس چھینکے تھے، کو جوب چھینک آتی تو آپ این ہاتھ سے یا کہ ہے سے مذوعا کی گیا ہے کہ وہ نے تھے، اور پست آداز میں چھینکے تھے، کو وکھونکے وقت چھینک آتی تو آپ این ہاتھ سے یا کہ ہے سے مذوعا کی لیتے تھے، اور پست آداز میں چھینکے تھے، کو وکھونکے وقت چھینک آتی تو آپ این ہاتھ سے یا کہ ہو سے سے مذوعا کی لیتے تھے، اور پست آداز میں چھینکے تھے، کو وکھونکے وقت

کبھی چہرے کے پیٹھے سکڑ جاتے ہیں،اورشکل بدنماہوجاتی ہے،اس لئے اس وقت منہ ڈھا تک لینا چاہئے۔
حدیث (۱): نبی طِلْقَاتِیَم نے فرمایا: ایک مسلمان کے دوسرے مسلمان پر معروف طریقہ پر چھ حقوق ہیں:
(۱) جب ملاقات ہوتو سلام کرے (۲) جب وہ اس کو ( دعوت وغیرہ کے لئے ) بلائے تو جواب دے (۳) جب وہ
چھنکے تو اس کو یو حمك الله کہہ کر دعا دے (۴) جب وہ بہار پڑے تو اس کی بیار پری کرے (۵) جب اس کا انتقال
ہوجائے تو اس کے جنازہ کے ساتھ جائے (۱) اور اس کے لئے وہ بات پہند کرے جواب لئے پند کرتا ہے۔
ہوجائے تو اس کے جنازہ کے ساتھ جائے (۱) اور اس کے لئے وہ بات پہند کرے جواب لئے پند کرتا ہے۔
ترکیب: سِٹ موصوف محذوف کی صفت ہے اور بالمعروف محذوف می عقل ہے، ای خومال سٹ ،
مُتَلَبِّسَةٌ بالمعروف ۔ اور معروف کے معنی ہیں: جس کی خوبی عقلاً وشرعاً ثابت ہو، اس کی ضد منکر ہے، پس
بالمعروف کا مطلب سے ہے کہ یہ با تیں عرف میں اچھی بھی جاتی ہیں، اس لئے ان کو اسلامی حقوق قرار دیا گیا ہے (
اس حدیث دارادی حارث اعور مشکلم فیرادی ہے)

حدیث (۲): نبی سِلُنَیْکِیْم نے فرمایا: مؤمن کے لئے مؤمن پر چھ حقوق ہیں: (۱) جب بیار پڑے ، اس کی بیار برٹے ، اس کی بیار برتی کرے (۲) جب اس کا انتقال ہوجائے تو جنازہ میں شرکت کرے (۳) جب وہ اس کو ( دعوت وغیرہ کے لئے ) بلائے تولید کے (۴) جب اس سے ملاقات ہوتو اس کوسلام کرے (۵) جب وہ چھینکے تو ہو حمك الله کہ کر دعادے (۲) اور اس کی خیرخواہی کرے ،خواہ وہ غیر حاضر ہویا حاضر۔

تشریکے بہلی حدیث حضرت علی رضی اللہ عنہ کی ہے، اور دوسری حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ، اور دونوں میں آخری بات ایک ہی ہے،صرف تعبیر کا فرق ہے، اور دوسری حدیث اعلی درجہ کی صحیح ہے۔

#### [٣٥] باب ماجاء فِي تَشْمِيْتِ الْعَاطِسِ

[٣٧٣٨] حدثنا هَنَادٌ، نَا أَبُو الْأَحُوصِ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنِ الْحَارِثِ، عَنْ عَلِيٍّ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "لِلْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ سِتُّ بِالْمَعُرُوفِ: يُسَلِّمُ عَلَيْهِ إِذَا لَقِيَهُ، وَيُجِيْبُهُ إِذَا مَاتَ، وَيُحِبُّ لَهُ مَا وَيُجِيْبُهُ إِذَا مَاتَ، وَيُحِبُّ لَهُ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ."

وفى الباب: عَنْ أَبِي هريرةَ، وَأَبِي أَيُّوْبَ، وَالْبَرَاءِ، وَأَبِي مَسْعُوْدٍ، وَهَاذَا حَدِيْتُ حسنٌ، قَدُ رُوِىَ مِنْ غَيْرِ وَجْهٍ عَنِ النِبيِّ صلى الله عليه وسلم، وَقَدْ تَكَلَّمَ بَعْضُهُمْ فِي الْحَارِثِ الْأَعْوَرِ.

[٣٧٣٩] حدثنا قُتَيْبَةً بنُ سَعِيْدٍ، نَا مُحمدُ بنُ مُوْسَى الْمَخْزُوْمِيُّ الْمَدِيْنِيُّ، عَنْ سَعِيْدِ بنِ أَبِيُ سَعِيْدٍ الْمَقْبُرِيِّ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ أَبِيْ هريرةَ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "لِلْمُؤْمِنِ عَلَى الْمُؤْمِنِ سِتُّ حِصَّالٍ: يَعُوْدُهُ إِذَا مَرِضَ، وَيَشْهَدُهُ إِذَا مَاتَ، وَيُجِيْبُهُ إِذَا دَعَاهُ، وَيُسَلِّمُ عَلَيْهِ ﴿ إِذَا لَقِيَهُ، وَيُشَمِّتُهُ إِذَا عَطَسَ، وَيَنْصَحُ لَهُ إِذَا غَابَ أَوْ شَهِدَ"

211

هَذَا حَدَيْثُ صَحِيحٌ، وَمُحَمَدُ بِنُ مُوْسَى الْمَخْزُوْمِيُّ: مَدِيْنِيٌّ ثِقَةٌ، رَوَى عَنْهُ عَبْدُ الْعَزِيْزِ بْنُ مُحمدٍ، وَابْنُ أَبِي فَدَيْكٍ.

## بابُ مَايَقُولُ الْعَاطِسُ إِذَا عَطَسَ؟

## جب سی کو چھینک آئے تو کیا کے؟

حدیث نافع کہتے ہیں: ایک شخص نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پہلومیں چھینک لی، اور کہا: الحمد الله، والسلام علی دسول الله کہتا ہوں (یہ کیر والسلام علی دسول الله کہتا ہوں (یہ کیر ہے) نبی سِلانی اللہ نے ہمیں اس طرح نہیں سکھایا، ہمیں سے بات سکھلائی ہے کہ ہم الحمد الله علی کل حال کہیں۔ تشریح اس حدیث کی زیاد سے آخر تک ایک سند ہے، مگر حدیث ٹھیک ہے، زیاد ابو خداش یک حمدی بھری ثقتہ راوی ہے، اور اس کی ترفدی میں بہی ایک حدیث راوی ہے، اور اس کی ترفدی میں بہی ایک حدیث ہے، اور نافع حضرت ابن عمر عشہور آزاد کردہ ہیں۔

#### [٣٦] بابُ مَايَقُولُ الْعَاطِسُ إِذَا عَطَسَ؟

[ ٧٧٤-] حدثنا حُمَيْدُ بنُ مَسْعَدَةَ، نَا زِيَادُ بنُ الرَّبِيْعِ، نَا حَضْرَمِيٍّ: مَوْلَى آلِ الْجَارُوْدِ، عَنْ نَافِعٍ: أَنَّ رَجُلًا عَطَسَ إِلَى جَنْبِ ابْنِ عُمَرَ، فَقَالَ: الْحَمْدُ لِلْهِ، وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللهِ! فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ: وَأَنَا أَقُولُ: الْحَمْدُ لِلْهِ، وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللهِ صلى الله عُمَرَ: وَأَنَا أَقُولُ: الْحَمْدُ لِلْهِ، وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللهِ، وَلَيْسَ هَكَذَا عَلَمَنَا رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم، عَلَمْنَا أَنْ نَقُولَ: الْحَمْدُ لِلْهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ.

هٰذَا حديثٌ غريبٌ لَانَعُرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيْثِ زِيَادِ بنِ الرَّبِيْعِ.

#### بابُ ماجاء كَيْفَ يُشَمَّتُ الْعَاطِسُ؟

# چھنکنے والے کو کیا دعا دی جائے؟

حدیث (۱): حضرت ابوموی اشعری رضی الله عنه بیان کرتے ہیں: یہود نبی مِلَاثِیَا یَّمْ کے پاس (بہ تکلف) چھینکا کرتے ہیں اور امید باندھتے تھے کہ آپ ان کویو حمکم الله کہہ کر دعا دیں گے۔ مگر آپ یهدیکم الله ویُصْلِحُ

بالکھرکہتے تھے، لینی اللہ تمہیں ہدایت دے، اور تمہارے احوال ٹھیک کرے، پس پیر حمك اللہ سے دعاصر ف مؤمن ہے۔ کودی جائے اور غیرمسلم کودعا دینے کی ضرورت پیش آئے تو مذکورہ الفاظ استعال کئے جائیں۔

حدیث (۲): حضرت سالم بن عبیدا تبعی رضی الله عنه سے (جواصحابِ صفه میں سے سے ) مروی ہے کہ وہ سفر میں لوگوں کے ساتھ تھے، پس قوم میں سے ایک شخص نے چھینک لی، اور اس نے کہا: السلام علیکھ حضرت سالم نے جواب دیا: علیك و علی أُمّك: تبھی پر اور تیری ماں پر (سلام ) پس گویاوہ آدمی ناراض ہوا، تو حضرت سالم نے کہا: میں نے جواب دیا: علیك و علی أُمّك، جب ایک شخص نے نبی سِلانیکیکی ہے، اور اس نے کہا: السلام علیکھ نبی سِلانیکیکی نے فرمایا: علیك و علی اُمّك، جب تم میں سے كوئی شخص چھینک لی، اور اس نے کہا: السلام علیکھ نبی سِلانیکیکی نے فرمایا: علیك و علی اُمّك، جب تم میں سے كوئی شخص چھینک لے تو چا ہے كہا: السلام علیکھ نبی سِلانیکی نبی سے کہا وہ شخص جواس کو جواب دے: یو حمك الله ۔ اور چا ہے کہا ہے کہ اس سے کہے وہ شخص جواس کو جواب دے: یو حمك الله ۔ اور چا ہے کہ اس صدیث کی سند میں منصور کے ثنا گردوں میں اختلاف ہے، بعض چا ہے کہ چھینکے والا کہے: یَغْفِرُ اللّٰهُ لی و لکھ (اس حدیث کی سند میں منصور کے ثنا گردوں میں اختلاف ہے، بعض تلا نہ وہلال اور حضرت سالم کے درمیان ایک واسطہ بو ھاتے ہیں)

حدیث (٣): حضرت ابوایوب انصاری رضی الله عنه سے مروی ہے کہ نبی سِلْتَعَیَیْم نے فرمایا: ' جبتم میں سے کوئی چھینک لے تو چاہئے کہ الحمد لله علی کل حال: کے، اور چاہئے کہ وہ خض جواس کو جواب دے یو حمك الله کے، اور چاہئے کہ وہ کی چھینکنے والا یھدیکھ الله، ویصلح بالکھرکے''

سند کابیان: عبدالرحمٰن بن ابی کیل: ابن ابی کیل کبیر کہلاتے ہیں، ان کے دو بیٹے ہیں: محمد ادرعیسی محمد: ابن ابی کیلی صغیر اپنے کیلی صغیر اپنے کیلی صغیر اپنے کیلی صغیر اپنی صغیر اپنی صغیر اپنی صغیر اپنی صغیر کیلی صغیر اپنی کیسٹی سے، اور وہ اپنے ابا سے، اور وہ حضرت ابوا یوب انصاری سے بیحد بیٹ روایت کرتے ہیں، مگر ابن ابی کیلی صغیر اس حدیث کی سند میں مضطرب تھے، کھی ابن ابی کیلی کبیر کے بعد عن ابی ایوب، عن النبی صلی الله علیه وسلم کہتے تھے (اس کی تفصیل کتاب العلل کی شرح وسلم کہتے تھے (اس کی تفصیل کتاب العلل کی شرح (اس کی تفصیل کتاب العلل کی شرح (تخدا: ۱۲۸) میں گذر چکی ہے)

#### [٣٧] بابُ ماجاء: كَيْفَ يُشَمَّتُ الْعَاطِسُ؟

[ ٢٧٤١] حدثنا مُحمدُ بنُ بَشَّارٍ ، نَا عَبْدُ الرَّحْمَٰنِ بنُ مَهْدِیِّ ، نَا سُفْیَانُ ، عَنُ حَکِیْمِ بنِ دَیْلَمَ ، عَنُ أَبِی مُوْسَی قَالَ: كَانَ الْیَهُوْدُ یَتَعَاطَسُوْنَ عِنْدَ النبیِّ صلی الله عَنُ أَبِی مُوْسَی قَالَ: كَانَ الْیَهُوْدُ یَتَعَاطَسُوْنَ عِنْدَ النبیِّ صلی الله علیه وسلم، یَرُجُوْنَ أَنْ یَقُولَ لَهُمْ: یَرْحَمُکُمُ اللّهُ، فَیَقُولُ: "یَهْدِیْکُمُ اللّهُ، وَیُصْلِحُ بَالَکُمُ!" فی الباب: عَنْ عَلِیِّ ، وَأَبِی أَیُّوْبَ، وَسَالِمِ بنِ عُبَیْدٍ، وَعَبْدِ اللّهِ بنِ جَعْفَرٍ، وَأَبِی هریرةَ، هذا

حديث حسنٌ صحيحٌ.

[٣٧٤٢] حدثنا مَحْمُودُ بنُ غَيْلاَنَ، نَا أَبُو أَحْمَدَ، نَا شُفَيَانُ، عَنْ مَنْصُوْرٍ، عَنْ هِلَالِ بنِ يَسَافٍ، عَنْ سَالِمِ بنِ عُبَيْدٍ: أَنَّهُ كَانَ مَعَ الْقَوْمِ فِى سَفَرٍ، فَعَطَسَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ، فَقَالَ: السَّلامُ عَلَيْكُمْ، فَقَالَ: أَمَا إِنِّى لَمْ أَقُلُ إِلَّا مَاقَالَ عَلَيْكُمْ، فَقَالَ: أَمَا إِنِّى لَمْ أَقُلُ إِلَّا مَاقَالَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم، فَقَالَ السَّلامُ عَلَيْكُمْ، النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم، فَقَالَ السَّلامُ عَلَيْكُمْ، فَقَالَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم: "عَلَيْكَ وَعَلَى أُمِّكَ، إِذَا عَطَسَ أَحَدُكُمْ فَلْيَقُلِ: الْحَمْدُ لِلْهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ، وَلْيَقُلُ لَهُ مَنْ يَرُدُ عَلَيْهِ: يَرْحَمُكَ اللهُ، وَلْيَقُلُ: يَعْفِرُ اللهُ لِيْ وَلَكُمْ"

هٰذَا حديثُ اخْتَلَفُوْ افِي رِوَايَتِهِ عَنْ مَنْصُوْرٍ، وَقَدْ أَدْخَلُوا بَيْنَ هِلَالِ بِنِ يَسَافٍ وَبَيْنَ سَالِمِ رَجُلًا.

[ ٢٧٤٣ ] حدثنا مَحْمُودُ بنُ غَيْلَانَ، نَا أَبُو دَاوُدَ، نَا شُعْبَةُ الْخَبَرَنِي ابنُ أَبِي لَيْلَى، عَنْ أَخِيهِ عِيْسَى، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ بِنِ أَبِي لَيْلَى، عَنْ أَبِي أَيُّوبَ، أَنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: "إِذَا عَطَسَ أَحَدُكُمْ فَلْيَقُلِ: الْحَمْدُ لِلهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ، وَلْيَقُلِ الَّذِي يَرُدُ عَلَيْهِ: يَرْحَمُكَ اللهُ، وَلْيَقُلِ اللهِ يُهْدِيْكُمُ اللهُ، وَيُصْلِحُ بَالكُمْ"

حدثنا مُحمدُ بنُ الْمُثَنَّى، نَا مُحمدُ بنُ جَعْفَرِ، نَا شُعْبَةُ، عَنُ ابنِ أَبِى لَيْلَى بِهِلَا الإِسْنَادِ نَحُوَهُ، وَهَكَذَا وَى شُعْبَةُ هَذَا الحديثَ عَنْ ابنِ أَبِى لَيْلَى، وَقَالَ: عَنْ أَبِى أَيُّوْبَ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم وَكَانَ ابْنُ أَبِى لَيْلَى يَضُطَرِبُ فِى هَذَا الحديثِ، يَقُولُ أَحْيَانًا: عَنْ أَبِى أَيُّوبَ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، وَيَقُولُ أَحْيَانًا: عَنْ عَلِيٍّ عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، وَيَقُولُ أَحْيَانًا: عَنْ عَلِيٍّ عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم.

[٢٧٤٤] حدثنا مُحمدُ بنُ بَشَّارٍ، وَمُحمدُ بنُ يَحْيىَ الثَّقَفِيُّ الْمَرُوزِيُّ، قَالاً: نَا يَحْيىَ بنُ سَعِيْدٍ الْقَطَّانُ، عَنْ ابنِ أَبِى لَيْلَى، عَنْ عَلِيِّهِ عِيْسَى، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ بنِ أَبِى لَيْلَى، عَنْ عَلِيِّ، عَنِ النَّهِ صَلَى الله عليه وسلم نَحُوهُ.

## باب ماجاء في إينجاب التَّشْمِيْتِ بِحَمْدِ الْعَاطِسِ

## جب جھینکنے والاتحمید کرے توتشمیت واجب ہے

حدیث حضرت انس رضی الله عنه کہتے ہیں: دو شخصوں نے نبی سِلِنَّ اَلَیْمَ کے پاس چھینک لی، آپ نے ان میں سے ایک کو دعا دی، اور دوسرے کو دعا نہیں دی، پس اس شخص نے جس کو آپ نے دعا نہیں دی تقی، عرض کیا: یارسول الله! آپ نے اس کو یو حمك الله کہ کر دعا دی، اور مجھے دعا نہیں دی! آپ نے فرمایا: ''اس نے الله کی تعریف کی

## اورتونے الله کی تعریف نہیں کی ' یعنی جھینکنے پر جواللہ کی تعریف کرے گاوہی دعا کا مستحق ہوگا۔

## [٣٨] بابُ ماجاءَ فِي إِيْجَابِ التَّشْمِيْتِ بِحَمْدِ الْعَاطِسِ

[ ٧٧٤٥] حدثنا ابنُ أبِي عُمَرَ، نَا سُفَيَانُ، عَنْ سُلَيْمَانَ التَّيْمِيِّ، عَنْ أَنَسِ بِنِ مَالِكِ: أَنَّ رَجُلَيْنِ عَطَسَا عِنْدَ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، فَشَمَّتَ أَحَدَهُمَا، وَلَمْ يُشَمِّتِ الآخَرَ، فَقَالَ الَّذِي لَمُ يُشَمِّتُهُ: يَارسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " إِنَّهُ كَمْ يُشَمِّتُهُ: يَارسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " إِنَّهُ حَمِدَ اللهَ، وَإِنَّكَ لَمْ تَحْمَدُهُ " هَذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ.

#### بابُ ماجاءَ كَمْريشمَّتُ الْعَاطِسُ؟

# حیسیکنے والے کو کتنی مرتبد دعادی جائے؟

حدیث (۱): حضرت سلمة بن الاکوع رضی الله عنه کہتے ہیں: ایک شخص نے نبی سَلَیْ اَیکَیْم کے پاس چھینک لی، اور میں موجود تھا، پس نبی سَلِیْ اَیکِیْم نے فرمایا: ہو حمك الله! پھراس نے دوسری مرتبہ چھینک لی، تو آپ نے فرمایا: هذا در حمل مؤ کُوم اُن اس شخص کونزلہ ہور ہا ہے، یہی حدیث دوسری سند سے مروی ہے اس میں یہ ہے کہ آپ نے تیسری مرتبہ چھینک پرفرمایا: اُنْتَ مَزْ کُوم مُّ : مُجھے نزلہ ہور ہا ہے۔ پہلی حدیث حضرت ابن المبارک کی ہے اور دوسری کی بن سعید کی، امام ترفد کی فرماتے ہیں: یہ دوسری سند ابن المبارک کی سند سے اصح ہے، کیونکہ امام شعبہ بھی اسی طرح روایت کرتے ہیں، پس وہ یجی کے متابع ہیں اور ابن المبارک کا کوئی متابع نہیں۔

حدیث (۲): عمر بن اسحاق اپنی والده سے جن کا نام مُمیده ہے: روایت کرتے ہیں، اور حمیدة اپنے ابا ہے جن کا نام عبید بن رفاعہ ہے: روایت کرتے ہیں، اور حمیدة اپنے ابا ہے جن کا نام عبید بن رفاعہ ہے: روایت کرتی ہیں کہ نبی صِلانا الله کہ کردعادو، پھرا گروہ اس سے زیادہ چھینکے تو اختیار فَشَمّتُهُ، وَإِنْ شَفّتَ فلا: چھینکے والے کو تین مرتبہ یو حمك الله کہہ کردعادو، پھرا گروہ اس سے زیادہ چھینکے تو اختیار ہے: چاہوتو اس کو دعادو، اور اگر چاہوتو نہ دو (بیحدیث ضعیف ہے، اس کا راوی عمر مجہول الحال ہے، اور حمیدہ کا بھی عال معلوم نہیں)

تشریک ان دونوں روایتوں میں گونہ تعارض ہے، پہلی روایت کی پہلی سند میں نبی میان نی میان نے صرف ایک مرتبہ دعا دی ہے، اور دوسری صدیث میں تین مرتبہ تک دعا دینے کا حکم ہے، پھر اختیار ہے، اور دوسری صدیث میں تین مرتبہ تک دعا دینے کا حکم ہے، پھر اختیار ہے، اس تعارض کا جواب یہ ہے کہ جب اندازہ ہوجائے کہ چھینکنے والا مریض ہے تو دعا دینا ضروری نہیں، خواہ یہا ندازہ ایک ہی مرتبہ میں ہوجائے یا دومرتبہ میں، اور تین مرتبہ میں تو چھینکنے والے کا بیار ہونا بھین ہے، اور بیار کودعا

دیناضروری نہیں، کیونکہ ممکن ہے وہ چھینکتا ہی رہے، پس کب تک اس کو دعا دی جائے گی؟ پھر چھینک جوراحت سے اور جس سے ابخرے نکلتے ہیں اور جواللہ کی نعمت ہے وہ تندرست کی چھینک ہے، بیار کی چھینک بیاری ہے،اس لئے وہ دعا کامستحق نہیں۔

#### [٣٩] باب ماجاء كَمْ يُشَمَّتُ الْعَاطِسُ؟

[٢٧٤٦] حدثنا سُوَيْدٌ، نَا عَبْدُ اللهِ، أَنَا عِكْرِمَةُ بنُ عَمَّارٍ، عَنُ إِيَاسِ بنِ سَلَمَةَ، عَنُ أَبِيهِ، قَالَ: عَطَسَ رَجُلٌ عِنْدَ رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم، وَأَنَا شَاهِدٌ، فَقَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " يَرْحَمُكَ اللهُ" ثُمَّ عَطَسَ الثَّانِيَةَ، فَقَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " هذَا رَجُلٌ مَذُكُومٌ" هذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ.

[٧٧٤٧] حدثنا مُحمدُ بنُ بَشَّارٍ، نَايَحْييَ بنُ سَعِيْدٍ، نَا عِكْرِمَةُ بنُ عَمَّارٍ، عَنْ إِيَاسِ بنِ سَلَمَةَ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنِ النَّالِيَةِ: " أَنْتَ مَزْ كُوْمٌ" عَنْ أَبِيْهِ، عَنِ النَّالِيَةِ: " أَنْتَ مَزْ كُوْمٌ"

هٰذَا أَصَحُّ مِنْ حَدِيْثِ ابنِ الْمُبَارُكِ، وَقَدْ رَوَى شُعْبَةُ عَنْ عِكْرِمَةَ بنِ عَمَّارٍ هٰذَا الحديث، نَحْوَ رِوَايَةٍ يَحْيَى بنِ سَعِيْدٍ، حدثنا بِذلِكَ أَحْمَدُ بنُ الْحَكَمِ الْبَصْرِيُّ، نَا مُحمدُ بنُ جَعْفَرٍ، نَا شُعْبَةُ، عَنْ عِكْرِمَةَ بنِ عَمَّارِ بِهِلْذَا.

السَّلَامِ بنِ حَرْبٍ، عَنْ يَزِيْدَ بنِ عَبْدِ الرَّحُمْنِ: أَبِى خَالِدٍ الدَّالَانِيِّ، عَنْ عُمْدِ السَّكُولِيُّ الْمُكُوفِيُّ، عَنْ عَبْدِ السَّلَامِ بنِ حَرْبٍ، عَنْ يَزِيْدَ بنِ عَبْدِ الرَّحُمْنِ: أَبِى خَالِدٍ الدَّالَانِيِّ، عَنْ عُمَرَ بنِ إِسْحَاقَ بنِ أَبِي السَّلَامِ بنِ حَرْبٍ، عَنْ عُمَرَ بنِ إِسْحَاقَ بنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ أُمِّهِ، عَنْ أَمِّهِ، عَنْ أَمِّهِ، عَنْ أَمِّهِ، عَنْ أَمِّهِ، عَنْ أَمِّهِ، عَنْ أَمِّهِ، قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " شَمِّتِ الْعَاطِسَ ثَلَاثًا، فَإِنْ شَنْتَ فَلَا رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " شَمِّتِ الْعَاطِسَ ثَلَاثًا، فَإِنْ شَنْتَ فَلَا اللهِ عَلَى عَرِيبٌ، وَإِسْنَادُهُ مَجْهُولٌ.

بابُ ماجاء فِي خَفْضِ الصَّوْتِ، وَتَخْمِيْرِ الْوَجْهِ عِنْدَ العُطَاسِ

#### جب چھینک آئے تو آوازیست کرے،اور چہرہ ڈھا تک لے

پہلے یہ بات بیان کی جا بھی ہے کہ بھی چھنکتے وقت چہرے کے پٹھے سکڑ جاتے ہیں،اورشکل بدنما بن جاتی ہے،اس لئے ہلکی آ واز سے چھنک لینی چا ہے،اور ہاتھ سے یا کپڑے سے چہرہ چھپالینا چا ہے۔حضرت ابو ہر رہ وضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: نبی ﷺ کو جب چھینک آتی تو آپ اپنے چہرے کو اپنے ہاتھ سے یا اپنے کپڑے سے ڈھا تک لیتے تھے،اور بہت آ واز سے چھینکتے تھے۔

#### [٠٤-] بابُ ماجاء فِي خَفْضِ الصَّوْتِ، وَتَخْمِيْرِ الْوَجْهِ عِنْدَ العُطَاسِ

[٢٧٤٩] حدثنا مُحمدُ بنُ وَزِيْرٍ الْوَاسِطِيُّ، نَا يَحْيىَ بنُ سَعِيْدٍ، عَنْ مُحمدِ بنِ عَجْلاَنَ، عَنْ سُمَىِّ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هريرةَ: أَنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم كَانَ إِذَا عَطَسَ: غَطَّى وَجُهَهُ بِيَدِهِ، أَوْ بِثَوْبِهِ، وَغَضَّ بِهَا صَوْتَهُ، هذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ.

# بابُ ماجاءَ: إِنَّ اللَّهَ يِحِبُّ الْعُطَاسَ، وَيَكْرَهُ التَّثَاوُّبَ

#### الله کو چھینک بیندہے،اور جماہی نابیند

چھنک اللہ کواس لئے پیند ہے کہ وہ صحت کی علامت ہے،اس کے ذریعہ دماغ سے ایسی رطوبت اور اُبخر بے خارج ہوتے ہیں کداگر وہ نہ کلیں تو کسی تکلیف کا یا بیاری کا پیش خیمہ بن جا کیں .....اور جماہی اللہ تعالیٰ کونا پہنداس لئے ہے کہ وہ طبیعت کے کسل اور غلبۂ ملال پر دلالت کرتی ہے۔اور جب آ دمی جماہی لینے کے لئے منہ کھولتا ہے تو شیطان ہاہا کرتا ہے، یعنی آ دمی کی ہیئت مکر وہ ہوجاتی ہے،اس لئے شیطان ہنتا ہے۔

دوسری حدیث: ابن ابی ذئب کی ہے، وہ سعید مقبری سے اور وہ اپنے والد ابوسعید مقبری سے، اور وہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں (اس سند میں عن أبیه ہے) نبی ﷺ نے فرمایا: بیشک اللہ تعالی چھینک کو پیند کرتے ہیں، اور جماہی کو ناپیند کرتے ہیں، پس جبتم میں سے کوئی چھینکے اور المحمد مللہ کہ تو ہراس خص پرجو اس تخص کو جائی ہے کہ یو حمك اللہ کے، اور رہی جماہی: پس جبتم میں سے کسی خص کو جماہی آئے تو چا ہے کہ وہ اس کورو کے جہال تک اس کے بس میں ہو، اور ہا ہانہ کرے، یہ بات شیطان کی جانب ہی سے ہے، شیطان اس کی وہ سے ہنتا ہے۔

سند کا بیان: بیدوسری سندجس میں عن أبیه ہے، محمد بن عجلان کی حدیث سے اصح ہے، کیونکہ ابن الی ذئب کو سعد مقبری کی حدیثیں خوب محفوظ تصیں، اور وہ محمد بن عجلان سے زیادہ مضبوط راوی ہیں، پھر امام تر مذگ نے پیلی

قطان سے محمد بن عجلان کا قول نقل کیا ہے، وہ کہتے ہیں: سعید مقبری کی بعض حدیثیں حضرت ابو ہر رہے ہے بلا واسطی مروی ہیں، اور بعض میں کسی آ دمی کا واسطہ ہے، پس وہ حدیثیں میری کا پیوں میں گڈیڈ ہو گئیں، اس لئے میں نے سب حدیثوں کو سعید ؓ، عن ابسی هریو ہ کردیا (یہ بات کتاب العلل کی شرح (تحفہا: ۱۲۷) میں گذر چکی ہے)

## [١١-] بابُ ماجاءَ: إِنَّ اللَّهَ يِحَبُّ الْعُطَاسَ، وَيَكُرَهُ التَّثَاوُّبَ

[ ، ٢٧٥ ] حدثنا ابنُ أَبِي عُمَرَ ، نَا سُفْيَانُ ، عَنِ ابنِ عَجْلَانَ ، عَنِ الْمُقْبُرِيِّ ، عَنْ أَبِي هريرة ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم ، قَالَ: " العُطَاسُ مِنَ اللهِ ، وَالتَّفَاوُبُ مِنَ الشَّيْطَانِ ، فَإِذَا تَنَاءَ بَ أَحَدُكُمْ فَلْيَضَعْ يَدَهُ عَلَى فِيْهِ ، وَإِذَا قَالَ: آه آه! فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَضْحَكُ مِنْ جَوْفِهِ ، وَإِنَّ اللهَ يُحِبُ الْعُطَاسَ ، وَيَكُرَهُ التَّنَاوُبَ " هذَا حديثُ حسنٌ .

[١٥٧٦] حدثنا الحَسَنُ بنُ عَلِيِّ الْحَلَّالُ، نَا يَزِيْدُ بنُ هَارُوْنَ، أَخْبَرَنِي ابنُ أَبِي ذِنْب، عَنْ سَعِيْدِ بنِ أَبِي سَعِيْدٍ الْمَقْبُرِيِّ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ أَبِي هريرةَ قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "إِنَّ اللهَ يُحِبُّ العُطَاسَ، وَيَكُرَهُ التَّنَاوُب، فَإِذَا عَطَسَ أَحَدُكُمْ فَقَالَ: الْحَمُدُ للهِ: فَحَقِّ عَلَى كُلِّ مَنْ سَمِعَهُ أَنْ يَقُولَ: يَرْحَمُكَ اللهُ، وَأَمَّا التَّنَاوُبُ: فَإِذَا تَثَاءَ بَ أَحَدُكُمْ فَلَيُرَدَّهُ مَااسْتَطَاعَ، وَلاَ يَقُولُ: هَاه هَاه! فَإِنَّمَا ذَلِكَ مِنَ الشَّيْطَانِ، يَضْحَكُ مِنْهُ "

هذَا حديثٌ صحيحٌ، وَهذَا أَصَحُ مِنْ حَدِيْثِ ابنِ عَجْلَانَ، وَابْنُ أَبِي ذِنْبٍ أَحْفَظُ لِحَدِيْثِ سَعِيْدٍ الْمَقْبُرِيِّ وَأَثْبَتُ مِنْ ابنِ عَجْلَانَ.

وَسَمِعْتُ أَبَا بَكُو العَطَّارَ الْبَصُوعَ: يَذْكُرُ عَنْ عَلِيِّ بِنِ الْمَدِيْنِيِّ، عَنْ يَحْيَى بِنِ سَعِيْدٍ، قَالَ: قَالَ مُحمدُ بِنُ عَجْلَانَ: أَحَادِيْتُ سَعِيْدٍ الْمَقْبُرِيِّ: رَوَى بَعْضَهَا سَعِيْدٌ، عَنْ أَبِي هريرةَ، وَبَعْضَهَا سَعِيْدٌ، عَنْ رَجُلٍ، عَنْ أَبِي هريرةَ، فَاخْتَلَطَتْ عَلِيَّ، فَجَعَلْتُهَا عَنْ سَعِيْدٍ عَنْ أَبِي هريرةَ.

#### بابُ ماجاء أنَّ العُطَاسَ فِي الصَّلَاةِ مِنَ الشَّيْطَانِ

## نماز میں چھینک آناشیطانی فعل ہے

حدیث: شریک بن عبدالله نخعی جوصدوق بین، مرغلطیان بهت کرتے تھے، اور جب سے وہ کوفہ کے قاضی بنائے گئے تھے ان کی یا دداشت میں فرق پڑ گیا تھا، وہ ابوالیقظان عثمان بن مُمیر اعمی سے، جوضعیف راوی ہیں: روایت کرتے ہیں، کرتے ہیں، وہ عدی بن ثابت سے، وہ اپنے اباسے، اور وہ اپنے داداسے، جن کا نام معلوم نہیں: روایت کرتے ہیں،

وہ *حدیث کومرفوع کرتے ہیں، یعنی نبی طِلیتیاتیا نے فر* مایا:''نماز میں چھینکنا،او کھنا، جماہی لینا،حیض، تی اورنکسیر: شیطان'' سے ہیں''

عنوی بین ۱۹۰۰ کا معنوں سے مروی ہے کہان کے دادا کا نام دینارہے،اور پہلے (تحفہ ۲۰۱۱) یہ بات گذری نے لاعلمی ظاہر کی ،اور کیجیٰ بن معین سے مروی ہے کہان کے دادا کا نام دینارہے،اور پہلے (تحفہ ۲۰۱۲) یہ بات گذری ہے کہامام تر مذک ؓ نے امام بخار ک ؓ سے ابن معین کا قول ذکر کیا تو انھوں نے اس کوکوئی اہمیت نہیں دی۔

#### [٤٢] بابُ ماجاء أنَّ العُطَاسَ فِي الصَّالَاةِ مِنَ الشَّيْطَانِ

[٢٧٥٢] حدثنا عَلِيٌّ بنُ حُجْرٍ، نَا شَرِيْكُ، عَنْ أَبِي الْيَقْظَانِ، عَنْ عَدِيٌّ، وَهُوَ ابنُ ثَابِتٍ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ جَدِّهِ، رَفَعَهُ، قَالَ: " العُطَّاسُ، وَالنُّعَاسُ، وَالتَّثَاوُّبُ فِي الصَّلَاةِ، وَالْحَيْضُ، وَالْقَيْءُ، وَالرُّعَافُ: مِنَ الشَّيْطَانِ "

هٰذَا حديثٌ غريبٌ، لَانَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيْثِ شَرِيْكِ، عَنْ أَبِي الْيَقْظَانِ: وَسَأَلْتُ مُحمدَ بنَ إِسْمَاعِيْلَ: عَنْ عَدِى بْنِ ثَابِتٍ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ جَدِّهِ: قُلْتُ لَهُ: مَااسْمُ جَدِّ عَدِیٌّ؟ قَالَ: لَا أَدْرِیُ، وَذُكِرَ عَنْ يَحْيَى بْنِ مَعِيْنٍ، قَالَ: اسْمُهُ دِيْنَارٌ.

بِابُ مَاجَاءَ فِي كُرَاهِيَةِ أَنْ يُقَامَ الرَّجُلُ مِنْ مَجْلِسِهِ، ثُمَّ يُجْلَسُ فِيْهِ

# کسی کواٹھا کراس کی جگہ بیٹھنا مکروہ ہے

حدیث (۱): نبی مِیَالْنَیْکِیْمِ نے فرمایا:''تم میں سے کوئی شخص اپنے بھائی کواس کی جگہ سے نہا تھائے ، پھروہ خوداس جگہ میں بیٹھ جائے'' یعنی مجلس سے کسی کواٹھا کراس کی جگہ بیٹھنانہیں چاہئے ، بلکہ اہل مجلس سے درخواست کرنی چاہئے کہ کھل جائیں اور گنجائش پیدا کریں۔

حدیث (۲): میں بیاضا فہ ہے کہا گر کو کی شخص حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے لئے کھڑا ہوتا تو آپ اس کی جگہ میں نہیں بیٹھتے تھے۔

تشریک: اس ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ بیر کت تکبراورخود پیندی کی وجہ سے صادر ہوتی ہے، اور اس سے

دوسرے کے دل میں میل آتا ہے، اور کینہ کیٹ پیدا ہوتا ہے، اس لئے اس سے بچنا جا ہے۔

البتہ اگر بیٹھا ہوا شخص کسی نے لئے ایٹار کرے، اور وہ اپنی جگہ خالی کردے تو وہ اجر کامستحق ہوگا، کیونکہ یہ ایک مسلمان کا اکرام اور بڑے کی تعظیم ہے، جو پیندیدہ امر ہے، اور حضرت ابن عمرٌ احتیاطاً نہیں بیٹھتے تھے، یاسد ّباب مقصودتھا، کیونکہ اٹھنے والا واقعی خوشی سے اٹھا ہے یا شرما شرمی میں اٹھا ہے: اس کا پینڈنہیں چل سکتا۔

[ ٤٣] بابُ مَاجَاءَ فِي كَرَاهِيَةِ أَنْ يُقَامَ الرَّجُلُ مِنْ مَجْلِسِهِ، ثُمَّ يُجْلَسُ فِيهِ

[٧٧٥٣] حدثنا قُتَيْبَةُ، نَا حَمَّادُ بنُ زَيْدٍ، عَنْ أَيُّوْبَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابنِ عُمَرَ، أَنَّ رسولَ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلمرقَالَ:" لَايُقِيْمُرَأَحَدُكُمْرَأَخَاهُ مِنْ مَجْلِسِهِ، ثُمَّ يَجْلِسُ فِيَّهِ " هاذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

[٣٥٧٠-] حدثنا الحَسَنُ بنُ عَلِيِّ الْحَلَالُ، نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَالِم، عَنْ البِنِ عُمَرَ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " لَا يُقِيْمُ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ مِنْ مَجْلِسِهِ، ثُمَّر يَجْلِسُ فِيْهِ. يَجْلِسُ فِيْهِ.

بابُ ماجاء إِذَا قَامَ الرَّجُلُ مِنْ مَجْلِسِهِ، ثُمَّر رَجَعَ، فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ

کوئی شخص اپنی جگہ سے اٹھے، پھرواپس آئے ،تووہ اس جگہ کا زیادہ حقد ارہے

صدیث: نبی صِلَیْ اَیْ اَلْهِ اَلْهِ الرجلُ أَحَقُ بِمَجْلِسِهِ، وَإِنْ خَوجَ لِحَاجَتِهِ، ثُمَّ عَادَ، فَهُو أَحَقُ بِمَجْلِسِهِ: آدمی اپنی بیضے کی جگہ کازیادہ حقد ارہے، یعنی اگر کوئی شخص اپنی جگہ سے کسی ضرورت کے لئے جائے (اور وہاں اپنی کوئی علامت چھوڑ جائے ) توجب وہ واپس آئے: اپنی جگہ کازیادہ حقد ارہے۔

تشری جو خص کسی مباح جگه میں مثلاً: معجد، سرائے ، درسگاہ یا کسی اور جگه میں آکر بیٹھ جاتا ہے تو اس جگه کے ساتھ اس کاحق متعلق ہوجاتا ہے، اس لئے جب تک وہ اس جگه سے بے نیاز نہ ہوجائے ، اس کواس جگہ سے بے دخل نہیں کرنا چاہئے ، بیاس کی حق تلفی ہے۔

[٤٤] بابُ ماجاء إِذَا قَامَ الرَّجُلُ مِنْ مَجْلِسِهِ، ثُمَّرَجَعَ، فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ

[ ٢٧٥٥] حدثنا قُتَيْبَةُ، نَا خَالِدُ بنُ عَبْدِ اللهِ الْوَاسِطِيُّ، عَنْ عَمْرِو بَنِ يَحْيَى، عَنْ مُحمدِ بنِ يَحْيَى بنِ حَبَّانٍ، عَنْ عَمِّهِ وَاسِعِ بنِ حَبَّانَ، عَنْ وَهْبِ بنِ حُذَيْفَةَ، أَنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: " الرَّجُلُ أَحَقُ بِمَجْلِسِهِ: وَإِنْ خَرَجَ لِحَاجَتِهِ، ثُمَّ عَادَ، فَهُوَ أَحَقُّ بِمَجْلِسِهِ: هَلَا عَليه هنذا حديثٌ صحيحٌ غريبٌ، وفي الباب: عَنْ أَبِي بَكُرَةَ، وَأَبِي سَعِيْدٍ، وَأَبِي هريرةَ.

## بابُ ماجاء فِي كَرَاهِيَةِ الْجُلُوْسِ بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ بِغَيْرِ إِذْنِهِمَا

## دوشخصوں کے درمیان ان کی اجازت کے بغیر بیٹھنا مکروہ ہے

حدیث: نی سُلِنَیْکَیَمُ نے فرمایا لاَیَحِلُّ لِرَجُلٍ أَنْ یُفَرِّقَ بَیْنَ اثْنَیْنِ إِلَّا بِإِذْ نِهِمَا کسی کے لئے جائز نہیں کہ وہ دو شخصوں کے درمیان جدائی کرے ،مگران کی اجازت سے۔

تشری دوشخص کے درمیان جبکہ جگہ خالی نہ ہو،ان کی اجازت کے بغیر بیٹھنا:ان کوایک دوسرے سے جدا کرنا ہے،اس لئے ممنوع ہے، کبھی دوشخص کوئی پوشیدہ بات کرنے کے لئے اورسر گوشی کے لئے اکٹھا بیٹھتے ہیں، پس ان کے درمیان میں گھنا دونوں کو مکدر کردے گا،اور بھی دونوں میں انسیت ومحبت ہوتی ہے، جس کی وجہ سے وہ ساتھ بیٹھنا چاہتے ہیں، پس ان کے درمیان میں بیٹھنا ان کو وحشت میں ڈالنا ہے (رحمۃ اللہ ۵۵۹)

## [ه ٤- ] بابُ ماجاء فِي كَرَاهِيَةِ الْجُلُوسِ بَيْنَ الرَّجُلِيْنِ بِغَيْرِ إِذْنِهِمَا

[٣٥٧٠-] حدثنا شُوَيْدٌ، نَا عَبْدُ اللهِ، أَنَا أُسَامَةُ بنُ زَيْدٍ، ثَنِي عَمْرُو بنُ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيّهِ، عَنْ عَبْدِ اللهِ عَمْرُو، أَنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: " لاَيَحِلُّ لِرَجُلٍ أَنْ يُفَرِّقَ بَيْنَ اثْنَيْنِ إِلَّا بِإِذْنِهِمَا"

هٰذَا حديثٌ حسنٌ، وَقَدْ رَوَاهُ عَامِرٌ الْأَحْوَلُ، عَنْ عَمْرِو بِنِ شُعَيْبٍ أَيْضًا.

## بابُ ماجاء في كَرَاهِيَةِ الْقُعُودِ وَسُطَ الْحَلْقَةِ

#### حلقہ کے بیچ میں بیٹھنا مکروہ ہے

حدیث ابومجلز لائل بن حمید کہتے ہیں: ایک شخص حلقہ کے نہی میں بیٹھا، تو حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے فر مایا: '' حضرت محمد میلانگیائیا' کی زبان سے وہ شخص ملعون ہے جو حلقہ کے نہی میں بیٹھتا ہے!''

تشری حلقہ کے جاتم کے میں منحرہ الوگوں کو ہنسانے کے لئے بیٹھتا ہے، لوگ اس کو چھیٹرتے ہیں، اس پر فقر کے کتے ہیں، اور وہ الٹاسیدھا جواب دیتا ہے، اس پر لوگ قبقہے لگاتے ہیں، یہ ایک شیطانی فعل ہے، اس لئے اس پر لعنت کی گئی ہے ۔۔۔۔۔ نیز جب لوگ حلقہ بنائے ہوئے بیٹھے ہوں تو ہرایک کا دوسر سے سے مواجہہ (آمنا سامنا) ہوتا ہے، پس اگر کوئی شخص حلقہ کے بچ میں بیٹھ جائے تو لوگوں کا مواجہہ ختم ہوجائے گا، اس لئے ان کو یہ بات شخت نا گوار ہوگی، یہ وجہ بھی اس کے ملعون ہونے کی ہے ۔۔۔۔۔اسی طرح جب کوئی بے تمیز، اوب نا آشنا، حلقہ کے بچ میں بیٹھ جاتا ہے تو

لوگول کو یہ بات سخت نا گوار ہوتی ہے،اور وہ اس پر پھٹکار بھیجتے ہیں، جیسےلوگوں کےسایے میں، یارا ستے میں بول<sup>©</sup> وبراز کرنے والے پرلوگ پھٹکار بھیجتے ہیں۔

## [ ٤٦] بابُ ماجاء في كَرَاهِيَةِ الْقُعُودِ وَسُطَ الْحَلْقَةِ

[٧٥٧-] حدثنا سُوَيِّدٌ، أَنَا عَبْدُ اللهِ، أَنَا شُعْبَةُ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَبِي مِجْلَزِ: أَنَّ رَجُلًا قَعَدَ وَسُطَ الْحَلْقَةِ، فَقَالَ حُذَيْفَةُ: مَلْعُوْنٌ عَلَى لِسَانِ مُحمدٍ، أَوْ: لَعَنَ اللهُ عَلَى لِسَانِ مُحمدٍ مَنْ قَعَدَ وَسُطَ الْحَلْقَةِ، فَقَالَ حُديثٌ حسنٌ صحيحٌ، وَأَبُو مِجْلَزِ: اسْمُهُ لَاحِقُ بنُ حُمَيْدٍ.

## بابُ ماجاء فِي كَرَاهِيَةِ قِيَامِ الرَّجُلِ لِلرَّجُلِ

## مسى كاكسى كے لئے كھر اہونا مكروہ ہے

حدیث (۱) حضرت انس رضی الله عنه بیان کرتے ہیں صحابہ کے نزدیک نی سلانی آیا ہے زیادہ کوئی شخص محبوب نہیں تھا، اور صحابہ جب آپ کود کھتے تھے تھ کھڑے اس کو پیندنہیں کرتے۔ حدیث (۲): ابو مجلز کہتے ہیں: حضرت معاویہ رضی الله عنه (گھرے) نکلے تو ابن الزبیر اور ابن صفوان کھڑے ہوئے، جب انھوں نے حضرت معاویہ کودیکھا، پس حضرت معاویہ نے فرمایا: دونوں بیٹھ جاؤ، میں نے نبی سِلانی آئے ہے میں سرّہ اُن یَتَمَثَلَ له الرجالُ قیاماً، فَلْیَتَبَوَّاً مِنَ النَّارِ: جس کو یہ بات پیند ہوکہ لوگ اس کے سامنے کھڑے رہیں تو وہ اپناٹھ کانہ جہنم میں بنا لے! (۱)

تشریح کسی کاکسی کے لئے کھڑا ہونا دوطرح پر ہوتا ہے: ایک بعظیم کے لئے ، دوسرا: انبساط وفرحت کے طور پر، پھر قیام تعظیمی کی دوصورتیں ہیں: ایک مسلسل کھڑار ہنا، یعنی جب تک بڑا مجلس میں رہے: لوگ کھڑے رہیں۔ دوم کھڑے ہو کر بیٹھ جائے تو لوگ بھٹر ایک مسلسل کھڑا ہے ہوجا کیں، پھر جب وہ بیٹھ جائے تو لوگ بھی بیٹھ جائیں، یہر دونوں صورتیں فمنوع ہیں، پہلی صورت مکروہ تح کی ہے اور دوسری صورت اس سے کم مکروہ ہے، رہا انبساط وفرحت کے طور پر کھڑا ہونا، اور آنے والے کوخوش آید بید کہنا تو یہ نصرف جائز ہے، بلکہ سخسن ہے۔

(۱) اورابودا وُدمیں بیروایت ہے کہ عبداللہ بن الزبیر '' کھڑتے نہیں ہوئے ، بذل میں اس تعارض کا جواب بیہ ہے کہ یہ دوواقعے علحد ہتا ہے۔ تاہد معلحد ہ ہیں۔ ترندی میں مذکور واقعہ پہلی مرتبہ کا ہے، اس وقت این الزبیر اور ابن صفوان : دونوں کھڑے ہوئے تھے، اور ابو داوُد کا واقعہ دوسری مرتبہ کا ہے، اس میں ابن الزبیر کھڑے نہیں ہوئے تھے، کیونکہ ان کے سامنے حدیث آگئ تھی ، ایک اور صاحب (ابن عام ) کھڑے ہوئے تھے، جن کو حفزت معاویہ رضی اللہ عنہ نے منع کیا ۱۲

باب کی پہلی حدیث کا مصداق میصورت ہے کہ لوگ بڑے کے آنے پر تعظیم کے لئے کھڑے ہوں، پھر بیٹھ جا ئیں صحابہ کرام نبی ﷺ کے لئے کھڑ نہیں ہوتے تھے، کیونکہ وہ جانتے تھے کہ آپ اس کونا پیند کرتے ہیں۔
اور دوسری حدیث بڑے کے سامنے مسلسل کھڑے رہنے کے بارے میں ہے۔ مَثُلَ بَین یدیه مُثُوّلًا کے معنی ہیں: خدمت میں وست بستہ کھڑار ہنا، مگر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے میصورت بھی اس صورت کے لئے پیش کی ہے جبکہ آنے والے کی تعظیم کے لئے کھڑے ہوکر بیٹھ جایا جائے، لیس میصورت بھی حدیث کا مصداق ہوگی۔

اسی طرح حضرت ابوا مامہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ مِلِائِیَا اَلْمُی شیکے ہوئے باہر تشریف لائے، صحابہ آپ کی تعظیم کے لئے کھڑے ہوئے ، آپ نے فرمایا: '' کھڑے مت ہوؤ جس طرح عجمی لوگ کھڑے ہوتے ہیں، ان کے بعض بعض کی تعظیم کرتے ہیں' اس حدیث کا اصل مصداق بھی بڑے کے سامنے سلسل کھڑ اربہاہے، مگر نبی مِلائِیا اِلْمَا نَعْظیم کے لئے کھڑے ہوئے تھے، جو بعد میں بیٹھ گئے تھے، نبی مِلائیا اِلْمَا نہ بیدوسری صورت بھی حدیث کا مصداق ہے۔

غرض عجمیوں کی طرح کھڑار ہنا جائز نہیں،ان کا طریقہ بیتھا کہ نوکر آقا کی خدمت میں،اور رعایا بادشاہ کی خدمت میں کھڑی رہتی تھی،ان کو بیٹھنے کی اجازت نہیں تھی،اور بیا نتہائی درجہ کی تعظیم بھی جاتی تھی،جس کی سرحدیں شرک سے ملی ہوئی تھیں،اس لئے اس کی ممانعت کی گئی۔

اسی طرح بڑے کے آنے پر تعظیم کے لئے کھڑا ہونا، پھر بیٹھ جانا بھی ممنوع ہے، نبی میلائیلی جب مکان سے باہر تشریف لائے تھے اور صحابہ کھڑے ہوتے تھے، مُنُول یعنی خدمت میں مسلسل کھڑار ہنا مقصود نہیں تھا، پھر بھی آ ب نے ممانعت فر مائی، کیونکہ یہی قیام تعظیمی مُنُول تک مفضی ہوتا ہے، اور اس سے مقتدی کا خال بھی برا ہوجاتا ہے، اور اگر تعظیم میں غلوشروع ہوجائے تو مقتدی کا حال بھی برا ہوجاتا ہے، جسیا کہ لوگوں کے احوال میں یہ بات مشاہد ہے۔

اور کسی کے آنے پر فرحت وسر ورسے کھڑ ہے ہونے کی ،اس کے لئے جھوم جانے کی اوراس کے اکرام اوراس کے اکرام اوراس کی خوش دلی کے لئے اسٹنے کی ، پھر بیٹھ جانے کی گنجائش ہے۔ جب حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا تشریف لا تیں تو نبی سیالٹی آیے ہم کے لئے اسٹنے بھر این جگھر تشریف لے جاتے سے ،اس طرح جب آپ ان کے گھر تشریف لے جاتے تو وہ بھی یہی عمل کرتی تھیں۔

اور ہمارے اکابر بھی تعظیم کے لئے کھڑے ہونے کو پخت ناپیند کرتے تھے، البتہ کسی مہمان وغیرہ کے آنے پر فرحت وسروراوراعز از واکرام کے طور پر کھڑے ہونے کوجائز کہتے تھے۔

فائدہ قیام تعظیمی کے جواز بلکہ استحسان پر حضرت سعد بن معاذر ضی اللہ عنہ کی حدیث سے استدلال کیا جاتا ہے،

جنگ بنوقر بنظہ کے موقع پر حضرت سعد یار تھے، اور مدینہ منورہ میں مقیم تھے، فوج کے ساتھ نہیں آئے تھے، پھر جب بنوقر بنظہ ان کے فیصلہ پر راضی ہوئے تو نبی سِلانِی آئے ہے ان کو بلوایا، وہ گدھے پر سوار ہوکر آئے، جب نبی سِلانِی آئے ہے کہ قیام گاہ کے قریب بنچے تو آپ نے ان کے قبیلہ کے لوگوں سے فرمایا قو موا المی سید کھ اپنے سردار کی طرف اٹھو (مشکوۃ مدیث ۲۹۵ می اور منداحمد (۱۳۲۰۲) میں ہے: 'اپنے سردار کی طرف اٹھو، اور ان کواتارہ ، چنانچے اُٹھوں نے ان کواتارہ '

مسئلہ: اگرکوئی شخص بالکل نہ چاہے، مگر دوسرے اکرام وعقیدت و محبت میں کھڑے ہوں تو ان کوئع کرنا چاہئے، کیونکہ نبی ﷺ کو بید کھڑا ہونا پہند نہیں تھا، میں نے اپنے اسا تذہ سے سنا ہے: جب حضرت شنخ الاسلام مولا نامد نی قدس سرہ درسگاہ میں تشریف لاتے تھے، اور کوئی طالب علم کھڑا ہوتا تھا تو حضرت و ہیں رک جاتے تھے، اس کوڈ انٹتے تھے، اور جب تک وہ بیٹے نہیں جاتا تھا حضرت آگنہیں بڑھتے تھے۔

#### [٧٠-] بابُ ماجاء فِي كَرَاهِيَةِ قِيَامِ الرَّجُلِ لِلرَّجُلِ

[٧٥٨-] حدثنا عَبْدُ اللهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ، نَا عَقَانُ، نَا حَمَّادُ بنُ سَلَمَةَ، عَنْ حُمَّيْدٍ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: لَمْ يَكُنْ شَخْصٌ أَحَبَّ إِلَيْهِمْ مِنْ رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم، وَكَانُوْ ا إِذَا رَأُوْهُ لَمْ يَقُوْمُوْ ا، لِمَا يَعْلَمُوْنَ مِنْ كَرَاهِيَتِهِ لِذَالِكَ "هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ غريبٌ.

[ ٢٧٥٩ ] حدثنا مَحموُدُ بِنُ غَيْلَانَ، نَا قَبِيْصَةُ، نَا سُفْيَانُ، عَنْ حَبِيْبِ بِنِ الشَّهِيْدِ، عَنْ أَبِي مِجْلَزٍ، قَالَ: خَرَجَ مُعَاوِيَةُ، فَقَالَ: اجْلِسَا، سَمِعْتُ وَابْنُ صَفْوَانَ، حِيْنَ رَأُوهُ، فَقَالَ: اجْلِسَا، سَمِعْتُ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: "مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَتَمَثَّلَ لَهُ الرِّجَالُ قِيَامًا، فَلْيَتَبَوَّأُ مِنَ النَّارِ " وفي الباب: عَنْ أَبِي أَمَامُةَ، وَهَذَا حديثُ حسنٌ.

حدثنا هَنَّادٌ، نَا أَبُو أُسَامَةَ، عَنْ حَبِيْبِ بْنِ الشَّهِيْدِ، عَنْ أَبِي مِجْلَزٍ، عَنْ مُعَاوِيَةَ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم نَحْوَهُ.

## باب ماجاء فِي تَقْلِيْمِ الْأَظْفَارِ

#### ناخن تراشنے کابیان

حدیث (۱):حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے: نبی ﷺ نے فرمایا: پانچ باتیں فطری ہیں: (۱) زیر ناف مونڈ نا (۲) ختنہ کرانا (۳) مونچھ کا ٹنا (۳) بغل کے بال اکھاڑنا (۵) ناخن تراشنا۔

حدیث (۲): حضرت عائشہ رضی الله عنها سے مروی ہے: نبی طِلاَی اِنْی کِیْم نے فرمایا: دس باتیں فطری ہیں:
(۱) مونچھوں کا کم کرنا (۲) ڈاڑھی کوچھوڑ نا (۳) مسواک کرنا (۵) ناک میں پانی تھینچ کرصفائی کرنا (۵) ناخن تراشنا
(۲) بدن کے جوڑوں کو دھونا (۷) بغل کے بال اکھاڑ نا (۸) زیر ناف مونڈ نا (۹) پانی سے استنجاء کرنا، حدیث کے راوی زکریا کہتے ہیں: میرے استاذ مُصعب نے فرمایا: میں دسویں بات بھول گیا، شاید بیروہ کلی کرنا ہو۔

لغات: اسْتَحَدَّ: اسْرَے وغیرہ سے شرم گاہ کے بال صاف کرنا .....قصَّ الشَّغَوَ وغیرہ : قینی سے کا شا، کتر نا ..... نَقَفَ الشَّغُورَ بال اکھاڑنا، بال نو چنا ..... الإبط: (بسکون الباء و کسرها) بغل ...... اَغْفَى الشَّغُورَ بالوں کو باقی رکھنا، نہ کا شا ..... الْبَدَّ جُمَدَ کی جَعَ : انگلیوں کے جوڑ ..... الْبَدَّ جُمَدَ کی جَعَ : انگلیوں کے جوڑ ..... الْبَدَّ قَصَ الشیعیَ : کم کرنا، گھٹانا، مراد پانی سے استخاء کرنا ہے ، کیونکہ اس سے بیٹیا ب کی آمدرک جاتی ہے۔ تشریح کے جوڑ ..... الْبَدَقَصَ الشیعیَ : کم کرنا، گھٹانا، مراد پانی سے استخاء کرنا ہے ، کیونکہ اس سے بیٹیا ب کی آمدرک جاتی ہے۔ تشریح کے خوڑ .... اور اصطلاح میں داخل ہوتا ہے ، اور ذکر عد ذنی باعد اکو مسئر منہیں ہوتا ہے ، اور اصطلاح میں فطرت : ان خصوصی اوصاف اور اسیازی نشانات کا نام ہے جو انسانی حیثیت کے عین مطابق ہوتے ہیں ، اور ان سے فرد یا قوم کی شخصیت میں نہوں انہاں کے ذریعہ امتوں کو چندالی باتوں کا حکم دیا ہے جن کے ذریعہ وہ اپی شخصیت کو دنیا کی دیگر اقوام سے ممتاز بناسکتے ہیں ، ایس باتی کی عدیثوں میں ان میں سے دیں باتوں کا ذکر ہے۔ اور دیگر احادیث میں اور باتوں کا بھی ذکر آیا ہے۔

## [43-] بابُ ماجاءَ فِي تَقْلِيْمِ الْأَظْفَارِ

[ ٧٧٦٠] حدثنا الحَسَنُ بنُ عَلِى الْحُلُوانِيُّ، وَغَيْرُ وَاحِدٍ، قَالُوْا: نَا عَبْدُ الرَّزَاقِ، أَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ النَّهْرِيّ، عَنْ سَعِيْدِ بنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ أَبِي هُريرةَ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "خَمْسٌ مِنَ الْفِطْرَةِ: الإسْتِحْدَادُ، وَالْحِتَانُ، وَقَصُّ الشَّارِبِ، وَنَتْفُ الإِبْطِ، وَتَقُلِيْمُ الأَظْفَارِ" هلذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ.

[٢٧٦١] حدثنا قُتَيْبَةُ، وَهَنَّادُ، قَالَا: نَا وَكِيْعٌ، عَنْ زَكَرِيًّا بْنِ أَبِى زَائِدَةَ، عَنْ مُصْعَبِ بَنِ شَيْبَةَ، عَنْ طُلْقِ بِنِ حَبِيْبٍ، عَنْ عَبْدِ اللّهِ بِنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: "عَشُرٌ مِنَ الْفِطْرَةِ: قَصُّ الشَّارِبِ، وَإِعْفَاءُ اللّحْيَةِ، وَالسِّوَاكُ، وَالإِسْتِنْشَاقُ، وَقَعَشُ الأَظْفَارِ، وَغَسْلُ الْبَرَاجِمِ، وَنَتْفُ الإِبْطِ، وَحَلْقُ الْعَانَةِ، وَانْتِقَاصُ الْمَاءِ" قَالَ زَكْرِيًّا قَالَ مُصْعَبُ: وَنَسِيْتُ الْعَاشِرَةَ، إِلَّا أَنْ تَكُونَ الْمَضْمَضَةُ.

وَفِي البَابِ: عَنْ عَمَّارِ بِنِ يَاسِرٍ، وَابْنِ عُمَرَ، هَٰذَا حديثٌ حسنٌ، قَالَ أَبُو عيسىٰ: انْتِقَاصُ الْمَاءِ: هُوَ الإِسْتِنْجَاءُ بِالْمَاءِ.

## بابُ ماجاءَ فِي تَوْقِيْتِ تَقْلِيْمِ الأَظْفَارِ، وَأَخْذِ الشَّارِبِ

## کتنی مدت میں ناخن کا شااورمونچھ لیناضروری ہے؟

حدیث (۱): حفرت انس رضی الله عند سے مروی ہے: بی مِیّالْیَیْوَیْمْ نے لوگوں کے لئے: ناخن تراشنے ، مونچھ کا شنے ،
اور زیر ناف مونڈ نے کی مدت چالیس دن مقرر فر مائی (بیحدیث صدقة بن موئی دقیق کی ہے، اور بیراوی صدوق ہے ، ہگر
اس کی حدیثوں میں غلطیاں ہوتی ہیں، چنانچہ بیحدیث اس راوی کا وہم ہے ، کیجے حدیث وہ ہے جوا کھے آ ، ہی ہے )
حدیث (۲): حضرت انس رضی الله عنہ کہتے ہیں: ہمارے لئے مدت مقرر کی گئ : مونچھ کا مینے ، ناخن تراشنے ،
زیر ناف مونڈ نے اور بغل نوچنے کے لئے کہ ہم چالیس دن سے زیادہ (ان چیزوں کو) نہ چھوڑیں ( یہی حدیث میح کے ، چالیس دن کی مدت چار چیزوں کے لئے مدت مقرر کی گئ ہے۔ پہلی جدیث میں جو تین چیزوں کے لئے مدت مقرر کی گئی ہے۔ پہلی جدیث میں جو تین چیزوں کے لئے مدت مقرر کرنے کا ذکر ہے : وہ صدقة بن موئی کا وہم ہے )

مسئلہ مستحب بیہ کہ ہفتہ میں ایک بار ندکورہ کام کرے، اور افضل جمعہ کا دن ہے، پندرہ بیں روز میں ایک بار
یہ کام کر لے تو بھی جائز ہے، اور چالیس دن سے زیادہ صفائی نہ کرنا مکر وہ تحرکی ہے، جس کی وجہ سے گنہ گار ہوگا، شامی
میں ہے: کُوِهَ تَوْ کُله تحریماً: نیز اس کی نماز بھی مکر وہ ہوگی، اور ایک حدیث میں ہے کہ نبی مِلان ایک آئے ہم جمعہ کو فاخن اور
مونچھ درست فرماتے تھے، اور بیسویں روز زیریاف اور چالیسویں روز بغل کے بال صاف کرتے تھے (التعلیق الصبیح ۲۰۵۰)

[٩٩-] باَبُ ماجاءَ فِي تَوْقِيْتِ تَقْلِيُمِ الْأَظْفَارِ، وَأَخُذِ الشَّارِبِ [٧٧٦٧-] حدثنا إِسْحَاقُ بنُ مَنْصَوْرٍ، نَا عَبْدُ الصَّمَدِ، نَا صَدَقَةُ بنُ مُوْسَى: أَبُوْ مُحِمِدٍ صَاحِ الدَّقِيْقِ، نَا أَبُو عِمْرَانَ الْجَوْنِيُّ، عَنُ أَنَسِ بنِ مَالِكٍ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم: أَنَّهُ وَقَّتَ لَهُمْرُ فِي كُلِّ أَرْبَعِيْنَ لَيْلَةً: تَقْلِيْمَ الْأَظْفَارِ، وَأَخْذَ الشَّارِبِ، وَحَلْقَ الْعَانَةِ "

[٣٢٧٦-] حدثنا قُتَيْبَةُ، نَا جَعْفَرُ بنُ سُلَيْمَانَ، عَنْ أَبِيْ عِمْرَانَ الْجَوْنِيِّ، عَنْ أَنَسِ بنِ مَالِكِ، قَالَ: وُقِّتَ لَنَا فِيْ قَصِّ الشَّارِبِ، وَتَقْلِيْمِ الْأَظْفَارِ، وَحَلْقِ الْعَانَةِ، وَنَتْفِ الإِبْطِ: أَنْ لَا نَتُرُكَ أَكْثَرَ مِنْ أَرْبَعِيْنَ يَوْمًا " مِنْ أَرْبَعِيْنَ يَوْمًا "

هَٰذَا أَصَحُ مِنَ الْحَدِيْثِ الأَوَّلِ، وَصَدَقَةُ بنُ مُوْسَى لَيْسَ عِنْدَهُمْ بِالْحَافِظِ.

## باب ماجاء فِي قَصِّ الشَّارِبِ

#### مونچھ کا شنے کا بیان

مونچھوں کے بارے میں حدیثوں میں پانچ لفظ آئے ہیں: (۱) جَزُّوْ الشَّوَادِ بَ: مُونچھیں کا لُو، (۲) فَصُّ الشَّادِبِ: مونچھ کترنا (۳) أُحُفُوْ الشوادِ بَ: مونچھیں پست کرو (۴) أَنْهِکُوْ الشوادِ بَ: مونچھوں کوخوب پست کرو (۵) أُخُذُ الشادِب: مونچھ لینا۔

مونڈ نے کا ذکر کسی حدیث میں نہیں اس لئے امام مالک ؒ کے نزدیک مونڈ نامنع ہے، اور احناف کے یہاں بھی مونڈ نے کے بدعت ہونے کا ایک قول ہے (درمخارہ: ۳۵۸، حظو واباحة فصل فی البیع) اور احناف کے یہاں دوسرا قول مونڈ نے کے بدعت ہونے کا ہے۔ مُلْتَقَی الْأَبْحُو میں اس کولیا ہے، لیکن درمخار نے اس کوقیل سے ذکر کر اس کے ضعف کی طرف اشارہ کیا ہے، اور مجتبی میں امام طحاوی رحمہ اللہ کے حوالہ سے امام ابو حنیفہ اور صاحبین رحمہ اللہ کی طرف مونڈ نے کے سنت ہونے کا قول منسوب کیا ہے۔

اوراختلافِ اقوال کی وجہ یہ ہے کہ مونچھوں کے سلسلہ میں احادیث میں جو پانچے الفاظ آئے ہیں، ان میں سے احفاء اور إنهاك کی دلالت مبالغہ پر ہے، اور کامل مبالغہ منڈ نے میں ہے، اس لئے بعض علاء نے منڈ نے کوسنت کہا ہے، کیکن قابل غوریہ پہلو ہے کہ اگر مونڈ نا مطلوب ہوتا تو اس کے لئے عربی میں لفظ حلق موجود تھا، اس کو نہ استعال کرنا اور اس کی جگہ دوسرے الفاظ استعال کرنا اس طرف مشیر ہے کہ مونڈ نا پہندیدہ نہیں، اس لئے احناف کے نزدیک مونڈ نے کے سنت ہونے کا قول مرجوح ہے۔

پھرراج اورافضل صورت محمتعلق احناف کے یہاں تین قول ہیں:

ا-مونچھیںاتنی کائی جائیں کہاوپر کے ہونٹ کا کنارہ ظاہر ہوجائے ، بیصورت بالا جماع سنت ہے۔ ۲-مونچھیں بھوؤں کے مانند بنالی جائیں،صاحب ہدایہ نے التَّنجنِیْس والموزید میں یہی مناسب طریقہ لکھا

ہے، اور فتاوی عالمگیری میں بھی اس کولیا ہے۔

۳-مونچیس کتر کربالکل پست کردی جائیس، کیونکه پانچول لفظوں کی دلالت مبالغه پرہے،اورامام طحاوی رحمہ الله فرماتے ہیں: میں نے امام مزنی رحمہ اللہ کومونچھ پست کراتے دیکھاہے، اوراپ علاء کوبھی ایسا کرتے دیکھاہے۔ لہذا قول فیصل ہیہے کہ مونڈ نا بدعت تونہیں، البتہ سنت کتر نا ہے، اور وہ بھی مبالغہ کے ساتھ اس طرح کہ تمام بال پست کردیئے جائیں۔

حضرت شیخ مولانا ذکریا صاحب قدس سرۂ نے خصائل نبوی میں لکھا ہے:'' ایک جماعت علاء سلف کی اس طرف گئ ہے کہ مونچھوں کا منڈ انا سنت ہے، کیکن اکثر علاء کی تحقیق بیہے کہ کتر وانا سنت ہے، کیکن کتر وانے میں ایسا مبالغہ ہوکہ مونڈ نے کے قریب ہوجائے''

حدیث (۱): حضرت ابن عباس رضی الله عنهما کہتے ہیں: نبی مِتالیٰ اَیْ مونچیس کترتے تھے، یا فر مایا: لیتے تھے۔ اور نبی مِتالیٰ اِیّا نے فر مایا: اللہ کے خلیل حضرت ابرا ہیم علیہ السلام بھی مونچیس کترتے تھے۔

صدیث (۲): حضرت زید بن ارقم رضی الله عنه سے مروی ہے: نبی ﷺ نے فر مایا: مَنْ لَمْرِیَا اُحُدْ مِنْ شَادِبِهُ فلیس منّا: جو حُض اپنی مو مُجھ میں سے نہیں! اس میں مِنْ تبعیضیہ ہے، پس پچھ نہ پھے لینا ضروری ہے، اورمو نچھ کے لئے عربی میں لفظ شَادِ بُ ہے، جس کے معنی ہیں: پینے والا، زمانہ جاہلیت میں لوگ مو خچس بروی ہوئی رسی کے معنی ہیں: پینے والا، زمانہ جاہلیت میں لوگ مو خچس بروی بروی رکھتے تھے، اس لئے جب وہ کوئی چیز پیتے تھے تو مو خچس اس میں ڈوہتی تھیں، اس لئے وہ شارب کہلانے لگیں۔ اسلام نے اپنا طریقہ الگ کیا اورمو خچس لینے کا حکم دیا، پس کم از کم اتنی مو خچس لینا ضروری ہے کہ اوپر کے ہونٹ کا کنارہ فلا ہر ہوجائے، ورنہ غیروں کے ساتھ مشابہت لازم آئے گی۔

#### [٥٠-] باب ماجاء فِي قَصِّ الشَّارِبِ

[٢٧٦٤] حدثنا مُحمدُ بنُ عُمَرَ بنِ الْوَلِيْدِ الْكُوفِيُّ الْكِنْدِيُّ، نَا يَحْيَى بنُ آدَمَ، عَنْ إِسْرَائِيْلَ، عَنْ سِمَاكٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: كَانَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم يَقُصُّ أَوْ: يَأْخُذُ مِنْ شِارِبِهِ، قَالَ: " وَكَانَ خَلِيْلُ الرَّحْمَٰنِ إِبْرَاهِيْمُ يَفْعَلُهُ " هَذَا حديثُ حسنٌ غريبٌ.

[ ٧٦٦-] حدثنا أَحْمَدُ بنُ مَنِيْعٍ، نَا عَبِيْدَةُ بنُ حُمَيْدٍ، عَنْ يُوسُفَ بنُ صُهَيْبٍ، عَنْ حَبِيْبِ بَنِ يَسَارٍ، عَنْ زَيْدِ بنِ أَرْقَمَ، أَنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: " مَنْ لَمْ يَأْخُذُ مِنْ شَارِبِهِ فَلَيْسَ مِنَّا" وَفَى الباب: عَنِ الْمُغِيْرَةِ بنِ شُعْبَةَ، هذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

حدثنا مُحمدُ بنُ بَشَّارٍ، نَا يَحْينَ بنُ سَعِيْدٍ، عَنْ يُوْسُفَ بنِ صُهَيْبٍ بِهِلْذَا الإِسْنَادِ نَحْوَهُ.

#### بابُ ماجاء في الأَخْدِ مِنَ اللَّحْيَةِ

## ایک مشت سے زائد ڈاڑھی کا منے کابیان

حدیث: حضرت عبدالله بن عمرو بن العاص رضی الله عنه کہتے ہیں: نبی ﷺ پنی ڈاڑھی میں سے لیا کرتے تھ:اس کی چوڑائی میں سے اوراس کی لمبائی میں سے۔

اور قتیبہ ہم سے وکیع نے حدیث بیان کی ، ایک شخص سے روایت کرتے ہوئے ، جو توربن بزید سے روایت کرتے ہوئے ، جو توربن بزید سے روایت کرتا ہے کہ نبی میں اولی کی افتیبہ کہتے ہیں : میں نے وکیع سے کولہ باری کی ) قتیبہ کہتے ہیں : میں نے وکیع سے پوچھا: یہ مہم راوی کون ہے؟ افھوں نے کہا: تمہارا ساتھی عمر بن ہارون ہے (اس قول میں ہلکا اشارہ عمر بن ہارون کی کمزوری کی طرف ہے)

تشریح: ڈاڑھی ایک مشت رکھنا ضروری ہے، اس سے کم کرنا حرام ہے۔ اور ایک مشت سے بہت زیادہ کمی ڈاڑھی کوچھوڑے رکھنا، ڈاڑھی رکھنا خلا فسیسنت ہے، امام محمد رحمہ اللہ نے امام ابو صنیفہ رحمہ اللہ سے روایت کی ہے کہ ڈاڑھی کوچھوڑے رکھنا، یہاں تک کہ وہ گھنی ہوجائے اور بڑھ جائے: یہ ڈاڑھی بڑھ جائے اس کو کا مصدات ہے، اور ڈاڑھی کا قصر کرنا سنت ہے، اور قصر یہ ہے کہ ڈاڑھی کو مٹی میں لے، جو مٹی سے بڑھ جائے اس کو کاٹ دے ( مگر مٹی مٹوڑی کے بنچ سے بھرے، بعض لوگ مٹوڑی کو بھی مٹی میں بھر لیتے ہیں یہ سے جہنے اس کو کاٹ دے ( مگر مٹی مٹی میں بھر لیتے ہیں یہ سے جہنے اور اس کا بھر پور ہونا کمال زینت ہے، اور اس کا غیر معمولی در از ہونا بھونڈ اپن اور خلاف سنت ہے (اختیار شرح مختار ۲۱۵: ۱۹۷: بحوالہ فراوی رجمیہ ۲۱۵: ۱۹۵)

فاكده: دارهى كے بارے ميں حديثوں ميں چھلفظآئے ہيں:

ا-أَعْفُوْا: بيہ باب افعال سے امر ہے جس کے معنی ہیں: ڈاڑھی کو بڑھاؤ تا آئکہ بال زیادہ ہوجا کیں اور دراز ہوجا کیں۔

۲-أو فوا: يہ بھی باب افعال سے امر ہے جس كے معنى ہيں: كامل كرنا، تام كرنا، بوراكرنا - يد لفظ مسلم شريف كى روايت ميں ہے ـ

۳- اُڑنحوا: یہ بھی باب افعال سے امر ہے، اِر خاء: کے معنی ہیں: کسی چیز کو وسیع اور لمبا کرنا، چھوڑ دینا، اور لئکانا، پہلفظ بھی مسلم شریف کی روایت میں ہے۔

۴- أَدْ جُوْا: يه بھی باب افعال سے امر ہے، إد جاء کے معنی ہیں: مؤخر کرنا، یعنی بالکل نہ لینا، پورا باقی رہنے دینا، چھوڑ دینا۔

۵-وَقُرُواً: يه باب تفعیل سے امر ہے، نیز باب افعال سے أَوْفِرُوا بھی آیا ہے، دونوں کے معنی ہیں: زیادہ کرنا، پورا کرنا۔

٢-دَعُوا: يه باب فَتَحَ عام باوراس كمعنى بين: چهور دو

ان تمام لفظوں کا حاصل ہے ہے کہ کمی ڈاڑھی رکھنا مامور ہے ہے، اس لئے واجب ہے، پس جس طرح ڈاڑھی منڈ وانا حرام ہے: کتر نا اور شخشی ڈاڑھی رکھنا بھی حرام ہے، کیونکہ بید وجوب کے منافی ہے، اور اس سے حکم شرعی کا تقاضہ پورانہیں ہوتا، اور ان بھی الفاظ کا ظاہری مفہوم ہے ہے کہ ڈاڑھی جتنی بڑھے بڑھنے دی جائے ، اس کو کا شااور ہاتھوں گانامنع ہے، اور یہی رائے غیر مقلدین کی ہے، مگر باب کی حدیث سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ نبی ﷺ پی مقدرگانامنع ہے، اور یہی رائے غیر مقلدین کی ہے، مگر باب کی حدیث سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ نبی سے اللہ سے مول وعرض سے لیتے تھے، پس فعلِ مبارک سے قول مبارک کی شرح کی جائے گا، اور قولی احادیث کو ایک مشت کے ساتھ خاص کیا جائے گا، اور غیر مقلدین کا یہ کہنا کہ بیحدیث ضعیف ہے: صبحے نہیں، آپ نے ابھی در یکھا کہ امام بخاری وغیرہ نے عمر بن ہارون کی توثیق کی ہے، پس بیروایت آگر چہاعلی درجہ کی صبحے نہیں، مگر حسن ہے، اس لئے قابل استدلال ہے، اور اس کے ذریعے قولی احادیث کو مقید کرنا درست ہے۔

علادہ ازیں: بخاری شریف میں روایت (حدیث ۵۸۹۲) ہے کہ حضرت ابن عمر جن کا خاص ذوق اتباع سنت تھا: جب حج یا عمرہ کرتے اور احرام کھولتے تو اپنی ڈاڑھی مٹی میں لیتے اور جوزائد ہوتی اس کو کٹوادیتے ، اور حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے فتح (۱۰: ۳۵۰) میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا بھی یہی عمل نقل کیا ہے ۔ صحابہ کے اس عمل سے باب کی مرفوع روایت کی تائید ہوتی ہے ، پس اس پرعمل کرنا ضروری ہے ، اور کر مانی نے حضرت ابن عمر کے عمل کی جوتاویل کی ہوتاویل کی سے اور اس کو حج کے افعال کے ساتھ خاص کیا ہے اس کا جواب فتح الباری میں حافظ رحمہ اللہ نے دیا ہے۔

#### [٥١] بابُ ماجاء في الأَحْذِ مِنَ اللَّحْيَةِ

[٢٧٦٦] حدثنا هَنَّادٌ، نَا عُمُرُ بَنُ هَارُوْنَ، عَنْ أُسَامَةَ بِنِ زَيْدٍ، عَنْ عَمْرِو بِنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ جَدِّهِ: أَنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم كَانَ يَأْخُذُ مِنْ لِحْيَتِهِ: مِنْ عَرْضِهَا وَطُوْلِهَا.

هلذَا حديثٌ غريبٌ، وَسَمِعْتُ مُحمدَ بِنَ إِسْمَاعِيْلَ يَقُولُ: عُمَرُ بِنُ هَارُوْنَ مُقَارِبُ الْحَدِيْثِ، لاَ أَعْرِفُ لَهُ اللهَ عليه لاَ أَعْرِفُ لَهُ حَدِيْثً: "كَانَ النبيُ صلى الله عليه لاَ أَعْرِفُ لَهُ حَدِيْثِ: "كَانَ النبيُ صلى الله عليه وسلم يَأْخُذُ مِنْ لِحْيَيَةِ: مِنْ عَرْضِهَا وَطُولِهَا " وَلَا نَعْرِفُهُ إِلّا مِنْ حَدِيْثِ عُمَرَ بِنِ هَارُوْنَ، وَرَأَيْتُهُ حَسَنَ الرَّأَي فِي عُمَرَ بِنِ هَارُوْنَ.

وَسَمِعْتُ قُتَيْبَةَ يَقُولُ: عُمَرُ بنُ هَارُونَ: وَكَانَ صَاحِبَ حَدِيْثٍ، وَكَانَ يَقُولُ: " الإِيْمَانُ قَولٌ وَعَملٌ" قَالَ قُتَيْبَةُ: نَا وَكِيْعُ بنُ الجَرَّاحِ، عَنْ رَجُلٍ، عُنْ ثَوْرِ بنِ يَزِيْدَ: أَنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم نَصَبَ الْمِنْجَنِيْقَ عَلَى أَهْلِ الطَّائِفِ، قَالَ قُتَيْبَةُ: قُلْتُ لِوَكِيْعٍ: مَنْ هَذَا؟ قَالَ: صَاحِبُكُمْ عُمَرُ بنُ هَارُونَ.

#### بابُ ماجاء فِي إِعْفَاءِ اللَّحْيَةِ

#### ڈاڑھی کو بڑھانے کا بیان

صدیث (۱): نبی سِلُنْ اَیْکَیْمَ نِے فرمایا: اَحْفُو الشَّوَادِبَ، وَاَعْفُو اللّحَی: موخِیوں کو بست کرواور ڈاڑھی کو بڑھاؤ۔
حدیث (۲): نبی سِلِنْ اِیْکَیْمَ نے موخِیوں کو بست کرنے کا اور ڈاڑھی کو بڑھانے کا حکم دیا (یہ دونوں حدیثیں اعلی درجہ کی صحیح ہیں، ابو بکر جوحضرت ابن عمر رضی اللّه عنہما کے آزاد کردہ ہیں: ثقہ ہیں، اور وہی اس حدیث کے راوی ہیں (یہ حضرت نافع مولی ابن عمر کے لڑکے ہیں، اس لئے یہ بھی مولی ابن عمر ہیں) اور ان کے بھائی عمر بھی ثقہ ہیں (ان کا اس حدیث ہیں کوئی تعلق نہیں ) اور ان کا بھی اس حدیث سے کوئی تعلق نہیں ) اور ان کے تیسر بے بھائی عبد اللّه ضعیف ہیں (ان کا بھی اس حدیث سے کوئی تعلق نہیں ، یہ صرف تیوں بھائیوں کا تعارف ہے )

#### [٥٦-] بابُ ماجاء فِي إِعْفَاءِ اللَّحْيَةِ

[٧٦٧] - حدثنا الحَسَنُ بنُ عَلِي الْخَلَّالُ، نَا عَبْدُ اللهِ بنُ نُمَيْرٍ، عَنْ عُبَيْدِ اللهِ بنِ عُمَرَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابنِ عُمَرَ، قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "أَخْفُوا الشَّوَارِبَ، وَأَعْفُوا اللَّحَى " هَذَا حديثُ صحيحٌ.

[٢٧٦٨] حدثنا الأنصارِيُّ، نَا مَعْنُ، نَا مَالِكٌ، عَنْ أَبِيْ بَكْرِ بِنِ نَافِعٍ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ ابنِ عُمَرَ: أَنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم أَمَرَ بِإِحْفَاءِ الشَّوَارِبِ، وَإِعْفَاءِ اللَّحَى"

هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ، وَأَبُو بَكُو بِنُ نَافِعٍ: هُو مَولَى ابنِ عُمَرَ: ثِقَةٌ، وَعُمَرُ بنُ نَافِعٍ ثِقَةٌ، وَعُمَرُ بنُ نَافِعٍ ثِقَةٌ، وَعُمَرُ بنُ نَافِعٍ ثِقَةٌ، وَعَبْدُ اللهِ بنُ نَافِعٍ: مَوْلَى ابنِ عُمَرَ: يُضَعَّفُ.

# بابُ ماجاء فی وَضِعِ إِحُدَى الرِّجُلَيْنِ عَلَى الْأُخُرَى: مُسْتَلْقِيًا حِير بِرَكُنا حِيد بِير بِرَكُنا

حيت لينخ كي دوصورتين بين:

ایک: دونوں پیرسیدھے ہوں اور ایک کو دوسرے پر رکھ کر لیٹے ،اس میں کوئی حرج نہیں ، کیونکہ اس صورت میں ستر تھلنے کا ندیشہ نہیں ہوتا ، بلکہ پیر پر پیرر کھنے سے ستر کھلنے سے حفاظت ہوجاتی ہے۔

دوم:ایکٹانگ کھڑی کر کے اس پردوسری ٹانگ رکھنا، ییمنوع ہے، کیونکہ اس میں ستر کھلنے کا اندیشہ ہے،البتہ اگریا جامہ پہن رکھا ہو،تو پھر کراہیت نہیں۔

اورامام ترفدیؓ نے اس مسلد میں دوباب قائم کئے ہیں پہلے باب میں حضرت عبداللہ بن زید بن عاصم مازنی رضی اللہ عنہ کی رفتی اللہ عنہ کی اللہ عنہ کی روایت لائے ہیں، انھوں نے نبی میں اللہ عنہ کی مسجد نبوی میں اس طرح چت لیٹے ہوئے دیکھا کہ آپ اپنا ایک پیر دوسرے پیر پرر کھے ہوئے تھے (بیر حدیث منفق علیہ ہے، اور اس کا مصداق پہلی صورت ہے) اور دوسرے باب میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی دوروایتیں لائے ہیں، پہلی روایت پر کوئی تھم نہیں لگایا اور دوسری روایت حسن صحدہ ہے۔

پہلی روایت: نبی مَالِیٰ اَلَیْ مَالِیٰ اِذَا اسْتَلْقَی أَحَدُ کُمْ علی ظَهْرِه: فَلاَ یَضَعْ إِحْدَی دِجْلَیْهِ عَلَی الْأُخْرَی: جبتم میں سے کوئی اپنی پیٹے پرچنت لیٹے تو اپنے دو پیروں میں سے ایک پیرکودوسرے پیر پر ندر کھے (بیصدیث ابو الزبیر کے شاگر دخِداش کی ہے، اور بیخداش کون ہیں؟ بیہ بات امام ترندی کومعلوم نہیں۔ اور تقریب میں اس کولیّن

الحديث لكمام)

ملحوظہ: اس حدیث کامتن ہمار بے سنوں میں غلط ہو گیا ہے، دوسری حدیث کا جومتن ہے وہی اس حدیث کا بھی لکھ دیا ہے، میں نے تھیچے مصری نسخہ سے کی ہے۔

دوسری حدیث: حضرت جابر رضی الله عنه کہتے ہیں: نبی طِلاَیْمَا اِنْمَا نَیْمَا اِللّٰهِ اِللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ عنه کیا: (۱) کھوس طریقه پر کپڑا پہننے سے (۲) ایک کپڑے میں حبوہ بنانے سے (ان دونوں باتوں کی وضاحت ابواب اللباس (تخد۵۸۸) میں گذر چکی ہے ) (۳) اوراس بات سے منع کیا کہ کوئی شخص دو پیروں میں سے ایک پیرکودوسرے پیر پررکھ کرسوئے، جبکہ وہ اپنی پیڑھ پر چیت لیٹے ہوئے ہو (اس کا مصداق دوسری صورت ہے)

تشریخ: دورِاول میں عرب عموماً تہبند باندھتے تھے،اور تہبند باندھ کراگراس طرح چت لیٹا جائے کہا یک پیر کھڑا کر کے دوسرا پیراس پر کھا جائے تو بسااوقات ستر کھلنے کا اندیشہ پیدا ہوجا تا ہے،اس لئے اس طرح لیٹنے کی ممانعت آئی ،البتہ اگر لباس ایسا ہو کہ کشف عورت کا اندیشہ نہ ہو، مثلاً پائجامہ پہن رکھا ہوتو اس طرح لیٹنے کی اجازت ہے۔

سند کا حال: سلیمان تیمی سے نیچاس حدیث کی متعدد سندیں ہیں ،اوراو پریہی ایک سند ہے،اور پہلی حدیث کا راوی خداش کون ہے؟ یہ بات امام ترفد گئنہیں جانے ،اس راوی سے سلیمان تیمی نے متعدد حدیثیں روایت کی ہیں ، گراس سے حدیث کی حیثیت پرکوئی اثر نہیں پڑتا ، کیونکہ اس حدیث کو ابوالز ہیر سے امام لیث بن سعد بھی روایت کرتے ہیں ،اور بیروایت مسلم شریف میں بھی ہے۔ پس بیحدیث: پہلی حدیث کے لئے شاہد ہے۔

[٥٣-] بابُ ماجاء في وَضْعِ إِحُدَى الرِّجْلَيْنِ عَلَى الْأُخُرَى: مُسْتَلْقِيًا

[۲۷۲۹] حدثنا سَعِيْدُ بنُ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ الْمَخْزُوْمِيُّ، وَغَيْرُ وَاحِدٍ، قَالُوْا:نَا سُفْيَانُ، عَنِ النَّهْرِیِّ، عَنْ عَبَّادِ بنِ تَمِیْمِ، عَنْ عَمِّهِ: أَنَّهُ رَأَی النبیَّ صلی الله علیه وسلم مُسْتَلْقِیًا فِی النَّهْرِیِّ، وَاضِعًا إِحْدَی رِجْلَیْهِ عَلَی الْأُخْرَی.

هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ، وَعَمُّ عَبَّادِ بنِ تَمِيْمٍ: هُوَ عَبْدُ اللهِ بنِ زَيْدِ بنِ عَاصِمِ الْمَازِنِيُ.

[ ، ٥-] باب ماجاء في كَرَاهِيَةٍ فِي ذَٰلِكَ

[ ٧٧٧-] حدثنا عُبَيْدُ بنُ أَسْبَاطِ بنِ مُحمدٍ الْقُرَشِيِّ، نَا أَبِيْ، نَا سُلَيْمَانُ التَّيْمِيُّ، عَنْ خِدَاشٍ، عَنْ أَبِيْ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَيهُ وسلم: " إِذَا اسْتَلْقَى أَحَدُكُمْ عَلَى ظَهْرِهِ: فَلاَ يَضَعْ إِحْدَىٰ رِجُلَيْهِ عَلَى الْأَخْرَى"

هَذَا حديثٌ رَوَاهُ غَيْرُ وَاحِدٍ عَنْ سُلَيْمَانَ التَّيْمِيِّ، وَلَا نَعْرِفُ خِدَاشًا هَٰذَا مَنْ هُوَ؟ وَقَدْ رَوَى لَهُ سُلَيْمَانُ التَّيْمِيُّ غَيْرَ حَدِيْثٍ.

[۲۷۷۱] حدثنا قُتَيْبَةُ، نَا اللَّيْتُ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرِ: أَنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم نَهَى عَنِ اشْتِمَالِ الصَّمَّاءِ، وَالإِحْتِبَاءِ فِى ثَوْبٍ وَاحِدٍ، وَأَنْ يَرْفَعَ الرَّجُلُ إِحْدَى رِجْلَيْهِ عَلَى اللهُ عُرَى، وَهُوَ مُسْتَلُقِ عَلَى ظَهْرِهِ، هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

## بابُ ماجاء فِي كَرَاهِيَةِ الإضْطِجَاعِ عَلَى الْبَطْنِ

#### پیٹ کے بل اوندھالیٹنے کی ممانعت

حدیث: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: نبی طِلاَنْ اِیک شخص کو پیٹ کے بل اوندھا لیٹے ہوئے دیکھا تو فر مایا: إِنَّ هٰذِهِ صِبْحَعَةٌ لَا يُحِبُّهَا اللَّهُ: لِیْنے کا بیطریقہ اللّہ تعالیٰ کو پسندنہیں (اور ایک روایت میں ہے:'' یدوز خیوں کے لیٹنے کا طریقہ ہے'')

تشری کینے کا بیطریقہ اس لئے ممنوع ہے کہ بیہ مکروہ اور منکر ہیئت ہے، دوز خیوں کے ساتھ مشابہت اس حقیقت کو ظاہر کرنے کے لئے ہے۔

#### [٥٥-] بابُ ماجاء فِي كَرَاهِيَةِ الإضْطِجَاعِ عَلَى الْبَطْنِ

[۲۷۷۲] حدثنا أَبُو كُرَيْب، نَا عَبْدَةُ بنُ سُلَيْمَانَ، وَعَبْدُ الرَّحِيْمِ، عَنْ مُحمدِ بنِ عَمْرٍو، نَا أَبُو سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هريرةَ، قَالَ: رَأَى رَسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم رَجُلًا مُضْطَجِعًا عَلَى بَطْنِهِ، فَقَالَ: "إنَّ هٰذِهِ ضِجْعَةٌ لَا يُحِبُّهَا اللهُ "

وفى الباب: عَنْ طِهْفَةَ، وَابْنِ عُمَرَ، وَرَوَى يَحْيَى بنُ أَبِى كَثِيْرٍ هَذَا الحديثَ عَنْ أَبِى سَلَمَةَ، عَنْ يَعِيْمُ الْمُفَاتُ عَنْ أَبِيْهِ، وَيُقَالُ: طِخْفَةُ، وَالصَّحِيْحُ: طِهْفَةُ، وَقَالَ بَعْضُ الْحُفَّاظِ: الصَّحِيْحُ: طِهْفَةُ، وَيُقَالُ: طِغْفَةُ، هُو مِنَ الصَّحَابَةِ. الصَّحَابَةِ.

وضاحت: باب میں ایک روایت حضرت طِهْفَة رضی الله عنه کی ہے، یکیٰ بن ابی کثیریہ صدیث ابوسلمہ سے وہ یعیش بن طهفة سے اور وہ اپنے والد طہفہ سے روایت کرتے ہیں، پھھلوگ ان کا نام طِخْفه (خ کے ساتھ) لیتے ہیں، مگر صحیح طِهْفه ہے۔ اور بعض حفاظ کہتے ہیں: صحیح طِخْفه (خ کے ساتھ) ہے، اور ایک قول طِغْفه (غ کے ساتھ) ہے، یوغفاری صحافی ہیں اور ان کی روایت ابوداؤداور ابن ماجہ میں ہے (مشکلوۃ حدیث ۲۵۹)

#### باب ماجاء فِي حِفْظِ العَوْرَةِ

## ستركى حفاظت كابيان

حدیث: بہزبن عیم کے دادا حضرت معاویة بن حیدة قشری رضی الله عنہ کہتے ہیں: میں نے عرض کیا: یارسول الله! ہمارے سر جم ان میں سے کیالا ئیں اور کیا چھوڑیں؟ یعنی کس کے سامنے سر کھول سکتے ہیں اور کہاں سر چھپانا ضروری ہے؟ نی سِلُلُنگِیْلُم نے فرمایا: احفظ عَوْدَ تَک الله مِنْ زوجتك أو مِمَّا مَلَکتُ یمینُلُك: اپ سر کی حفاظت کرو، مگر اپنی ہیوی سے ، اور ان با ندیوں سے جن کے تمہارے دائیں ہاتھ مالک ہیں۔ حضرت معاویہ رضی الله عنہ نے پھر پوچھا: ایک آدمی دوسرے آدمی کے ساتھ ہو (تو کیا حکم ہے؟) آپ نے فرمایا: ان اسْتَطَعْتَ أَنْ الله عنہ نے پھر پوچھا: اگر تمہارے بس میں ہو کہ نگا پاکوئی نہ دیکھے تو ایسا کرو، یعنی کسی مرد کے سامنے سر کھولنا جائز نہیں ، خواہ وہ کتنا ہی قریبی دوست یارشتہ دار ہو، حضرت معاویہ نے پھر پوچھا: اگر آدمی تنہا ہو؟ آپ نے فرمایا: فَاللّٰهُ سُمِی مُنهُ: پس الله تعالی اس بات کے زیادہ حق دار ہیں کہ ان سے شرم کی جائے ، یعنی تنہائی میں بھی بضرورت سرنہیں کھولنا چا ہے ، کونکہ آدمی تنہا کہ ہوتا ہے؟ اللہ ہرجگہ موجود ہیں!

تشری دوشرم گاہیں (بول و برازی جگہیں) دونو طے، زیرناف اور دونوں رانوں کی جڑیں جوزیرناف ہے متصل ہیں: بالا جماع ستر ہیں، اور متعدد روایات اس پر دلالت کرتی ہیں کہ ران بھی ستر ہے (بیر وایات آ گے آرہی ہیں) اور گفتاا مام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک ستر میں شامل ہے، کیونکہ اس میں بھی روایات مختلف ہیں، پس احتیاط اس کوستر میں شامل کرنے میں ہے (تفصیل رحمۃ اللہ ۵۰:۵ میں ہے)

اور عورت کاستر وہی ہے جومرد کا ہے، اس لئے ایک عورت دوسری عورت کے سامنے بدن کے اس حصہ کو بضرورت نہیں کھول سکتی، باقی بدن کھول سکتی ہے، البتہ عورت کے لئے''ستر'' کے علاوہ'' ججاب'' بھی ہے، جومرد کے لئے نہیں ہے، اس لئے مرد کا باقی بدن ہر کوئی دیکھ سکتا ہے، اجنبی عورت بھی دیکھ سکتی ہے، جبکہ فتنہ کا اندیشہ نہ ہو، کیونکہ مرد کا جسم پیشش نہیں ہوتا، اور مرد کے مشاغل باقی بدن کھو لئے پر مجبور کرتے ہیں، اس لئے اگر اس کودیکھنے کی ممانعت کی جائے گی تو حرج واقع ہوگا۔

اورعورت کے لئے چونکہ ستر کے ساتھ حجاب بھی ضروری ہے اس لئے اسکے احکام مرد سے مختلف ہیں، اوروہ یہ ہیں:

ا - عورت کا اپنے میاں سے نہ کوئی ستر ہے نہ حجاب مگر بے ضرورت ایک دوسر سے کے اعضائے نہانی کودیکھنا
پیندیدہ نہیں، ابن ماجہ (حدیث ۲۹۲۲ د۱۹۲۲) اور مسند احمد (۲:۰۹۱) میں حضرت عاکشہ رضی اللہ عنہا کا قول ہے: ما
رأیتُ فرجَ دسولِ اللهِ صلی الله علیه و سلم قطّ: میں نے بھی بھی آیا کا سترنہیں دیکھا۔

۲-محارم سے پیٹ اور اس کے مقابل پیٹھ کا حجاب ہے، اور چہرہ، سر، بال، گردن، کان، بازو، ہاتھ، پاؤگ، پڑٹی کا وراس کے مقابل کی پیٹھ حجاب سے خارج ہے، جبکہ فتنہ کا اندیشہ نہ ہو، اور پیٹر کی اور گردن سے مصل سینہ کا بالائی حصہ اور اس کے مقابل کی پیٹھ حجاب سے خارج ہے، جبکہ فتنہ کا اندیشہ نہ ہو، اور سینہ کا بالائی حصہ اس کے مشائل کیا گیا ہے، اور جب یہ حصہ مشنی کیا گیا۔

۳- نماز میں چہرہ، دونوں ہتھیلیاں اور دونوں پیر( ٹخنوں سے ینچے) حجاب سے خارج ہیں، باقی سارا بدن ڈھا تک کرنماز پڑھناضروری ہے۔

٧٧- اور اجانب سے خوف فتنہ کے وقت تمام جسم کا حجاب ہے، اور بوقت ضرورت چہرہ اور ہتھیلیاں کھولنا جائز ہے، اور بوقت ضرورت چہرہ اور ہتھیلیاں کھولنا جائز ہے، اور بضرورت کھولنے میں اختلاف ہے، امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک بیاعضاء حجاب میں شامل نہیں، اور احناف ہوا لا ماظھر مِنْھا کو ضرورت پراور ہیڈنیئن عَلَیْھِنَّ مِنْ جَلَابِیْبِھِنَّ کو کورورت پراور ہیڈنیئن عَلَیْھِنَّ مِنْ جَلَابِیْبِھِنَّ کو کورورت پرمحمول کرتے ہیں۔ واللہ اعلم (رحمۃ اللہ ٥٠٥) یا ہوا لا ماظھر مِنْھا کی کاتعلق محارم سے ہے اور ہیڈنیئن کا تعلق اجانب سے، اس کی تفصیل میں تفسیر ہدایت القرآن میں کرونگا۔

اور برہنہ ہونا جائز نہیں ، اگر چہ تنہائی ہو، مگرالیی ضرورت کے وقت جائز ہے جس سے جارہ نہ ہو، جیسے قضاء حاجت کے وقت ستر کھولنا ، اور بیممانعت دووجہ سے ہے :

پہلی وجہ: بار ہاابیا ہوتا ہے کہ کوئی شخص اچا نک آجا تا ہے، پس اگر آ دمی نگا ہوگا تو اس کے ستر پر دوسرے کی نظر پڑے گی ،اور عار لاحق ہوگا۔

دوسری وجہ: اعمال واخلاق میں دوطرفہ تعلق ہے یعنی جیسے اخلاق ہوتے ہیں ویسے ہی اعمال صادر ہوتے ہیں،
اوراخلاق خود اعمال سے پیدا ہوتے ہیں، مثلًا: جو شخص حیا دار ہے اس کے نفس پراحتیاط واستحکام کا غلبہ ہوتا ہے، وہ
بیشرم اور بے لگام نہیں ہوتا، اس لئے وہ ضرور پردہ کا اہتمام کرتا ہے، اور پردہ کے اہتمام ہی سے حیا کی صفت آ دمی
میں پیدا ہوتی ہے (رحمة الله ۵۲:۵)

#### [٥٦-] باب ماجاء فِي حِفْظِ العَوْرَةِ

٧٧٣] حدثنا مُحمدُ بُنُ بَشَّارٍ، نَا يَحْيىَ بنُ سَعِيْدٍ، نَا بَهْزُ بنُ حَكِيْمٍ، ثَنِى أَبِى، عَنْ جَدِّى، قَالَ: "احْفَظْ عَوْرَتَكَ إِلَّا مِنْ زَوْجَتِكَ أَوْ قَالَ: "احْفَظْ عَوْرَتَكَ إِلَّا مِنْ زَوْجَتِكَ أَوْ مِمَّا مَلَكَتُ يَمِيْنُكَ " فَقَالَ: الوَّجُلُ يَكُونُ مَعَ الرَّجُلِ؟ قَالَ: " إِنِ اسْتَطَعْتَ أَنْ لَا يَرَاهَا أَحَدُ فَافْعَلْ " قُلْتُ: فَالرَّجُلُ يَكُونُ خَالِيًا؟ قَالَ: " فَاللَّهُ أَحَقُ أَنْ يُسْتَحْيَى مِنْهُ "

هَٰذَا حَدَيْثُ حَسَنٌ، وَجَدُّ بَهُٰزٍ: السَّمُهُ مُعَاوِيَةُ بنُ حَيْدَةَ الْقُشَيْرِيُّ، وَقَدْ رَوَى الجُرَيْرِيُّ، عَنُ حَكِيْمِ بنِ مُعَاوِيَةَ، وَهُوَ وَالِدُ بَهْزٍ.

#### بابُ ماجاءَ فِي الإِ تُكَاءِ

#### مُيك لگانے كابيان

صدیث میں آیا ہے: لَا آٹکُلُ مُتَّکِفًا (مشکوۃ حدیث ۴۱۲۸): میں ٹیک لگا کرکھانانہیں کھا تا بعنی کھاتے وقت ٹیک لگاناممنوع ہے،اس سے شبہ پیدا ہوسکتا ہے کہ عام حالات میں بھی ٹیک لگاناممنوع ہوگا۔اس لئے یہ باب قائم کیا کہ عام حالات میں ٹیک لگا کر بیٹھنا جائز ہے۔

حدیث: حضرت جابر رضی اللہ عنہ فر ماتے ہیں: میں نے نبی مِلاَیْقِیَا ہُم کوگدے پراپنی بائیں جانب پر ٹیک لگائے ہوئے دیکھاہے۔

تشری : اس حدیث میں علی یسارہ: اسرائیل کے شاگرداسحاق بن منصور ہی بڑھاتے ہیں، دیگر تلاندہ کی روانتوں میں بیلفظ نہیں، دوسر نے نمبر پراسرائیل کے شاگردوکیع کی سندآرہی ہے، اس میں بیلفظ نہیں، بلکہ حدیث مطلق (عام) ہے، پس دائیں بائیں دونوں جانب ٹیک لگانا جائز ہے۔

#### [٧٥-] باب ماجاء في الإتّكاء

[۲۷۷۴] حدثنا عَبَّاسُ بنُ مُحمدِ الدُّورِيُّ الْبَغْدَادِيُّ، نَا إِسْحَاقُ بنُ مَنْصُورٍ، نَا إِسْرَائِيْلُ، عَنْ سِمَاكِ، عَنْ جَابِرِ بنِ سَمُرَةَ، قَالَ: رَأَيْتُ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم مُتَّكِنًا عَلَى وِسَادَةٍ عَلَى يَسَارِهِ. هَذَا حديثُ حسنٌ غريبٌ، وَرَوَى غَيْرُ وَاحِدٍ هَذَا الحديثَ عَنْ إِسْرَائِيلَ، عَنْ سِمَاكٍ، عَنْ جَابِرِ بنِ سَمُرَةَ قَالَ: رَأَيْتُ النبيَّ صلى الله عليه وسلم مُتَّكِنًا عَلَى وِسَادَةٍ، وَلَمْ يَذُكُرُوا: عَلَى يَسَارِهِ. بنِ سَمُرَةَ قَالَ: رَأَيْتُ النبيَّ صلى الله عليه وسلم مُتَّكِنًا عَلَى وِسَادَةٍ، وَلَمْ يَذُكُرُوا: عَلَى يَسَارِهِ. [حدثنا يُوسُفُ بنُ عِيْسى، نَا وَكِيْعٌ، نَا إِسْرَائِيلُ، عَنْ سِمَاكِ بنِ حَرْبٍ، عَنْ جَابِرِ بنِ سَمُرَةَ، قَالَ: رَأَيْتُ النبيَّ صلى الله عليه وسلم مُتَّكِنًا عَلَى وِسَادَةٍ، هَذَا حديثُ صحيحٌ.

#### ىاتُ

اجازت کے بغیر کسی کی مخصوص نشست گاہ پر بیٹھناممنوع ہے حدیث: نبی ﷺ نے فرمایا: لاکیؤم الرجلُ فی سُلْطانِه: کوئی شخص امامت نہ کیا جائے اس کی اتھار ٹی میں، و لا یُجْلَسُ علی تکُوِ مَتِهِ فی بیته: اورکسی خف کی گدی (مخصوص نشست گاه) پرنه بیشا جائے ،اس کے گھر میں آلا۔ بیاذنه: مگراس کی اجازت سے (استثناء کاتعلق دونوں مسلوں سے ہے)

تشریخ:اس حدیث میں دوباتوں کی ممانعت کی گئی ہے:ایک:جب کوئی شخص دوسرے کی عملداری میں جائے تو صاحب اقتدار کی اجازت کے بغیرا ہامت نہ کرے۔ دوم: کسی کے گھر میں اس کی مخصوص نشست گاہ پر اس کی اجازت کے بغیر نہ بیٹھے، کیونکہ بید دونوں باتیں صاحب اقتدار اور صاحب خانہ پر شاق گذریں گی (بیحدیث اسی سند کے ساتھ اس سے مفصل کتاب الصلاۃ باب ۲۱ (تخفہ:۵۱۸) میں گذریج کی ہے)

#### [۸۸-] بابٌ

[٢٧٧٦] حدثنا هَنَّادٌ، نَا أَبُو مُعَاوِيَة، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ إِسْمَاعِيْلَ بِنِ رَجَاءٍ، عَنْ أَوْسِ بِنِ ضَمْعَج، عَنْ أَبِيْ مَسْعُوْدٍ، أَنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ:" لَايُؤَمُّ الرَّجُلُ فِي سُلْطَانِهِ، وَلَا يُجُلِّسُ عَلَى تَكْرِمَتِهِ فِي بَيْتِهِ، إِلَّا بِإِذْنِهِ "هذَا حديثٌ حسنٌ.

## بابُ ماجاءَ أَنَّ الرَّجُلَ أَحَقُّ بِصَدُرِ دَابَّتِهِ

#### جانور پرآ گے بیٹھنے کا زیادہ حق مالک کا ہے

حدیث: حضرت بریده رضی الله عنہ کہتے ہیں: اس درمیان کہ نبی سِلْانِیَائِیم چل رہے تھے، اچا تک آپ کے پاس ایک آدمی آیا، اور اس کے ساتھ گدھا تھا، اس نے عض کیا: یارسول الله! سوار ہوجا کیں، اور وہ آدمی پیچھے ہٹ گیا، نبی سیالی آئٹ اُخٹ اُخٹ بھی بصدر دابتك، إلا ان تَجْعَلَهٔ لِی نبیس، آپ اپنی سواری کے آگے کے حصہ کے زیادہ حقدار ہیں، مگریہ کہ آپ اس کومیرے لئے کریں (اور مصری نسخہ میں اَڈنٹ اُخٹ اِلغے ہے لینی آپ یقیناً زیادہ حقدار ہیں ای آخرہ) اس خص نے عرض کیا: میں نے اس کے آگے کا حصہ آپ کے لئے کردیا، راوی کہتے ہیں: پس خص اُنٹی اِللہ سوار ہوئے۔

بڑے آ دمی سوارنہیں ہوسکتے .....اور یہی حکم کاروغیرہ کا ہے،اگلی سیٹ پر بیٹھنے کا حق: سواری کے ما لک کا ہے،البتۃ اگر <sup>ح</sup> وہ کسی کے لئے ایثار کر ہےاوراصرار کر کےاگلی سیٹ پر بٹھائے تو بیٹھنا جائز ہے۔

### [٥٩-] بابُ ماجاءَ أَنَّ الرَّجُلَ أَحَقُّ بِصَدْرِ دَابَّتِهِ

[٧٧٧٧] حدثنا أَبُو عَمَّارٍ الْحُسَيْنُ بنُ حُرَيْثِ، نَا عَلِيُّ بنُ الْحُسَيْنِ بَنِ وَاقِدٍ، ثَنِي أَبِي، ثَنِي عَبْدُ اللهِ بنُ بُرَيْدَةَ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبِي: بُرَيْدَةَ يَقُولُ: بَيْنَمَا النبيُّ صلى الله عليه وسلم يَمْشِي، إِذْ جَاءَ هُ رَجُلُ، وَمَعَهُ حِمَارٌ، فَقَالَ: يَارسولَ اللهِ! ارْكَب، وَتَأَخَّرَ الرَّجُلُ، فَقَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " لاَ، أَنْتَ أَحَقُ بِصَدْرِ دَابَّتِكَ إِلَّا أَنْ تَجْعَلَهُ لِي " قَالَ قَدْ جَعَلْتُهُ لَك، قَالَ: فَرَكِب. هذَا حديثٌ حسنٌ غريب.

#### بابُ ماجاءَ فِي الرُّخْصَةِ فِي اتِّخَاذِ الْأَنْمَاطِ

## بلنگ بوش (غالیجے) کااستعال جائز ہے

أَنْمَاط: الدُّمْط كى جمع بي بستركااو بروالا كبرا، بلنك بوش، عاليي

حدیث جب حضرت جابرض الله عند کی شادی ہوئی تو نبی سِلْنَیْکَیْم نے ان سے پوچھا: هل لکھ أَنْمَاطُ: کیا تہارے لئے بلنگ پوش ہیں، حضرت جابر نے عرض کیا وَأَنَّی تکون لذا أَنْمَاطُ؟ ہمارے پاس بلنگ پوش کہاں ہوتے ہیں؟ نبی سِلِنْیکَیْکِم نے فرمایا: أَمَا إِنَّهَا سَتَکُونُ لَکُمْ أَنْمَاطُ: سنو! بیشک واقعہ یہ ہے کہ عنقریب تمہارے لئے بین اس لئے میں اپنی بیوی سے کہتا ہوں: اپناغالیچ مجھ سے دورر کھ! وہ جواب بلنگ پوش ہو نگے، حضرت جابر گہتے ہیں: اس لئے میں اپنی بیوی سے کہتا ہوں: اپناغالیچ ہو نگے؟ حضرت جابر ویتی ہے: کیا نبی سِلِنْیکَیَم نے نبیس فرمایا: ' بیشک واقعہ یہ ہے کہ عنقریب تمہارے لئے غایلے ہو نگے؟ حضرت جابر گہتے ہیں: اس میں اس کور ہے دیتا ہوں۔

تشریک: پانگ پوش اور غالیجه کااستعال مباح ٹھاٹھ میں سے ہے، اورالیی چیزیں اگرفخر ومباہات کے طور پر نہ ہوں تو جائز ہیں،اوراگران کے ذریعہ بڑائی اور غرور کا مظاہرہ کرنامقصود ہوتو و بال جان ہیں۔

#### [٣٠-] بابُ ماجاءَ فِي الرُّخْصَةِ فِي اتَّخَاذِ الَّانُمَاطِ

[۲۷۷۸] حدثنا مُحمدُ بنُ بَشَّارٍ، نَا عَبْدُ الرَّحْمٰنِ بَنُ مَهْدِیِّ، نَا سُفْیَانُ، عَنْ مُحمدِ بنِ الْمُنْکَدِرِ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " هَلْ لَكُمْ أَنْمَاظُ؟" قُلْتُ: وَأَنَّى

تَكُوْنُ لَنَا أَنْمَاطُ؟ قَالَ: " أَمَا إِنَّهَا سَتَكُوْنُ لَكُمْ أَنْمَاطُ" قَالَ: فَأَنَا أَقُولُ لِإِمْرَأَتِيْ: أَخِرِى عَنِّى أَنْمَاطَكِ، فَتَقُولُ: أَلَمْ يَقُلُ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "إِنَّهَا سَتَكُوْنُ لَكُمْ أَنْمَاطُّ؟" قَالَ: فَأَدَعُهَا، هٰذَا حديثُ صحيحٌ حسنُ.

## بابُ ماجاء في رُكُوْبِ ثَلَاثَةٍ عَلى دَابَّةٍ

## ایک سواری پرتین آ دمیون کا سوار ہونا

حدیث: حفرت سلمۃ بن الاکوع رضی اللہ عنہ کہتے ہیں: بخدا! واقعہ یہ ہے کہ میں نے آگے سے کھینچا ہے نبی میل نے اور حسن وحسین رضی اللہ عنہ ماکو، آپ کے سفیدی میں سیاہی ملے ہوئے فچر پر، یہاں تک کہ میں نے فچر کو داخل کیا نبی میل نی میل نے کہ کرے کے صحن میں، یہ آپ کے آگے شے اور یہ آپ کے پیچھے تھے (حجرة کا لفظ یہاں صحن کے معنی میں ہے، سواری اسی میں داخل کی جاتی ہے اور یہ لفظ اس معنی میں حدیث ۱۵ (تخدا: ۲۱۱۱) میں بھی آیا ہے) تشریح: روایات میں ایک سواری پر تین آدمیوں کے بیٹھنے کی ممانعت آئی ہے، اور بیروایت جواز کی ہے، پس قول فیصل یہ ہے کہ اگر سواری تین شخصوں کی متحمل ہوتو جائز ہے، ورنہ جائز نہیں۔ اور باب کی روایت میں چونکہ حضرت حسین ابھی بچے تھاس لئے فچر تین کے لئے متحمل تھا۔

### [٣١-] بابُ ماجاء في رُكُوبِ ثَلَاثَةٍ عَلَى دَابَّةٍ

[٢٧٧٩] حدثنا عَبَّاسُ بنُ عَبْدِ الْعَظِيْمِ الْعَنْبَرِى، نَا النَّضُرُ بنُ مُحمدٍ، ثَنَا عِكْرِمَةُ بنُ عَمَّارٍ، عَنْ إِيَاسِ بنِ سَلَمَةَ، عَنْ أَبِيْهِ، قَالَ: لَقَدْ قُدْتُ بِنَبِيِّ اللهِ صلى الله عليه وسلمَ وَالْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ عَلَى بَغْلَتِهِ الشَّهْبَاءِ، حَتَّى أَدْ حَلْتُهُ حُجْرَةَ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، هذا قُدَّامَهُ، وَهذَا حَلْفَهُ. وفي الباب: عَنْ ابنِ عَبَّاسٍ، وَعَبْدِ اللهِ بنِ جَعْفَرٍ، هذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ غريبٌ.

## بابُ ماجاءَ فِي نَظُرَةِ الْفُجَاءَةِ

## اچا تک نظر پڑنے کابیان

نامحرم پراچا نک نظر پڑجائے تو معاف ہے، مگراس نظر کوفور اُہٹالینا ضروری ہے، دیکھتے رہنایا دوبارہ دیکھناجائز ہیں۔

حديث (١): حفرت جريرض الله عنه كت بين : مين في منافقة المساحيا عك يران والى نظر كاتكم دريافت

کیا،آپ نے مجھے کم دیا کہ میں اپنی نظر پھیرلوں۔

حدیث (۲): نبی طِلْنَظِیَّام نے حضرت علی رضی الله عنه سے فر مایا: ''اے علی! نظر کے پیچھے نظر نہ ڈالو، اس لئے کہ تمہارے لئے پہلی نظر (جواجیا نک پڑی ہے) جائز ہے، اور تمہارے لئے پچھیلی (جائز) نہیں۔

تشریکی: پہلی نظر جواجا نک پڑجائے: اس میں آدمی کا اختیار نہیں ہوتا، اس لئے اس سے درگذر کیا گیا، البتہ دوسری نظر اختیاری ہوتی ہے، اس لئے وہ جائز نہیں .....اور اس حدیث میں اس طرف اشارہ ہے کہ پہلی نظر کو دیر تک تھرائے رکھنا بھی دوسری نظر کے تھم میں ہے۔ اور بیاشارہ اس طرح ہے کہ آپ نے الآخر ہ فرمایا ہے، الثانیة نہیں فرمایا، اور دوسری نظروہ ہے جو پہلی کے انقطاع کے بعد وجود میں آئے، اور 'مچھلی' عام ہے، پہلی نظر کی پچھلی حالت بھی پچھلی نظر ہے۔

#### [٦٢] باب ماجاء فِي نَظْرَةِ الْفُجَاءَةِ

[ ٧٧٨-] حدثنا أَحْمَدُ بنُ مَنِيْعٍ، نَا هُشَيْمُ، نَا يُونُسُ بنُ عُبَيْدٍ، عَنْ عَمْرِو بنِ سَعِيْدٍ، عَنْ أَبِي وَرُعَةَ بنِ عَمْرِو بنِ جَرِيْرٍ، عَنْ جَرِيْرٍ بنِ عَبْدِ اللهِ، قَالَ: سَأَلْتُ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم عَنْ نَظْرَةِ الْفُجَاءَةِ، فَأَمَرَنِي أَنْ أَصْرِفَ بَصَرِى، هلذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ، وَأَبُو زُرُعَةَ: اسْمُهُ هَرِمٌ. انظرةِ الْفُجَاءَةِ، فَأَمَرَنِي أَنْ أَصْرِفَ بَصَرِى، هلذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ، وَأَبُو زُرُعَةَ: اسْمُهُ هَرِمٌ. [ ٢٧٨١-] حدثنا عَلِي بنُ حُجْرٍ، نَا شَرِيكُ، عَنْ أَبِي رَبِيْعَةَ، عَنْ ابنِ بُرَيْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ، رَفَعَهُ، قَالَ: "يَا عَلِي لا تُتْبِعِ النَّظُرَةَ النَّظُرَةَ، فَإِنَّ لَكَ الأُولِي، وَلَيْسَتُ لَكَ الآخِرَةُ" هذَا حديثُ حسنٌ عربُهُ إِلاَّ مِنْ حَدِيثِ شَرِيْكِ.

## بابُ ماجاءَ في احْتِجَابِ النِّسَاءِ مِنَ الرِّجَالِ

## عورتوں کامردوں سے پردہ کرنا

عام حالات میں پردہ کرنا:عورتوں پرواجب ہے،مردوں پرواجب نہیں،اوراس کی تین وجوہ ہیں: پہلی وجہ: پردہ کرناعورت کی حالت ہے ہم آ ہنگ ہے،اور مرد کے موضوع کے خلاف ہے،مرد کے ذمے دنیا بھر کے کام ہوتے ہیں وہ پردہ کر بچے اپنے کام انجام نہیں دے سکتا،اورعورت باہری کاموں سے فارغ ہوتی ہے، اس لئے وہ پردہ کرسکتی ہے۔

دوسری وجہ: پرکشش عورت کابدن ہے،اس لئے اس کو چھپا ناضروری ہے،اور مرد کے بدن میں کوئی کشش نہیں ،اس لئے اگراس کوعورت بھی دیکھے گی تو کوئی فتہ نہیں ہوگا۔ تیسری وجہ دنیافیمتی چیز کو چھپاتی ہے،اورعورت متاع گراں ماریہ ہے، پس اس کو چھپانا چاہئے۔ اور عورتوں کو دیکھنا: مردوں میں عشق وفریفتگی پیدا کرتا ہے،اور مردوں کو دیکھنا بھی عورتوں میں یہی کام کرتا ہے، اور بار ہادیکھنا ناجا ئر تعلق کا سبب بن جاتا ہے۔اس لئے شریعت نے عورتوں کو بھی منع کیا کہ وہ مردوں کو دیکھیں،خواہ مرد نابینا ہی کیوں نہ ہو۔سورۃ النور (آیت ۳۰) میں مردوں کو تھم دیا ہے کہ وہ اپنی نگامیں نیچی رکھیں اور آیت ۳۱ میں یہی تھم عورتوں کو دیا ہے کہ وہ بھی اپنی نگامیں نیچی رکھیں۔

#### [٦٣] باب ماجاء في احْتِجَابِ النِّسَاءِ مِنَ الرِّجَالِ

[۲۷۸۲] حدثنا سُوَيْدٌ، نَا عَبْدُ اللهِ، نَا يُونُسُ بنُ يَزِيْدَ، عَنَ ابنِ شِهَابٍ، عَنْ نَبْهَانَ مَوْلَى أُمّ سَلَمَةَ، أَنَّهُ حَدَّثَهُ أَنَّ أُمّ سَلَمَةَ حَدَّثَلُهُ، أَنَّهَا كَانَتُ عِنْدَ رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم وَمَيْمُونَةُ، قَالَتْ: فَبَيْنَمَا نَحْنُ عِنْدَهُ: أَقْبَلَ ابْنُ أُمّ مَكْتُوم، فَدَخَلَ عَلَيْهِ، وَذَلِكَ بَعْدَ مَا أُمِرْنَا بِالْحِجَابِ، فَقَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " احْتَجِبَا مِنْهُ" فَقُلْتُ: يَارسولَ اللهِ! أَلَيْسَ هُوَ أَعْمَى لاَيُبْصِرُنَا وَلاَ يَعْرِفُنَا؟ فَقَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " أَفَعَمْيَاوَانِ أَنْتُمَا؟ أَلَيْسَ هُو أَعْمَى لاَيُبْصِرَانِهِ؟" هذا حديثُ حسنٌ صحيحٌ.

بابُ ماجاء فِی النَّهٰیِ عَنِ الدُّخُولِ عَلَی النِّسَاءِ، إِلَّا بِإِذْنِ أَزُوَاجِهِنَّ شوہرکی اجازت کے بغیرعورت کے پاس جاناممنوع ہے مجھی کسی عورت سے کوئی ضروری بات کرنی ہوتی ہے اور تنہائی میں کرنی ہوتی ہے، ایسی صورت میں شوہر سے

اجازت لے کر ضروری بات کی جاسکتی ہے۔

حدیث: ذکوان جوحفرت عاکشرضی الله عنها کے آزاد کردہ ہیں: حفرت عمروبن العاص رضی الله عنه کے آزادہ کردہ عبد الرحمٰن بن ثابت سے روایت کرتے ہیں۔ حفرت عمرو بن العاص نے ان کوحفرت علی رضی الله عنه کے پاس جھیجا، وہ ان سے اجازت طلب کررہ ہے تھے، حفرت اساء بنت عمیس رضی الله عنها کے پاس جانے کی، حضرت علی نے ان کواجازت دیدی (پس وہ گئے اور ضروری بات کی ) یہاں تک کہ جب وہ اپنی ضرورت سے فارغ ہوئے تو حضرت عمر ق کے اور ضروری بات کی ) یہاں تک کہ جب وہ اپنی ضرورت سے فارغ ہوئے تو حضرت عمر ق کے آزادہ کردہ عبد الرحمٰن نے اس بارے میں ان سے پوچھا (کہ آپ نے حضرت علی سے اجازت کیوں لی؟) حضرت عمر ق نے کہا: نبی صِلاَ ﷺ نے ہمیں منع کیا ہے، یافر مایا: نبی صِلاَ ﷺ نے اس بات سے منع کیا ہے کہ ہم عور توں کے پاس ان کے شوہروں کی اجازت کے بغیر جا کیں۔

[18-] باك ماجاء فِي النَّهُي عَنِ اللَّهُ عَلَى النِّسَاءِ، إِلَّا بِإِذْنِ أَزُوَاجِهِنَّ الْمَبَارَكِ، نَا شُعْبَةُ، عَنِ الْحَكَمِ، عَنْ ذَكُوانَ، [7٧٨٣] حدثنا شُويْدُ بنُ نَصْرٍ، نَا عَبْدُ اللهِ بنُ الْمُبَارَكِ، نَا شُعْبَةُ، عَنِ الْحَكَمِ، عَنْ ذَكُوانَ، عَنْ مَوْلَى عَمْرِو بنِ الْعَاصِ: أَنَّ عَمْرَو بْنَ الْعَاصِ أَرْسَلَهُ إِلَى عَلِيٍّ، يَسْتَأْذِنُهُ عَلَى أَسْمَاءَ ابْنَةِ عَنْ مَوْلَى عَمْرِو بنِ الْعَاصِ عَنْ ذَلِكَ، فَقَالَ: إِنَّ عُمْدُسٍ، فَأَذِنَ لَهُ، حَتَّى إِذَا فَرَغَ مِنْ حَاجَتِهِ: سَأَلَ الْمَوْلَى: عَمْرَو بْنَ الْعَاصِ عَنْ ذَلِكَ، فَقَالَ: إِنَّ عُمْدُسٍ، فَأَذِنَ لَهُ، حَتَّى إِذَا فَرَغَ مِنْ حَاجَتِهِ: سَأَلَ الْمَوْلَى: عَمْرَو بْنَ الْعَاصِ عَنْ ذَلِكَ، فَقَالَ: إِنَّ النَّهَ صَلَى النَّسَاءِ بِغِيْرِ إِذُنِ أَزُواجِهِنَّ. اللهِ بنِ عَمْرُو، وَجَابِرٍ، هَذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ. وفي الباب: عَنْ عُقْبَةَ بنِ عَامِرٍ، وَعَبْدِ اللهِ بنِ عَمْرُو، وَجَابِرٍ، هَذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ.

### بابُ ماجاءَ فِي تَحْذِيْرِ فِتُنَةِ النِّسَاءِ

# عورتول کا فتنه شکین فتنہ ہے

حدیث: نی علی النساء نی میان النساء کے خرمایا ما ترکت بعدی فی الناس فتنهٔ أَصَرُ علی الرجالِ مِنَ النّسَاءِ: میں نے علی علی مردول کے حق میں این سے سیجے نہیں چھوڑ الوگوں میں کوئی فتنہ مردول کے حق میں زیادہ ضرر رسال عور توں ہے، لیمی مردول کے حق میں عور توں کا فتنہ علیان فتنہ ہے، اور حدیث کا سبق یہ ہے کہ مردول کوعور توں کے فتنہ سے بیخنی کی پوری کوشش کرنی چاہئے، اور عور توں کا فتنہ مردول کے لئے مختلف جہتوں سے ہوسکتا ہے، وہ حسن کے فتنے میں مبتلا کرسکتی ہیں، وہ شوہر کی عقل پر قبضہ کرسکتی ہے، اور اس کو خاندان سے لڑا سکتی ہے، وغیرہ ۔ اور مردول کی احتیاط بھی مختلف جہتوں سے ہوتی ہے، مثلاً نامجرم عور ت پر نظر نہ ڈالے، یا ہیوی کے فریب میں نہ آئے بلکہ اپنی عقل سے کام لے۔

سند کا حال: سلیمان تیمی کے صاحبز اور معتمر کی سند میں آخر میں حضر ت اسامہ اور حضر ت سعید دونوں کا ذکر

ہے، گرسلیمان کے دیگر ثقبہ تلامٰدہ آخر میں صرف حضرت اسامہ کا ذکر کرتے ہیں ، وہ سند میں حضرت سعید کا ذکر نہیں کرتے ،اورو لا نعلم أحداً: تکرار ہے۔

#### [٥٠-] بابُ ماجاءَ فِي تَحْذِيْرٍ فِتُنَةِ النِّسَاءِ

[۲۷۸٤] حدثنا مُحمدُ بنُ عَبْدِ الْأَعْلَى الصَّنْعَانِيُّ، نَا مُعْتَمِرُ بنُ سُلَيْمَانَ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ أَبِي عُثْمَانَ، عَنْ أُسَامَةَ بنِ زَيْدٍ، وَسَعِيْدِ بنِ زَيْدِ بنِ عَمْرِو بنِ نُفَيْلٍ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: "مَا تَرَكْتُ بَعْدِيْ فِي النَّاسِ فِتُنَةً أَضَرَّ عَلَى الرِّجَالِ مِنَ النِّسَاءِ"

هٰذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ، وَقَدْ رَوَى هٰذَا الحديثَ غَيْرُ وَاحِدٍ مِنَ الثَّقَاتِ عَنْ سُلَيْمَانَ التَّيْمِيّ، عَنْ أَبِي عُثْمَانَ، عَنْ أَسَامَةَ بِنِ زَيْدٍ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، وَلَمْ يَذْكُرُوْا فِيلهِ: عَنْ سَعِيْدِ بِنِ زَيْدٍ، وَسَعِيْدِ بِنِ زَيْدٍ، وَسَعِيْدِ بِنِ زَيْدٍ، وَسَعِيْدِ بِنِ زَيْدٍ: غَنْ أَسَامَةَ بُنِ زَيْدٍ، وَسَعِيْدِ بِنِ زَيْدٍ، غَنْ الله عَنْ أَسَامَةَ بُنِ زَيْدٍ، وَسَعِيْدِ بِنِ زَيْدٍ.

# بابُ ماجاء في كَرَاهِيَةِ اتِّخَاذِ الْقُصَّةِ

### دوسرے کے بال اپنے بالوں میں ملا نا مکروہ ہے

#### دینا چاہئے، اور ہرایک کودوسرے کی قدر پیچاننی جا ہے۔

### [٦٦-] بابُ ماجاء في كَرَاهِيَةِ اتَّخَاذِ الْقُصَّةِ

[٣٧٨٥] حدثنا سُوَيَدٌ، نَا عَبْدُ اللهِ، نَا يُونُسُ، عَنِ الزُّهْرِىِّ، نَا حُمَيْدُ بِنُ عَبْدِ الرَّحْمَٰنِ، أَنَّهُ سَمِعَ مُعَاوِيَةَ خَطَبَ بِالْمَدِيْنَةِ، يَقُولُ: أَيْنَ عُلَمَاؤُكُمْ يَا أَهْلَ الْمَدِيْنَةِ؟ سَمِعَتُ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم يَنْهَى عَنْ هٰذِهِ الْقُصَّةِ، وَيَقُولُ: " إِنَّمَا هَلَكَتْ بَنُو إِسْرَائِيْلَ حِيْنَ اتَّخَلَهَا نِسَاؤُ هُمْ" هٰذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ، وَقَدْ رُوىَ مِنْ غَيْرِ وَجْهٍ عَنْ مُعَاوِيَةَ.

### باب ماجاء في الْوَاصِلَةِ، وَالْمُسْتَوْصِلَةِ، وَالْوَاشِمَةِ، وَالْوَاشِمَةِ، وَالْمُسْتَوْشِمَةِ

بالوں میں بال ملانے والی ،ملوانے والی ،اور بدن گودنے والی ،اور گدوانے والی:معلون ہیں حدیث (۱):حضرت ابن مسعود رضی الله عنه فر ماتے ہیں: نبی ﷺ نے لعنت بھیجی ہے بدن گودنے والی عورتوں پر،اور بدن گدوانے والی عورتوں پر،اور سنگھار کے لئے چرے کے بال نوچنے والی عورتوں پر، درانحالیکہ وہ خوبصورتی کو چاہنے والی ہیں،اللہ کی بناوٹ میں تبدیلی کرنیوالی ہیں۔

تشری : مُبنَعِیات اورمُغیّرات: حال ہیں، جولعت کی علت بیان کرتے ہیں .....اور وَشَمَر الجِلْدَ یَشِمُ وَسُمَّا کِمعنی ہیں: کھال کوسوئی ہے گودکراس میں نیل بھرنا، عورتیں خوبصورت بننے کے لئے اس طرح بدن گدواتی ہیں، اور وہ عورت جواس کا کاروبار کرتی ہے: الو اشِمَة ہے، اور گا کہ عورت: المستوشمة ہے .....المُتَنَمِّصَة: (اسم فاعل) تَنَمَّصَتِ الموأة: دھا گے ہے پیشانی کے بال اکھاڑ تا، اور بال اکھاڑ نے والی عورت: النامصة اور اکھڑ والے والی عورت: المُتَنَمِّصَة کہلاتی ہے ..... اور حدیث میں لعنت کے دوسب بیان کئے گئے ہیں: ایک: مصنوی خوبصورتی پیدا کرنا دوم: اللہ کی بناوٹ میں تبدیلی کرنا، جب بیدونوں سبب جمع ہوں تو ممانعت ہے، پس اگر اللہ کی بناوٹ میں کوئی تبدیلی نہ ہواور اس طرح خوبصورتی پیدا کی جائے کہ کسی کو دھوکا بھی نہ ہوتو جائز ہے، جسے کالے کے علاوہ کوئی بھی خضاب کرنا وغیرہ۔

حدیث (۲): حضرت ابن عمر رضی الله عنهما سے مروی ہے: الله تعالی نے لعنت فرمائی ، یعنی رحمت سے دور کر دیا: بالوں میں بال ملانے والی کو، اور ملوانے والی کو، اور بدن گودنے والی کو، اور گدوانے والی کو۔ نافع کہتے ہیں: بدن گدوانا مسوڑے میں ہوتا ہے (زمانہ جاہلیت میں عور تیں مسوڑے میں تل بنواتی تھیں، جس کا مقصد حسن و جمال پیدا کرنا ہوتا تھا)

#### ملحوظہ: بیر*حدیث ای سند سے* أبو اب اللباس باب۲۵ (تخفه۵:۹۰) م*یں گذر چکی ہے۔*

[٧٧-] باب ماجاء في الْوَاصِلَةِ، وَالْمُسْتَوْصِلَةِ، وَالْوَاشِمَةِ، وَالْوَاشِمَةِ،

[٢٧٨٦] حدثنا أَحْمَدُ بنُ مَنِيْعِ، نَا عَبِيْدَةُ بنُ حُمَيْدٍ، عَنْ مَنْصُوْرٍ، عَنْ إِبْرَاهِيْمِ، عَنْ عَلْقَمَةَ، عَنْ عَبْدِ اللهِ: أَنَّ النبيَّ صلى الله عُليه وسلم لَعَنَ الْوَاشِمَاتِ، وَالْمُسْتَوْشِمَاتِ، وَالْمُسْتَوْشِمَاتِ، وَالْمُتَنَمِّصَاتِ: مُبْتَغِيَاتٍ لِلْحُسْنِ، مُغَيِّرَاتٍ خَلْقَ اللهِ، هٰذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ.

[٧٧٨٧] حدَّثنا سُوَيْدٌ، أَنَا عَبْدُ اللهِ بَنُ الْمُبَارَكِ، عَنْ عُبَيْدِ اللهِ بَنِ عُمَرَ، عَنْ نَافِع، عَنْ ابنِ عُمَرَ، عَنِ اللهِ بَنِ عُمَرَ، عَنِ اللهِ بَنِ عُمَرَ، عَنِ اللهُ الْوَاصِلَة، وَالْمُسْتَوْصِلَة، وَالْوَاشِمَة، وَالْمُسْتَوْصِلَة، وَالْمُسْتَوْصِلَة، وَالْوَاشِمَة، وَالْمُسْتَوْشِمَة، وَقَالَ نَافِعٌ: الْوَشُمُ: فِي اللَّهَةِ.

هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ، وفي الباب: عَنْ عَائِشَةَ، وَمَعْقِلِ بنِ يَسَارٍ، وَأَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ، وَابْن عَبَّاس.

حَدثنا مُحمدُ بنُ بَشَّارٍ، نَا يَحْيىَ بنُ سَعِيْدٍ، نَا عُبَيْدُ اللهِ بنُ عُمَرَ، عَنْ نَافِع، عَنْ ابنِ عُمَر، عَنِ النبيّ صلى الله عليه وسلم نَحْوَهُ، وَلَمْ يَذْكُرُ فِيلهِ يَحْيى قَوْلَ نَافِع، هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

وضاحت حضرت ابن عمر می مدیث کی پہلی سند ابن المبارک کی ہے، اس میں نافع کا قول ندکورہے، اس مدیث کو یکی ہے اس میں نافع کا قول ندکورہ ہے، اس مدیث کو واللہ کی بن سعید قطان بھی روایت کرتے ہیں، انھول نے حضرت نافع کا قول ذکر ہیں کیا (یہاں عبارت ولمریذ کووا فیدہ قول نافع (بصیغۂ جمع) تھی، یقیمف ہے، تھی مصری نسخہ سے کی ہے )اللّفَة مسورُ ھا، جمع لِفات اور لِشی۔

بابُ ماجاءَ في المُتَشَبِّهَاتِ بِالرِّجَالِ مِنَ النِّسَاءِ

مردوں کی مشابہت اختیار کرنے والی عورتوں پر،اورعورتوں کی

مثابهت اختیار کرنے والے مردوں پرلعنت!

الله تعالی نے انسان کی دوسنفیں بنائی ہیں: مردوزن،اور ہرصنف کے لئے کچھا متیازات گردانے ہیں،اُس کے کچھ متیازات گردانے ہیں،اُس کے کچھ متیازات کو باقی رکھنا چاہتی ہے،اوران حقوق وفرائض کا لحاظ کرتی ہے،پی اگر مرد ہجڑے بن جائیں یاعور تیں مردانی بن جائیں تو بیان امتیازات کورائگاں کرنا ہے۔اس لئے دونوں پرلعنت بھیجی گئی ہے (تفصیل رحمۃ الله (۵۱۱۵) میں ہے)

حدیث (۲): ابن عباس کہتے ہیں: نبی مِلائیدیکی نے مردوں میں سے بجڑے بننے والوں پرلعنت بھیجی ہے، اور عور توں میں سے مردانی بننے والیوں پرلعنت بھیجی ہے۔

لغات: المُتَشَبِّهَة (اسم فاعل) تَشَبَّهُ بغيره: دوسرے كَ شكل وصورت اختيار كرنا، دوسرے جيسا بنا ..... المُخَنَّث (اسم مفعول) جمِرًا، خَنَّفَه: جمِرًا بنانا .....المُتَرَجِّلَة (اسم فاعل) تَرَجَّلَتِ الْمَرْأَة: عورت كا مردنما بننا، مردول كے مشابہ مونا۔

### [-٦٨] بابُ ماجاءَ في الْمُتَشَبِّهَاتِ بِالرِّجَالِ مِنَ النِّسَاءِ

[٢٧٨٨] حدثنا مَحمودُ بنُ غَيلَانَ، نَا أَبُو دَاوُدَ الطَّيَالِسِيُّ، نَا شُعْبَةُ، وَهَمَّامٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ اللهِ عليه وسلم المُتَشَبِّهَاتِ بِالرِّجَالِ مِنَ عِكْرِمَةَ، عَنْ البُّهِ عليه وسلم المُتَشَبِّهَاتِ بِالرِّجَالِ مِنَ النِّسَاءِ، وَالْمُتَشَبِّهِيْنَ بِالنِّسَاءِ مِنَ الرِّجَالِ، هٰذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ.

[٢٧٨٩] حدثنا الحَسَنُ بنُ عَلِيٍّ الْخَلَّالُ، نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ يَحْيَى بنِ أَبِى كَثِيْرٍ، وَأَيُّوْبَ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: لَعَنَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم المُخَنَّفِيْنَ مِنَ الرِّجَالِ، وَالْمُتَرَجِّلَاتِ مِنَ النِّسَاءِ، هَذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ، وفي الباب: عَنْ عَائِشَةَ.

# بابُ ماجاءَ في كَرَاهِيَةِ خُرُو جِ الْمَرْأَةِ مُتَعَطِّرَةً

# عورت کاخوشبودار ہوکرگھر سے نکلناممنوع ہے

عورت کی ذات خود پرکشش ہے، پھراگروہ معطر ہوکر گھرسے نکلے گی تو فتنہ بالائے فتنہ ہوگا،اور جوشخص نہیں دیکھنا چاہے گاوہ بھی دیکھے گا،اس لئے عورت بوفت ضرورت ہی گھرسے نکلےاوراییاا نداز اختیار نہ کرے کہ مردول کی منظورنظر بن جائے۔

صدیث: نبی مِنْ اللَّهُ اَلَّهُ اللَّهُ عَنْ زَانِیَةٌ: برآ کُهرزنا کرنے والی ہے، یعنی برنظر میں بالقوہ بدکاری کی صلاحیت ہے، و الْمَرْأَةُ إِذَا اسْتَعْطَرَتْ، فَمَرَّتْ بِالْمَجْلِسِ، فَهِی کَذَا وَکَذَا: اورعورت جب خوشبولگائے، پھر وہ کی مجلس کے پاس سے گذر ہے تو وہ ایس اور ایس ہے، یعنی وہ بدکار ہے، کیونکہ وہ لوگوں کی نظر کا سبب بنے گی، اور متسبب کے لئے مباشر کا حکم ہے۔ پس گویا وہی بدکار ہے۔

### [٦٩-] بابُ ماجاءَ في كَرَاهِيَةِ خُرُور جِ الْمَرْأَةِ مُتَعَطِّرَةً

[ ٧٩٩٠] حدثنا مُحمدُ بنُ بَشَّارٍ، نَا يَحْيىَ بنُ سَعِيْدٍ القَطَّانُ، عَنْ ثَابِتِ بنِ عُمَارَةَ الْحَلَفِيّ، عَنْ غُنَيْمِ بنِ قَيْسٍ، عَنْ أَبِي مُوْسَى، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: " كُلُّ عَيْنٍ زَانِيَةٌ، وَالْمَرَّأَةُ إِذَا اسْتَعْطُرَتْ، فَمَرَّتُ بِالْمَجْلِسِ، فَهِيَ كِذَا وَكَذَا" يَعْنِي زَانِيَةً، وفي الباب: عَنْ أَبِي هريرة، وَهذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ.

### باب ماجاء فِي طِيْبِ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ

#### مردون اورعورتون كى خوشبوؤن كابيان

حدیث (۱): حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: نبی مِنَالِیَّا اِلْمَانِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَمَ اللهُ عَلَمَ اللهُ عَلَمَ اللهُ عَلَمَ اللهُ عَلَمُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَمُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ عَل عَلَمُ عَلَم

حدیث (۲): حضرت عمران بن صین رضی الله عند سے مروی ہے: نبی صلی ایک عَیْرَ ایا: اِنَّ حَیْرَ طِیْبِ الرجالِ: مَاظَهَرَ دیکُه، وَ حَفِی لونُه، و حیرَ طِیْبِ النساءِ: مَاظَهَرَ لَوْنُهُ، وَ حَفِی دِیْکُهُ: مردوں کی بہترین خوشبووہ ہے جس کی بو پھیلے، اور اس کا رنگ نظرنہ آئے، اور عور توں کی بہترین خوشبووہ ہے جس کا رنگ نظر آئے، اور اس کی بونہ سے ہے۔ وَنَهی عَنْ مِیْشُوَةِ الْأَدْ جُوان: اور آئے نارغوانی (سرخ) رنگ کے تکیہ سے منع فرمایا۔

تشرت کی: وہ خوشبوجس کی ہو تھیا اوراس میں رنگ نہ ہو، جیسے عرق گلاب، عطر گلاب، مشک، عبراور کا فور وغیرہ۔ اور وہ خوشبوجس کارنگ ظاہر ہواوراس کی ہو پوشیدہ رہے، جیسے زعفران .....عورت گھر میں اپنے شوہر کے لئے جوخوشبوچا ہے لگاستی ہے، اوراس حدیث میں جوامتیاز کیا گیا ہے وہ خوشبولگا کر گھرسے نکلنے کی صورت میں ہے ..... المبديئر ہی دوہ تکیہ جس کو گھوڑ نے کی زین پر رکھ کر سواری کرتے تھے، اس کا بیان آبو اب اللباس باب ۲۷ (تحدہ ۱۰۵۰) میں گذر چکا ہے ....الاُ رجو ان: لال رنگا ہوا کیڑا، ارغوان رنگ کا گہرا سرخ .....مینشرة الله رجو ان: مصری نسخہ میں اضافت کے ساتھ ہے، اور وہی مناسب ہے، یعنی سواری پر سرخ رنگ کا تکید رکھ کر سوار ہونے سے نبی میں ایک گیا۔

سند کا حال: پہلی حدیث کی دوسری سند میں جو طُفاوی ہیں، ان کے بارے میں امام ترفدی رحمہ الله فرماتے ہیں: اس راوی کا تذکرہ اس حدیث میں آیا ہے، اور ہم اس راوی کا نام نہیں جانے، اور اساعیل بن علیہ کی حدیث سفیان توری کی حدیث سے مفصل ہے، اور وہ ابوداؤو (حدیث ۲۱۷) کتاب النکاح کے آخر میں ہے، اور طفاوی

اگر چہ غیر معروف راوی ہیں، مگرامام ترندیؓ نے ان کی حدیث کی تحسین کی ہے، اس لئے کہ ایک توبیتا بعی ہیں، جن کی جہالت سے چشم پوشی کی جاتی ہے۔ دوم: حضرت عمرانؓ کی حدیث اس کی شاہد ہے، جس کو دوسر نے نمبر پرلائے ہیں، اگر چہاس کی سند میں بھی انقطاع ہے۔ حسن بھریؓ کا حضرت عمرانؓ سے لقاءاور ساع نہیں۔

### [٧٠] بابُ ماجاء فِي طِيْبِ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ

[ ٧٩٩ -] حدثنا مَحْمُوْدُ بْنُ غَيْلَانَ، نَا أَبُوْ دَاوُدَ الْحَفْرِيُّ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنِ الْجُرَيْرِيِّ، عَنْ أَبِي نَضْرَةَ، عَنْ رَجُلٍ، عَنْ أَبِي هريرةَ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " طِيْبُ الرِّجَالِ: مَاظَهَرَ رِيْحُهُ، وَخَفِى لَوْنُهُ؛ وَطِيْبُ النِّسَاءِ: مَاظَهَرَ لَوْنُهُ، وَخَفِى رِيْحُهُ "

حدثنا عَلِيٌّ بُنُ حُجْرٍ، أَنَا إِسْمَاعِيْلُ بنُ إِبْرَاهِيْمَ، عَنِ الْجُرَيْرِيِّ، عَنْ أَبِي نَضْرَةَ، عَنِ الطُّفَاوِيِّ، عَنْ أَبِي نَضْرَةَ، عَنِ الطُّفَاوِيِّ، عَنْ أَبِي هريرةَ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم نَحْوَهُ بِمَعْنَاهُ.

وَهَٰذَا حديثُ حسنٌ، إِلَّا أَنَّ الطُّفَاوِى لَا نَعُرِفُهُ إِلَّا فِي هَٰذَا الحديثِ، وَلَا نَعُرِفُ اسْمَهُ، وَحِدِيْتُ إِسْمَاعِيْلَ بنِ إِبْرَاهِيْمَ أَتَمُّرُواً طُوَلُ، وفي الباب: عَنْ عِمْرَانَ بنُ حُصَيْنِ.

[٢٧٩٢] حدثنا مُحمدُ بنُ بَشَّارٍ، أَنَا أَبُو بَكْرٍ الْحَنَفِيُّ، ثَنَا سَعِيْدٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنِ الْحَسَنِ، عَنْ عِمْرَانَ بنِ حُصَيْنٍ، قَالَ: قَالَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم: "إِنَّ خَيْرَ طِيْبِ الرِّجَالِ: مَاظَهَرَ رِيْحُهُ، وَخَفِى لَوْنُهُ، وَخَفِى رِيْحُهُ، وَنَهَى عَنِ مِيْثَرَةِ الْأَرْجُوانِ " هذا حديثُ حسنٌ غريبٌ مِنْ هذَا الْوَجُهِ.

### باب ماجاء في كَرَاهِيَةِ رَدِّ الطَّيْبِ

## خوشبولوٹا نامکروہ ہے

خوشبوفرحت پیدا کرتی ہے، اور اس کا استعال نبیوں کی سنت ہے۔ ابوداؤداور نسائی میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی صحیح حدیث ہے: مَن عُوِضَ علیه طِیْبٌ فلاَیرُدُہ، فَإِنَّهُ حَفِیْفُ الْمَحْمِلِ، طَیّبُ الرَّائِحَةِ: جس کے سامنے کوئی خوشبوپیش کی جائے وہ اس کووا پس نہ کرے، کیونکہ وہ ملکے بوجھ والی یعنی کم قیمت عمدہ خوشبو ہے۔ ایک واقعہ: حکیم الامت حضرت تھانوی قدس سرہ عام طور پر ہدیے قبول نہیں کرتے تھے، ہدیہ پیش کرنے کے لئے پہلے اجازت لینی پڑتی تھی، حضرت کے متعلقین میں ایک غیر مقلد عالم بھی تھے، وہ ایک بروی شیشی بھر کرعمدہ عطر لائے بہلے اجازت لینی پڑتی تھی، حضرت کے متعلقین میں ایک غیر مقلد عالم بھی تھے، وہ ایک بروی شیشی بھر کرعمدہ عظر لائے، حکیم الامت نے لینے سے انکار کردیا، انھوں نے کہا: حدیث میں خوشبور دکرنے کی ممانعت آئی ہے، حضرت کے

نے فر مایا: میں اسی حدیث سے رد کر رہا ہوں ، اس حدیث میں یہ ہے کہ خوشبواس لئے ردنہیں کرنی چاہئے کہ وہ ملکے بو جھ والی ہے، یعنی وہ بیش قیمت چیز نہیں ، اور یہ بات اس صورت میں ہے جب خوشبولگانے کے لئے بیش کی جائے ، اور یہ جوآپ شیشی بھر کر لائے ہیں بہتو بیش قیمت ہے ، وہ عالم صاحب اپنا سامنہ لے کر رہ گئے ، حدیث سجھنا ہرایک کے بس کی بات نہیں۔

حدیث(۱): ثمامہ کہتے ہیں: حضرت انس رضی اللہ عنہ خوشبونہیں لوٹا یا کرتے تھے، اور حظرت انسؓ نے بیان کیا کہ نبی ﷺ (بھی) خوشبونہیں لوٹا یا کرتے تھے (بیرحدیث اعلی درجہ کی سچے ہے)

حديث (٢): نبى مَالِنَّهَا فَيْ أَنْ مَا اللَّهُ لَا لَكُو لَا اللَّهُ الْوَسَائِدُ، وَاللَّهُنُ، وَاللَّهُنُ تين چيزي لوٹائي نہيں چا ہميں: تكيه، تيل (عطر) اور دودھ۔

تشرت نین میں حصر نہیں ، تین کا تذکرہ بطور مثال ہے، اور حدیث کا راوی عبد اللہ بن مسلم بن جندب ہذلی مدنی معمولی راوی ہے، اس لئے امام ترمذی نے حدیث کوغریب کہا ہے، مگر مناوی نے حدیث کی تحسین کی ہے۔ حدیث (۳): نبی مِسَالِنَهُ اِلَیْمُ نَا فَر مایا: إِذَا أُعْطِی أَحَدُ کمر الریحانَ، فلا یَوُدُهُ، فَإِنَّه خَوَجَ مِن المجنة: جبتم میں سے کوئی شخص نازبودیا جائے تو وہ اس کونہ لوٹائے، کیونکہ وہ جنت سے نکلی ہے۔

تشری در بحان (نازبو) ایک خوشبو دار پوده ہے، اور ہر خوشبو دار پودے کوبھی ریحان کہتے ہیں، اور حدیث میں یہی عام معنی مراد ہیں، سورۃ الواقعہ آیت ۸۹ میں بھی بیلفظ آیا ہے، جیسے کوئی گلاب کا پھول پیش کریے تو اس کو قبول کرنا چاہئے، اور خَوَجَ من المجندۃ کا مطلب یہ ہے کہ اس کا جنت سےخصوصی تعلق ہے، یاوہ پہندیدہ چیز ہے، اچھی چیز کو جنت کی طرف اور بری چیز کوجہنم کی طرف منسوب کیا جاتا ہے۔

سند کا حال: بیحدیث مرسل ہے، ابوعثان نہدی جن کا نام عبداللہ بن مل ہے، جلیل القدر تا بعی ہیں، انھوں نے نبی طَلِیْتَا اِن کے نبی طَلِیْتَا اِن کے نبی طِلِیْتَا اِن کے نبی طِلِیْتَا اِن کے نبی طِلِیْتَا اِن کے نبی طِلِیْتَا اِن کے میں اور ان سے روایت کرنے والاراوی ختان اسدی جوحضرت مسدد کے والد کا چچاہے: اس کی یبی ایک حدیث ہے، اس لئے امام ترفری نے حدیث کوخریب کہا ہے۔

ملحوظہ: بیحدیث شاکل میں بھی آئی ہے، اور اس کی شیخ سند شاکل میں ہے۔ ترفدی میں اس کی جوسند ہے وہ شیخ نہیں، وہ سند اس طرح تھی: اخبونا عثمان بن مهدی، نا محمد بن خلیفة، نا یزید بن زُریع: جبکہ عثمان بن مهدی، نا محمد بن خلیفة، نا یزید بن زُریع: جبکہ عثمان بن مہدی نام کا کوئی راوی نہیں، اس لئے میں نے یہاں بھی اس کی وہ سند کھی ہے جوشائل (باب ماجاء فی تعَطُّر رسولِ اللهِ صلی الله علیه وسلم) میں ہے، اور شائل میں ابن ابی حاتم کی کتاب الجوح و التعدیل سے یہ بات نقل کی ہے: حَنَانُ الْاَسَدِیُ من بنی أَسَدِ بنِ شَرِیْكِ، وهو صاحب الرقیق، عمرُ والدِ مسدَّد، ورَوی عن

أبي عثمان النَّهْدِيِّ، وَرَوَى عنه الحجاج بن أبي عثمان الصَّوَاف.

#### [٧١] بابُ ماجاء في كَرَاهِيَةِ رَدِّ الطُّيْبِ

[٣٧٩٣] حدثنا مُحمدُ بنُ بَشَّارٍ، نَا عَبْدُ الرَّحْمٰنِ بْنُ مَهْدِئٌ، نَا عَزْرَةُ بنُ ثَابِتٍ، عَنْ ثُمَامَةَ بنِ عَبْدِ اللهِ، قَالَ: كَانَ أَنَسٌ لَايُرَدُّ الطَّيْبَ، وَقَالَ أَنَسٌ: إِنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم كَانَ لَايُرَدُّ الطَّيْبَ. وفي الله: عَنْ أَبِي هريرةَ، هذَا حديثُ حسنُ صحيحٌ.

[٢٧٩٤] حدثنا قُتَيْبَةُ، نَا ابنُ أَبِي فُدَيْكِ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بنِ مُسْلِم، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ ابنِ عُمَرَ، قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "ثَلَاثُ لاَتُرَدُّ: الْوَسَائِدُ، وَالدُّهُنُ، وَاللَّبَنُ " هَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى اللهِ عليه وسلم: "ثَلَاثُ لاَتُرَدُّ: الْوَسَائِدُ، وَالدُّهُنُ، وَاللَّبَنُ " هَا اللهِ بنُ مُسْلِمِ: هُوَ ابْنُ جُنْدُبِ، وَهُوَ مَدِيْنِيٍّ.

[ ٢٧٩٥] حدثنا مُحمدُ بنُ خَلِيْفَةَ، وَعَمْرُو بنُ عَلِيِّ، قَالاً: ثَنَا يَزِيْدُ بْنُ زُرَيْعٍ، عَنْ حَجَّاجِ الصَّوَّافِ، عَنْ حَنَانٍ، عَنْ أَبِي عُثْمَانَ النَّهُدِيِّ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " إِذَا أَعْطِى أَحَدُكُمْ الرَّيْحَانَ فَلَا يَرُدُّهُ، فَإِنَّهُ خَرَجَ مِنَ الْجَنَّةِ "

هَٰذَا حَدَيْثٌ غَرِيبٌ، وَلَا نَعْرِفُ لِحَنَانٍ غَيْرَ هَٰذَا الْحَدَيْثِ، وَأَبُّوْ عُثْمَانَ النَّهْدِيُّ: اسْمُهُ عَبْدُ الرَّحْمَٰنِ بْنُ مَلِّ، وَقَدْ أَدْرَكَ زَمَنَ النبيَّ صلى الله عليه وسلم، وَلَمْ يَرَهُ، وَلَمْ يَسْمَعُ مِنْهُ.

بابُ ماجاءَ فِي كَرَاهِيَةِ مُبَاشَرَةِ الرَّجُلِ الرَّجُلَ، وَالْمَرْ أَةِ الْمَرْ أَةَ

مر دکا مرد سے اور عورت کا عورت سے بغیر حائل کے جسم لگا ناممنوع ہے۔

حدیث (۱): نبی مِتَانِیْ یَیْمُ نے فرمایا: ایک عورت دوسری عورت سے کھلاجسم نہ لگائے ، یہاں تک کہ وہ اپنے شوہر سے اس عورت کا حال اس طرح بیان کر ہے جیسے وہ اس کود مکیور ہاہے۔

تشری جاشرت یعن جسم کاجسم سے لگناشہوت بھڑ کانے میں نہایت زود اثر ہے، جوطبق زنی اور اغلام کی خواہش پیدا کرتا ہے، اور''گویا وہ اس کود کیور ہاہے'' کا مطلب بیہ ہے کہ عورت کاعورت سے جسم لگانا بھی مکنون محبت کا سبب بن جاتا ہے، پس بے ساختہ اس لطف اندوزی کا تذکرہ شوہر یا کسی رشتہ دار کے سامنے زبان پر آجاتا ہے، اوروہ ان کی فریفتگی کا سبب بن جاتا ہے۔

حدیث (۲): نبی مِنْ اللَّهِ اللَّهِ فَر مایا: کوئی مرد دوسرے مرد کے ستر کو ندد کھے، اور کوئی عورت دوسری عورت کے ستر کو ندد کھے (پس غیر جنس کا ستر دیکھنا بدرجہ اولی ممنوع ہوگا) اور ایک آ دمی دوسرے آ دمی تک ایک کپڑے میں نہ

پنچے، یعنی بدن لگا کرنہ سوئے ،اورایک عورت دوسری عورت تک ایک کپڑے میں نہ پنچے۔ تھ چی میں کمین کر میں ن

تشریح:ستر دیکھنے کی ممانعت دووجہ ہے:

پہلی وجہ ستر دیکھناشہوت کو بھڑکا تا ہے، غیرجنس کاستر دیکھنے میں توبہ بات ظاہر ہے،اورہم جنس میں بھی بھی اس کی نوبت آجاتی ہے۔عورتیں بھی بھی ایک دوسرے پرفریفتہ ہوتی ہیں،اور مردبھی بھی ایک دوسرے پرعاشق ہوتے ہیں۔ دوسری وجہ ستر چھپانا تہذیب کی بنیا دی اینٹ ہے۔ دنیا جہاں کے لوگ اعضاء مستورہ کو''شرم گاہ'' کہتے ہیں، لینی ان کا کھولنایا دیکھنا ہے حیائی کی بات ہے،اس کے ممنوع ہے۔

## [٧٧-] بابُ ماجاءَ فِي كَرَاهِيَةِ مُبَاشَرَةِ الرَّجُلِ الرَّجُلَ، وَالْمَرْاَةِ الْمَرْأَةَ

[٢٧٩٦] حدثنا هَنَّادٌ، نَا أَبُوْ مُعَاوِيَّةَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنُ شَقِيْقِ بُنِ سَلَمَةَ، عَنْ عَبْدِ اللهِ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " لَاتُبَاشِرُ الْمَرُأَةُ الْمَرْأَةَ، حَتَّى تَصِفَهَا لِزَوْجِهَا، كَأَنَّهُ يَنْظُرُ إِلَيْهَا " هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

[۲۷۹۷] حدثنا عَبْدُ اللهِ بْنُ أَبِي زِيَادٍ، نَا زَيْدُ بنُ حُبَابٍ، أَخْبَرَنِي الصَّحَّاكُ بْنَ عُثْمَانَ، أَخْبَرَنِي زَيْدُ بنُ أَسِلَمَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ بْنِ أَبِي سَعِيْدٍ، عَنْ أَبِيْهِ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " لَايَنْظُرُ الرَّجُلُ إِلَى عَوْرَةِ الرَّجُلِ، وَلاَ تَنْظُرُ الْمَرْأَةُ إِلَى عَوْرَةِ الْمَرْأَةِ، وَلاَ يُفْضِى السَّرُ الْمَرْأَةُ إِلَى عَوْرَةِ الْمَرْأَةِ فِي الثَّوْبِ الْوَاحِدِ، وَلاَ تُفْضِى الْمَرْأَةُ إِلَى الْمَرْأَةِ فِي الثَّوْبِ الْوَاحِدِ " هذا حديثُ حسنٌ غريبٌ.

#### بابُ ماجاءَ فِي حِفْظِ الْعَوْرَةِ

### ستر کی حفاظت ضروری ہے

باب کی حدیث ابھی (حدیث ۲۷۷۳ پر) گذری ہے: حضرت معاویۃ بن جندب نے پوچھا: اے اللہ کے نی!
ہمار ہے ستر: کیا آئیں ہم ان میں سے اور کیا چھوڑیں؟ یعنی کہاں ستر کھول سکتے ہیں اور کہاں چھپانا ضروری ہے؟
آپ نے حرمایا: اپنے ستر کی حفاظت کرو، مگراپی ہیوی سے یااپی باندی سے، ان کا دوسرا سوال تھا: جب لوگ ایک جگہ اکٹھا ہوں؟ آپ نے فرمایا: اگر تیر ہی میں ہو کہ ستر کوکوئی نہ دیکھے تو ہر گزستر نہ دکھلا، ان کا تیسرا سوال تھا: جب کوئی شخص تنہائی میں ہو؟ آپ نے فرمایا: پس اللہ تعالی اس بات کے زیادہ حقد ار ہیں کہ ان سے شرم کی جائے، یعنی تنہائی میں بھی بے ضرورت ستر نہیں کھولنا چا ہے۔

#### [٧٣] بابُ ماجاءَ فِي حِفْظِ الْعَوْرَةِ

[٢٧٩٨] حدثنا أَحْمَدُ بنُ مَنِيْع، نَا مُعَاذُ بنُ مُعَاذٍ، وَيَزِيدُ بنُ هَارُونَ، قَالاً: نَا بَهْزُ بنُ حَكِيْم، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ جَدِّهِ، قَالَ: ثَالَبَهُ عَوْرَاتُنَا مَا نَأْتِي مِنْهَا وَمَا نَذَرُ؟ قَالَ: "احْفَظْ عَوْرَتَكَ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ جَدِّهِ، قَالَ: ثُلُثُ: يَانِي اللهِ! عَوْرَاتُنَا مَا نَأْتِي مِنْهَا وَمَا نَذَرُ؟ قَالَ: "احْفَظْ عَوْرَتَكَ، إلا مِنْ زَوْجَتِكَ أَوْ مَا مَلَكَتْ يَمِيْنُكَ "قَالَ: قُلْتُ: يَارِسُولَ اللهِ! إِذَا كَانَ الْقَوْمُ بَعْضُهُمْ فِي بَعْضٍ؟ قَالَ: ثُلُتُ! يَانَبِي اللهِ! إِذَا كَانَ أَحَدُنَا بَعْضٍ؟ قَالَ: ثُلُتُ: يَانَبِي اللهِ! إِذَا كَانَ أَحَدُنَا خَدُنَا خَدُنَا اللهِ! إِذَا كَانَ أَحَدُنَا حَدِيثُ حَسَنٌ.

### بابُ ماجاءَ أَنَّ الْفَخِذَ عَوْرَةٌ

### ران بھی ستر ہے

متعدد روایات اس پر دلالت کرتی ہیں کہ ران بھی ستر ہے، اور یہی امام ابوحنیفہ، امام شافعی اور جمہور کا مسلک ہے، اور امام مالک ایک روایت میں کہ کہ نظا پاصرف آ گے اور پیچھے کی شرم گا ہیں ہیں، اور یہی اہل ظاہر کا مسلک ہے۔

ران ستر ہے:اس سلسلہ میں جارروایتیں ہیں،اور جاروں ضعیف ہیں،مگر سب مل کرحسن لغیر ہ ہو جاتی ہیں،اس لئے قابل استدلال ہیں،ان میں سے دوروایتیں امام تر مذیؒ نے پیش کی ہیں،اور دو کا حوالہ دیا ہے:

حدیث (۱): حفرت بر مدرضی اللہ عنہ سے جواصحابِ صفہ میں سے تھے، مروی ہے: نبی عِلاَلْتَیْکَیْم معجد نبوی میں ان کے پاس سے گذر ہے، درانحالیہ ان کی ران کھلی تھی، آپ نے فر مایا: إِنَّ الْفَخِذَ عَوْرَةٌ : بینک ران نگا پا ہے۔

تشری کی بیصدیث حضرت جرملاً سے ان کے پوتے ذرعہ روایت کرتے ہیں، اور ذرعہ کا ان کے دادا سے سائ نہیں، اور اس کی دوسری سند میں جرملاً کے بیٹے عبدالرحمٰن اپنے والدسے روایت کرتے ہیں کہ نبی عِلالِنَّا ان کے پاس سے گذر ہے، درانحالیہ وہ اپنی ران کھولے ہوئے تھے، تو نبی عِلالِنَا اَلَیْ اِللَّهُ اِللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ عَبِداللَّهُ اِللَّهُ اللَّهُ عَبِداللَّهُ اللَّهُ عَبِداللَّهُ اللَّهُ عَبِداللَّهُ اللَّهُ عَبِداللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَبِداللَّهُ اللَّهُ عَبِداللَّهُ اللَّهُ عَبِداللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَبِداللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَبِداللَّهُ اللَّهُ الل

صدیث (۲): حضرت ابن عباس رضی الله عنهما سے نبی سِلانیمیکیئی کا بیار شادمروی ہے: الفَحِدُ عَوْرَةٌ: ران شرمگاه ہے،اس کی سند میں ابویجیٰ قبات مشہور ضعیف راوی ہے۔

حدیث (۳): حضرت علی رضی الله عنه سے ابودا ؤ داورا بن ماجه میں مروی ہے: نبی مِلاَیْفِیَا َیِمْ نے ان سے فر مایا: یا

على! لَاتُبُوِزْ فَخِذَكَ، وَ لَا تَنْظُوْ إِلَى فَخِذِ حَيِّ، وَلَامَيَّتٍ:ا\_عَلَى!ا پِيْران نه کھولو،اورنه کس زنده کی ران دیکھو، ۔ اورنه کسی مرده کی۔

حدیث (۳): نبی طِلْتَیْکَیْمُ حضرت معمر رضی الله عنه کے پاس سے گذر ہے، ان کی دونوں را نیں کھلی تھیں، پس
آپ نے فر مایا: 'اے معمر!اپی را نیں ڈھا نگ لو، کیونکہ دونوں را نیں ستر ہیں' (بیر وایت امام بخاریؓ نے اپی صحیح
میں تعلیقاً ذکر کی ہے، اور یہ عبداللہ بن جحشؓ کے صاحبز اور محمدؓ کی روایت ہے، اور یہ دونوں باپ بیٹے صحابی ہیں)
حدیث (۵): نبی طِلْتُنِیکِمُ نے فر مایا: جب تم میں سے کوئی شخص اپنے غلام کا اپنی باندی سے نکاح کردے تو ہرگز وہ باندی کے ستر کونہ دیکھے۔ اور ایک روایت میں ہے: پس وہ ہرگز نہ دیکھے اس حصہ کو جوناف سے بنچے اور گھٹنے کے وہ باندی کے دورا یک روایت میں ہے: پس وہ ہرگز نہ دیکھے اس حصہ کو جوناف سے بنچے اور گھٹنے کے اور ہے دروایت میں ہے: اورا کھٹنے کے دورا ہما ابوداؤد، واسفادہ حسن ، مشکوۃ حدیث ۱۳۱۱

اور دوروا يتين اس پر دلالت كرتى بين كه ران سرنهين ،سند كاعتبار سے بيروايتين قوى بين:

حدیث (۱): حفرت انس رضی الله عنه سے مروی ہے: جنگ خیبر کے موقع پر نبی مِنالَیْ اِیَّا نِی ران سے لنگی ہٹائی، یہال تک که حضرت انس فی آپ کی ران کی سفیدی دیکھی ( بخاری حدیث ۱۲۵) بیروایت قوی ہے، جوران کے ستر نہ ہونے پردلالت کرتی ہے۔

حدیث (۲): حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں: نبی مِنْ اللَّهُ اپنی ران کھولے ہوئے تشریف فرما تھے کہ حضرت الو بکر رضی اللہ عنہ نے آنے کی اجازت چاہی، آپ نے ان کو اجازت دیدی، اور آپ اس حال میں رہے، پھر حضرت پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اجازت چاہی تو ان کو بھی اجازت دیدی، اور آپ اس حال میں رہے، پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اجازت چاہی تو آپ نے ران پر اپنا کپڑا ڈال دیا (پیروایت منداحمد میں ہے)

اوراختلاف روایات کی صورت میں احتیاط کی بات بہ ہے کہ ران کوستر قرار دیا جائے ، یہی بات شریعت کے قواعد سے ہم آ ہنگ ہے، جب مُحرم و مُنیح دلائل جمع ہوتے ہیں تو محرم کوتر جمج دی جاتی ہے، یہی بات امام بخاریؒ نے فرمائی ہے: (کتاب الصلاة (باب۱۲) باب ما یُذُکّرُ فی الفَخِذ)

فائدہ گھٹنہ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک ستر میں شامل نہیں ، اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ستر ہے ،
کیونکہ اس میں بھی روایات مختلف ہیں ، ابھی روایت گذری ہے : ' ہرگز نہ دیکھے کوئی اس حصہ کوجوناف سے بنچے اور
گھٹنے سے او پر ہے یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ گھٹنہ ستر نہیں ، اور سنن دار قطنی (۱۳۱۱) میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ضعیف روایت ہے کہ گھٹنہ ستر میں شامل ہے ، اور بخاری شریف (حدیث ۱۹۹۵) میں یہ واقعہ مروی ہے کہ ایک مرتبہ نبی صِلاً تھا ہوا تھا، حضرت عثمان آئے ، آپ ایک مرتبہ نبی صِلاَت یا نبی کے جگھٹنے کو بھی ستر میں شامل کیا جائے۔
نے ان کوڈھا کک لیا ، اس لئے احتیاط کی بات یہ ہے کہ گھٹنے کو بھی ستر میں شامل کیا جائے۔

اور گھٹنہ در حقیقت کوئی عضونہیں، وہ ران اور پنڈلی کی ہڈیوں کاسٹکم ہے، اور ران کی ہڈی قول مختار کے مطابق ستر ہے اور پنڈلی کی ہڈی ستر نہیں، پس محرم و ملیح دلائل جمع ہوئے ، اور ایسی صورت میں محرم کوتر جیح دی جاتی ہے، پس گھٹنے کاستر ہونارا جج ہے۔

#### [٧٠-] بابُ ماجاءَ أَنَّ الْفَخِذَ عَوْرَةٌ

[٢٧٩٩] حدثنا ابنُ أَبِى عُمَرَ، نَا سُفْيَانُ، عَنْ أَبِى النَّصْرِ مَوْلَى عُمَرَ بنِ عُبَيْدِ اللَّهِ، عَنْ زُرُعَةَ بنِ مُسْلِمِ بنِ جَرْهَدٍ الْأَسْلَمِيِّ، عَنْ جَدِّهِ جَرْهَدٍ، قَالَ: مَرَّ النبيُّ صلى الله عليه وسلم بِجَرْهَدٍ فِي الْمَسْجِدِ، وَقَدِ انْكَشَفَ فَخِذُهُ، قَالَ: " إِنَّ الْفَخِذَ عَوْرَةٌ "هٰذَا حديثُ حسنٌ، مَا أُرَى إِسْنَادَهُ بِمُتَّصِلِ.

آ - ٢٨٠٠] جدثنا الحَسَنُ بنُ عَلِيًّ الْحَلَّالُ، نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، نَا مَعْمَرٌ، عَنُ أَبِي الزِّنَادِ، قَالَ: أَخْبَرَنِي ابْنُ جَرْهَدِ، عَنْ أَبِيهِ: أَنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم مَرَّ بِهِ، وَهُوَ كَاشِفُ عَنْ فَجِذِهِ، فَقَالَ النبيُّ صلى الله عليه عَدْ احديثُ حسنٌ. النبيُّ صلى الله عليه وسلم: "غَطَّ فَجِذَكَ، فَإِنَّهَا مِنَ الْعَوْرَةِ "هَذَا حديثُ حسنٌ.

[ ٢٨٠١] حدثنا وَاصِلُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى، نَا يَحْيَى بنُ آدَمَ، عَنِ الْحَسَنِ بْنِ صَالِح، عَنْ عَبْدِ اللهِ بنِ جَرُهَدِ الْأَسْلَمِيّ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: " الفَخِذُ عَوْرَةً" هذَا حديثٌ حسنٌ غريبٌ مِنْ هذَا الْوَجْهِ.

[٢٨٠٢] حدثنا وَاصِلُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى الْكُوفِيُّ، نَا يَحْيىَ بْنُ آدَمَ، نَا إِسْرَائِيْلُ، عَنْ أَبِي يَحْيىَ، عَنْ مُجَاهِدٍ، عَنْ ابنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: " الفَخِذُ عَوْرَةٌ "

وفى الباب: غَنْ عَلِيٍّ، وَمُحمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللهِ بْنِ حَجْشٍ، وَلِعَبْدِ اللهِ بنِ حَجْشٍ صَحْبَة، وَلِإبْنِهِ مُحمدِ صُحْبَةً.

### باب ماجاء فِي النَّظَافَةِ

### نظافت وصفائي كابيان

نظافت کے معنی ہیں: صفائی، پاکیزگی، اور تنظیف کے معنی ہیں: صفائی، آرائتگی، اور باب کُرُم سے نظُف نظافةً کے معنی ہیں: صاف تھرا ہوتا، غلاظت اور میل کچیل سے دور ہوتا .....اسلام میں طہارت کی طرح نظافت کی بھی بڑی اہمیت ہے، امامت کی ترجیحات میں بھی الاً نظف ثَوْبًا (پاکیزہ کپڑے والے) کولیا گیا ہے، پس طلبہ کو چاہئے کہ صاف تھرے رہیں، اور اپنے کمروں کو بھی صاف تھرار کھیں، کمروں میں ہر چیز سلیقہ سے ہونی چاہئے،

سامان بے ترتیب نہیں ہونا جا ہے ، یہ بات اسلام کے مزاج کے خلاف ہے۔

#### [٥٧-] بابُ ماجاء فِي النَّظَافَةِ

[٣٠٨٣] حدثنا مُحمدُ بنُ بَشَّارٍ، نَا أَبُو عَامِرٍ، نَا خَالِدُ بنُ إِلْيَاسَ، عَنْ صَالِحِ بنِ أَبِي حَسَّانٍ، قَالَ: سَمِعْتُ سَعِيْدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ يَقُولُ: " إِنَّ اللَّهَ طَيِّبُ يُحِبُّ الطَّيِّبَ، نَظِيْفُ يُحِبُ النَّطَافَةَ، كَرِيْمُ يُحِبُ الْكَرَمَ، جَوَادٌ يُحِبُ النَّهُوْدِ " قَالَ: فَذَكَرْتُ ذَلِكَ الْكَرَمَ، جَوَادٌ يُحِبُ النَّهُوْدِ " قَالَ: فَذَكَرْتُ ذَلِكَ الْكَرَمَ، جَوَادٌ يُحِبُ النَّهُودِ " قَالَ: فَذَكَرْتُ ذَلِكَ الْكَرَمَ، جَوَادٌ يُحِبُ اللهِ عليه وسلم مِثْلُهُ، إلَّا لِمُهَاجِرِ بْنِ مِسْمَارٍ، فَقَالَ: حَدَّثَنِيهِ عَامِرُ بْنُ سَعْدٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم مِثْلُهُ، إلَّا لَهُ قَالَ: " نَظُفُوا أَفْفِيلَتَكُمْ " هَذَا حَديثُ غريبٌ، وَخَالِدُ بنُ إِلْيَاسَ: يُضَعَّفُ، وَيُقَالُ: ابنُ إِيَاسٍ.

بابُ ماجاء فِي الإسْتِتَارِ عِنْدَ الْجِمَاعِ

صحبت کے وقت پر دہ کرنا

میال بیوی میں کسی عضوکا پردہ ہیں، زوجین ایک دوسرے کے جسم کے ہر حصہ کود کیے سکتے ہیں، مگر سلیقہ مندی کی بات

یہ ہے کہ دونوں ایک دوسرے کاستر نہ دیکھیں، نہ نظے ہوکر صحبت کریں، بلکہ کوئی چادروغیرہ اوڑھ کرمباشرت کریں۔
حدیث: نبی ﷺ نے فرمایا: اِیّا کُمْ وَ النَّعَرِّیَ: نظے ہونے سے بچو (یہ تھم عام ہے ، صحبت کرنے کے ساتھ خاص نہیں) فإنَّ مَعَکُمْ مَنُ لَا یُفَارِقُکُمْ إِلَّا عِنْدَ الْعَائِطِ، وحِیْنَ یُفْضِیُ الرجلُ إلیٰ اََّهْلِهِ: اس لئے کہ تہارے ساتھ وہ (فرشتے) ہیں جوتم سے جدانہیں ہوتے، مگر بڑے اشتنج کے وقت، اور جب آ دمی اپنی ہوی سے صحبت کرتا ہے، فَاسْتَحْ وَ وَ مَنْ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰمَ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰمَ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰمِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰمِ اللّٰمِ اللّٰمِ اللّٰمِ اللّٰهِ اللّٰمِ اللّٰمِ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمِ اللّٰمُ اللّٰمِ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمِ اللّٰمِ

تشریک: اس حدیث کاسبق بیہ ہے کہ آدمی کو بے ضرورت نگانہیں ہونا چاہئے، کیونکہ نامہ اعمال لکھنے والے فرشتوں کو فرشتوں کو فرشتوں کو شرودت ہا گر آدمی نگا ہوگا تو فرشتوں کو تکلیف ہوگا، وہ وہاں سے ہٹنے پر مجبور ہونگے، البتہ مجبوری کی حالت میں ستر کھولنا جائز ہے، جیسے بڑے اشتنج کے وقت ستر کھولنا، کیونکہ ستر کھولے بغیر استنجام مکن نہیں۔

سوال: حدیث کا باب سے کیاتعلق ہے؟ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ بوقت مِصحبت نظا ہونا جا کڑ ہے، جیسے بڑے اشتنج کے وقت نظا ہونا جا کڑ ہے، اور باب میں یہ بات ہے کہ اس وقت پر دہ کرنا چاہئے۔

جواب: حدیث کا بیمطلب نہیں ہے کہ بوقت جماع نگا ہونا جائز ہے، بلکہ حدیث میں فرشتوں کے علحدہ ہونے کی دومثالیں دی ہیں: ایک: بڑے اشتنج کی حالت، دوسری: جماع کی حالت ۔ ان میں سے پہلی حالت مجبوری کی حالت ہے اور دوسری حالت مجبوری کی حالت نہیں، اس لئے دونوں حالتوں کا حکم مختلف ہوگا۔

سند کابیان: حدیث کاراوی آبو مُحَیَّاة کانام کیلی بن یعلی یمی کوفی ہے، یہ ثقہ راوی ہے، مگرلیث بن ابی سُلیم کا حافظ آخر عمر میں بگڑ گیا تھا اس لئے یہ حدیث ضعیف ہے۔

## [٧٦] بابُ ماجاء فِي الإسْتِتَارِ عِنْدَ الْجِمَاعِ

آ ۲۸۰٤] حدثنا أَحْمَدُ بنُ مُحَمَّدِ بنِ نِيْزَكَ الْبَغْدَادِيُّ، نَا الْأَسُوَدُ بنُ عَامِرٍ، نَا أَبُوْ مَحَيَّاةَ، عَنْ لَيْثٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابنِ عُمَرَ، أَنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: " إِيَّاكُمْ وَالتَّعَرِّيُّ! فَإِنَّ مَعَكُمْ مَنْ لَايُفَارِقُكُمْ إِلَّا عِنْدَ الْغَائِطِ، وَحِيْنَ يُفْضِى الرَّجُلُ إِلَى أَهْلِهِ، فَاسْتَحْيُوهُمْ وَأَكُومُوهُمْ " مَعَكُمْ مَنْ لَايُفَارِقُكُمْ إِلَّا عِنْدَ الْغَائِطِ، وَحِيْنَ يُفْضِى الرَّجُلُ إِلَى أَهْلِهِ، فَاسْتَحْيُوهُمْ وَأَكُومُوهُمْ " هَذَا حديثُ غريبٌ، لَانَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ، وَأَبُوهُ مُحَيَّاةَ: اسْمُهُ يَحْيِى بُنُ يَعْلَى.

بابُ ماجاءَ فِی دُخُولِ الْحَمَّامِ نہانے کے ہول میں جانا

جن ملکوں میں یانی کی قلت ہے، وہاں نہانے کے ہوٹل ہوتے ہیں، سب لوگ: مرد اور عورتیں وہاں جاکر

نهاتے ہیں،اس لئے وہاں بے پردگی بہت ہوتی ہے، پسعورتوں کوتو وہاں جانا ہی نہیں چاہئے ،و ہا پنے گھروں میں ۔ نہائیں،اورمردنگی باندھ کرجائیں،صرف جائگہ جیڈی پہن کراورنگی کندھے پرڈال کرنہ جائیں۔ پہلی حدیث: میں تین حکم ہیں:

ا-مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللّهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ فَلَا يُدُخِلُ حَليلَتَه الحمامَ: جُوْض الله پراور قيامت كون پرايمان ركھتا ہے وہ اپنى بيوى كوتمام ميں نہ لے جائے۔

٢-ومَنُ كَانَ يُوْمِنُ بِاللّهِ واليومِ الآخر فلا يَدُخُلِ الحمامَ بغير إِزَارٍ: جُوْحُصُ الله پراور قيامت كه دن پر ايمان ركھتا ہے وہ لنگی كے بغير جمام ميں نہ جائے۔

سند کا حال: اس حدیث کی سند میں لیٹ بن ابی سکیم ہیں، بیراوی صدوق (ٹھیک) ہیں، مگر بھی وہ حدیث میں غلطی کرتے ہیں، غلطی کرتے ہیں، بیہ بات امام بخاری رحمہ اللہ نے بیان کی ہے، اور امام بخاریؒ نے امام احمد کا بیقول نقل کیا ہے: لیٹ لاَیفُورَ کے بعدیشہ لیث کی حدیثیں خوش کن نہیں ہوتیں! (بیجرح کا ایک انداز ہے)

دوسری حدیث: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ہے مروی ہے: نبی مِلاٹیا یَلِمْ نے (پہلے) مردوں کو اورعور توں کو حماموں میں جانے ہے منع کیا تھا، پھر مردوں کولئگیاں پہن کر جانے کی اجازت دی۔

سند کا حال: اس کی سند کاراوی عبدالله بن شدادابوالحن اعرج صدوق ہے، گراس کا استاذابوعذرة مجهول ہے،
اس کئے حدیث ضعیف ہے، اور کتاب میں یہ ہے کہ ابوعذرة نے نبی سِلاَ اِیکَیْلَا کا زمانہ پایا ہے، گرتقریب میں ہے کہ جس نے حدیث ضعیف ہے، اور امام ترفد کی بھی آخر میں خود فرماتے ہیں: واسفادہ لیس بذاك بس نے یہ بات کہی ہوسکتی ہے کہ ابوعذرة مجهول ہو، ورنداور القائم: اس حدیث کی سند کچھزیادہ تو کی نہیں، یہ بات اس صورت میں صحیح ہوسکتی ہے کہ ابوعذرة مجهول ہو، ورنداور روات تو تھیک ہیں۔

### [٧٧] بابُ ماجاءَ فِي دُخُولِ الْحَمَّامِ

[٥٠٨٠] حدثنا الْقَاسِمُ بْنُ دِيْنَارِ الْكُوفِيُّ، نَا مُصْعَبُ بنُ الْمِقْدَامِ، عَنِ الْحَسَنِ بنِ صَالِحٍ، عَنْ لَيْتِ بنِ أَبِي سُلَيْمٍ، عَنْ طَاوُسٍ، عَنْ جَابِرٍ، أَنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: " مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ فَلَا يَدْخُلِ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ فَلَا يَدْخُلِ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ فَلَا يَدْخُلِ الْحَمَّامَ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ فَلَا يَدْخُلِ الْحَمَّامَ الْآخِرِ فَلَا يَجْلِسُ عَلَى مَائِدَةٍ يُدَارُ عَلَيْهِمُ الْخَمْرُ" الْحَمَّامَ بِغَيْرِ إِزَارٍ، وَمَنْ كَانَ يُوْمِنُ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ فَلَا يَجْلِسُ عَلَى مَائِدَةٍ يُدَارُ عَلَيْهِمُ الْخَمْرُ" هَذَا الْوَجُهِ. هَذَا الْوَجُهِ.

قَالَ مُحمدُ بنُ إِسْمَاعِيْلَ: لَيْتُ بنُ أَبِي سُلَيْمٍ صَدُوقٌ، وَرُبَمَايِهِمُ فِي الشَّيْمِ، وَقَالَ مُحمدٌ: قَالَ أَحْمَدُ بنُ حَنْبَلِ: لَيْتُ لاَ يُفُرَحُ بِحَدِيْشِهِ.

الله عَدَّنَا مُحمدُ بنُ بَشَّارٍ ، نَا عَبْدُ الرَّحُمٰنِ بْنُ مَهْدِیِّ ، نَا حَمَّادُ بنُ سَلَمَةَ ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بَنِ شَدَّادٍ اللَّهِ عَلَىه وسلم – عَنْ عَائِشَةَ: أَنَّ بِنِ شَدَّادٍ اللَّهُ عليه وسلم – عَنْ عَائِشَةَ: أَنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم – عَنْ عَائِشَةَ: أَنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم : نَهَى الرِّجَالَ وَالنِّسَاءَ عَنِ الْحَمَّامَاتِ ، ثُمَّ رَحَّصَ لِلرِّجَالِ فِي النبيَّ صلى الله عليه وسلم : نَهَى الرِّجَالَ وَالنِّسَاءَ عَنِ الْحَمَّامَاتِ ، ثُمَّ رَحَّصَ لِلرِّجَالِ فِي الْمَيَازِ وِ ، هذا حديثُ لاَنعُوفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيْثِ جَمَّادِ بنِ سَلَمَةَ ، وَإِسْنَادُهُ لَيْسَ بِذَاكَ الْقَائِمِ .

[٧٠ ٩٠-] حدثنا مَحمودُ بُنُ غَيْلاَنَ، نَا أَبُو دَاوُدَ، أَنْبَأَنَا شُعْبَةً، عَنْ مَنْصُورٍ، قَالَ: سَمِعْتُ سَالِمَ بَنَ أَبِي الْمَلِيْحِ الْهُذَلِيِّ: أَنَّ نِسَاءً مِنْ أَهْلِ حِمْصَ أَوْ: مِنْ أَهْلِ الشَّامِ بَنَ أَبِي الْمَلِيْحِ الْهُذَلِيِّ: أَنَّ نِسَاءً مِنْ أَهْلِ حِمْصَ أَوْ: مِنْ أَهْلِ الشَّامِ دَخَلْنَ عَلَى عَائِشَةَ، فَقَالَتْ: أَنْتُنَّ اللَّاتِي يَدُخُلْنَ نِسَاءً كُنَّ الْحَمَّامَاتِ، سَمِعْتُ رسولَ اللهِ صلى اللهِ عليه وسلم يَقُولُ: " مَامِنِ امْرَأَةٍ تَضَعُ ثِيَابَهَا فِي غَيْرِ بَيْتِ زَوْجِهَا، إِلَّا هَتَكَتِ السِّتُرَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ رَبِّهَا " هَلَا اللهِ عَلَى عَائِشَةً عَلَىٰ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى عَائِشَةً مَا اللهِ عَلَى عَائِشَةً وَلَىٰ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى عَائِشَةً وَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ وَاللهِ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ اللهُ اللهُ عَلَىٰ اللهُ اللهُ عَلَىٰ اللهُ اللهُ المِنْ اللهُ المَالِيْ اللهُ اللهُ عَلَىٰ اللهُ اللهُ عَلَىٰ اللهُ اللهُ عَلَىٰ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ الل

بابُ ماجاءَ أَنَّ الْمَلَائِكَةَ لَاتَدْخُلُ بَيْنَا قِيلِهِ صُورَةٌ وَلَا كُلْبٌ

جس گھر میں جاندار کی تصویر ہویا کتا ہواس میں فرشتے داخل نہیں ہوتے

جانداروں کی تصویروں میں مور تیوں کے معنی ہیں، یعنی وہ پر تیش کی چیز ہیں اور فرشتوں کو شرک اور مشرکین سے شدید نفرت ہے، اس لئے ضروری ہے کہ تصویروں سے فرشتے نفرت کریں، چنانچہ وہ کسی ایس جگہ میں داخل نہیں ہوتے جہاں کسی جاندار کی تصویر ہوتی ہے ۔۔۔۔۔اور جاہلیت کے لوگ کتا پالنے کے شوقین تھے، جب کہ کتا ایک ملعون جانور ہے، فرشتوں کو اس سے اذیت بہنچی ہے، اور کتے کوشیاطین سے مناسبت ہے، اس لئے بے ضرورت کتا پالنے کو جانور ہے، فرشتوں کو اس سے اذیت کہنچی ہے، اور کتے کوشیاطین سے مناسبت ہے، اس لئے بے ضرورت کتا پالنے کو

حرام قرار دیاہے۔

تشریک نیے حدیث حضرت ابن عباس رضی الدعنها کی ہے، اس میں صور ہ تماثیل (اضافت کے ساتھ) ہے،

ید دونوں لفظ تقریباً ہم معنی ہیں، اور اضافت الی ہے جیسی ہو بُ قَمیص میں، اور یہی حدیث حضرت ابوسعید خدر کی رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے، ان کی روایت میں اسحاق بن عبداللہ کوشک ہے کہ تماثیل فرمایا یاصور ہ فرمایا، اور

اس میں کتے کا ذرنہیں ……تماثیل: تِمْنَال کی جع ہے، اس کے معنی ہیں: مجسمہ، پھر کا تراشا ہوایا تا نے پیتل وغیرہ
کا دُھلا ہوا مجسمہ، جو کسی انسان یا حیوان وغیرہ کی عکاسی کرتا ہو، دوسر معنی ہیں: وہ تصویر جو کاغذیا کیڑے و فیرہ پیل ہونکہ ہو، کہتے ہیں، حدیث میں بہی معنی مراد

بی ہوئی ہو، کہتے ہیں فی قو به تماثیل: اس کے کیڑوں میں جانداروں کی تصویر ہیں ہیں، حدیث میں بہی معنی مراد

ہیں، اور اس کی وضاحت کے لئے لفظ صور ہ بو صایا ہے، لینی ہر تصویر ملائکہ کے لئے مانع نہیں، صرف جاندار کی تصویر جو بردی اور واضح ہو مانع ہتی ہے۔ ۔….اور کیا مطلقاً مانع ہے یا جس کتے کا پالناممنوع ہے وہ مانع ہی اس میں دونوں را کیں ہیں، اور رائے رائے ہیہے کہ جس کتے کا پالنا جائز نہیں، وہ مراد ہے، اور شکاری کیا اور کھیتی اور بکر یوں کی حفاظت کا کتاجس کے پالے کی اجازت ہے وہ مانع نہیں ……اور فرشتوں سے مراد رحمت کے فرشتے ہیں، نامہ کی حفاظت کا کتاجس کے پالے کی اجازت ہے وہ مانع نہیں، کونکہ کراماً کا تبین ہمیشہ ساتھ رہتے ہیں، نامہ ملک الموت وقت برروح قبض کرتے ہیں۔

حدیث (۲): نبی طافی کے اس میں میں میں جرئیل علیہ السلام آئے، پس انہوں نے کہا: میں گذشتہ رات آپ کے پاس آیا تھا، پس نہیں روکا مجھے آپ کے پاس اس گھر میں داخل ہونے سے جس میں آپ تشریف فرما تھے، گراس بات نے کہ گھر کے دروازے میں مردوں کی تصویر تھی، اور گھر میں باریک پردہ تھا، جس میں جاندار کی تصویر تھی، اور گھر میں ایک کتا تھا (یہ تین چیزیں میرے لئے مانع بنیں) پس آپ تھم دیجئے کہ اس تصویر کا جو دروازے پر ہے سرکاٹ دیا جائے، پس وہ درخت کی شکل کی طرح بن جائے، اور پردے کے بارے میں تھم دیجئے کہ اس تصویر کا جو دروائی جائے، اور اس جائے، اور اس حیا نے، پس وہ درخت کی شکل کی طرح بن جائے، اور پردے کے بارے میں تھم دیجئے کہ اس تھی تھا وہ اس کے بارے میں تھم دیجئے کہ وہ نکال دیا جائے، وہ نکال دیا جائے، چینے بی سیال کی جائے ہا کیا، اور وہ کتا حضرت حسین کا یا حضرت حسن کا بارے میں تھی اور کا پر تہہ بہ تہہ درکھے جو نے ایسا کیا، اور وہ کتا حضرت حسین کا یا حضرت حسن کا کا باتھا، ان کے چار پائی پر تہہ بہ تہہ درکھی ہوئے سامان کے نیچے چھیا ہوا تھا، چنا نیچہ نبی شیال کیا تھا، ان کے چار پائی پر تہہ بہ تہہ درکھی ہوئے سامان کے نیچے چھیا ہوا تھا، چنا نیچ نبی شیال کیا تھا، ان کے جائے بی میں گاہ دیا، پس وہ نکالا گیا۔

تشریکی: بدروایت مسلم شریف میں حضرت ابن عباس رضی الله عنهما سے اس طرح مروی ہے: نبی مِتَالِنَّهِ اِلَّهِ اِلَّهِ فرمایا: جبرئیل علیہ السلام نے مجھ سے وعدہ کیا تھا کہ وہ گذشتہ رات مجھ سے ملیں گے، مگرنہیں آئے، پس نبی مِتَالِنَّهِ اِلَّهِ کے دل میں ایک کتے کے پلنے کا خیال آیا جو ہمارے ایک فرش کے ینچے تھا، چنانچہ نبی سِلان ایک نے اس کے بار کھے میں علی میں حکم دیا، پس وہ نکالا گیا، پھر آپ نے اپ ہاتھ میں پانی لیا، اور اس کی جگہ کو دھویا، پھر جب حضرت جرئیل علیہ السلام آپ سے ملے تو انھوں نے فرمایا: إِنَّا لانَدْ حُلُ بَیْتًا فیله کلبٌ و لا صور ہُنْ ہم کسی ایسے گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں کوئی کتا یا کوئی تصویر ہو، چنانچہ نبی سِلان گئی ہے کتوں کوئل کرنے کا حکم دیا، یہاں تک کہ آپ چھوٹے باغ کے کتے کوچھوڑ دیتے تھے (مسلم شریف حدیث ۲۰۱۵، ابو باغ کے کتے کوچھوڑ دیتے تھے (مسلم شریف حدیث ۲۰۱۵، ابو باغ کے کتے کوچھوڑ دیتے تھے (مسلم شریف حدیث ۲۰۱۵، ابو باغ کے کتے کوچھوڑ دیتے تھے (مسلم شریف حدیث ۲۰۱۵، ابو داؤد حدیث ۲۵۰ میں بھی ہے۔

اس صدیث سے دوبا تیں طل ہوگئیں: ایک: صاجز ادول نے کتے کا پلاکیوں پالاتھا، جبکہ کتا گھر میں رکھناممنوع ہے؟ دوسری: آپ کے گھر کے دروازے پر پردے میں مردول کی تصویر کیوں تھی جبکہ تصویر حرام ہے؟ ان دونوں باتوں کا جواب یہ نکلا کہ یہ واقعات ممانعت سے پہلے کے ہیں، کتوں کے آل کا تھم اس واقعہ کے بعد دیا گیا ہے، اس سے پہلے بھی لوگوں کے یہاں کتے تھے، پس اگر صاحبز ادول نے کتے کا پلا پالاتواس میں کوئی تجب کی بات نہیں، اس طرح پردے میں اگر تصویریں تھیں تو یہ بھی حرمت سے پہلے کا واقعہ ہے ..... نَضَد: (بفتح المضاد) چار پائی پر تہہ بہ خرکھا ہوا سامان۔

ملحوظہ: تصویر کی حرمت کا بیان أبو اب اللباس باب ۱۹۹۸ (تخد ۲۷۵) میں گذر چکا ہے، غیر جاندار کی تصویر جائز ہے، اور جاندار کی تصویر جب واضح اور نمایاں جگہ میں ہو: نا جائز ہے، البتۃ اگر چھوٹی غیر واضح ہو، یا پا مالی کی جگہ میں ہوجس پر ببیٹھا جائے یا چلا جائے تو اس کی گنجائش ہے، اور کتا ملعون جانور ہے، اس کو شیطان سے منا سبت ہے، حدیث میں ہے تا کا لا بھجنگا کتا شیطان ہے' (مشکوۃ حدیث ۱۳۰۰) مگر کتے میں پچھ خوبیاں بھی ہیں جو دوسر بے جانوروں میں نہیں ، اس کے ذریعہ شکار کیا جاتا ہے، وہ بکریوں وغیرہ کی حفاظت کرتا ہے، اور اب تو اس سے بہت جانوروں میں نہیں ، اس کے ذریعہ شکار کیا جاتا ہے، وہ بکریوں وغیرہ کی حفاظت کرتا ہے، اور دلیل مسلم شریف کی سے کام لئے جاتے ہیں، پس ایسے کتے جن کا پالنا جائز ہے، حدیث سے مشکیٰ ہونگے ، اور دلیل مسلم شریف کی روایت ہے کہ آ ہونگے ، اور دلیل مسلم شریف کی روایت ہے کہ آ ہونگے ، اور دلیل مسلم شریف کی روایت ہے کہ آ ہونگے ۔

### [٧٨] بابُ ماجاءَ أَنَّ الْمَلَاثِكَةَ لَاتَدُخُلُ بَيْتَا فِيْهِ صُوْرَةٌ وَلَاكُلُبٌ

[ ٢٨٠٨] حدثنا سَلَمَةُ بْنُ شَبِيْب، وَالْحَسَنُ بْنُ عَلِيِّ الْحَلَالُ، وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ، وَغَيْرُ وَاحِدٍ - وَاللَّفُظُ لِلْحَسَنِ - قَالُوا: نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، نَا مَعْمَرٌ، عَنِ الرُّهْرِيِّ، عَنْ عُبَيْدِ اللهِ بِنِ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُتْبَةَ، أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ: سَمِعْتُ أَبَا طَلْحَةَ، يَقُولُ: سَمِعْتُ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: لاَتَذْخُلُ الْمَلَاثِكَةُ بَيْتًا فِيْهِ كَلْبٌ، وَلا صُوْرَةُ تَمَاثِيْلَ " وَهٰذَا حَدِيثٌ حسنٌ صحيحٌ.

[٢٨٠٩] حدثنا أَحْمَدُ بنُ مَنِيْعٍ، نَا رَوْحُ بَنُ عُبَادَةَ، نَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ، عَنْ إِسْحَاقَ بَنِ عَبْدِ اللّهِ بِنْ أَنِسٍ، عَنْ إِسْحَاقَ بَنِ عَبْدِ اللّهِ بِنَ أَبِي طَلْحَةَ، أَنَّ وَافِعَ بْنَ إِسْحَاقَ أَخْبَرَهُ، قَالَ: دَخَلْتُ أَنَا، وَعَبْدُ اللّهِ بْنُ أَبِي طَلْحَةَ عَلَى أَبِي سَعِيْدٍ أَلْكُ سَعِيْدٍ اللّهِ صلى الله عليه وسلم إِنَّ الْمَلَاثِكَةَ لَاتَذْخُلُ اللّهِ صلى الله عليه وسلم إِنَّ الْمَلَاثِكَةَ لَاتَذْخُلُ بَيْنًا فِيْهِ تَمَاثِيْلُ، أَوْ: صُورَةً، شَكَّ إِسْحَاقُ: لَايَدُرِى أَيَّهُمَا قَالَ، هذا حديثُ حسنٌ صحيحٌ.

[ ٢٨١٠] حدثنا سُوَيْدٌ، نَا عَبْدُ اللهِ بَنُ الْمُبَارَكِ، نَا يُونُسُ بَنُ أَبِي إِسْحَاقَ، نَا مُجَاهِدٌ، نَا أَبُوْهُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " أَتَانِي جِبْرَئِيْلُ، فَقَالَ: إِنِّي كُنْتُ أَتَيْتُكَ الْبَيْتِ اللهِ عليه وسلم: " أَتَانِي جِبْرَئِيْلُ، فَقَالَ: إِنِّي كُنْتُ أَتَيْتُكَ الْبَيْتِ اللهِ عَلَيْكَ الْبَيْتِ اللّهِ عَلَيْكَ الْبَيْتِ عَلَيْكَ الْبَيْتِ عَلَيْكَ الْبَيْتِ فِيهِ تَمَاثِيْلُ، وَكَانَ فِي الْبَيْتِ كَلْبُ، فَمُرْ بِرَأْسِ النِّمْثَالُ الرِّجَالِ، وَكَانَ فِي الْبَيْتِ عَلْبُ، فَمُرْ بِرَأْسِ النِّمْثَالُ الرِّجَالِ، وَكَانَ فِي الْبَيْتِ عَلْبُ، فَمُرْ بِرَأْسِ النِّمْثَالُ الرِّجَالِ، وَكَانَ فِي الْبَيْتِ عَلْبُ، وَكَانَ فِي الْبَيْتِ كُلْبُ، فَمُرْ بِرَأْسِ النِّمْثَالُ الرِّجَالِ، وَكَانَ فِي الْبَيْتِ عَلْبُ، فَمُرْ بِرَأْسِ النِّمْثَالُ الرِّجَالِ، وَكَانَ فِي الْبَيْتِ عَلْبُهُ اللهِ عَلَيْهِ السَّيْرِ فَلْهُ عَلَى اللهِ عَلَيْهُ اللهِ عَلَيْهُ السَّمْرَةِ، وَمُرْ بِالسَّيْرِ فَلْيُقَطَعْ، وَيُحْعَلُ مِنْهُ وسلم، وَكَانَ وَسَادَتَيْنِ مُنْتَبَذَتَيْنِ تُوطَآنِ، وَمُرْ بِالْكَلْبِ فَيُخْرَجُ " فَفَعَلَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم، وَكَانَ وَسَادَتَيْنِ مُنْتَبَذَتَيْنِ تُوطَآنِ، وَمُرْ بِالْكَلْبِ فَيُخْرَجُ " فَفَعَلَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم، وَكَانَ وَلِكَ الْكَلْبُ جِرُوا لِلْحُسَيْنِ أَوْ لِلْحَسَنِ تَحْتَ نَضَدٍ لَهُ، فَأَمَرَ بِهِ فَأُخْوِجَ، هَذَا حديثُ حسنُ صحيحٌ، وفي الباب: عَنْ عَائِشَةَ، وَأَبِي طَلْحَة.

بابُ ماجاءً فِي كَرَاهِيَةِ لُبُسِ الْمُعَصَٰفَرِ لِلرِّجَالِ

مردول کے لئے گیروا (گہرا گلابی) کپڑ امکروہ ہے

يمسكاه ابواب اللباس باب٥ (تحفده ٥٩) اوركتاب الصلوة باب٨ مين گذر چكا بـــ

حدیث (۱): حضرت عبدالله بن عمرو بن العاص رضی الله عنه بیان کرتے ہیں: ایک شخص گذرا جس نے دوسرخ کیڑے پہن رکھے تھے،اس نے بی طِلانِیا ہِیا کہ کوسلام کیا،آ یا نے اس کے سلام کا جواب نہیں دیا۔

تشریک سرخ رنگ کے کپڑوں کے بارے میں روایات مختلف ہیں، اس روایت سے کراہیت مستفاد ہوتی ہے، مگراس کی سند میں ابویجی قات ہے جو بہت اچھاراوی نہیں، علاوہ ازیں: چھوٹا سرخ تکیہ جس کو گھوڑ سوار اپنے نیچر کھتا تھااس کی بھی حدیث میں ممانعت آئی ہے، مگراس حدیث کالباس سے قریبی تعلق نہیں۔

دوسری طرف: حضرت براءرضی الله عنه فرماتے ہیں: میں نے کسی پنٹھے والے کوسرخ جوڑے میں نبی مِسَالْتِیکَیْمُ اِلله عنه فرماتے ہیں: میں نے کسی پنٹھے والے کوسرخ جوڑے میں نبی مِسَالْتِیکِیْمُ سے زیادہ خوبصورت نہیں دیکھا۔ اس حدیث سے سرخ رنگ کا جواز ثابت ہوتا ہے، اور نقہاء کرام کے یہاں بھی مختلف اقوال ہیں، تقریباً آٹھ قول ہیں، ان میں سے ایک قول استخباب کا بھی ہے، اور سرخ ٹو پی کی اجازت تو بالا تفاق مروی ہے (شای ۲۵۳:۵)

خلاصہ یہ ہے کہ تیز سرخ رنگ مردول کے لئے ناپسندیدہ ہے، یعنی مکروہ تنزیبی ہے، اور ہلکا سرخ رنگ اور سیابی مائل سرخی یعنی براؤن رنگ بغیر کراہیت کے جائز ہے (تفصیل ابواب اللباس باب سرخ تخدہ ۵۷٪) میں گذر چکی ہے)
اورامام تر مذی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: علاء کے نزدیک گیروے رنگ کا کپڑا تو مکروہ ہے، البتہ سرخ رنگ کا کپڑا خواہ وہ سرخ مٹی سے دنگا ہوا ہویا اس کے علاوہ کسی اور رنگ سے: اس کی گنجائش ہے، جبکہ وہ گیروانہ ہو سسالمَدَد:
مٹی، ڈھیلا، لیس دارمٹی۔

حدیث (۲): حفرت علی رضی الله عنه فرماتے ہیں: نبی سِلُلُو اِلله نے سونے کی انگوشی بہننے ہے، اور قسی کپڑا پہننے ہے، اور میں اللہ عنہ فرمایا (یہ حدیث کتاب الصلاۃ باب ۸۲ میں سے، اور سرخ رنگ کے کپڑے ہے، اور الم میں گذر چکی ہے، وہاں الممِیْشُوۃ کے بجائے المُعَصْفُو ہے، مِیْشُوۃ کے معنی ہیں: سرخ تکید۔ اور امام ترفد ک نے علاء سے سرخ رنگ کی گنجائش نقل کی ہے، اس لئے اس حدیث میں میشوۃ سے گیروارنگ مرادلیا ہے ۔۔۔۔۔ اور المجعّة کے معنی حدیث کے رادی ابوالاحوس نے بیان کئے ہیں کہ یہ بجو کی شراب ہے، جومصر میں بنائی جاتی تھی۔

صدیث (۳): حضرت براءرضی الله عنفر ماتے ہیں: ہمیں نبی سال الله الله الله ورجھنکنے والے کو دعادے کر سے منع کیا، ہمیں حکم دیا: جنازوں کے ساتھ جانے کا، اور بیماروں کی بیمار پری کرنے کا، اور چھنکنے والے کو دعادے کر خوش کرنے کا، اور دعوت قبول کرنے کا، اور مظلوم کی مدد کرنے کا، اور شم دینے والے کا کام کردیئے کا، اور سلام کا جواب دی نے کا۔ اور ہمیں سات باتوں سے منع کیا: سونے کی انگوشی سے، یا فرمایا: سونے کی رینگ سے، اور چاندی کے برتن سے، اور ایش کیٹر ایسنے سے (اور مَداثِو پر بیٹھنے سے، اس ساتویں چیز کا ذکر اسی حدیث میں بخاری شریف (حدیث ۱۳۵۸) میں ہے، اور حریر، دیبا اور استبرق ریشم کی قسمیں ہیں، اورقسی کیٹر ہے کی ممانعت امام ترفدگ کے نزد یک گیروارنگ ہونے کی وجہ سے ہے، اس لئے وہ بیحدیث اس باب میں لائے ہیں)

#### [٧٩] بابُ ماجاءَ فِي كَرَاهِيَةِ لُبُسِ الْمُعَصَفَرِ لِلرِّجَالِ

[٢٨١١] حدثنا عَبَّاسُ بنُ مُحمدٍ الْبَغْدَادِيُّ، نَا إِسْحَاقُ بنُ مَنْصُورٍ، نَا إِسْرَائِيْلُ، عَنْ أَبِي يَحْدِيَ، عَنْ مُجَاهِدٍ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بنِ عَمْرٍو، قَالَ: مَرَّ رَجُلٌ، وَعَلَيْهِ ثَوْبَانَ أَحْمَرَانِ، فَسَلَّمَ عَلَى اللهِ عليه وسلم الله عليه وسلم السَّلَامَ. النبيِّ صلى الله عليه وسلم السَّلَامَ.

هَذَا حديثٌ حسنٌ غريبٌ مِنْ هَذَا الْوَجُهِ، وَمَعْنَى هَذَا الحديثِ عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ: أَنَّهُمْ كَرِهُوْا لَبُسَ الْمُعَصْفَرِ، وَرَأُوْا أَنَّ مَاصُبِغَ بِالْحُمْرَةِ: بِالْمَدَرِ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ، فَلَا بَأْسَ بِهِ إِذَا لَمْ يَكُنْ مُعَصْفَرًا. لَبُسَ الْمُعَصْفَرَ، وَرَأُوْا أَنَّ مَاصُبِغَ بِالْحُمْرَةِ: بِالْمَدَرِ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ، فَلَا بَأْسَ بِهِ إِذَا لَمْ يَكُنْ مُعَصْفَرًا. [٢٨١٢] حدثنا قُتَيْبَةُ، نَا أَبُو الْأَحْوَصِ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ هُبَيْرَةَ بْنِ يَرِيْمَ، قَالَ: قَالَ عَلِي بْنُ

أَبِى طَالِبٍ: نَهَى رَسُولُ اللهِ صَلَى اللهِ عَلَيهُ وَسَلَمَ عَنْ خَاتَمِ اللَّهَبِ، وَعَنِ الْقَسِيّ، وَعَنِ الْمَيْثُرَقِي وَعَنِ الْجُعَّةِ " قَالَ أَبُو الأَّحُوصِ: وَهُوَ شَرَابُ يُتَّخَذُ بِمِصْرَ مِنَ الشَّعِيْرِ، هَلَا حديثُ حسنُ صحيحٌ. [٣٨٦-] حدثنا مُحمدُ بنُ بَشَادٍ، نَا مُحمدُ بنُ جَعْفَوٍ، وَعَبْدُ الرَّحُمٰنِ بَنُ مَهْدِيِّ، قَالاً: نَا شُعْبَةُ، عَنِ الْأَشْعَثِ بْنِ سُلَيْمٍ، عَنْ مُعَاوِيَة بْنِ سُويْدِ بنِ مُقَرِّنٍ، عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ، قَالَ: أَمَرَنَا وَسُلُم اللهِ صَلَى الله عليه وسلم بِسَبْعٍ، وَنَهَانَا عَنْ سَبْعٍ: أَمَرَنَا بِاتّبَاعِ الْجَنَائِزِ، وَعِيَادَةِ الْمَرِيْضِ، وَتَشْمِيْتِ الْعَطِسِ، وَإِجَابَةِ الدَّاعِيْ، وَنَصْرِ المَظْلُومِ، وَإِبْرَارِ المُقْسِمِ، وَرَدِّ السَّلَامِ، وَنَهَانَا عَنْ سَبْعٍ: عَنْ خَاتَمِ النَّهَبِ، أَوْ: حَلْقَةِ الدَّهَبِ، وَآنِيَةِ الْفِضَّةِ، وَلُبْسِ الْحَرِيْرِ، وَالدِّيْبَاجِ، وَالدِّيْبَاجِ، وَالدِّيْبَاجِ، وَالدَّيْبَاجِ، وَاللَّيْبَاجِ، وَاللَّيْبَاحِ، وَاللَّيْبَاجِ، وَاللَّيْبَاحِ، وَالْمَاحِ اللَّيْبَاحِ، وَاللَّيْبَاحِ، وَاللَّيْبَاحِ، وَاللَّيْبَاحِ، وَالْمُوسُ اللْعَامِ اللْهُ عَلَى اللْهُ الْعُرْدِ اللْعَلْمُ وَالْمُ الْعَلْمُ وَالْمُ الْعَلَيْفِيْدِ اللْعَلْمِ اللْهُ اللَّهُ الْمِ اللَّهُ الْمُ اللَّهُ الْمُ الْمُؤْمِ اللَّهُ الْمُؤْمِ اللَّهُ الْعَلْمُ اللَّهُ الْمُؤْمِ اللَّهُ الْمُؤْمِ اللَّهُ الْمُؤْمِ اللْمِيْمِ اللَّهُ الْمَالِمُ اللَّهُ الْمُؤْمِ الللْمَامِ اللَّهُ الْمُؤْمِ اللْمُؤْمِ الْ

هٰذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ، وَأَشْعَتُ بنُ سُلَيْمٍ: هُوَ أَشْعُتُ بنُ أَبِي الشَّعْثَاءِ، وَأَبُو الشَّعْثَاءِ: اسْمُهُ سُلَيْمُ بنُ أَسِي الشَّعْثَاءِ،

## بابُ ماجاءَ فِي لُبْسِ الْبَيَاضِ

### سفيد كيرا بينن كابيان

حدیث: نبی صِلَّنَ اِیْنَا الْبَسُوا الْبَیَاضَ، فَإِنَّهَا أَطْهَرُ وَأَطْیَبُ، وَکَفَنُوْا فِیْهَا مَوْتَاکُمْ اسفید کپڑا بہنو،اس لئے کہ وہ زیادہ پا کیزہ اور زیادہ تھراہے،اوراس میں اپنے مردوں کو کفنا وَ (بیحدیث حضرت ابن عباسؓ کی سندسے پہلے (حدیث ۱۹۷۶) کتاب الحنائز باب ۱ میں گذر نجی ہے،اوراس حدیث میں سفید کپڑے کے دو فاکدے ذکر کئے ہیں:ایک:اس کا زیادہ ہونا، دوسرا:اس کا زیادہ سخر اہونا، سفید کپڑے پرداغ جلدی نظر آتا ہے،اس لئے اگر کوئی ناپا کی یا کوئی گندگی یا کوئی میل کچیل کھی اُتو فوراً محسوس ہوگا،اور آدمی اس کودھوڈ الے گا۔اور رنگین کپڑے میں گندگی محسوس ہوگا،اور آدمی اس کودھوڈ الے گا۔اور رنگین کپڑے میں گندگی محسوس ہوتی،اور آدمی گندہ کپڑ ایہنے رہتا ہے (بیدونوں فاکدے ایک قبیل کے ہیں)

#### [٨٠] باب ماجاء فِي لُبْسِ الْبَيَاضِ

[٢٨١٤] حدثنا مُحمدُ بنُ بَشَّارٍ، نَا عَبْدُ الرَّحْمٰنِ بَنُ مَهْدِیِّ، نَا سُفْیَانُ، عَنْ حَبِیْبِ بْنِ أَبِی ثَابِتٍ، عَنْ مَهْدِیِّ، نَا سُفْیَانُ، عَنْ حَبِیْبِ بْنِ أَبِی ثَابِتٍ، عَنْ مَیْمُونَ بْنِ أَبِی شَبِیْبٍ، عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُب، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله علیه وسلم: " الْبَسُوْا الْبَیَاضَ، فَإِنَّهَا أَطْهَرُ وَأَطْیَبُ، وَكَفَّنُوا فِیْهَا مَوْتَاكُمْ " هٰذَا حدیثُ حسنٌ صحیحٌ، وفی الباب: عَنْ ابنِ عَبَّاسٍ، وَابْنِ عُمَرَ.

### بابُ ماجاءَ فِي الرُّخْصَةِ فِي لُبُسِ الْحُمْرَةِ لِلرِّجَالِ

# مردوں کے لئے سرخ کیڑا پہنناجائز ہے

حدیث: حضرت جابر رضی الله عنه کہتے ہیں: میں نے نبی طِلْنَهَا کے ایک صاف فضاوالی رات میں دیکھا، پس میں کبھی نبی طِلْنَهِ کِیْمَا اور کبھی چاند کو، اور آپ نے سرخ جوڑا زیب تن فر مارکھا تھا، پس اچانک آپ میرے نز دیک جاند سے زیادہ خوبصورت تھے۔

تشری الإضبحیانی مِنَ الأیّامِ: صاف فضا والا دن، جس میں بادل نہ ہوں ..... بیحدیث حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی ہے، یا حضرت براء رضی اللہ عنہ کی؟ امام تر مذکیؓ نے دونوں سندیں ذکر کیس، پھر فر مایا: میں نے امام بخاری رحمہ اللہ سے بو چھا تو ان کے خیال میں دونوں حدیثیں صبحے ہیں، یعنی حضرت جابرؓ کا بھی یہ فیصلہ ہے اور حضرت براءؓ کا بھی سے فیصلہ ہے اور حضرت براءؓ کا بھی ۔۔۔۔ اور نبی کا بھی ۔۔۔۔ اور نبی کا بھی ۔۔۔۔ اور نبی طابقہ ہے کہ وہ یمن کا بنا ہوا میں مرخ دھاریاں ہوتی تھیں (تحداث کیا ہے کہ وہ یمن کا بنا ہوا حبورۃ کیڑا تھا جس کی زمین سفید ہوتی تھی اور اس میں سرخ دھاریاں ہوتی تھیں (تحداث)

ملحوظہ :و فی الحدیث کلامؓ اُکٹو ؑ من ہذا: لیعنی حضرت براء کی حدیث اتنی مختصر نہیں ہے بلکہ مفصل ہے، جو شائل تر مذی کے نثر وع میں آئی ہے،اور حدیث ۱۷ اکو اب اللباس (تحذہ ۵۹:۵) میں بھی آ چکی ہے۔

### [٨١] بابُ ماجاءَ فِي الرُّخْصَةِ فِي لُبْسِ الْحُمْرَةِ لِلرِّجَالِ

[ ٧٨١٥] حدثنا هَنَادٌ، نَا عَبْثَرُ بِنُ الْقَاسِمِ، عَنِ الْأَشْعَثِ، وَهُوَ ابْنُ سَوَّارٍ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ، قَالَ: رَأَيْتُ النبيَّ صِلَى الله عَلَيه وسلم فِي لَيْلَةٍ إِضْحِيَانٍ، فَجَعَلْتُ أَنْظُرُ إِلَى رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم وَإِلَى الْقَمَرِ، وَعَلَيْهِ حُلَّةٌ حَمْرَاءُ، فَإِذَا هُوَ عَنْدِى أَحْسَنُ مِنَ الْقَمَرِ. اللهِ صلى الله عليه وسلم وَإِلَى الْقَمَرِ، وَعَلَيْهِ حُلَّةٌ حَمْرَاءُ، فَإِذَا هُوَ عَنْدِى أَحْسَنُ مِنَ الْقَمَرِ. هذَا حديثُ حسنٌ غريبٌ، لَانَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيْثِ أَشْعَتَ.

اللهِ صلى الله عليه وسلم حُلَّةً وَالتَّوْرِيُّ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ، قَالَ: رَأَيْتُ عَلَى رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم حُلَّةً حَمْرَاءَ، حدثنا بِذَلِكَ مَحمودُ بُنُ غَيْلَانَ، نَا وَكِيْعٌ، نَا سُفْيَانُ، عَنْ أَبِي اللهِ صلى الله عليه وسلم حُلَّةً حَمْرَاءَ، حدثنا بِذَلِكَ مَحمودُ بُنُ جَعْفَرِ، أَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ بِهِلْذَا.

وفى الحديث كَلَامٌ أَكْثَرُ مِنْ هَذَا، سَأَلْتُ مُحمدًا: فَقُلُتُ لَهُ: حديثُ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْبَرَاءِ أَصَتُ أَوْ حَدِيْتُ جَابِرِ بْنِ سُمَرَةَ؟ فَرَأَى كِلَا الْحَدِيْثَيْنِ صَحِيْحًا، وفي الباب: عَنِ الْبَرَاءِ، وَأَبِي جُحَيْفَةَ.

### بابُ ماجاءَ فِي الثَّوْبِ الْأَخْضَرِ

## سنركيڙ بكابيان

سبزرنگ جنت کا رنگ ہے، سورۃ الدہر(آیت ۲۱) میں ہے: ﴿علیقهُمْ ثِیَابُ سُنْدُسِ مُحضُو وَاسْتَبُرَقُ ﴾ جنتیوں کے اوپر کے کیڑے: باریک سبزریثم اور دبیزریثم کے ہوئی، اور سورۃ الرحن (آیت ۲۷) میں ہے: ﴿مُدَّکِئِیْنَ عَلَی رَفْرَفِ مُحضُو وَعَبُقَرِیِّ حِسَانِ ﴾ وہ لوگ سبزمشجر(وہ کیڑا جس پردرختوں کی تصویریں بنی ہوئی ہوں) اور عجیب خوبصورت کیڑوں (کے فرشوں) پر فیک لگائے ہوئے ہوئی، اور سورۃ الکہف (آیت ۳۱) میں ہے: ﴿یَلْبَسُونَ ثِیَابًا مُحضُوا مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبُرَقَ ﴾ وہ سبزرنگ کے باریک اور دبیزریشم کیہنیں گے۔ اور احادیث میں ہے کہ جنتیوں کا عام لباس سبز ہوگا، اور سبزرنگ نگاہ کے لئے بھی مفید ہے۔

حدیث حضرت ابورمہ کہتے ہیں میں نے نبی طال الیہ آپ کود یکھا درانحالیہ آپ پردوسبر چا دریں تھیں۔ تشریح بعض علماء نے اس حدیث کی بنا پر لکھا ہے کہ سبزلباس سنت ہے، مگریہ بات ضعیف ہے، صرف زیب تن فرمانے سے سنت ہونا ٹابت نہیں ہوتا، زیادہ سے زیادہ استخباب ثابت ہوتا ہے۔

#### [٨٢] بابُ ماجاءَ فِي الثَّوْبِ الأَخْصَرِ

[٧٨١٧] حدثنا مُحمدُ بنُ بَشَّارٍ، نَا عَبْدُ الرَّحْمٰنِ بَنُ مَهْدِیٌ، نَا عُبَیْدُ اللهِ بَنُ إِیَادِ بَنِ لَقِیْطٍ، عَنْ أَبِیْهِ، عَنْ أَبِیْ رِمْتَةَ، قَالَ: رَأَیْتُ رسولَ اللهِ صلى الله علیه وسلم، وَعَلَیْهِ بُرُدَانِ أَخْضَرَانِ. هَنْ اللهِ عَلیه وسلم، وَعَلَیْهِ بُرُدَانِ أَخْضَرَانِ. هَذَا حدیثُ حسنٌ غریبٌ، لَانَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِیْثِ عُبَیْدِ اللهِ بْنِ إِیَادٍ، وَأَبُو رِمْثَةَ التَّیْمِیُّ: اسْمُهُ حَبِیْبُ بُنُ حَیْنُ بَنُ اللهِ بْنِ اِیَادٍ، وَأَبُو رِمْثَةَ التَّیْمِیُّ: اسْمُهُ حَبِیْبُ بْنُ حَیْنُ بَنُ مَیْمِ بِیِّ.

وضاحت : حضرت ابورم شرکوی کے نام میں اختلاف ہے کوئی حبیب بن حیان کہتا ہے ( اور تقریب میں حیان بہتا ہے ( اور تقریب میں حیان بن وُہیب ہے ) اور کوئی د فاعة بن یَمُوبی ( اور کوئی اس کے برعکس ) کہتا ہے ( اور کوئی عمارة بن یثوبی اور کوئی جندب اور کوئی خشخاش کہتا ہے ، ابن سعد کہتے ہیں: ان کا انتقال افریقہ میں ہواہے )

بابُ ماجاءَ في الثَّوْبِ الأَسُودِ

کالے کپڑے کابیان

ساہ رنگ جائز ہے، بلکہ درمخار (۵۳۳۵فی مسائل شتّی، قبیل الفرائض) میں مندوب لکھا ہے، کیونکہ فتح

کمہ کے دن جب نبی مِنْالِنَّیْاَیَّا کِم میں داخل ہوئے تو آپ کے سر پرسیاہ عمامہ تھا( تر مذی حدیث ۱۷۲۲) حدیث: حضرت عا کشہرضی اللہ عنہا فر ماتی ہیں: نبی مِنالِنْیاکِیَا ایک منج (گھرسے) نکلے درانحالیکہ آپ پر کا لیے بالوں کی چا درتھی۔

تشریکی بیورط: اونی چادر جولنگی کی جگہ پہنی جاتی تھی ، اور کم شریف میں ہے: وَعَلَیْهِ مِوطٌ مُوَحَّلٌ: آپُّ پر کجاوے کی تصویروں والی اونی چادرتھی۔

### [٨٣] باب ماجاء في الثَّوْبِ الْأَسُودِ

آ ( ۲۸۱۸ ] حدثنا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيْعِ، نَا يَحْيَى بْنُ زَكْرِيَّا بْنِ أَبِى زَائِدَةَ، أَخْبَرَنِى أَبِى، عَنْ مُصْعَبِ بْنِ شَيْبَةَ، عَنْ صَفِيَّةَ ابْنَةِ شَيْبَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتُ: خَرَجَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم ذَاتَ غَدَاةٍ، وَعَلَيْهِ مِرْطٌ مِنْ شَعْرِ أَسُودَ، هذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ غريبٌ.

## باب ماجاء في الثَّوْبِ الأَصْفَرِ

## يليك كبركابيان

حدیث: حضرت قیلة رضی الله عنها کہتی ہیں: ہم رسول الله طِلْقَالَةِ کُم پاس پنچ، پھر انھوں نے کمی حدیث بیان کی (یہ لمیں روایت طبر انی کی جم کی بیر جلد ۲۵ کے شروع میں ہے ) یہاں تک کہ ایک خض آیا در انحالیکہ سور ن او نچا ہوگیا تھا،
پس اس نے کہا: السلام علیك یار سول الله ، آپ نے جواب دیا: وعلیك السلام ورحمة الله ، اور آپ پر سے حضرت قیلة نبی طِلْقِیَا کے کومراد لے رہی ہیں ۔ دوچھوٹے پرانے کپڑے تھے، جو دونوں زعفران سے رکھے ہوئے محضرت قیلة نبی طِلْقِیا ہوگیا تھا۔ اور آپ کے ہاتھ میں ہے توڑی ہوئی مجود کے درخت کی شاخ تھی۔
میں از اس میں از کی جمع میں معن میں میں از کھی۔

لغات: أسمال: سَمَل كى جَعْ ہے، جس كے معنی ہیں: پرانا، بوسیدہ كپڑا۔ اور أسمال مفرد كے لئے بھی استعال ہوتا ہے ..... مُلَيَّة: مُلاَءَ ةَكُتْ ہِن جَمِوثُ جَاور، بِنْكَ پر بَچِانے كى چادر كوبھى مُلاَءَ قَكْتِ ہِن ..... كانتا بز عفران میں جارمجرور كامتعلق محذوف ہے، أى مصبو غَتَيْنِ بز عفران ..... نَفَضَ الثوبُ أو الصِّبغ (ن) نفوضا: رئگ اڑجانا، يا پِهِكا پرُجانا .... العَسيب: ہے توڑى ہوئى تھجوركى شاخ۔

تشری : زعفران میں رنگی ہوئی چا دریں جب رنگ پھکا پڑجائے تو وہ پیلی ہوجاتی ہیں،اس مناسبت سے بیحدیث اس باب میں لائے ہیں،اور بیحدیث کمبی حدیث کے مکڑے ہیں،اس لئے بے دبط ہوگئے ہیں۔حضرت قبلہ اسلام قبول کرنے کے بعد ایک قافلہ کے ساتھ مدینہ منورہ آئیں، وہ فجر کی نماز کے وقت مسجد نبوی میں پہنچیں،نماز کے بعد

نی سِلَانِیکیا کے کہاں شروع ہوئی تو وہ مردول کے پیچے بیٹے کئیں، گروہ نی سِلانیکیا کے پیچانی نہیں تھیں، اور نی سِلانیکیا کے معمولی کپڑے پہنے ہوئے تا الرچا تھا: زیب تن معمولی کپڑے پہنے ہوئے تھے، دوچھوٹی پرانی چا دریں جوزعفران سے رنگی ہوئی تھیں اور جن کارنگ اڑچکا تھا: زیب تن فر مار کھی تھیں، اور آپ کے ہاتھ میں کھجور کی چھڑی تھی، اور آپ فر فصاء نشست یعنی اکروں (سرین کے بل بیٹھ کردونوں رانوں کو پیٹ سے ملانا اور دونوں ہاتھوں کا پنڈلیوں کے اوپر حلقہ بنانا) بیٹھے تھے، اس لئے حضرت قیلہ رضی اللہ عنہا نبی سِلانی ایک نہیں، جب سورج بلند ہوا تو کوئی صحابی آئے، اور انھوں نے السلام علیك یار سول اللہ کہا، آپ شین کے جواب دیا، اس سے حضرت قیلہ بیچان گئیں کہ بی سِلانی ایک اور انھوں کے اللہ کہا، آپ نے جواب دیا، اس سے حضرت قیلہ بیچان گئیں کہ بی سِلانی اِلی اُس بیں، پھرآ کے کہاوا قعہ ہے جو جو جم طبر انی میں ہے۔

## [٨٤] بابُ ماجاءَ في الثَّوْبِ الْأَصْفَر

[٣٨٨-] حدثنا عَبْدُ بُنُ حُمَيْدٍ، نَا عَفَّانُ بَنُ مُسَلِمِ الصَّفَّارُ أَبُوْ عُثْمَانَ، نَا عَبْدُ اللهِ بَنُ حَسَّانٍ، أَنَّهُ حَدَّثَتُهُ جَدَّتَاهُ صَفِيَّةٌ بِنْتُ عُلَيْبَةَ، وَدُحَيْبَةٌ بِنْتُ عُلَيْبَةَ، حَدَّثَتَاهُ عَنْ قَيْلَةَ بِنْتِ مَخْرَمَةَ، وَكَانَتَا رَبِيْبَتَيْهَا، وَقِيْلَةُ جَدَّتَاهُ صَلَى الله عليه وسلم، وَيَبْبَتَيْهَا، وَقِيْلَةُ جَدَّةُ أَبِيهِمَا: أُمُّ أُمَّهِ، أَنَّهَا قَالَتُ: قَدِمْنَا عَلَى رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم، فَذَكرَتِ الحديثَ بِطُولِهِ، حَتَّى جَاءَ رَجُلٌ، وقدِ ارْتَفَعَتِ الشَّمْسُ، فَقَالَ: السَّلَامُ عَلَيْكَ يَارسولَ اللهِ! فَقَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " وَعَلَيْكَ السَّلَامُ، وَرَحْمَةُ اللهِ" وَعَلَيْهِ – تَعْنِى النَّهِ! فَقَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " وَعَلَيْكَ السَّلَامُ، وَرَحْمَةُ اللهِ" وَعَلَيْهِ – تَعْنِى النَّهِ عليه وسلم – أَسْمَالُ مُلَيَّتَيْنِ، كَانَتَا بِزَعْفَرَانٍ، وَقَدْ نَفَضَتَا، وَمَعَهُ عَسِيْبُ نَحْلَةٍ، اللهِ بنِ حَسَّانٍ .

وضاحت: بیرهدیث عبدالله بن حسان اپنی دوداد یول سے روایت کرتے ہیں، دُ حَیْبَهٔ توان کی حقیقی دادی ہیں، اور صَفیّة دادی کی بہن ہیں، بیردونوں دادیاں حضرت قبلہ ٹسے روایت کرتی ہیں، اور دونوں حضرت قبلہ ؓ کی پرور دہ ہیں، اور حضرت قبلہ ؓ دونوں کے والد کی نانی ہیں۔

تر جمہ:عبداللہ بن حسان کہتے ہیں: ان سے اُن کی دوداد یوں: صفیہ بنت علیبہ اور دُحیبہ بنت علیبہ نے حدیث بیان کی، دونوں نے عبداللہ سے حدیث بیان کی قیلہ بنت مخر مہ سے روایت کرتے ہوئے، اور وہ دونوں حضرت قیلہ ؓ کی پروردہ تھیں، اور قیلہ ان دونوں کے والد کی نانی تھیں، قیلہ نے کہا: ہم نبی ﷺ کے پاس پنچالی آخرہ۔

بابُ ماجاءَ فِي كَرَاهِيَةِ التَّزَعُفُرِ وَالْخَلُوقِ لِلرِّجَالِ

مردوں کے لئے زعفرانی خوشبومکروہ ہے

تَزَعْفُر: زعفران سے رَمَّين ہونا .....الحَلوقُ والمجلاق: ايك قتم كى خوشبو، جس كابرُ احصەزعفران ہوتا تھا.....

، اور عطف تفسیری ہے، خلوق اور تَزَعُفُر: ہم معنی ہیں .....امام تر مذک ؒ نے امام شعبہ ؒ سے جوتفسیر نقل کی ہے: اس سے سے بات معلوم ہوتی ہے کہ دونوں ہم معنی ہیں ، پس زنانی خوشبوجس کا غالب جزء زعفران ہوتا ہے، جس کوخلوق کہتے ہیں: مردول کے لئے ممنوع ہے۔

حدیث (۱): حضرت انس رضی الله عنه کہتے ہیں: بی طِلاَ الله عنه کردوں کوزعفران سے رنگین ہونے کی ممانعت فرمائی، بعنی خلوق استعال کرنے کی ممانعت فرمائی۔ یہی حدیث حضرت امام شعبه روایت کرتے ہیں، ان کی روایت میں للو جال کا لفظ نہیں ہے، مگر وہ مراد ہے۔ اور امام شعبه یہ نے فرمایا: مردوں کے لئے تَوَعُور کی کراہیت کا مطلب میں للو جال کا لفظ نہیں ہو، یعنی مرد زعفرانی خوشبولگائے یہ ممنوع ہے (اور درمختار میں ہے: و تحوِه لُبس یہ ہے کہ مرد زعفران سے رنگین ہو، یعنی مرد زعفرانی خوشبولگائے یہ ممنوع ہے (اور درمختار میں ہے: و تحوِه لُبس المعصفر والموزعفر الأحمر والأصفر للوجال: مردوں کے لئے گیروے رنگ کا کیڑا اور زعفرانی کیڑا، خواہ سرخ ہوخواہ زرد، مکروہ ہے)

حدیث (۲): نبی مِلَانَّ عَلَیْمُ نے ایک شخص کوخلوق لگائے ہوئے دیکھا پس فرمایا: اذْ هَبْ فاغسِلُهُ، ثُمَّر اغسِلُهُ، ثُمَّر لَاتُعُدُ: جااس کودهو ڈال، پھراس کو ڈهو ڈال، یعنی خوب مبالغہ سے دهو ڈال، پھرنہ لوٹ، یعنی آئندہ خلوق استعال نہ کرنا کیونکہ بیزنانی خوشبو ہے۔

## [٥٨-] بابُ ماجاءَ فِي كَرَاهِيَةِ التَّزَعُفُرِ وَالْخَلُوقِ لِلرِّجَالِ

[ ٢٨٢٠] حدثنا قُتَلِبَةُ، نَا حَمَّادُ بُنُ زَيْدٍ، ح: وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُوْرٍ، نَا عَبْدُ الرَّحْمَٰنِ بْنُ مَهْدِئِّ، عَنْ حَمَّادِ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ عَبْدِ الْعَزِيْزِ بْنِ صُهَيْب، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: نَهَى رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم عَنِ التَّزَعْفُرِ لِلرِّجَالِ، هَاذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

[ ٢٨٢١] وَرَوَى شُغْبَةُ هَاذَا الْحديثَ، عَنْ إِسْمَاعِيْلَ بْنِ عُلَيَّةَ، عَنْ عَبْدِ الْعَزِيْزِ بْنِ صُهَيْبٍ، عَنْ أَنَسِ: أَنَّ النبيَّ صلى الله بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَٰنِ، نَا أَنَّ النبيَّ صلى الله بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَٰنِ، نَا آذَمُ، عَنْ شُغْبَةَ، قَالَ: وَمَغْنَى كَرَاهِيَةِ التَّزَعْفُرِ لِلرِّجَالِ: أَنْ يَتَزَعْفَرَ الرَّجُلُ، يَعْنِي أَنْ يَتَطَيَّبَ بِهِ.

[٢٨٢٢] حدثنا مُحمودُ بْنُ غَيْلَانَ، نَا أَبُو دَاوُدَ الطَّيَالِسِيُّ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ السَّائِبِ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا حَفْصِ بْنَ عُمَرَ، يُحِدِّثُ عَنْ يَعْلَى بْنِ مُرَّةَ: أَنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم أَبْصَرَ رَجُلًا مُتَخَلِّقًا، قَالَ: " اذْهَبُ فَاغْسِلْهُ، ثُمَّ اغْسِلْهُ، ثُمَّ لاَتَعُدْ "

هٰذَا حديثٌ حسنٌ، وَقَدِ اخْتَلَفَ بَعْضُهُمْ فِي هٰذَا الإِسْنَادِ عَنْ عَطَاءِ بْنِ السَّائِبِ، قَالَ عَلِيٌ: قَالَ يَحْيِي بْنُ سَعِيْدٍ: مَنْ سَمِعَ مِنْ عَطَاءِ بْنِ السَّائِبِ قَدِيْمًا فَسَمَاعُهُ صَحيحٌ، وَسَمَاعُ شُعْبَةَ وَسُفَيَانَ مِنْ عَطَاءِ بْنِ السَّائِبِ صحيحٌ، إِلَّا حَدِيْثَيْنِ عَنْ عَطَاءِ بْنِ السَّائِبِ، عَنْ زَاذَانَ. قَالَ شُعْبَةُ: سَمِعْتُهُمَا مِنْهُ بِأَخَرَةٍ، يُقَالُ: إِنَّ عَطَاءَ بْنَ السَّائِبِ كَانَ فِي آخِرِ عُمْرِهِ قَدْ سَاءَ حِفْظُهُ، وفي الباب: عَنْ عَمَّارٍ، وَأَبِي مُوْسَى، وَأَنَسٍ.

وضاحت: بیحدیث عطاء بن السائب سے امام شعبه رُوایت کرتے ہیں، اور عطاء کے دوسرے تلامذہ اور طرح سے سند بیان کرتے ہیں، اور عطاء سے قدیم زمانہ میں سے سند بیان کرتے ہیں، مگر شعبہ کی سندران جے ہے، کیونکہ کی قطان نے فرمایا ہے: جس نے عطاء سے قدیم زمانہ میں سنا ہے اس کا سننا معتبر ہے، اور شعبہ اور سفیان کا عطاء سے سننا بھی معتبر ہے مگر عطاء کی زاذان سے دوحدیثیں مشتیٰ ہیں، شعبہ کہتے ہیں: میں نے بید دوحدیثیں عطاء سے آخری زندگی میں سنی ہیں، اور کہا جاتا ہے کہ عطاء کا حافظ آخر عمر میں بگر گیا تھا۔

# بابُ ماجاء فِی کَرَاهِیَةِ الْحَرِیْرِ والدِّیْبَاجِ ریشم اوردیباکی ممانعت

یہ مسئلہ ابواب اللباس (تحذہ ۲۰۱۵) میں گذر چکا ہے، وہاں تفصیل ہے، دیکھ لی جائے .....النحویو: ریشم، ریشی کیٹر ااور ریشم: أَبُوییشم کا کیٹر اکوئے کی شکل میں بناتا ہے، یعنی کیٹر ااور ریشم کا کیٹر اکوئے کی شکل میں بناتا ہے، یعنی کیٹر ااور ریشم کوجس کا ابھی کیٹر انہیں بناگیا حربر کہتے ہیں۔ اور اس تار کا کیٹر ابھی حربر کہلاتا ہے .....اللدیبا ج: ریشمیں، قیمتی کیٹر اجس کا تاناباناریشم کا ہو، یہ دیبا کا معرب ہے جو خاص قسم کاریشمی کیٹر اجوتا ہے ..... پس یہاں بھی عطف تفسیری ہے اور حربر سے مراد دیبا ہے، کیونکہ کیاریشم استعمال نہیں کیا جا تا اور کوئی سے میں بھر سے قوجا تز ہے، کیونکہ وہ حدلباس میں نہیں آتا، پس جن روایات میں حور م المحریو آیا ہے، اس سے مراد دیبالیعنی ریشمی کیٹر ا ہے۔

حدیث: نبی مِی الله مِی الله می الآخِرةِ: جس نے دنیا میں ریشم پہناوہ آخرت میں اس کونہیں پہنے گا (حضرت عمر رضی الله عند نے بیه حدیث شام کے سفر میں مقام جابیہ میں بیان کی تھی جبکہ آی نے فوج کے سامنے تقریر کی تھی )

## [٨٦] بابُ ماجاء فِي كَرَاهِيَةِ الْحَرِيْرِ والدِّيْبَاج

[٣٨٨٣] حدثنا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيْع، نَا إِسْحَاقُ بْنُ يُوْسُفَ الْأَزْرَقُ، ثَنِيْ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ أَبِي سُلَيْمَانَ، ثَنِيْ مَوْلَى أَسْمَاءَ، عَنْ ابنِ عُمَر، قَالَ: سَمِعْتُ عُمَر: يَذْكُرُ أَنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: "مَنْ لَبِسَ الْحَرِيْرَ فِي الدُّنْيَا لَمْ يَلْبَسُهُ فِي الآخِرَةِ"

وفى الباب: عَنْ عَلِيٍّ، وَحُذَيْفَةَ، وَأَنَسٍ، وَغَيْرِ وَاحِدٍ، قَدْ ذَكَرْنَاهُ فِي كِتَابِ انلَّبَاسِ. هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ، وَقَدْ رُوِى مِنْ غَيْرِ وَجْهٍ عَنْ عُمَرَ، وَمَوْلَى أَسْمَاءَ ابْنَةِ أَبِى بَكْرٍ الصَّدِّيْقِ: اسْمُهُ عَبْدُ اللهِ، وَيُكْنَى أَبَا عُمَرَ، وَقَدْ رَوَى عَنْهُ عَطَاءُ بْنُ أَبِي رَبَاحٍ، وَعَمْرُو بنِ دِيْنَارٍ.

وضاحت: امام ترفدی رحمه الله فرماتے ہیں: ہم نے اس کو کتاب اللباس میں ذکر کیا ہے، یعنی یہ مسئلہ۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی ہے ، اس راوی کا نام عمر رضی اللہ عنہ کی ہے ، اس راوی کا نام عبد اللہ بن کیسان ہے، اور اس کی کنیت ابو عمر ہے، اس سے عطاء اور عمر و بن دینار روایت کرتے ہیں، اور اساءً سے مراد صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی صاحبز ادی ہیں، یعبد اللہ ان کے آز ادکر دہ ہیں۔

#### باسٌ

#### قَبا (چونے) کا بیان

القَداء: جُبّہ، چوفه، شیروانی جیسا ایک ڈھیلالباس جو کپڑوں کے اوپر پہنا جاتا ہے۔ جَمّ : أَفِیدَة ۔ نبی طِلْنَا اِیک ڈھیلالباس جو کپڑوں کے اوپر پہنا جاتا ہے۔ جَمّ : أَفِیدَة ۔ نبی طِلْنَا اِیکُ زیب تن بھی زمانہ میں یہ چو غےریشی بھی ہوتے تھے، اور ریشم کی حرمت نازل ہونے سے پہلے ایسا جبہ آپ نے بچار کھاتھا، یہ قباریشی فرمایا ہے، اور باب کی حدیث میں ہے کہ ایک جبہ حضرت مخر مدن اللہ عنہ کو بخشاتھا، جب وہ بہن ہوسکتی ہے، اور حرمت نازل ہونے کے بعد بھی آپ نے ایک ایسا جبہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو بخشاتھا، جب وہ بہن کر آئے تو آپ نے ناگواری ظاہر فرمائی، اور فرمایا: میں نے یہ پہننے کے لئے نہیں دیا، بلکہ اس کو بھی کرفائدہ اٹھاؤ، معلوم ہوا کہ ریشم پہننا تو نا جائز ہے مگر بیخاخرید نا جائز ہے۔

حدیث حضرت مسور بن مخر مدرضی الدعنها کہتے ہیں: بی سِلانیکی نے جتے تقسیم فرمائے ،اور مخرمہ کو کچھ نہ دیا،
مخرمہ نے جھ سے کہا: پیارے بچے! ہمیں نبی سِلانیکی کی خدمت میں لے چل (مخرمہ بوڑھے ہوگئے تھے) مسور گہتے ہیں: میں ان کو لے گیا، انھوں نے کہا: اندرجا، اور نبی سِلانیکی کے ہیں کومیرے لئے بلالا (مسور انجھی نابالغ تھے) میں نے (اندرجاکر) آپ کومخرمہ کے لئے بلایا، پس نبی سِلانیکی کی درانحالیکہ آپ پران جبوں میں سے ایک حبہ تھا (پہن نہیں رکھا تھا، بلکہ ہاتھ میں لے رکھا تھا) پس آپ نے فرمایا: خرمہ خوش ہوگیا!

تشری اگریہ جبریشی تھا تو یہ واقعہ حرمت ریشم سے پہلے کا ہے، اور اگر بعد کا ہے تو یہ جبہ فائدہ اٹھانے کے لئے دیا ہے۔ لئے دیا ہے، پہننے کے لئے نہیں دیا، اور یہ بھی ممکن ہے کہ چوغہ ریشی نہ ہو۔

#### [۸۷] بابٌ

[٢٨٢٤] حدثنا قُتَيْبَةُ، نَا اللَّيْثُ، عَنْ ابنِ أَبِي مُلَيْكَةَ، عَنِ الْمِسْوَرِ بْنِ مَخْرَمَةَ: أَنَّ رسولَ اللهِ صلى اللهِ عليه وسلم قَسَمَ أَقْبِيَةً، وَلَمْ يُعْطِ مَخْرَمَةَ شَيْئًا، فَقَالَ مَخْرَمَةُ: يَابُنَى الْهَطِقُ بِنَا إِلَى رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: فَانْطَلَقْتُ مَعَهُ، قَالَ: ادْخُلْ، فَادْعُهُ لِي، فَدَعَوْتُهُ لَهُ، فَخَرَجَ النبيُ اللهِ صلى الله عليه وسلم، وَعَلَيْهِ قَبَاءٌ مِنْهَا، فَقَالَ: " خَبَأْتُ لَكَ هَذَا " قَالَ: فَنَظَرَ إِلَيْهِ، فَقَالَ: رَضِى صلى الله عليه وسلم، وَعَلَيْهِ قَبَاءٌ مِنْهَا، فَقَالَ: " خَبَأْتُ لَكَ هَذَا " قَالَ: فَنَظَرَ إِلَيْهِ، فَقَالَ: رَضِى مَخْرَمَةُ اهٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ، وابْنُ أَبِى مُلَيْكَةَ: اسْمُهُ عَبْدُ اللهِ بْنُ عُبَيْدِ اللهِ بْنِ أَبِى مُلَيْكَةَ.

#### بابُ ماجاءَ أَنَّ اللَّهَ يُحِبُّ أَنْ يُرَى أَثُرُ نِعْمَتِهِ عَلَى عَبْدِهِ

## الله تعالی کویہ بات بسندہے کہ بندے پراللہ کی نعمت کا اثر دیکھیں

بعض لوگ بڑائی کے اظہار کے لئے یافیشن کے طور پر بہت عمدہ لباس پہنتے ہیں، اور اس مدمیں بے جا اسراف کرتے ہیں: جوممنوع ہے۔ اور بعض تنجوی کی وجہ سے یا گنوار پن کی وجہ سے صاحب استطاعت ہونے کے باوجود پھٹے حال میں رہتے ہیں: یہ بھی ٹھیک نہیں۔ جب کسی بندے پر اللہ کافضل ہوتو اسے اس حال میں رہنا چاہئے کہ اللہ کی نعمت کا اثر اس پر ظاہر ہو۔

حدیث: نبی ﷺ نے فرمایا: إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ أَنْ يُرَى أَثَرُ نِعْمَتِهِ على عَبْدِه: الله تعالى يقينا اس بات كو پسند كرتے ہیں كه اس كے بندے پراس كی نعمت كا اثر ديكھا جائے۔

تشری ایک دوسری حدیث میں ہے کہ سادگی اور خستہ حالی ایمان کا شعبہ ہے، ان دونوں حدیثوں میں بظاہر تعارض ہے، گرحقیقت میں کوئی تعارض ہیں۔ دونوں حدیثوں کا مصداق الگ الگ ہے، جولوگ اللہ کی دی ہوئی مالی وسعت کے باوجو دمخض نجوی سے یا طبیعت کے لا ابالی پن کی وجہ سے پھٹے حال میں رہتے ہیں، ان کے لئے فر مایا ہے کہ جب کی بند بے پر اللہ کافضل ہوتو اس کے رہن ہن اور اس کے لباس میں اس کا اثر محسوس ہونا چا ہئے، اور جن حدیثوں میں سادگی کی تعلیم دی گئی ہے اس کے خاطب وہ لوگ ہیں جولباس کی بہتری کو بہت زیادہ اہمیت دیتے ہیں، وہ آ دمی کی قدر وقیمت کا معیار اور پیانہ اس کو سیحتے ہیں، ان سے کہا گیا ہے کہ اچھے لباس کا اہتمام نہ کرنا اور معمولی کی قدر وقیمت کا معیار اور پیانہ اس کو سیحتے ہیں، ان سے کہا گیا ہے کہ اچھے لباس کا اہتمام نہ کرنا اور معمولی کی ور میں خستہ حالوں کی طرح رہنا: ایمان کی ایک شان ہے۔ اور یہی اصلاح و تربیت کا طریقہ ہے، جولوگ افراط اور غلومیں مبتلا ہیں ان سے ان کے حال کے مطابق کلام کیا جائے، اور جوتفریط کے شکار ہیں ان سے ان کے حال کے مطابق کلام کیا جائے ، اور جوتفریط کے شکار ہیں ان سے ان کے حال کے مطابق کلام کیا جائے ، اور جوتفریط کے شکار ہیں ان سے ان کے حال کے مطابق کلام کیا جائے ، اور جوتفریط کے شکار ہیں ان سے ان کے حال کے مطابق کلام کیا جائے ، اور جوتفریط کے شکار ہیں ان سے ان کے حال کے مطابق کلام کیا جائے ، اور جوتفریط کے شکار ہیں ان سے ان کے حال کے مطابق کلام کیا جائے ، اور جوتفریط کے شکار ہیں ان سے ان کے حال کے مطابق کلام کیا جائے ، اور جوتفریط کے شکار ہیں ان سے ان کے حال کے مطابق کلام کیا جائے ۔

### [٨٨-] بابُ ماجاءَ أَنَّ اللَّهَ يُحِبُّ أَنْ يُرَى أَثَرُ نِعُمَتِهِ عَلَى عَبْدِهِ

[ ٢٨٢٥] حدثنا الحَسَنُ بْنُ مُحمدِ الزَّعْفَرَانِيُّ، نَا عَفَّانُ بْنُ مُسْلِمِ، نَا هَمَّامٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ عَمْرِو بنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " إِنَّ اللهَ يُجِبُّ أَنْ يُرَى أَثَرُ نِعْمَتِهِ عَلَى عَبْدِهِ "

وفي الباب: عَنْ أَبِي الْأَحْوَصِ، عَنْ أَبِيْهِ، وَعِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ، وَابْنِ مَسْعُوْدٍ، هٰذَا حديثٌ حسنٌ.

### بابُ ماجاءَ فِي الْخُفِّ الْأَسُوَدِ

#### سیاہ موز سے کا بیان

جوتکم سیاہ عمامے کا ہے وہی سیاہ لباس کا اور سیاہ موزے کا ہے۔ جبکہ سیاہ لباس میں روافض کے ساتھ مشابہت نہ ہو۔ حدیث: حضرت بریدہ رضی اللّٰد عنہ کہتے ہیں: نجاشی رحمہ اللّٰد نے نبی ﷺ کی خدمت میں دوسادہ کا لے چڑے کے موزے ہدیہ بھیجے، آپ نے ان دونوں کو پہنا، پھروضوفر مائی توان دونوں پرمسے کیا۔

#### [٨٩-] بابُ ماجاءَ فِي الْخُفِّ الْأَسُوَدِ

[٣٦٨٦-] حدثنا هَنَّادٌ، نَا وَكِيْعٌ، عَنْ دَلْهَمِ بُنِ صَالِحٍ، عَنْ حُجَيْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ ابنِ بُرَيْدَةَ، عَنْ أَبِيْهِ: أَنَّ النَّجَاشِيَّ أَهْدَى لِلنَّبِيِّ صلى الله عليه وسلَّم خُفَّيْنِ أَسُوَدَيْنِ سَاذَجَيْنِ، فَلَبِسَهُمَا، ثُمَّر تَوَضَّأَ، وَمَسَحَ عَلَيْهِمَا.

هٰذَا حديثٌ حسنٌ، إِنَّمَا نَغْرِفُهُ مِنْ حَدِيْثِ دَلْهَمٍ، وَرَوَاهُ مُحمدُ بنُ رَبِيْعَةَ، عَنْ دَلْهَمٍ.

## بابُ ماجاءَ فِي النَّهِي عَنْ نَتْفِ الشَّيْبِ

### سفید بالول کو چنناممنوع ہے

سریا ڈاڑھی کے سفید بالوں کوا کھاڑنا یا تینجی سے چن کرنکالنا مکروہ ہے، نبی ﷺ کے بڑھا پے کے سفید بالوں کونو چنے سے نع فرمایا ہے،اور فرمایا ہے کہ وہ مسلمان کا نور ہیں!

علاوہ ازیں: مسلم شریف میں ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ اس بات کونا پسند کرتے تھے کہ کوئی شخص اپنے سریا ڈاڑھی کے سفید بالوں کوا کھاڑے، اور ابوداؤد میں ہے کہ سفید بال نہ اکھاڑو، جوشخص بحالت ِ اسلام بوڑ ھا ہوا: وہ (بڑھاپا)اس مسلمان کے لئے قیامت کے دن نور ہوگا،اور دیلمی میں حضرت انس کی روایت ہے کہ جو محض سفید بال اکھاڑے گا: قیامت کے دن وہ بال نیز ہ بن جائے گا،جس سے اس کو بھو نکا جائے گا۔

اور در مختار میں ہے: سفید بال اکھاڑنے میں کوئی حرج نہیں، جبکہ بقصد زینت ایسانہ کرے، کیکن عام طور پر جو لوگ ایسا کرتے ہیں، تا کہ بالوں کی لوگ ایسا کرتے ہیں، تا کہ بالوں کی سفیدی ظاہر نہو، اور وہ جوان معلوم ہوں، اس لئے حدیث میں اس کی ممانعت آئی۔

### [٥٠-] باب ماجاء فِي النَّهِي عَنْ نَتُفِ الشَّيْبِ

[٣٨٢٧] حدثنا هَارُونُ بَنُ إِسْحَاقَ الهَمْدَانِيُّ، نَا عَبْدَةُ، عَنْ مُحمدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ عَمْرِو بنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ: أَنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم نَهَى عَنْ نَتْفِ الشَّيْبِ، وَقَالَ: " إِنَّهُ نُوْرُ الْمُسْلِمِ"

هَذَا حَدَيْثُ حَسَنٌ، وَقَدْ رَوَاهُ عَبْدُ الرَّحْمَٰنِ بْنُ الْحَارِثِ، وَغَيْرُ وَاحِدٍ، عَنْ عَمْرِو بنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ جَدِّهِ.

### بابُ ماجاءَ أَنَّ الْمُسْتَشَارَ مُؤْتَمَنَّ

#### جس سےمشورہ لیاجا تا ہے اس پر بھروسہ کیا جا تا ہے

المُسْنَشَاد: (اسم مفعول) و شخص جس سے مشورہ لیا جائے ...... مُوٹْتَمَنَّ (اسم مفعول) بھروسہ کیا ہوا ..... آدی اس سے مشورہ لیتا ہے جس کواپنا خیرخواہ سمجھتا ہے، اور اس اعتاد پر مشورہ کرتا ہے کہ وہ اس کو حجے بات بتائے گا، پس اس کے اعتاد کو شیس نہیں پہنچانی چاہئے، جو بات اس کے لئے مفید ہووہی بتانی چاہئے، اور اس کے بھید کا افتاء بھی نہیں کرنا چاہئے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ جوابیخ مسلمان بھائی کو کوئی ایسا مشورہ دے جس کے بارے میں وہ جانتا ہے کہ اس کی بھلائی اس کے علاوہ میں ہے تو یقینا اس نے اس کے ساتھ خیانت کی۔

اورا مام ترفدی رحمه الله نے حدیث المستشار مُوْتَمَن: دوسندول سے ذکر کی ہے، پہلی سند میں عبدالرحن بن محمد بن زید بن جُد عان کی دادی غیر معروف ہے، اس لئے حدیث ضعیف ہے، البتہ دوسری سندصحے ہے، اور شیبان خوی سے آخر تک ایک ہی سند ہے، مگر شیبان صاحب کتاب محدث ہیں، اور ان کی حدیثیں صحیح ہیں، اور ان کے استاذ عبدالملک مضبوط راوی ہیں، وہ خود کہتے ہیں: إِنِّی لَا حَدِّثُ بالحدیث ، فَمَا أَخْرِمُ مِنْهُ حَرِّفًا: میں حدیث بیان کرتا ہوں تو اس میں سے ایک حرف کم نہیں کرتا۔

#### [٩١] بابُ ماجاءَ أَنَّ الْمُسْتَشَارَ مُوْتَمَنَّ

[٢٨٢٨] حدثنا أَبُو كُرَيْب، نَا وَكِيْعُ، عَنْ دَاوُدَ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللهِ، عَنْ ابنِ جُدْعَانَ، عَنْ جَدَّتِهِ، عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ، قَالَتْ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "الْمُسْتَشَارُ مُوْتَمَنَّ "
وفى الباب: عَنْ ابنِ مَسْعُودٍ، وَأَبِي هُرَيْرَةَ، وَابْنِ عُمَرَ، هٰذَا حديثُ غريبٌ مِنْ حَدِيْثِ أُمِّ سَلَمَةَ.
[٢٨٢٩] حدثنا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيْع، نَا الْحَسَنُ بْنُ مُوْسَى، نَا شَيْبَانُ، عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ، عَنْ أَبِي هريرةَ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "الْمُستَشَارُ مُؤْتَمَنَّ"

هَذَا حديثٌ حسنٌ، قَدْ رَوَاهُ غَيْرُ وَاحِدٍ عَنْ شَيْبَانَ بُنِ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ النَّحْوِيِّ، وَشَيْبَانُ: هُوَ صَاحِبُ كِتَابِ، وَهُوَ صَحِيْحُ الحديثِ، وَيُكْنَى أَبَا مُعَاوِيَةَ.

حدثنا عَبْدُ الْجَبَّارِ بْنُ العَلَاءِ العَطَّارُ، عَن سُفْيَانَ بْنِ عُيَيْنَةَ، قَالَ: قَالَ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عُمَيْرٍ: إِنِّى لَأُحَدِّنُ بِالْحَدِيْثِ، فَمَا أَخْرِمُ مِنْهُ حَرْفًا.

# باب ماجاء فِي الشُّوم

## بدشگونی (نحوست) کابیان

دومسکوں میں روایات متعارض ہیں: ایک: مرض کا تعدید، اس میں لاعَدُوی کی روایت بھی ہے، اور فِرَّ مِن المحدُوم کی روایت بھی ہے، اور وسری روایت سے اثبات ہوتا المحدُوم کی روایت بھی ہے۔ پہلی روایت سے جھوت چھات کی نفی ہوتی ہے، اور دوسری روایت سے اثبات ہوتا ہے۔ دوم بخوست کا مسکد، اس میں لاشُوْم کی روایت بھی ہے اور الشُّوْم فی فلاٹی کی بھی، اور ایک تیسری روایت سے بین بین ہے، اور دوسری روایت سے بین بین ہے، اور دوسری روایت سے اثبات ہوتا ہے، اور تیسری روایت سے اختال پیدا ہوتا ہے۔

اور دونوں مسکوں میں تطبیق ایک ہے، یعنی فی نفسہ دونوں با تیں منتفی ہیں اور لغیرہ دونوں با تیں ثابت ہیں، یعنی کوئی بیاری بذات ِخود دوسر ہے کونہیں گئی، گربعض بیاریوں میں مریض کے ساتھ اختلاط من جملہ اسباب مرض ہے، اس لئے ایسے مریض سے دور رہنے کی ہدایت کی گئی ہے۔ اسی طرح نحوست کا عقیدہ اسلامی تعلیمات کے خلاف ہے۔ اسلام کسی چیز میں فی نفسہ نحوست نہیں مانتا، گرموافق ناموافق آنے کے اعتبار سے بعض چیز وں میں خوبی اور خرابی ہوتی ہے، اس لئے فرمایا: ' نحوست تین چیز وں میں جیزوں میں ہوتی ہے۔ اسلام کسی جات کے اعتبار سے بعض چیز وں میں جوبی اور خرابی ہوتی ہے، اس لئے فرمایا: ' نحوست تین چیز وں میں ہے : عورت میں، گھر میں اور چویائے (گھوڑے) میں' یہ تین

چیزیں بطور مثال ذکر کی ہیں، چونکہ یہ تین چیزیں انسان سے قریبی تعلق رکھتی ہیں اس لئے اگر یہ تین چیزیں موافق آئی میں تو نہیں رہے گا، اور دوسری حدیث میں ہے:"اگر کسی چیز میں تو نوست ہوتی تو عورت، چو پائے اور گھر میں ہوتی" یعنی جن چیز وں کے ساتھ مزاولت وقتی ہوتی ہے ان میں موافقت ناموافقت کا بہت زیادہ خیال کرنا ضروری نہیں، گرجن چیز وں سے ہمیشہ کا ساتھ ہوتا ہے ان میں اس بات کا خیال رکھنا ضروری ہے، اور تیسری حدیث میں ہے: لاشو ڈم بخوست کا عقیدہ غلط ہے۔ وقل یکو نی الکیمن فی المدار والمعراف و الفرس البت بھی گھر، عورت اور گھوڑ ہے میں برکت ہوتی ہے، یعنی یہ چیزیں بھی موافق آتی ہیں، اس کا مفہوم خالف ہیہ ہوتی ہیں، پس اس حدیث میں دونوں باتوں کا ایک ساتھ اثبات مفہوم خالف ہیہ ہوتی ہوئے ہیں، پس اس حدیث میں دونوں باتوں کا ایک ساتھ اثبات ہے، اول اسلام کسی چیز میں خوست کا قائل نہیں۔ دوم: موافق و ناموافق ہونے کے اعتبار سے برکت و خوست ہو کسی ہے، اول اسلام کسی چیز میں خوست کا قائل نہیں۔ دوم: موافق و ناموافق ہونے کے اعتبار سے برکت و خوست ہو کسی ہے، اول اسلام کسی چیز میں خوست کا قائل نہیں۔ دوم: موافق و ناموافق ہونے ہیں اس بات کا خاص طور پر خیال ہے، اور ہر چیز میں ہو سکتی ہے، مگر جن چیز و ل کے ساتھ بکر شر مزاولت رہتی ہے ان میں اس بات کا خاص طور پر خیال رکھنا چا ہے، اگر گھر، عورت اور گھوڑ انا موافق ٹا بت ہول تو ان کو بدل دینا چا ہے۔ ان میں اس بات کا خاص طور پر خیال رکھنا چا ہے، اگر گھر، عورت اور گھوڑ انا موافق ٹا بت ہول تو ان کو بدل دینا چا ہے۔

# [٩٢] بابُ ماجاءَ فِي الشُّوْمِ

[٣٨٨-] حدثنا ابْنُ أَبِي عُمَرَ، نَا سُفْيَانُ، عَنِ الزُّهْرِى، عَنْ سَالِم وَحَمْزَةَ ابْنَى عَبْدِ اللّهِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ أَبِيْهِمَا: أَنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ:" الشُّوْمُ فِي ثَلَاثَةٍ: فِي الْمَرْأَةِ، وَالْمَسْكَن، وَالدَّابَّةِ "

هَٰذَا حَدَيْثُ حَسَنٌ صَحَيْحٌ، وَبَغُضُ أَصْحَابِ الزُّهْرِيِّ لَايَذْكُرُوْنَ فِيْهِ: عَنْ حَمْزَةَ، وَإِنَّمَا يَقُولُوْنَ: عَنْ سَالِمِ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم.

وَهَكَذَا رَوَى لَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ هَذَا الحديثَ، عَنْ شُفْيَانَ بْنِ عُيَيْنَةَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَالِمٍ، وَحَمْزَةَ ابْنَى عَبْدِ اللّهِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ أَبِيْهِمَا، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم.

حدثنا سَعِيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحمٰنِ الْمَخْزُوْمِيُّ، نَا سُفْيَانُ، عَنِ الزُّهْرِیِّ، عَنْ سَالِم، عَنْ أَبِيْهِ، عَنِ النَّهْرِیِّ، عَنْ حَمْزَةَ. النبیِّ صلی الله علیه وسلم نَحُوهُ، وَلَمْ يَذْكُرُ فِيْهِ سَعِيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمٰن: عَنْ حَمْزَةَ.

وَرِوَايَةُ سَعِيْدٍ أَصَحُّ: لِأَنَّ عَلِىَّ بْنَ الْمَدِيْنِيِّ، وَالْحُمَيْدِىَّ، رَوَيَا عَنْ شُفْيَانَ، عَنِ الزُّهْرِیِّ، عَنْ اللهِ مَنْ أَبِيْهِ، وَذَكُرا عَنْ شُفْيَانَ، قَالَ: لَمْ يَرُو لَنَا الزُّهْرِیُّ هٰذَا الحدیثَ إِلَّا عَنْ سَالِم، عَنْ البُّهُ عَمْرَ. وَرَوَی مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ، هٰذَا الحدیث، عَنِ الزُّهْرِیِّ، وَقَالَ: عَنْ سَالِمٍ وَحَمْزَةَ ابْنَیْ عَبْدِ اللهِ بُنِ عُمَرَ، عَنْ أَبِيْهِمَا.

وفى الباب: عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ، وَعَائِشَةَ، وَأَنَسٍ.

[ ٢٨٣١ ] وَقَدْ رُوِى عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، أنَّهُ قَالَ: " إِنْ كَانَ الشُّوْمُ فِي شَيْئِ: فَفِيَ الْمَرْأَةِ، وَالدَّابَّةِ، وَالْمَسْكَنِ"

[٣٨٣٠] وَقَدْ رَوَى حَكِيْمُ بْنُ مُعَاوِيَةَ، قَالَ: سَمِعْتُ النبيَّ صلى الله عليه وسلم، يَقُولُ: "لَاشُوْمَ، وَقَدْ يَكُونُ الْيُمْنُ فِي الدَّارِ، وَالْمَرْأَةِ، وَالْفَرَسِ" حدثنا بِذَلِكَ عَلِيٌّ بْنُ حُجْرٍ، نَا إِسْمَاعِيْلُ بْنُ عَيَّاشٍ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنُ سُلَيْمٍ، عَنْ يَحْيى بْنِ جَابِرٍ الطَّائِيِّ، عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ حَكِيْمٍ، عَنْ عَمِّهِ حَكِيْمٍ، عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ حَكِيْمٍ، عَنْ عُمِّهِ حَكِيْمٍ بْنِ مُعَاوِيَةَ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم بِهاذَا.

بابُ ماجاءً: لَا يَتَنَاجَى اثْنَانِ دُوْنَ الثَّالِثِ

# تیسرے کو چھوڑ کر دو شخص سر گوشی نہ کریں

اگر کسی جگہ تین شخص ہوں،اوران میں سے دوسر گوثی کرنے لگیں تو تیسرا پریشان ہوگا،اس لئے حدیث میں ایسا کرنے کی ممانعت آئی ہے،البتۃ اگر چاریازیادہ آ دمی ہوں تو ان میں سے دوشخص سر گوثی کر سکتے ہیں، کیونکہ جو باقی

بچیں گےوہ آپس میں باتیں کریں گے۔

حديث (١): نِي سِلِينَيَكِمْ فِ فرمايا: إِذَا كُنْتُمُ ثَلَاثَةً، فَلَا يَنْتَجَى اثْنَانِ دُوْنَ صَاحِبِهِ مَا: جب آپ لوگ تين ہوں تو دوف اینے ساتھی کوچھوڑ کر سرگوشی نہ کریں ، بیامام اعمش کے شاگر دا بومعادیہ کے الفاظ ہیں۔اوران کے دوسرے شَاكردسفيان كَالفاظ يه بين: لاَيَتَنَاجَى اثْنَانِ دُوْنَ الثالثِ، فَإِنَّ ذلِكَ يُحْزِنُهُ: تيسر كوچهور كردو مخض سركوشي نه کریں، کیونکہ یہ بات تیسرے کوممکین کرے گی،اورایک تیسری روایت کےالفاظ یہ ہیں: لاَیَتَنَاجَی اثْنَانِ دُوْنَ وَاحِدٍ: فَإِنَّ ذَلِكَ يُؤْذِي الْمُؤْمِنَ، وَاللَّهُ يَكُرَهُ أَذَى الْمُؤْمِنِ: ايك كوچيور كردو شخص سركوشي نه كرين، كيونكه بيه بات مؤمن کواذیت پہنچائے گی ،اوراللہ تعالیٰ مؤمن کی اذیت کونا پسند کرتے ہیں۔

لغت : تَنَاجَى القَوْمُ: آيس ميس راز داران مُقتلكوكرنا ..... إِنْتَجَى القَوْمُ: باجم سرَّوش كرنا \_

#### [٩٣] بابُ ماجاءَ: لَا يَتَنَاجَى اثْنَانِ دُوْنَ الثَّالِثِ

[٧٨٣٣] حدثنًا هَنَّادٌ، نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، ح: وَثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ، نَا سُفْيَانُ، عَنِ الَّاعْمَشِ، عَنْ شَقِيْقِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: " إِذَا كُنْتُمْ ثَلَاثَةً فَلَا يَنْتَجَى اثْنَانِ دُوْنَ صَاحِبِهِمَا ' وَقَالَ سُفْيَانُ فِي حَدِيْثِهِ: " لَايَتَنَاجَى اثْنَانِ دُوْنَ الثَّالِثِ، فَإِنَّ ذْلِكَ يُحْزِنُهُ " هَلْدًا حديثُ حسنٌ صحيحٌ.

[٢٨٣٤] وَقَدْ رُوِيَ عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، أنَّهُ قَالَ:" لَايَتَنَاجَى اثْنَانِ دُوْنَ وَاحِدٍ، فَإِنَّ ذَٰلِكَ يُؤْذِي الْمُؤْمِنَ، وَاللَّهُ يَكُرَهُ أَذَى الْمُؤْمِن "

وفى الباب: عَنْ ابنِ عُمَرَ، وَأَبِيْ هُريرةً، وَابْنِ عَبَّاسٍ.

## باب ماجاءً فِي العِدَةِ

#### وعدے کا بیان

وعدہ ایک اخلاقی قرض ہے، اس لئے اگر کسی ہے کوئی وعدہ کیا ہے تو اس کو پورا کرنا چاہئے۔اس طرح اگر کسی نے کوئی وعدہ کیا ہو،اور و چخص اپنی زندگی میں اس کو پورانہ کرسکا ہوتو اس کے بسماندگان اور جانشینوں کو جا ہے کہ وہ مرحوم کا وعدہ پورا کریں ، اور یہ بھی اخلاقی بات ہے ، حضرت صدیق اکبررضی اللہ عنہ نے خلافت سنجا لنے کے بعد نبی مِنْ اللَّهِ اللَّهِ مَا كُنَّ مُولَ ثَمَّام وعدت يورك كم بين-

حدیث: ابو جیفه رضی الله عنه کہتے ہیں: میں نے نبی صَلائیاً یَلم کودیکھا: آپ گورے اور بوڑھے تھے (دوسری

روایت میں ہے کہ آپ کے سراورڈاڑھی میں سترہ بال سفید ہوئے تھے، اس زمانہ میں اسنے بالوں کا سفید ہونا بڑھا پا سمجھا جاتا تھا) اور حضرت حسن رضی اللہ عنہ (اوپر کے آدھے بدن میں) آپ کے مشابہ (ہم شکل) تھے، اور نبی مسمجھا جاتا تھا) اور حضرت حسن رضی اللہ عنہ (جوان اونٹیوں کا حکم دیا تھا، پس ہم (مدینہ منورہ) گئے، یعنی چلے تا کہ ان اونٹیوں کو وصول کریں، پس ہمیں آپ کی وفات کی خبر پہنی ، پس انھوں نے ہمیں کچھ ہیں دیا ( کیونکہ ابھی حکومت کا کوئی ذمہ دار نہیں بنا تھا) پھر جب حضرت آبو بکر رضی اللہ عنہ کھڑے ہوئے یعنی انھوں نے زمام حکومت سنجھالی تو اعلان کیا جس کے لئے نبی میں ان کی طرف کھڑ اہوا، اور میں نے ان کو اعلان کیا : جس کے لئے نبی میں ان کی طرف کھڑ اہوا، اور میں نے ان کو ( نبی میں ان کی طرف کھڑ اہوا، اور میں نے ان کو ( نبی میں ان کی طرف کھڑ اہوا، اور میں نے ان کو ( نبی میں ان کی طرف کھڑ اہوا، اور میں ان کی طرف کھڑ ان اونٹیوں کا حکم دیا۔

#### [٩٤] باب ماجاءَ فِي العِدَةِ

[٥٣٨٠] حدثنا وَاصِلُ بُنُ عَبْدِ الْأَعْلَى الْكُوْفِيُّ، نَا مُحمدُ بُنُ فَضَيْلٍ، عَنَ إِسْمَاعِيْلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ، عَنْ أَبِي جُحَيْفَةَ، قَالَ: رَأَيْتُ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم أَبْيَضَ، قَدْ شَابَ، وَكَانَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٌ يُشْبِهُهُ، وَأَمَرَلَنَا بِثَلَاثَةَ عَشَرَ قَلُوصًا، فَذَهَبْنَا نَقْبِضُهَا، فَأَتَانَا مَوْتُهُ، فَلَمْ يُعْطُونَا شَيْئًا، فَلَمَّ اللهِ عليه وسلم عِدَةٌ فَلْيَجِيْ، فَقُمْتُ إِلَيْهِ، فَلَمَّ اللهِ عليه وسلم عِدَةٌ فَلْيَجِيْ، فَقُمْتُ إِلَيْهِ، فَأَخْبَرْتُهُ، فَأَمَرَلَنَا بِهَا.

هَذَا حَدَيَثُ حَسَنٌ، وَقَدُ رَوَى مَرُوَانُ بُنُ مُعَاوِيَةَ هَذَا الحديثَ، بِإِسْنَادٍ لَهُ، عَنْ أَبِي جُحَيْفَةَ نَحْوَ هَذَا. وَقَدُ رَوَى غَيْرُ وَاحِدٍ عَنْ إِسْمَاعِيْلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ، عَنْ أَبِي جُحَيْفَةَ، قَالَ: رَأَيْتُ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم، وكَانَ الحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ يُشْبِهُهُ، وَلَمْ يَزِيْدُوْا عَلَى هَذَا.

[٣٨٣٦] حدثنا مُحمدُ بْنُ بَشَّارٍ، نَا يَحْيَى بْنُ سَعِيْدٍ، عَنْ إِسْمَاعِيْلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ، نَا أَبُو جُحَيْفَةَ، قَالَ: رَأَيْتُ النبيَّ صلى الله عليه وسلم، وَكَانَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ يُشْبِهُهُ.

وَهَكَذَا رَوَى غَيْرُ وَاحِدٍ عَنْ إِسْمَاعِيْلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ نَحْوَ هَذَا، وفي الباب: عَنْ جَابِرٍ وَأَبُوْ جُحَيْفَةَ: اسْمُهُ وَهْبٌ السُّوَائِيُّ.

 اساعیل بن ابی خالد کے شاگر دمجمہ بن فضیل کی روایت میں ہیں، اور مروان بن معاویہ بھی اپنی سند سے ابو جحیفہ سے اس اسی طرح روایت کرتے ہیں، یعنی مروان جمہر بن فضیل کے متابع ہیں، ان کی روایت میں بھی نتیوں مضمون ہیں، مگر اساعیل کے دیگر تلاندہ حدیث میں صرف پہلامضمون بیان کرتے ہیں، باقی دو مضمون ذکر نہیں کرتے، چنانچہ باب کے آخر میں امام تر مذک نے بچی بن سعید قطان کی سند سے پہلا ہی مضمون روایت کیا ہے ۔۔۔۔۔۔اور حضرت ابو جحیفہ مشہور صحافی ہیں، ان کا نام وہب ہے، اور ان کی نسبت سُو ائی ہے۔

# بابُ ماجاءَ فِي: فِدَاكَ أَبِي وَأُمِّي

# نبی مِللهٔ اِللَّهِ کَا: ''میرے ماں باپ آپ رِقربان!''کہنا

فَدَاهُ يَفْدِي فَدًى وَفِدًاءً: جان بچانا، فديه دينا، كن كو مال كے بدلے قيد وغيره سے چيرانا .....فَدَى بحياتِه أو بِنَفْسِهِ: كس پرجان شاركرنا، فِداك أبِي وَأُمِّى: ميرے مال باپ آپ پرقربان! .... المُفَدَّى: جس پر جان قربان کی گئی مجبوب خلائق ..... جان نار کرنا آخری درجه کا جذبه ہے،اس کا مطلب ہے: جومصیبت مخاطب پر آنے والی ہے وہ منتکلم پرآئے ، مخاطب نے جائے ، یا وہ مصیبت منتکلم کے ماں باپ پرآئے اور مخاطب نے جائے ، پیر بہت براایثار ہے، نبی مِلاَنْ اِیْرِ نے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللّٰدعنہ کو بنوقر بظہ کے احوال معلوم کرنے کے لئے بهيجا، جب وه لوث كرآئ اوراحوال بتائة وآبُّ في فرمايا فِدَاكَ أَبِي وَأُمِّي. ميرے مال باب آبٌ برقربان! اس طرح جنگ احد کے موقع پر بھی آپ نے ان سے فر مایا '' تیر چلاؤ! آپ پر میرے ماں باپ قربان!''اور دوسری روایت میں ہے: آپ نے فرمایا: إِرْمِ أَیُّهَا الْعُلَامُ الْعَزَوَّرُ: اے طاقت ورلڑ کے! تیر چلا، اور حضرت سعدٌ کے علاوہ کسی کے لئے نبی ﷺ نے ماں باپ دونوں کوجمع نہیں فر مایا۔ پیرحفزت سعدؓ کے لئے بہت بروی فضیلت ہے۔ حديث (١): حضرت على رضى الله عنه فرمات بين: ما سَمِعْتُ النبيَّ صلى الله عليه وسلم جَمَعَ أَبُوَيْهِ لِأَحَدٍ غَيْرَ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصِ: ميں نے نبي عَلَيْهَا لَيْمَ كُوحفرت سعد بن الى وقاصٌ كے علاوه كسى كے لئے اين والدین کوجمع کرتے ہوئے نہیں سنا، لین کسی سے فداك أبی و أمی نہیں كہا، پھر يہى حدیث دوسرى سندسے لائے ہیں،اس میں اضافہ ہے،حضرت علی کہتے ہیں: نبی ﷺ نے اپنے ماں باپ کوسی سے لئے جمع نہیں کیا مگر حضرت سعد ﷺ کے لئے ،ان سے جنگ احد کے موقع پر فرمایا '' تیر چلا! تجھ پر میرے ماں باپ قربان!' اوران سے یہ بھی فرمایا: "تیرچلااے طاقت ورلڑ کے " (الحَوزَوَّد: طِاقت ورلڑ کا، طاقت ورآ دی)

حدیث (۲): حضرت سعدؓ ہے مروی ہے کہ نبی شِلانگیائی نے جنگ احد کے موقع پرمیرے لئے اپنے ماں باپ کو جمع کیا (اور آخر میں امام ترندگؓ نے فرمایا ہے کہ دونوں حدیثیں صحیح ہیں، یعنی حضرت علیؓ سے بھی یہ بات مروی ہے،

#### اور حضرت سعدؓ ہے بھی۔اور دونوں سے سعید بن المسیب روایت کرتے ہیں )

# [٥٥-] بابُ ماجاءَ فِي: فِدَاكَ أَبِي وَأُمِّي!

[٣٨٧-] حدثنا إِبْرَاهِيُمُ بْنُ سَعِيْدِ الجَوْهَرِيُّ، نَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيْدٍ، عَنْ سَعِيْدٍ، عَنْ سَعِيْدٍ، عَنْ سَعِيْدٍ، عَنْ سَعِيْدٍ، عَنْ سَعِيْدٍ بْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ عَلِيِّ، قَالَ: مَاسَمِعْتُ النبيَّ صلى الله عليه وسلم جَمَعَ أَبَوَيْهِ لِأَحَدٍ غَيْرَ سَعِيْدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ عَلِيِّ اللهُ عَلَيه وسلم جَمَعَ أَبَوَيْهِ لِأَحَدٍ غَيْرَ سَعِيْدِ بْنِ أَبِيْ وَقَاصٍ.

[٢٨٣٨] أَخْبَرَنَا الحَسَنُ بْنُ الصَّبَاحِ الْبَزَّارُ، نَا شُفْيَانُ، عَنْ ابنِ جُدْعَانَ، وَيَحْيَى بُنِ سَعِيْدٍ، سَمِعَا سَعِيْدُ بْنَ الْمُسَيَّبِ يَقُولُ: قَالَ عَلِيِّ: مَاجَمَعَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم أَبَاهُ وَأُمَّهُ لِأَحَدٍ، اللهِ اللهِ عَلِي اللهِ عليه وسلم أَبَاهُ وَأُمَّهُ لِأَحَدٍ، اللهِ لِسَعَدِ بْنِ أَبِي وَقَالَ لَهُ: " ارْمِ أَيُّهَا الْغُلَامُ الْحَزَوَّرُ" لِلّهِ لِسَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصِ، قَالَ لَهُ يَوْمَ أُحُدٍ: ارْمِ فِذَاكَ أَبِي وَأُمِّيْ وَقَالَ لَهُ: " ارْمِ أَيُهَا الْغُلَامُ الْحَزَوَّرُ" وفي الباب: عَنِ الزُّبَيْرِ، وَجَابِرٍ، هلذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ، قَدْ رُوى مَنْ غَيْرِ وَجْهٍ عَنْ عَلِيّ. وفي الباب: عَنِ الزُّبَيْرِ، وَجَابِرٍ، هلذَا الحديث عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيْدٍ، عَنْ سَعِيْدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ سَعِيْدِ بْنِ الْمُسَيِّبِ، عَنْ سَعِيْدٍ، نَا اللّهِ عُلَى رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم أَبَوَيْهِ يَوْمَ أُحُدٍ، حدثنا بِنْ الْمُسَيِّبِ، عَنْ سَعِيْدٍ، نَا اللّهِ عُلَى رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم أَبُويَهِ يَوْمَ أُحُدٍ، عَنْ سَعِيْدٍ بْنِ الْمُسَيِّبِ، عَنْ سَعِيْدٍ بْنِ الْمُسَيِّبِ، عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ، قَالَ: جَمَعَ لِي رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم الله عليه وسلم الله عليه وسلم سَعِيْدٍ بْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ، قَالَ: جَمَعَ لِي رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم أَبُويْهِ يَوْمَ أُحُدٍ، هذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ، وَكِلَا الْحَدِيْثَيْنِ صَحيحٌ.

## باب ماجاء فِي: يَابُنَيُّ!

# نبي صِلاللهِ اللهِ كا: "ا مير بيار ي حيا" كهنا

بُنَیّ: ابن کی تصغیرہے، اور پیار کے لئے ہے، اوراپنے بچہ کے علاوہ کے لئے بھی پیلفظ استعال کرتے ہیں، حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں: نبی سِلانِیمایِیما نے ان کویا بُنیّ کہہ کر پکارا۔

#### [٩٦] باب ماجاء فِي: يَابُنَيَّ!

[ ٢٨٤٠] حدثنا مُحمدُ بُنُ عَبْدِ الْمَلِكِ بُنِ أَبِى الشَّوَارِبِ، نَا أَبُو عَوَانَةَ، نَا أَبُو عُثْمَانَ: شَيْخٌ لَهُ، عَنْ أَنَسِ: أَنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم قَالَ لَهُ: " يَابُنَيَّ "

وفي الباب: عَنِ الْمُغِيْرَةِ، وَعُمَرَ بُنِ أَبِي سَلَمَةَ، هلذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ غريبٌ مِنْ هلذَا

الْوَجُهِ، وَقَدْ رُوِىَ مِنْ غَيْرِ هَلَا الْوَجُهِ عَنْ أَنَسٍ، وَأَبُوْ عُثْمَانَ هِلَا: شَيْخٌ ثِقَةٌ، وَهُوَ الجَعْدُ بْنُ عُثْمَانَ، وَيُقَالُ: ابنُ دِيْنَارٍ، وَهُوَ بَصْرِى، وَقَدْ رَوَى عَنْهُ يُوْنُسُ بْنُ عُبَيْدٍ، وَشُعْبَةُ، وَغَيْرُ وَاحِدٍ مِنَ الْأَئِمَّةِ.

وضاحت: ابوعوانہ کے استاذ ابوعثمان ثقہ راوی ہیں، شیعے گھ: ابوعوانہ کے خاص استاذ ، اور ان کا نام جعد بن عثمان ہے، اور کوئی جعد بن دینار کہتا ہے، یہ بھر ہ کے باشند ہے تھے، اور ان سے یونس اور امام شعبہ وغیر ہ بڑے لوگ روایت کرتے ہیں۔

# بابُ ماجاءَ فِي تَعْجِيْلِ اسْمِ الْمَوْلُوْدِ نومولودكانام جلدى ركهنا.

بچ کا نام پیدائش سے پہلے بھی رکھا جاسکتا ہے، بعض بزرگوں کے واقعات میں ہے کہ انھوں نے پیدائش سے پہلے ہی رکھا جاسکتا ہے، اور بعد میں بھی رکھا جاسکتا ہے، مگر بہت زیادہ تاخیر نہیں کرنی چاہئے ،ساتویں دن تو نام رکھ ہی لیزا چاہئے۔ نہیں کرنی چاہئے ،ساتویں دن تو نام رکھ ہی لیزا چاہئے۔

حدیث حضرت عبداللہ بن عمر و بن العاص رضی اللہ عنہ کہتے ہیں: نبی مِتَّالْتِیَائِیمِ نے بیچے کی پیدائش کے ساتویں دن نام رکھنے کا،اوراس سے تکلیف دہ چیز کودور کرنے کا،اور عقیقہ کرنے کا حکم دیا۔

تشری العَقُ: مصدر ہے: عقیقہ کرنا، ساتویں دن بچے کے سرکے بال اور ناخن کا دلئے جائیں، اور بچہ توی ہوتو ختنہ بھی کرالی جائے، یہ بال، ناخن اور ختنہ کی چڑی آذی (تکلیف دہ چیز) ہیں، اور ساتویں دن بچہ کا عقیقہ کیا جائے، حضرت شاہ ولی اللہ صاحب قدس سرہ نے عقیقہ کی سات حکمتیں بیان کی ہیں (رحمۃ اللہ ۱۸۷۵)

## [٩٧] بابُ ماجاءَ فِي تَعْجِيْلِ اسْمِ الْمَوْلُودِ

آ - ٢٨٤١] حدثنا عُبَيْدُ اللهِ بْنُ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيْمَ بْنِ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيْمَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمْنِ بْنِ عَمْدِ اللهِ عُمْرِو بنِ عَمْدِ عُنْ عَمْدِ اللهِ عَنْ عَمْرِو بنِ عَوْفٍ، ثَنِي عَمِّى يَعْقُونُ بْنُ إِبْرَاهِيْمَ بْنِ سَعْدٍ، نَا شَرِيْكُ، عَنْ مُحمدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ عَمْرِو بنِ شَعْدِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ: أَنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم أَمَرَ بِتَسْمِيَةِ الْمَوْلُودِ يَوْمَ سَابِعِهِ، وَوَضْع الأَذَى عَنْهُ، وَالْعَقِّ، هٰذَا حديثُ حسنٌ غريبٌ.

# بابُ مَا يُستَحَبُّ مِنَ الْأَسْمَاءِ؟

# التھے نام کونسے ہیں؟

حدیث میں ہے:''اللہ تعالیٰ کو ناموں میں زیادہ پیندعبداللہ اورعبدالرحمٰن ہیں'' کیونکہ ان ناموں میں بندگی کا

اظہار بھی ہے،اوراللہ کا وصف معروف کے ساتھ تعارف بھی ہے،اور جس نام میں بید دونوں باتیں جمع ہوں وہ نام کی اللہ کوزیادہ پسند ہے،پھرعبدالقیوم وغیرہ نام بھی پسندیدہ ہیں، اللہ کوزیادہ پسند ہے،پھرعبدالقیوم وغیرہ نام بھی پسندیدہ ہیں، اور حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمہ اللہ کار جحان ہیہ ہے کہ یہی دونام مراد ہیں،اور بینام اللہ تعالیٰ کوسب سے زیادہ محبوب دو وجہ سے ہیں:

کپہلی وجہ شریعت نے معاشرہ کی اصلاح کے لئے جوتد ابیرا ختیار کی ہیں ان میں سے ایک تدبیریہ ہے کہ دنیوی معاملات میں ذکر الٰہی شامل کیا جائے ، تا کہ وہ دعوت حق کا ذریعہ بن جائے (رحمۃ اللہ ۱۲۵۱) پس جب بچہ کا نام عبداللہ یا عبدالرحمٰن ہوگا ،اوراس نام سے یکارا جائے گا تو تو حید کی یاد تازہ ہوگی۔

دوسری وجہ عرب وعجم میں اپنے معبودوں کے نام سے نام رکھنے کا رواج ہے، پس جب نبی سِلان اللَّهِ کی بعثت نشان ہائے تو حید کو قائم کرنے کے لئے ہوئی تو ضروری ہوا کہ ناموں میں بھی اس کالحاظ کیا جائے ،اورالیسے نام رکھے جائیں جن سے تو حید کا اعلان ہو۔

سوال: ان دوناموں کے علاوہ اور بھی نام ہیں، جن میں عبد کی اضافت اللہ کی کسی صفت کی طرف کی جاتی ہے، جیسے عبدالرحیم ،عبدالسیمع وغیرہ ،اوران سے بھی تو حید کا اعلان ہوتا ہے، پھر مذکورہ دونام ہی اللہ تعالیٰ کو سب سے زیادہ محبوب کیوں ہیں؟

جواب: بیدونام اللہ کے مشہورنام ہیں،اللّه تواسم عَلَم ( ذاتی نام ) ہے اور الوحمن:صفت خاصہ ہے،غیراللہ پران دونوں ناموں کا طلاق نہیں ہوتا،اور دیگر صفات کا اطلاق غیراللّه پر بھی ہوتا ہے،اس لئے یہی دونام الله تعالی کو زیادہ محبوب ہیں۔

# [٩٨] بابُ مَا يُسْتَحَبُّ مِنَ الْأَسْمَاءِ؟

[٣٨٤٠] حدثنا عَبْدُ الرَّحْمٰنِ بْنُ الْأَسُودِ: أَبُوْ عَمْرِو الْوَرَّاقُ الْبَصْرِيُ، نَا مُعَمَّرُ بْنُ سُلَيْمَانَ الرَّقِيُّ، عَنْ عَلِي بْنِ صَالِحِ الزَّنْجِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللّهِ بْنِ عُثْمَانَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابنِ عُمَرَ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: " أَحَبُ الأَسْمَاءِ إِلَى اللّهِ: عَبْدُ اللّهِ، وَعَبْدُ الرَّحْمٰنِ " هذَا حديثً حسنٌ غريبٌ مِنْ هذَا الْوَجْهِ.

بابُ مَاجَاءَ مَا يُكْرَهُ مِنَ الْأَسْمَاءِ؟

ناپسندیده نام کونسے ہیں؟

حديث (١): نبي طِلْنَيْكِيَّامِ نِي فَرمايا: لأَنْهَيَنَ أَنْ يُسَمَّى رَافِعٌ، وَبَوَكَةٌ، وَيَسَارٌ: البته ضرور منع كرول كامين اس

بات سے کہ بچ کا نام رافع (بلند ہونے والا) اور بَو کھ (نیک بختی ہُمُو، برکت) اور یَسَاد (آسانی ،نفع بخش) رکھا جائے ، اور یہ کہ نی ﷺ نے ارادہ فر مایا تھا کہ جائے ، اور یہی روایت مسلم شریف میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے ارادہ فر مایا تھا کہ یعلی ، بَو کھ ، افعہ ، اوراس جیسے ناموں سے منع کریں ، پھر میں نے آپ کود یکھا کہ آپ نے خاموثی اختیار کی ، پھر آپ کی وفات ہوئی ، اور آپ نے ان سے نہیں روکا (مشکوۃ حدیث ۲۵۸)

تشریح بیره دیث ابواحمدز بیری بعن جابو ، عن عمو کی سند سے روایت کرتے ہیں ، اور ابواحمد ہوئے محدث ہیں ، اور محدث ہیں ہے ، اور محمد ثین کے نزد یک شہور بیہ کے مید مدیث حضرت جابر ضی اللہ عنہ کی ہے ، اس کی سند میں عن عمو نہیں ہے ، اور مسلم شریف کی جس روایت کا ہم نے اور حوالہ دیا ہے وہ بھی اس کا قرینہ ہے کہ بید حضرت جابر گی حدیث ہے۔ حدیث (۲): حضرت سرة بن جند برضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: نبی شائی ایکن نے فرمایا: تم اپنے لڑکے کا نام رکباح ( نفع ، فائدہ ) مت رکھو ، اور یکساد ( آسانی ، مالداری ) اور نجیع ( فنح مندی ) بھی مت رکھو ، اور یکساد ( آسانی ، مالداری ) اور نجیع ( فنح مندی ) بھی مت رکھو ، کو کہ اگر ہوچھو گے: کیاوہ وہ ہاں نہیں ہوگا تو جواب دیا جائے گا : نہیں ہے۔ تشریح : اس حدیث میں جن نامول کی ممانعت ہے اس کی وجہ خود نبی شیافی گئی نے بیان فرمائی ہے کہ ان نامول میں بدفالی کا پہلونکل سکتا ہے ۔ اور وہ اس طرح کہ اگر ان کے ستی کو پکارا جائے گا ، اور وہ موجو و نہیں ہوگا ، تو جواب دیا جائے گا : نہیں ہوگا تو جواب دیا جائے گا : نہیں ہوگا تو جواب دیا جائے گا : نہیں ہوگا تو جواب دیا جائے گا : نہیں ہو ، یہلی حدیث ان نامول کے جواز پر دلالت کرتی ہے ، کیونکہ رفع تعارض : ان و دول حدیثوں میں تعارض ہے ، پہلی حدیث ان نامول کے جواز پر دلالت کرتی ہے ، کیونکہ رفع تعارض : ان و دول حدیثوں میں تعارض ہے ، پہلی حدیث ان نامول کے جواز پر دلالت کرتی ہے ، کیونکہ دیث ان نامول کے جواز پر دلالت کرتی ہے ، کیونکہ میں کا میائی ہوں میں تعارض دی بیران کرتی ہو کیونکہ دیث ان نامول کے جواز پر دلالت کرتی ہو ، کیونکہ میں کا میائی ہو کیونکہ کونکہ کیونکہ کونکھوں کونکھوں کیونکہ کونک کونکوں کونک کونکھوں کونکوں کونک کونکوں کونک

ر تعج تعارض: ان دونوں حدیثوں میں تعارض ہے، پہلی حدیث ان ناموں کے جواز پر دلالت کر بی ہے، کیونکہ نبی مِٹاٹِیَائِیَا نے ممانعت کا ارادہ فر مایا تھا، مگر آپ نے وفات تک ان سے نہیں روکا، اور دوسری حدیث میں صریح ممانعت وار دہے،اور مدلل ہے۔

اس تعارض کاحل میہ ہے کہ دوسری روایت میں نہی شرعی نہیں، بلکہ ارشادی ہے، یعنی شرعایہ نام ناجائز نہیں، البتہ بہتر میہ ہے کہ بینام ندر کھے جائیں، یہ نبی صلین کے اوگوں کوایک مشورہ دیا ہے، اور ان کو بھلائی کی بات بتائی ہے، اور بی توجیہ اس لئے ضروری ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کثرت سے بینام رکھتے تھے، اگر ناجائز ہوتے تو کیوں رکھتے ؟

#### [٩٩] باب مَاجَاءَ مَا يُكْرَهُ مِنَ الْأَسْمَاءِ؟

[٣٨٤٣] حدثنا مُحمدُ بْنُ بَشَّارٍ، نَا أَبُو أَحْمَدَ، نَا سُفْيَانُ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، عَنْ عُمَرَ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " لَأَنْهَيَنَّ أَنْ يُسَمَّى رَافِعٌ، وَبَرَكَةٌ، وَيَسَارٌ. هَذَا حديثٌ غريبٌ، هَكَذَا رَوَاهُ أَبُو أَحْمَدَ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرِ، عَنْ عُمَرَ،

وَأَبُوْ أَحْمَدَ: ثِقَةٌ حَافِظٌ، وَالْمَشْهُورُ عِنْدَ النَّاسِ هٰذَا الحديثُ: عَنْ جَابِرٍ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، لَيْسَ فِيهِ: عَنْ عُمَرُ.

[٢٨٤٤] حدثنا مَحمودُ بْنُ غَيْلَانَ، نَا أَبُوْ دَاوُدَ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ مَنْصُوْرٍ، عَنْ هِلَالِ بْنِ يَسَافٍ، عَنِ الرَّبِيْعِ بْنِ عُمَيْلَةَ الْفَزَارِيِّ، عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ، أَنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: "لَاتُسَمِّ غُلَامَكَ رَبَاحَ، وَلَا أَفْلَحَ، وَلَايَسَارَ وَلَا نَجِيْحَ، يُقَالُ: أَثَمَّ هُوَ؟ فَيُقَالُ: لَا" هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

#### نهایت بیهوده نام

حدیث (۳): نبی ﷺ نے فرمایا: قیامت کے دن اللہ کے نز دیک نہایت بیہودہ نام: وہ مخص ہے جو''شہنشاہ'' کہلا تا ہے(اورایک روایت میں ہے:اللہ کے علاوہ کوئی بادشاہ نہیں!)

تشری بنیادی تعلیم: الله تعالی کی تعظیم اوران کئے ہے کہ دین کی بنیادی تعلیم: الله تعالی کی تعظیم اوران کے برابرکسی کونه گردانتا ہے، اور کسی چیز کی تعظیم اوراس کے نام کی تعظیم میں چولی دامن کا ساتھ ہے، محترم چیز کا نام بھی احترام سے لیاجا تا ہے، اور نام کا احترام ذات کے احترام کا سبب بن جاتا ہے، پس ضروری ہے کہ الله تعالی کا نام کسی کو ند یا جائے، خاص طور پروہ نام جوانتها کی تعظیم پر دلالت کرتا ہے، یعنی کسی کو'' باوشاموں کا باوشاہ 'نه کہا جائے، ور نه دہ نام باوشاہ کی تقدیس تک پہنچاد ہے گا، اور وہ خدابن جائے گا۔

[٥٢٨٠] حدثنا مُحمدُ بَنُ مَيْمُونِ الْمَكَّى، نَا سُفَيَانُ بَنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الأَعْرَج، عَنْ أَبِي هريرةَ، يَبْلُغُ بِهِ النبيَّ صلى الله عليه وسلم، قَالَ: " أَخْنَعُ اسْمِ عِنْدَ اللهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: رَجُلُّ تَسَمَّى بِمَلِكِ الْأَمْلَاكِ" قَالَ سُفْيَانُ: شَاهَانِ شَاه" هذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ، وَأَخْنَعُ: يَعْنِي أَقْبَحُ.

وضاحت: حضرت سفیان بن عیدین نے مَلِكَ الأملاك كا ترجمه "شاہانِ شاه" كیا ہے، بیتر كیب مقلوبی ہے، اور اردو فارسی میں ایسی تركیب عام ہیں، جیسے: سعیداحمد، رشیداحمد وغیرہ - ان میں صفت كومقدم كیا گیا ہے، پس اصل" شاوشاہاں" ہے، اور يہی شہنشاه بنا ہے .....اور أَخْلَع (اسم تفضیل) كے معنی ہیں: نہایت فتیج ،نہایت بیہودہ، خَلَعَ (ن ) خَلْعًا: برا كام كر كے اس پرشر مانا اور سرنیچا كرنا -

بابُ ماجاءَ فِي تَغْيِيْرِ الْأَسْمَاءِ برےناموں کوبدل دینا

اولا دکے باپ پرتین حق ہیں:

ایک: نیک عورت سے شادی کرنا، تا کہاس کی کو کھ سے نیک اولا دپیدا ہو، کیونکہ ماں کے صلاح وفساد کا اولا دپر " اثر پڑتا ہے۔

دوم: جب اولا دپیرا ہوتواس کا اچھانام رکھنا، کیونکہ حدیث میں ہے: ہرنام کا حصہ ہے، لیعنی جیسانام ہوگا ویسا مستمی ہوگا۔ عاقل نام ہوگا اوراس کو بار باراس نام سے پکاراجائے گا تواس میں عقلمندی پیراہوگی۔اوراگر''بدھو'' نام رکھاجائے گا اوراس کو بار باراس نام سے پکاراجائے گا تو وہ ناسمجھ بن جائے گا۔

سوم: اولا دکی اچھی تربیت کرنا۔ حدیث میں ہے: کسی باپ نے اچھی تربیت سے بہتر اولا دکوکوئی ہدینہیں دیا۔ یعنی اولا دکے لئے مال چھوڑنے سے بہتر سے کہان کی دینی تربیت پر مال خرچ کیا جائے ،اس سے بہتر اولا دکے لئے کوئی گفٹ نہیں۔

پس اگریسی بچه کا برا نام چل پڑے تو اس کورو کنا چاہئے، جیسے: گڈو، پپو وغیرہ، اسی طرح اگریسی وجہ سے نامناسب نام رکھ دیا تو علم ہونے پراس کو بدل دینا چاہئے، نبی میلانی آئے نہنے ایک لڑی جس کا نام عاصیة (نافر مان) تھااس کو بدل کر جمیلة (خوبصورت) کر دیا تھا، نیز حضرت عائشہر ضی اللہ عنہا فر ماتی ہیں: نبی میلانی آئے نم ہر برے نام کو بدل دیا کرتے تھے۔

# [١٠٠] باب ماجاء فِي تَغْيير الأسماء

[٢٨٤٦] حدثنا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيْمَ الدَّوْرَقِيُّ، وَأَبُو بَكْرٍ مُحمدُ بْنُ بَشَّارٍ، وَغَيْرُ وَاحِدٍ، قَالُوْا: نَا يَحْيَى بْنُ سَعِيْدٍ الْقَطَّانُ، عَنْ غُبَيْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابنِ عُمَرَ: أَنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم غَيَّرَ اسْمَ عَاصِيَةَ، وَقَالَ: " أَنْتِ جَمِيْلَةٌ "

هَذَا حديثٌ حسنٌ غريبٌ، وَإِنَّمَا أَسْلَدَهُ يَحْيَى بَنُ سَعِيْدٍ الْقَطَّانُ، عَنْ عُبَيْدِ اللهِ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ اللهِ عَنْ عَبْدِ اللهِ عَنْ عَبْدِ اللهِ عَنْ عَبْدِ اللهِ عَمْرَ هُرْسَلًا. وفي الباب: عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَٰنِ بْنِ عَوْفٍ، وَعَبْدِ اللهِ بْنِ مُطِيْعٍ، وَعَائِشَةَ، وَالْحَكَمِ بْنِ سَعِيْدٍ، وَمُسْلِمٍ، وَعَبْدِ اللهِ بْنِ مُطِيْعٍ، وَعَائِشَةَ، وَالْحَكَمِ بْنِ سَعِيْدٍ، وَمُسْلِمٍ، وَأَسَامَةَ بْنِ عَدْدِ الرَّحْمَٰنِ، عَنْ أَبِيْهِ، وَخَيْثَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَٰنِ، عَنْ أَبِيْهِ.

[٧٨٤٧] حدثنا أَبُو بَكُرِ بُنُ نَافِعِ الْبَصْرِيِّ، نَا عُمَرُ بُنُ عَلِيِّ الْمُقَدَّمِيُّ، عَنْ هِشَامِ بُنِ عُرُوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ: أَنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم كَانَ يُغَيِّرُ الْإِسْمَ الْقَبِيْحَ.

قَالَ أَبُوْ بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ: وَرُبَمَا قَالَ عُمَرُ بْنُ عَلِيٍّ فِي هَذَا الحديثِ: هِشَامُ بَنُ عُرُوةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم مُرْسَلًا، وَلَمْ يَذْكُرْ فِيهِ: عَنْ عَائِشَةَ.

سند کا بیان: پہلی حدیث کی قطان کی ہے، انھوں نے نافع کے بعد حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا تذکرہ کیا ہے،
اور عبیداللہ کے دوسرے شاگر دنافع کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا ذکر کرتے ہیں، پس بیر وایت منقطع ہے، کیونکہ نافع
نے حضرت عمر کا زمانہ نہیں پایا ..... اور دوسری روایت دوطرح سے مروی ہے: آخر میں حضرت عاکثہ رضی اللہ عنہا کا ذکر
ہے یا نہیں؟ امام تر ندگ کے استاذ ابو بکر کہتے ہیں: میرے استاذ عمر بن علی مقدّ می بھی سند کے آخر میں عن عائشہ نہیں
بڑھاتے تھے، یعنی روایت کو مرسل کرتے تھے ( مگر باب میں متعدد روایات ہیں جن میں بیہ ضمون ہے کہ نبی ﷺ برے ناموں کو بدل دیا کرتے تھے، اس لئے ان دونوں روایتوں کی سندوں میں اختلاف سے مسئلہ پر اثر نہیں پڑتا)

# بابُ ماجاءَ فِي أَسْمَاءِ النبيِّ صلى الله عليه وسلمر

# نی مِللنَّ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَالَ نام

ربط: ناموں کے ابواب کے سلسلہ میں یہ باب اس کئے لائے ہیں کہ محد اور احمد پیندیدہ نام ہیں، کیونکہ لوگ قابل احتر ام اسلاف کے ناموں پرنام رکھتے ہیں، اور یہ دونوں نام سرورکو نین مِنالْتِیکَیْنِ کے ہیں، نیز ان ناموں ہے بھی دین اسلام کا تعارف ہوتا ہے، اور اس کی شان بلند ہوتی ہے، کیونکہ بینام رکھنے میں اس بات کا اعتر اف ہے کہ نام رکھنے والے اور جس کا نام رکھا گیا ہے: سب حضرت خاتم النبیین مِنالِنْتِیکِیْمُ کے لائے ہوئے دین کو مانے والے ہیں۔ نام دوطر ح کے ہیں: ذاتی اور وصفی:

اس کے بعد جاننا چاہئے کہ نام دوطرح کے ہیں: ایک: اسم علم یعنی ذاتی نام: جوشخصیت کی تعین کے لئے ہوتا ہے، دومراوضی نام جوخوبیوں کے اظہار کے لئے ہوتا ہے، اوراسم علم تو ایک ہوتا ہے مگراسم وصف متعدد ہوسکتے ہیں، کیونکہ کبھی کسی ذات میں اتنی خوبیاں جمع ہوتی ہیں کہ ایک لفظان کی ترجمانی کے لئے کافی نہیں ہوتا، اس لئے متعدد اسمائے اوصاف استعال کئے جاتے ہیں۔ جیسے: حضرت اقدس (بڑے حضرت ) قطب الارشاد (دینی راہنمائی کا مرکز) محدث کبیر، صلح اعظم ، داعی سنت، ماحی بدعت ، مولا نا مولوی رشید احمد گنگوہی صاحب قدس سرؤ ، اس میں رشید احمد محدث کبیر، منافی سنت، ماحی بدعت ، مولا نا مولوی رشید احمد گنگوہی صاحب قدس سرؤ ، اس میں رشید احمد اسم علم ہے ، باقی سب اسائے اوصاف ہیں ، جو حضرت گنگوہی کی خوبیوں کو ظاہر کرنے کے لئے استعال کئے گئے ہیں۔ اعلام منقول ہوتے ہیں یامر تجل ؟

پھراسم علم میں عام طور پرمغنی کا کھا ظنہیں ہوتا، مگر متقد مین ان میں بھی معنی کا کھا ظ کرتے تھے۔ سلم العلوم میں بیہ مسئلہ آیا ہے کہ اعلام منقول ہوتے ہیں یا مرتجل؟ یعنی نام معنی کا کھا ظنہیں ہوتا؟ وہ إِدْ تِبِ اللّٰ یعنی بے ساختہ، فی البدیہہ، بےسوچے سمجھے رکھے جاتے ہیں؟ اس سلسلہ میں فیصلہ کن بات بیہ ہے کہ متقد مین معنی کا کھا ظ کرکے نام رکھتے تھے، اس لئے وہ منقول ہوتے تھے، مگر بعد میں الل ٹپ نام رکھے جانے کہ متقد مین معنی کا کھا ظ کرکے نام رکھتے تھے، اس لئے وہ منقول ہوتے تھے، مگر بعد میں الل ٹپ نام رکھے جانے

لگے، کا لے بشی کا نام'' کا فور'' رکھنے لگے،اس لئے اعلام مرتجل ہو گئے۔

جیسے''اللہ''اسم علم ہے، مگراس میں معبودیت کے معنی ہیں، اور محمد (مَیلانیکیلئے) بھی اسم علم ہے مگراس میں ستودگ کے معنی ہیں، اور اللہ تعالیٰ کے دیگر بے ثار نام اسائے صفات ہیں، وہ اللہ تعالیٰ کے کمالات کے اظہار کے لئے ہیں، اس طرح نبی مَیلائیکیلئے کے بھی بہت سے نام ہیں، بعض نے تو ان کی تعداد ننا نوے تک پہنچائی ہے، بیسب نام اسائے صفات ہیں، ان سے آپ کی خوبیوں کا اظہار مقصود ہے۔

#### متعدد ہم معنی نام:

اوریہ بات بھی یادکھنی چاہئے کہ بعض خوبیول کے اظہار کے لئے متعدد الفاظ استعال کئے جاتے ہیں، جوہم معنی ہوتے ہیں، جوہم معنی ہوتے ہیں، جوہم معنی ہوتے ہیں، جیسے: اللہ تعالیٰ المحکم بھی ہیں، اور العدل بھی، یہ دونوں نام تھر بیا ہم معنی ہیں۔ اسی طرح نبی حیالیہ اللہ المحکم بھی ہوتا ہے۔ بعض نام بھی ہم معنی ہیں، جیسے: حاشِر اور عاقب: دونوں میں ختم نبوت کے معنی ہیں، بگران میں اعتباری فرق بھی ہوتا ہے۔ نبی حیالیہ بھی تا مرکھے جائیں؟

نی مِی الله ایک ایسے نام جوآب کے ساتھ خاص ہیں، جیسے خاتم النبیین یا عاقب وحاش ایسے نام بچوں کے نہیں رکھنے چاہئیں، بعض لوگ ' محمر شفع' نام رکھتے ہیں: یہ ٹھیک نہیں، کیونکہ ختم نبوت اور شفاعت نبی مِی الله یکے خصوص اوصاف ہیں، پس' محمر شفیع' نام رکھنا ایسا ہے جیسے' محمر آخری نبی' نام رکھنا ،اس کی نظیر یہ ہے: اللہ کے کمالات اور خوبیاں اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہیں، جیسے: واحد اور أحد (اکیلا) ہونا اور خوبیاں اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہیں، جیسے: واحد اور أحد (اکیلا) ہونا اور عظمت و کبریائی: اللہ تعالیٰ کی مخصوص صفات ہیں، وہ اپنے اندر پیدانہیں کرنی چاہئیں، مخلوقات کو اللہ تعالیٰ نے اُزواج (جوڑا جوڑا) بنایا ہے، چنانچے از دواجی زندگی مسنون ہے، اور تواضع اور خاکساری مطلوب ہے۔

# نی مِلاِنْفِلَةِ کے بانچ خاص نام:

پہلانام: محمد (مِنْ الله الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله الله عَلَى الله الله عَلَى الله عَل

کائنات میں ایسا کوئی نہیں جس نے اللہ تعالیٰ کی اتنی تعریف کی ہوجتنی آپ نے کی ہے، انبیائے بنی اسرائیل کی کتابوں میں آپ کے پیش خبری اسی نام سے تھی، حضرت عیسیٰ علیه السلام نے بھی اسی نام سے بشارت دی ہے، جس کا تذکرہ سورۃ القیف (آیت ۲) میں ہے، اورانجیل میں یونانی لفظ پیراکلیٹس (Peroclitus) استعمال ہواتھا، جس کا معرب'' فارقلیط'' ہے، یہ لفظ احمد کے ہم معنی ہے، یعنی اللہ کی سب سے زیادہ تعریف کرنے والا۔

تیسرانام: ماحی (مٹانے والا) مَحَا الشیئ (ن) مَحُواً: مٹانا، اثر زائل کرنا، یعنی دنیا سے کفر کا خاتمہ کرنے والا،
اس نام کی وجہ سمیہ حدیث میں یہ آئی ہے: الذی یَمُحُو الله بی الکُفُر یعنی میرانام ماحی اس لئے ہے کہ اللہ تعالی میرے ذریعہ کفر کومٹائیں گے، اور مٹانے کا مطلب وہ ہے جوسورة القف (آیت ۹) میں آیا ہے: ﴿هُو الَّذِی أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِیْنِ الْحَقِّ لِیُظْهِرَهُ عَلَی الدّیْنِ کُلّهِ وَلَوْ تَحِرِهَ الْمُشْرِ کُونَ ﴾ وہ اللہ ایسا ہے جس نے اپنے رسول کو رسول کو بین الحق لِیُظْهِرَهُ عَلَی الدّیْنِ کُلّهِ وَلَوْ تَحِرِهَ الْمُشْرِ کُونَ ﴾ وہ اللہ ایسا ہے جس نے اپنے رسول کو بدایت اور سیادین دے کر بھیجا تا کہ اس کوتمام دینوں پر عالب کردے، گومشرکین کیسے ہی ناخوش ہوں یعنی مٹانے سے غلیم اور ہے۔

چوتھانام: حَاشِر (جَع کرنے والا) حَشَرَهُمْ (ن بن) حَشْرًا: جَمع کرنا اور لے چلنا، اس نام کی وجہ تسمیہ حدیث میں یہ آئی ہے: الذی یُخشَرُ الناسُ علی قَدَمَیَّ: میرانام حَاشِر اس لئے ہے کہ لوگ میرے دونوں قدموں پر جَع کئے جائیں گے، یعنی آپ عَلیٰ اَخری نبی ہیں، آپ کے زمانہ میں قیامت قائم ہوگی، اور لوگ میدانِ حشر میں جَع کئے جائیں گے، آپ کے بعد کوئی نیا نبی نہیں، جس کے قدموں پر لوگوں کومیدانِ محشر میں جع کیا جائے، پس اس لفظ میں ختم نبوت کامفہوم بھی شامل ہے۔

یا نجوال نام: عَاقِبْ (پیچھے آنے والا) عَقَبَه کے معنی ہیں: پیچھے آنا، اور اس نام کی وجہ شمیہ حدیث میں یہ آئی ہے: الذی لیس بعدی نبیّ : میرانام عاقِب اس لئے ہے کہ میرے بعد کوئی نبی نہیں، یعنی آپ خاتم النبیین ہیں، تمام انبیاء کے بعد آنے والے ہیں، آپ کے بعد کوئی نیا نبی آنے والانہیں، اس لئے آپ عاقب ہیں۔

حدیث: نبی طِلَاَیْکَیْمَ نے فرمایا:''میرے چندنام ہیں: میں محمد (ستودہ) ہوں، میں احمد (بے حداللہ کی تعریف کرنے والا) ہوں میں ماحی (مثانے والا) ہوں: اللہ تعالی میرے ذریعہ کفر کومٹائیں گے، میں حاشر (جمع کرنے والا) ہوں: اللہ تعالی میرے دونوں قدموں پر یعنی میرے زمانۂ نبوت میں لوگوں کو (میدانِ حشر میں) جمع کریں گے، اور میں عاقب (بیکھے آنے والا) ہوں یعنی میرے بعد کوئی نبی ہیں۔

#### [١٠١-] بابُ ماجاءَ فِي أَسْمَاءِ النبيِّ صلى الله عليه وسلمر

[٢٨٤٨] حدثنا سَعِيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ الْمَخْزُوْمِيُّ، نَا سُفْيَانُ، عَنِ الزُّهْرِیِّ، عَنْ مُحمدِ بْنِ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ، عَنْ أَبِيْهِ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " إِنَّ لِيْ أَسْمَاءَ: أَنَا مُحَمَّدٌ،

وَأَنَا أَحْمَدُ، وَأَنَا الْمَاحِيِّ: الَّذِي يَمْحُو اللَّهُ بِيَ الْكُفْرَ، وَأَنَا الْحَاشِرُ: الَّذِي يُحْشَرُ النَّاسُ عَلَى قَدَمَىَّ، وَأَنَا الْعَاقِبُ: الَّذِي لَيْسَ بَعْدِي نَبِيِّ، هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

بابُ ماجاءَ فِي كَرَاهِيَةِ الْجَمْعِ بَيْنَ اسْمِ النبيّ صلى الله عليه وسلم وَكُنْيَتِهِ

# نبی صِلانیکیکیم کے نام اور کنیت کوجمع کرنے کی ممانعت

نبی ﷺ کا نام پاک محمد (ﷺ کی ممانعت ابوالقاسم (ﷺ کھی ،اور دونوں کوجمع کرنے کی ممانعت آپؓ کے زمانہ کے ساتھ خاص تھی ، وجہ بعد میں آر ہی ہے۔

حدیث (۱): حضرت ابو ہر رہے درضی اللہ عنہ کہتے ہیں: نبی مِیلائیاتیائیائے اس بات کی ممانعت فر مائی کہ کوئی شخص آپ کے نام اورآپ کی کنیت کے درمیان جمع کرے،اوروہ''محمد ابوالقاسم'' نام رکھے۔

حدیث (۲): حضرت جابررضی الله عنه سے مروی ہے: إِذَا تَسَمَّیْتُمْر بِیْ، فَلَاَتِکَنَّوْ ابی: جبتم میرا نام رکھوتو میری کنیت مت رکھو۔

حدیث (۳): نبی مِلِلْقِیَا نِی بِازار میں ایک شخص کو آواز دیتے ہوئے سنا: '' اے ابوالقاسم!'' آپ متوجہ ہوئے ،اس نے کہا: میں آپ کومراز نہیں لے رہا، پس نبی مِلْلِقَائِم نے فرمایا: لاَتکنَّوا بکنیتی: میری کنیت کے ساتھ کنیت مت رکھو۔

حدیث (۴): حضرت علی رضی اللہ عنہ نے پوچھا: اے اللہ کے رسول!اگر آپ کے بعد میرا کوئی لڑکا پیدا ہوتو میں اس کا نام آپ کے نام کے ساتھ محمد ، اور آپ کی کنیت ابوالقاسم رکھوں؟ آپ نے فرمایا: ہاں! حضرت علی گہتے ہیں: پس بیمیر ہے لئے اجازت ہے (چنانچہ وفات نبوی کے بعد قبیلہ یمامہ (مسلمہ کذاب) کے ساتھ جنگ ہوئی ، اور مال غنیمت میں حضرت علی کو باندی ملی ، اس کیطن سے ایک صاحبز اوے پیدا ہوئے ، آپ نے ان کا نام محمد اور کنیت ابوالقاسم رکھی ، مگر بعد میں وہ ابن الحقیہ سے مشہور ہوگئے )

تشری باب کی پہلی تین روایتوں میں جوممانعت ہے وہ دورِ نبوی کے ساتھ خاص ہے، تا کہ نبی سِلانیا آیا ہے کے یہ بات باعث الجھن نہ ہے (اور حضرت شاہ ولی اللہ صاحب نے رحمۃ اللہ ۵۷ میں ابوالقاسم کنیت رکھنے کی ممانعت کی تین وجوہ اور بھی بیان کی ہیں) کیونکہ صحابہ وغیرہ آپ کونام سے نہیں پکارتے تھے، مسلمان یارسول اللہ! کہدکر خطاب کرتے تھے، اور یہود وغیرہ ابوالقاسم کہتے تھے، اس لئے نام رکھنے میں کوئی حرج نہیں تھا، مگر ابوالقاسم کنیت رکھنے میں اشتباہ کا اندیشہ تھا، جیسا کہ تیسری حدیث میں آیا ہے، اور آپ کی وفات کے بعد ایسا کوئی اندیشہ باتی نہ درنوں کوجمع کرنے کی اجازت دیدی، اور حضرت علی کا بیار شاد کہ یہ باتی نہ در ہااس لئے آخری حدیث میں آپ نے دونوں کوجمع کرنے کی اجازت دیدی، اور حضرت علی کا بیار شاد کہ یہ

# اجازت میرے لئے تھی:علماء کا خیال ہے کہ خصیص کی کوئی وجنہیں، بلکہ بیا جازت عام ہے۔

[١٠٠-] بابُ ماجاءً فِي كَرَاهِيَةِ الْجَمْعِ بَيْنَ اسْمِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم وَكُنْيَتِهِ [١٠٠-] حدثنا قُتَيْبَةُ، نَا اللَّيْتُ، عَنْ ابنِ عَجْلَانَ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ أَبِيْ هريرةَ: أَنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم نَهَى أَنْ يَجْمَعَ أَحَدٌ بَيْنَ اسْمِهِ وَكُنْيَتِهِ، وَيُسَمِّى مُحمداً أَبَا الْقَاسِمِ. وفى الباب: عَنْ جَابِر، هذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

[ ، ه ٢٨ - ] حدثنا الحُسَيْنُ بْنَ حُرَيْثٍ ، نَا الْفَضْلُ بْنُ مُوْسَى ، عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ وَاقِدٍ ، عَنْ أَبِى النَّابَيْرِ ، عَنْ جَابِرٍ ، قَالَ : قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " إِذَا تَسَمَّيْتُمْ بِي فَلَا تَكَنَّوا بِيُ " النُّ بَيْرِ ، عَنْ جَابِرٍ ، قَالَ : قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " إِذَا تَسَمَّ لُتُنَ اللهِ النبيِّ صلى هذَا حديثٌ حسنٌ غريبٌ ، وَقَدْ كَرِهَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ أَنْ يَجْمَعَ الرَّجُلُ بَيْنَ اللهِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم وَ كُنْيَتِهِ ، وَقَدْ فَعَلَ ذَلِكَ بَعْضُهُمْ .

[١٥٥١] وَرُوِى عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم: أنَّهُ سَمِعَ رَجُلاً فِي السُّوْقِ، يُنَادِى: يَا أَبَا الْفَاسِمِ، فَالْتَفَتَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم، فَقَالَ: لَمْ أَعْنِكَ، فَقَالَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم: "لاَ تَكَنَّوْا بِكُنْيَتِي "حدثنا بِنلِكَ الحَسَنُ بُنُ عَلِيِّ الْحَلاَّلُ، نَا يَزِيْدُ بُنُ هَارُوْنَ، عَنْ حُمَيْدٍ، عَنْ أَنَسٍ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم بِهِذَا، وَفِي الْحَدِيْثِ مَا يَدُلُّ عَلَى كَرَاهِيةٍ أَنْ يُكَنِّى أَبَا الْقَاسِمِ. أَنَسٍ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم بِهِذَا، وَفِي الْحَدِيْثِ مَا يَدُلُّ عَلَى كَرَاهِيةٍ أَنْ يُكَنِّى أَبَا الْقَاسِمِ. أَنَسٍ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم بِهِذَا، وَفِي الْحَدِيْثِ مَا يَدُلُّ عَلَى كَرَاهِيةٍ أَنْ يُكَنِّى أَبَا الْقَاسِمِ. [٢٥٥٠] حدثنا مُحمدُ بْنُ بَشَارٍ، نَا يَحْيِي بْنُ سَعِيْدٍ الْقَطَّالُ، نَا فِطْرُ بَنُ خَلِيْفَةَ، ثَنِي مُنْذِرٌ: وَهُوَ ابْنُ الْحَنَفِيَّةِ، عَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، أَنَّهُ قَالَ: يَارسولَ اللهِ! وَهُوَ النَّوْرِيُّ، عَنْ مُحمدٍ: وَهُوَ ابْنُ الْحَنَفِيَّةِ، عَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، أَنَّهُ قَالَ: يَارسولَ اللهِ! أَرَائِتَ إِنْ وُلِدَ لِي بَعْدَكَ: أَسَمِّيْهِ مُحمداً، وَأَكَنِيةِ بِكُنْيَتِك؟ قَالَ: "نَعَمْ" قَالَ: فَكَانَتُ رُخُصَةً فِيَّ، هَذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ.

# بابُ ماجاءَ: إِنَّ مِنَ الشِّعْرِ حِكْمَةً لِعِلْمَ السِّعْرِ حِكْمَةً لِعِلْمِ الشَّعْارِيُر حَكَمت بوت بس

اشعار کے باب میں روایات مختلف آئی ہیں ، ایک حدیث میں ہے: '' آدمی کا پیٹ ایک پیپ سے بھر جائے جو اس کے پیٹ کوخراب کردے ، اس سے بہتر ہے کہ وہ (گندے) اشعار سے بھر جائے (متفق علیہ ، مشکوۃ حدیث ۱۳۵۸ پیصدیث آگے آر ہی ہے حدیث ۱۳۸۱) اوراشعار کی تعریف میں درج ذیل روایات ہیں:
حدیث (۱): نبی مِسَالِی اَلْمَانِی مِنَ الشَّعْرِ حِکْمَةً بعض اشعار پُر حکمت ہوتے ہیں۔
تشریح نیے حدیث کی بن عبد الملک بن الی غَذِیّه (یہ معمولی راوی ہے) کے شاگر دابوسعیدا شج (جوامام ترفدیؓ تشریکے نیے حدیث کے شاگر دابوسعیدا شج (جوامام ترفدیؓ

کے استاذ ہیں ) مرفوع کرتے ہیں ،اور ابوغییّۃ کے دوسر ہے شاگر دموقوف بیان کرتے ہیں ،لیعنی بید حضرت ابن مسعود رضی اللّٰہ عنہ کا قول ہے ،مگر دیگر اسانید سے بیرحدیث ابن مسعودؓ سے مرفوع مروی ہے ،اور حضرت الی بن کعب رضی اللّٰہ عنہ کی سند سے بخار کی شریف میں ہے ،اس لئے بیرحدیث اعلی درجہ کی صبح ہے۔

حدیث (۲): حفزت ابن عباس رضی الله عنهما سے مروی ہے: نبی سَلاَتُنْفِیَتَا نِے فر مایا: إِنَّ مِنَ الشَّغْوِ حُکُمًا: بعض اشعار پُر حکمت ہوتے ہیں۔

تشرت کُنگ کُم اور جِکُمة مَم عنی ہیں، سورہ مریم آیت ۱۲ میں ہے: ﴿ وَ آتَیْنَاهُ الْمُحْکُمَ صَبِیًا ﴾ اورہم نے کی کواڑکین، میں میں حکمت (خاص سمجھ) عطافر مائی تھی، اور بعض محد ثین اس کو جِگماً جَع جِکُمة پُر ہے ہیں۔
رفع تعارض: ان حدیثوں کے مصداق الگ الگ ہیں، کیونکہ اشعار: کلام ہیں، پس اچھا کلام اچھا ہے، اور برا
کلام براہے، سنن دارقطنی میں سند حسن سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث ہے کہ بی سِلانِیا ہِی ہے سامنے اشعار
کا تذکرہ کیا گیا، آپ نے فرمایا: ہو کلام: فَحَسَنُه حَسَنٌ، وَقبید مُحه قبید یُن اشعار بھی ایک کلام ہیں، پس جواجھے اشعار ہیں وہ برے ہیں (مشکوۃ حدیث ۲۸۰)

#### [١٠٣] بابُ ماجاءَ: إِنَّ مِنَ الشُّعُرِ حِكُمَةً

[٣٥٨٣] حدثنا أَبُو سَعِيْدِ الْأَشَجُّ، نَا يَحْيَى بُنُ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ أَبِي غَنِيَّةَ، ثَنِي أَبِي، عَنْ عَاصِم، عَنْ رِزِّ، عَنْ عَبْدِ اللهِ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "إِنَّ مِنَ الشَّعْرِ حِكْمَةً" هَا صَلَى الله عليه وسلم: "إِنَّ مِنَ الشَّعْرِ حِكْمَةً" هَا مَنْ أَبِي غَنِيَّةَ، وَرَوَى غَيْرُهُ هَا أَبُو سَعِيْدٍ الْأَشَجُّ، عَنْ ابْنِ أَبِي غَنِيَّةَ، وَرَوَى غَيْرُهُ عَنْ أَبِي غَنِيَّةَ هَذَا الحديثَ مَوْقُولُا.

وقَدْ رُوِى هَذَا الحديثُ مِنْ غَيْرِ وَجُهٍ عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ مَسْعُوْدٍ عَنِ النبيِّ صلَى الله عليه وسلم. وفي الباب: عَنْ أُبِيِّ بْنِ كَعْنِ، وَابْنِ عَبَّاسٍ، وَعَائِشَةَ، وَبُرَيْدَةَ، وَكَثِيْرِ بْنِ عَبْدِ اللهِ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ جَدِّهِ.

# باب ماجاء فِي إِنْشَادِ الشُّعُرِ

# زورسے اشعار پڑھنا

حدیث (۱): حضرت عاکشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں: نبی مِلاَنْ اِیَّا مِن حسان رضی اللہ عنہ کے لئے مسجد

نبوی میں منبر (کوئی اونچی چیز) رکھتے تھے، حضرت حسان اس پر کھڑے ہوتے تھے، اور رسول اللہ سِلائیلَیْقَائِم کی طرف سے مُفَاخَوَة (کسی کے مقابلہ میں اپنی برتری ثابت کرنا) یا فرمایا: مُنافَحَة (دفاع کرنا، کسی کی حمایت وطرفداری کرنا) کرتے تھے، اور نبی سِلِنَّفَائِیَمُ فرماتے تھے: إِنَّ اللّهَ يُولِّيدُ حَسَّانَ بروح الْقُدُس: مَا يُفَاحِوُ، أَوْ: يُنَافِحُ عَنْ رسولِ اللّهِ صلی الله علیه وسلم: الله تعالی حضرت جرئیل علیه السلام کے ذریعہ حسان کی مدد کرتے ہیں، جب تک (ماوقتیہ ہے) وہ نبی سِلِنَّفِیَمُ کی طرف سے مفاخرہ یا فرمایا: منافحہ کرتے ہیں۔

تشریک: کفار کے شعراء: اسلام کی ،مسلمانوں کی اور نبی مِیلاَیْمَایِّیْم کی جو کیا کرتے تھے،حضرت حسان اس کا جواب دیتے تھے،اور وہ اشعار مکہ جو اب دیتے تھے،اور وہ اشعار مکہ تھے، تا کہ مجمع سن کراشعار منتقل کرے،اور وہ اشعار مکہ تک پہنچیں،اس زمانہ میں بات پھیلانے کا یہی طریقہ تھا۔

سند کا بیان: اس حدیث کی امام ترندگ نے دوسندیں پیش کی ہیں، پہلی سند میں عبدالرحمٰن بن ابی الزناد: حضرت ہشام سے روایت کرتے ہیں، اور دوسری سند میں وہ اپنے ابا سے روایت کرتے ہیں، اور دوسری سند میں وہ اپنے ابا سے روایت کرتے ہیں، اور وہ حضرت عروہ سے، اس سند میں ہشام کا واسط نہیں۔

# [٢٠٠٤] بابُ ماجاءً فِي إِنْشَادِ الشُّعْرِ

[٥٥٨-] حدثنا إِسمَاعِيْلُ بْنُ مُوْسَى الفَزَارِيُّ، وَعَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ - الْمَعْنَى وَاحِدٌ - قَالاً: نَا ابنُ أَبِي الزِّنَادِ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرُوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: كَانَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم، يَضَعُ لِحَسَّانِ مِنْبَراً فِي الْمَسْجِدِ، يَقُوْمُ عَلَيْهِ قَائِمًا، يُفَاخِرُ عَنْ رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم، أَوْ قَالَتْ: يُنَافِحُ عَنْ رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "أَوْ قَالَتْ: يُنَافِحُ عَنْ رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "إِنَّ اللهَ يُؤَيِّدُ حَسَّانَ بِرُوْحِ الْقُدُسِ: مَا يُفَاخِرُ أَوْ: يُنَافِحُ عَنْ رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "إِنَّ اللهَ يُؤَيِّدُ حَسَّانَ بِرُوْحِ الْقُدُسِ: مَا يُفَاخِرُ أَوْ: يُنَافِحُ عَنْ رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم" حدثنا إِسْمَاعِيْلُ بْنُ مُوسَى، وَعَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ، قَالاً: نَا ابْنُ أَبِي الزِّنَادِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عُرُوةَ، عَنْ عَرْوَةَ، عَنْ عَنْ النبيِّ صلى الله عليه وسلم مِثْلَهُ.

وفي الباب: عَنْ أَبِي هريرةَ، وَالْبَرَاءِ، هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ غريبٌ، وَهُوَ حَدِيْتُ ابنِ أَبِي الزَّنَادِ.

#### ضَرْبًا يُزِيْلُ الهَامَ عَنْ مِقِيْلِهِ ﴿ وَيُذْهِلُ الخليلَ عَنْ خَلِيْلِهِ

ایسابجانا جو کھو پڑی کواس کے ٹھکانے سے جدا کرد ہے گا ÷ اور جگری دوست کواسکے جگری دوست سے بخبر کردیگا لغات: خلّی عن سبیله: راستہ چھوڑ دینا .....بنی الکفار: منادی ہے .....نضرِ بنکھ میں بضرورت شعری کی وجہ سے ساکن ہے .....التنزیل: تھوڑ اتھوڑ اتارنا، اگر ضمیر نبی سِلائیکی کے طرف لوٹائی جائے، کیونکہ سبیله کی ضمیر آپ کی طرف لوٹائی جائے، کیونکہ سبیله کی ضمیر آپ کی طرف لوٹی ہے تو معنی ہونگے: نبی سِلائیکی کے ایک میں نزول فرمانا، تشریف لانا، مگر شار حین کرام عام طور پر تنظیل سے قرآن مجید کا تھوڑ اتھوڑ اتا تارنا مراد لیتے ہیں، یعنی چونکہ دین اسلام آگیا ہے، اس لئے ہم تم کو بجا کیں گے کیونکہ تم اس کے مقابلہ پرآگئے ہو۔...المهام: کھو پڑی ۔....المقیل: قبولہ کی جگہ، یہاں کھو پڑی کے گردن پر بیٹھنے کی جگہ مراد ہے، یعنی ہم تبہاری گردن سے کھو پڑی کو ہٹادیں گے، تبہاراسراڑ ادیں گے۔

پس حضرت عمر رضى الله عند في عبد الله بن رواحد رضى الله عند سے كها: اے ابن رواحه! نبى طِلْنَا اَيَّمْ كے سامنے اور حرم محترم ميں آپ اشعار پڑھ رہے ہيں! نبى طِلْنَا اَيَّا اُلَهُ عَنْدُ اللهُ عَنْدُور اللهُ اللهُ عَنْدُ عَنْدُ اللهُ عَنْدُ عَنْدُ عَنْدُ اللهُ عَنْدُ عَنْدُ عَنْدُ اللهُ عَنْدُ عَنْدُ اللهُ اللهُ عَنْدُ اللهُ عَنْدُ اللهُ عَنْدُ اللهُ عَنْدُ اللهُ عَنْدُ اللهُ اللهُ عَنْدُ اللهُ عَاللهُ عَنْدُ اللهُ عَنْدُ اللهُ عَنْدُ اللهُ عَنْدُ اللهُ عَنْدُ الللهُ عَنْدُ اللهُ عَنْدُ اللهُ عَنْدُ اللهُ عَنْدُ اللهُ عَنْدُ الللهُ عَنْدُ الللهُ عَنْدُ اللهُ اللللهُ عَنْدُ اللللهُ عَنْد

تشریک: امام ترندگ فرماتے ہیں: بیحدیث اس سند سے فریب ہے، بیحدیث عبد الرزاق نے جعفر بن سلیمان سے روایت کی ہے، اور یہی حدیث عبد الرزاق: معمر سے بھی روایت کرتے ہیں، اور دونوں کا مضمون ہیہ ہے کہ عمر ة القصاء میں نبی عِلاَیْقِیَّا کے سامنے عبد الله بن رواحہ اشعار پڑھتے ہوئے چل رہے تھے، مگر دیگر احادیث میں بیصنمون ہے کہ جب نبی عِلاَیْقِیَّا عمر ة القصاء میں مکہ میں داخل ہوئے تو حضرت کعب بن ما لک رضی الله عند آپ کے سامنے سے امام ترندگ فرماتے ہیں: بعض محدثین کے نزدیک بیحدیث اصح ہے، کیونکہ حضرت عبد الله بن رواحہؓ جنگ موتہ میں شہید ہوگئے تھے، اور عمرة القصاء کا واقعہ اس کے بعد کا ہے ( مگر حافظ ابن حجر رحمہ الله فرماتے ہیں: بیامام ترندی کی بہت بڑی بھول ہے، عمرة القصاء کا واقعہ جنگ موتہ سے پہلے کا ہے، عمرة القصاء میں زید بن حارثہ بعفر طیار اور حضرت نید بن حارثہ ہوا تھا، جبکہ حضرت زید بن حارثہ اور حضرت جعفر طیار ٹر بھی جنگ موتہ میں شہید ہوئے ہیں)

[٣٥٨٠] حدثنا إِسْحَاقَ بُنُ مَنْصُورٍ، نَا عَبُدُ الرَّزَّاقِ، نَا جَعْفَرُ بُنُ سُلَيْمَانَ، نَا ثَابِتٌ، عَنُ أَنسٍ: أَنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم دَحَلَ مَكَّةَ فِي عُمْرَةِ الْقَضَاءِ، وَعَبْدُ اللهِ بُنُ رَوَاحَةَ بَيْنَ يَدَيْهِ يَمْشِيْ، وَهُوَ يَقُولُ:

خَلُوا بَنِي ٱلْكُفَّارِ عَنْ سَبِيلِهِ ۞ الْيَوْمَ نَضْرِبُكُمْ عَلَى تَنْزِيلِهِ

ضَرْبًا يُزِيْلُ الْهَامَ عَنْ مَقِيْلِهِ ۞ وَيُذْهِلُ الخَلِيْلَ عَنْ خَلِيْلِهِ

فَقَالَ لَهُ عُمَرُ: يَا ابْنَ رَوَاحَةَ! بَيْنَ يَدَى رسولِ اللهِ صَلَى الله عليه وسلَم، وَفِى حَرَم اللهِ تَقُولُ الشّعُرَ؟ فَقَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "خَلِّ عَنْهُ يَا عُمَرُ، فَهِى أَسْرَعُ فِيْهِمْ مِنْ نَضْحِ النَّبُلِ" الشّعُرَ؟ فَقَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "خَلِّ عَنْهُ يَا عُمَرُ، فَهِى أَسْرَعُ فِيْهِمْ مِنْ النَّهِ عَلِيه وسلم: "خَلُ عَنْهُ الوَجْهِ، وَقَدْ رَوَى عَبْدُ الرَّزَّاقِ هِذَا الحديثَ أَيْضًا عَنْ مَعْمَر، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَنَسِ نَحْوَ هِذَا.

وَرُوِىَ فِى غَيْرِ هَلَا الحديثِ: أَنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم دَخَلَ مَكَّةَ فِى عُمْرَةِ الْقَضَاءِ، وَكَعْبُ بْنُ مَالِكٍ بَيْنَ يَدَيْهِ، وَهَذَا أَصَحُّ عِنْدَ بَعْضِ أَهْلِ الْحَدِيْثِ، لِأَنَّ عَبْدَ اللهِ بْنَ رَوَاحَةَ قُتِلَ يَوْمَ مُؤْتَةَ، وَإِنَّمَا كَانَتْ عُمْرَةَ الْقَضَاءِ بَعْدَ ذَلِكَ.

حدیث (٣): حفرت عائشہ رضی اللہ عنہا ہے پوچھا گیا: کیا نبی طِلْنَیْکِیْم کوئی شعر استشہاد میں پڑھتے تھے؟ حضرت عائشہ نے فرمایا: عبداللہ بن رواحہؓ کے بیاشعار مثال میں پیش کرتے تھے: وَیَاْتِیْكَ بِالْاَحْبَادِ مَنْ لَمُر تُوَوِّدِ: اور تیرے پاس و چھھ خبریں لائے گا جس کوتونے توشہیں دیا۔ پوراشعراس طرح ہے:

سَتُبُدِی لَکَ الأَیَّامُ مَا کُنْتَ جَاهِلًا ﴿ وَیَأْتیك بِالاَّخْبَارِ مِن لَم تُزَوِّدٍ عنقریب تیرےسامنے لائے گاز مانہ وہ باتیں جَس کوتو نہیں جانتا ÷اور تیرے پاس خبریں لائے گاوہ شخص جس کوتونے تو شنہیں دیا۔

لیعنی تجربات سے مفت میں مجھے احوال معلوم ہوجا کیں گے۔ زمانہ گذرنے کے ساتھ بہت ہی باتیں خود بخود معلوم ہوجاتی ہیں۔ معلوم ہوجاتی ہیں۔ معلوم ہوجاتی ہیں۔ اور بیشعر درحقیقت جا ہلی شاعر طرفۃ بن العبد کا ہے، جوسبعہ معلقہ میں دوسرے معلقہ میں ہے، حضرت عائشٹ نے حضرت حسان سے بیشعر سنا ہوگا اس لئے ان کی طرف منسوب کر دیا۔

[٧٥٨٠] حدثنا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ، أَنَا شَرِيْكُ، عَنِ الْمِقْدَامِ بْنِ شُرِيْح، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَ: قِيْلَ لَهَا: هَلْ كَانَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم يَتَمَثَّلُ بِشَيْئٍ مِنَ الشَّعْرِ؟ قَالَتْ: كَانَ يَتَمَثَّلُ بِشَيْئٍ مِنَ الشَّعْرِ؟ قَالَتْ: كَانَ يَتَمَثَّلُ بِشَعْرِ ابنِ رَوَاحَةَ، وَيَقُولُ: وَيَأْتِيلُكَ بِالْأَخْبَارِ مَنْ لَمْ تَزُوّدِ، وفي الباب: عَنْ ابنِ عَبَّاسٍ، هلذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ.

حدیث (٣): نِی سَلِّنَا اَلَهُ مَا مَا اللهُ مَا اللهُ العَرَبُ كَلِمَهُ لَبِيْدِ: أَلاَ اكُلُّ شَيْئٍ مَا خَلا الله بَاطِلُ: بَهْ مِن شَعْرِ جُوعِ بول نے كہا ہے: لبيد بن ربيد كا شعر ہے: سنو! الله كے علاوہ جو كچھ ہے باطل (نا يا كدار) ہے۔ يورے اشعار اس طرح ہيں:

[٧٥٥٨] حدثنا عَلِيٌّ بْنُ حُجْرٍ، نَا شَرِيْكُ، عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ، عَنْ أَبِى سَلَمَةَ، عَنْ أَبِى هَرِيرةَ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: " أَشْعَرُ كَلِمَةٍ تَكَلَّمَتْ بِهَا العَرَبُ كَلِمَةُ لَبِيْدٍ: أَلَا كُلُّ شَيْئٍ مَا حَلَا اللهَ بَاطِلُ " كُلِمَةً لَبِيْدٍ: أَلاَ تُكُلُّ شَيْئٍ مَا حَلَا اللهَ بَاطِلُ "

هٰذَا حُديثٌ حسنٌ صحيحٌ، وَقَدْ رَوَاهُ الثَّوْدِيُّ وَغَيْرُهُ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ.

[ ٢٨٥٩] حدثنا عَلِيٌ بْنُ حُجْرٍ، أَنَا شَرِيْكُ، عَنْ سِمَاكِ، عَنْ جَابِرٍ بْنِ سَمُرَةً، قَالَ: جَالَسْتُ النبيَّ صلى الله عليه وسلم أَكْثَرَ مِنْ مِائَةٍ مَرَّةٍ، فَكَانَ أَصْحَابُهُ يَتَنَاشَدُوْنَ الشِّعْرَ، وَيَتَذَاكُرُوْنَ أَشْيَاءَ مِنْ أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ، وَهُوَ سَاكِتُ، فَرُبَّمَا يَتَبَسَّمُ مَعَهُمْ، هذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ، وَقَدْ رَوَاهُ وُهَيْرٌ عَنْ سِمَاكٍ أَيْضًا.

بابُ ماجاءَ: لَأَنْ يَمْتَلِي جَوْفُ أَحَدِكُمْ قَيْحًا خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَمْتَلِي شِعْرًا

اشعارے پید بھرنے سے بہتر ہے پیپ سے پید بھرنا

صدیث (۱): نبی مِن الله مِن أَنْ يَمْلَلِي مَمْلِي جوف أَحَدِ كُمْ قَيْحًا: خَيْرٌ له مِنْ أَنْ يَمْلَلِيَ شِعْرًا: بيربات كرتم ميں سے ایک کا پیٹ پیپ سے بھرجائے یقیناً اس سے بہتر ہے کہ وہ اشعار سے بھرجائے۔

دوسری حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ہے، اس کے الفاظ بھی وہی ہیں جو پہلی حدیث کے ہیں، البتہ اس میں قَدِّحًا کی صفت جملہ فعلیہ یَوِیْهِ آئی ہے، جس کے معنی ہیں: الیم پیپ جواس کے پیٹ کوخراب کردے، رَاهَ یَوِیْهُ دَیْهًا: اہریں مارنا، یعنی پیپ کا پیٹ میں جوش مارنا، اور پیٹ کوخراب کردینا۔

ميرا حال: جب ميں مظاہرعلوم سہارن پور ميں طالب علم تھا اور ابھی نابالغ تھا: اس وقت جنون کی حد تک

مشاع بے سننے کا شوق پیدا ہوگیا تھا، اورخو دبھی تگ بندی کرتا تھا، واصل تخلص رکھ رکھا تھا، حضرت الاستاذ مولا نامفتی محمد یجی صاحب قدس سرہ جو میرے سرپرست بھے، میرے حال سے واقف ہوئے ، انھوں نے مجھے بلا کریہ حدیث سنائی ، اس کے بعد میرا حال یہ ہوگیا کہ میں نے وہ سب کا پیاں پھاڑ کر پھینک دیں جن میں مشاع رے لکھ رکھے تھے، اور وہ ہزاروں اشعار جو مجھے یاد تھے رفتہ رفتہ بھول گیا۔ اور اب یہ حال ہوگیا ہے کہ اشعار پڑھتا ہوں تو وزن ٹوٹ جا تا ہوں، فالحمد للہ علی ذلك، و جزی اللّهُ استاذی جا تا ہے مجھے شعر نہیں پڑھ سکتا، بلکہ پڑھتے پڑھتے بھول جا تا ہوں، فالحمد للہ علی ذلك، و جزی اللّهُ استاذی حیو اً، و عَفَرَ له، وَ بَرَّ مَ مضجعَه!

[٥١٠-] بابُ ماجاءَ: لَأَنْ يَمْتَلِئَ جَوْفُ أَحَدِكُمْ قَيْحًا خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَمْتَلِئَ شِعْرًا

[٣٨٦٠] حدثنا مُحمدُ بْنُ بَشَّارٍ، نَا يَحْيَى بْنُ سَعِيْدٍ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ يُونُسَ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ يُونُسَ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ مُحمدِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ، عَنْ أَبِيْهِ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "لأَنْ يَمْتَلِئَ شِعْرًا " هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

[٢٨٦١] حدثنا عِيْسَى بْنُ عُثْمَانَ بْنِ عِيْسَى بْنِ عَبْدِ الرَّحْمْنِ الرَّمْلِيُّ، نَا عَمِّى يَحْيَى بْنُ عِيْسَى، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِى صَالِح، عَنْ أَبِى هريرةَ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " لَأَنْ يَمْتَلِئَ جَوْفُ أَحَدِكُمْ قَيْحًا يَرِيْهِ: خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَمْتَلِئَ شِعْرًا "

وفي الباب: عَنْ سَعْدٍ، وَأَبِي سَعِيْدٍ، وَابْنِ عُمَرَ، وَأَبِي الدَّرْدَاءِ، هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

## بابُ ماجاءَ فِي الْفَصَاحَةِ وَالْبَيَانِ

#### فصاحت وبيان كابيان

کلام میں بناوٹ کرنا، بہ تکلف فصاحت کا مظاہرہ کرنا، گلا پھاڑ پھاڑ کر بولنا، اشعار کی بہتات کرنا اور اس قتم کی دوسری باتوں میں وقت برباد کرنا ایک طرح کا سامان تفرح کے، جودین ودنیا سے غافل کرتا ہے، اور تفاخراور نام ونمود کا باعث بنمآ ہے، اس لئے شریعت نے اس کو پسندنہیں کیا۔

حدیث: نبی ﷺ نے فرمایا: إِنَّ اللّهَ یُبغِضُ الْبَلِیْعَ مِنَ الرِّجَالِ، الذی یَتَحَلَّلُ بلسانه کما تَتَحَلَّلُ البَقَرَةُ: اللّه تعالی لوگول میں سے اس صح آدمی کو یقیناً نہایت ناپند کرتے ہیں جو کلام کوزبان سے لپیٹتا ہے، جس طرح گائے گھاس کوزبان سے لپیٹتا ہے۔

لغت: تَخَلَّلَ البقرةُ بلِسَانها: گائے كا گھاس كوزبان سے لبیٹنا، تَخَلَّلَ الكلامَ بلسانه: آدمى كا منه پھاڑ

<u>پھاڑ کر ہات کرنا۔</u>

تشر ترکج: فطری اور خداداد فصاحت و بلاغت نعمت خداوندی ہے، نبی طِلاَنْیَایَامُ کا ارشاد ہے: أَنَا أَفْصَهُ حُکم: میں تم میں فصیح ترین ہوں، اور آ گے روایت آ رہی ہے کہ حضرت صدیقہ رضی اللّه عنہا کوبھی فصاحت و بلاغت میں کمال حاصل تھا، مگر بناوٹ اللّه تعالی کو پسند نہیں، اس حدیث میں اس کی برائی ہے، البتہ مثق وتمرین کے مرحلہ میں طالب علم ضیح گفتگو کرنے کی مثل کرے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔

#### [١٠٦-] بابُ ماجاءَ فِي الْفَصَاحَةِ وَالْبَيَانِ

[٢٨٦٢] حدثنا مُحمدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى الصَّنْعَانِيُّ، نَا عُمَرُ بْنُ عَلِيِّ الْمُقَدَّمِيُّ، نَا نَافِعُ بْنُ عُمَرَ اللهِ اللهِ بْنِ عَلْمِو، نَا نَافِعُ بْنُ عُمَرَ اللهِ مَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَمْرٍو، أَنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: " إِنَّ اللهَ يُبْغِضُ الْبَلِيْغَ مِنَ الرِّجَالِ، الَّذِي يَتَخَلَّلُ بِلِسَانِهِ كَمَا تَتَخَلَّلُ الْبَعْرَةُ " هٰذَا حديثُ حسنٌ غريبٌ مِنْ هٰذَا الْوَجُهِ، وفي الباب: عَنْ سَعْدٍ.

#### بابٌ

# چندآ دابِزندگی جن کا تذکرہ پہلے آ چاہے

ابواب الاطعمہ باب۱۵، حدیث ۱۸۰۱ (تخه ۱۵۸:۵) میں بیرحدیث تفصیل ہے آئی ہے کہ برتن کوڈھا نک دو،اور مشکیزوں کا منہ باندھ لو،اور درواز ہے بھیٹرلو،اور بتیاں گل کردو، کیونکہ چھوٹا شرارتی (چوہا) بھی بتی گھیٹیا ہے اور گھر والوں کو جلا دیتا ہے، یعنی چوہا کوئی چیز کھینچ کر چو لہے میں لاتا ہے، پھر جب وہ جل جاتی ہے تو گھیٹ کرلے چلتا ہے،اور سارا گھر جلادیتا ہے۔اس حدیث کے تمام اجزاء کی تفصیل محولہ بالا مقام میں گذر چکی ہے۔

# [-۱۰۷] بابٌ

[٣٨٨٣] حدثنا قُتَيْبَةُ، نَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ كَثِيْرِ بْنِ شِنْظِيْرٍ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللهِ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " خَمِّرُوا الآنِيَةَ، وَأَوْكُوا الْأَسْقِيَةَ، وَأَجِيْفُوا الْآبُوابَ، وَأَطْفِئُوا الْمَصَابِيْحَ، فَإِنَّ الفُويْسَقَةَ رُبَّمَا جَرَّتِ الْفَتِيْلَةَ، فَأَحْرَقَتْ أَهْلَ الْبَيْتِ" فَأَحْرَقَتْ أَهْلَ الْبَيْتِ"

هذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ، قَدْ رُوِيَ مِنْ غَيْرٍ وَجْهٍ، عَنْ جَابِرِ عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم.

#### بابٌ

# خوش حالی اورخشک سالی میں سفر کرنے کا طریقہ

صدیث: نی طافی آی نے فرمایا: إِذَا سَافَرْتُمْ فِی الْحِصْبِ، فَأَعُطُواْ الإِبِلَ حَظَّهَا مِنَ الاَرْضِ: جب آپ

لوگ خوش حالی میں سفر کریں تو اونوں کو زمین سے ان کا حصہ دو، کینی اونوں کو چراتے ہوئے سفر کرو۔ وَإِذَا سَافَرْتُمْ فِی السَّنَةِ فَبَادِرُواْ بِهَا نِقْبَهَا: اور جب قطسالی کے زمانہ میں سفر کروتو اونوں کے ساتھ سبقت کروان کی نلی کے گئی سے، لیمی جلدی سفر پورا کرو، تا کہ اونٹ نہایت و بلے نہ ہوجا کیں، اور ان کی نلیوں کا گئی ختم نہ ہوجائے، کیونکہ جب وہ گھر پہنچیں گے جبی ان کو چارہ ملے گا (النقی: ہڑی کا گودا، جع أَنقَاءٌ ۔ اور بھاکی خمیر الإبل کی طرف لوئی ہے) وَإِذَا عَرَّسْتُمْ فَاجْمَنِبُواْ الطَّرِیْقَ، فَإِنَّهَا طُرُقُ الدَّوَابِ، وَمَأْوَى الْهَوَامِّ بِاللَّيْلِ: اور جب رات کے آخری حصہ میں مَرْسُنُمْ فَاجْمَنِبُواْ الطَّرِیْقَ، فَإِنَّهَا طُرُقُ الدَّوَابِ، وَمَأْوَى الْهَوَامِّ بِاللَّيْلِ: اور جب رات کے آخری حصہ میں آرام کے لئے پڑاؤ ڈالوتو راستہ ہے بچو، لیمی راستہ سے ہٹ کر پڑاؤ ڈالو، کیونکہ راست رات میں چو پایوں کی راہیں اور نہر یکے کیڑوں کا ٹھکانہ ہیں (رات میں شیر وغیرہ راستوں سے گذرتے ہیں اور سانپ بچھوراستہ پرآ کر پڑجاتے اور ہر یکے کیٹروں کا ٹھکانہ ہیں (رات میں شیر وغیرہ راستوں سے گذرتے ہیں اور سانپ بچھوراستہ پرآ کر پڑجاتے ہیں، اس لئے راستہ سے ہٹ کرآرام کرو)

# [۱۰۸] بابٌ

[٣٨٦٤] حدثنا قُتَيْبَةُ، نَا عَبْدُ الْعَزِيْزِ بْنُ مُحمدٍ، عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِح، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي مَالِح، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي صَالِح، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُورِدَةَ: أَنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: " إِذَا سَافَرُ تُمْ فِي الخِصْبِ، فَأَعُطُوا الإِبِلَ حَظَّهَا مِنَ الأَرْضِ، وَإِذَا سَافَرْتُمْ فِي السَّنَةِ فَبَادِرُوا بِهَا نِقْيَهَا، وَإِذَا عَرَّسْتُمْ فَاجْتَنِبُوا الطَّرِيْق، فَإِنَّهَا طُرُقُ الدَّوَّابِ، وَمَأْوَى الْهَوَامِ بِاللَّيْلِ، هذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ، وفي الباب: عَنْ أَنَسٍ وَجَابِرٍ.

#### باگ

# سپاٹ حیبت پرسونے کی ممانعت

حدیث: حضرت جابررضی الله عنه کہتے ہیں: نبی صِلانیا یَکا نے اس بات سے منع کیا کہ آ دمی ایسی حیبت پرسوئے جس برکوئی روک نہ ہو۔

تشریج: ایک دوسری حدیث میں ہے کہ جو تحص کسی گھر کی ایسی حبیت پررات میں سوئے جس پررکاوٹ نہ ہوتو اللہ کی ذمہ داری ختم ہوگئ (مشکو ۃ حدیث ۲۷۴) اور منڈ بر بغیر کی حبیت پررات میں سونے کی ممانعت اس اندیشہ سے ہے کہ

آ دمی کی آنکھ کھلے اور وہ چل دے، اور رات کی تاریکی اور نیند کی غفلت میں وہ چپت سے بنچ گرجائے ، پس اس کے خود کو ہلاک کیا ، جبکہ اللّٰد پاک کا ارشاد ہے:'' اپنے ہاتھوں لینی باختیار خود ہلاکت میں نہ پڑؤ' (سورۃ البقرہ آیت ۱۹۵) اس شخص نے اللّٰد کے اس حکم پڑمل نہیں کیا ، اس لئے اگروہ گر کر ہلاک ہوجائے ، یا چوٹ کھائے تو وہ خود اس کا ذمہ دارہے۔

#### [۲۰۰۹] بابٌ

[٥٢٨٦-] حدثنا إِسْحَاقَ بُنُ مُوْسَى الْأَنْصَارِى، نَا عَبُدُ اللّهِ بْنُ وَهْبٍ، عَنْ عَبْدِ الْجَبَّارِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ مُحمدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: نَهَى رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم أَنْ يَنَامَ الرَّجُلُ عَلَى سَطْح لَيْسَ بِمَحْجُوْرِ عَلَيْهِ.

هَٰذَا حَدَيْثُ غُرِيبٌ، لَانَعْرِفُهُ مِنْ حَدِيْثِ مُحِمَدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ، عَنْ جَابِرٍ، إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ، وَعَبْدِ الْجَبَّارِ بْنُ عُمَرَ الْأَيْلِيُّ يُضَعَّفُ.

#### وعظ کہنے میں لوگوں کے نشاط کا خیال رکھا جائے

لغات: تَحَوَّلُه بِالْمَوْعِظَةِ : نُصِحت ہے کسی کی گلہداشت کرنا، زَبنی تربیت کرنا .....فی الأیام: الموعظة کی صفت ہے، أی بالموعظة الکائنة فی الأیّام: یعنی روز روز وعظنیں کہا کرتے تھے، بلکہ وقفہ وقفہ ہے وعظ کہتے ہے .....سنیم (س) سَآمًا وَسَآمَةً: ول اچائ ہونا، اکتانا، طبیعت کا گھبرانا۔ مَحَافَة السَّآمَة (مرکب اضافی) یَتَحَوَّلُنَا کا مفعول لہ ہے، اور السَّآمة: المَلاَلَة کے وزن پر اور اس کے ہم معنی ہے .....اور علینا: السَّآمة سے متعلق بھی ہوسکتا ہے، اور السَّآمة کی صفت بھی بن سکتا ہے، أی مَحَافَة السَّآمَة الطارية علينا، اور حال اور مخذوف ہے متعلق بھی ہوسکتا ہے۔

[٢٨٦٦] حدثنا مَحمودُ بْنُ غَيْلَانَ، نَا أَبُو أَحْمَدَ، نَا سُفْيَانُ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي وَائلٍ، عَنْ عَبْدِ اللهِ، قَالَ: كَانَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم يَتَخَوَّلُنَا بِالْمَوْعِظَةِ فِي الْأَيَّامِ، مَخَافَةَ السَّآمَةِ عَلَيْنَا، هٰذَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ.

حدثنا مُحمدُ بْنُ بَشَّارٍ، نَا يَحْييَ بْنُ سَعِيدٍ، نَا سُفْيَانُ، عَنِ الْأَعْمَشِ، ثَنِي شَقِيْقُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ عَبْدِ اللّهِ بْنِ مَسْعُوْدٍ نَحْوَهُ.

#### بابٌ

# الله تعالیٰ کووه عمل پیندہے جوسکسل کیا جائے ،اگر چہ تھوڑ اہو

حدیث (۱): حضرت عائشه اور حضرت ام سلمه رضی الله عنهما سے دریافت کیا گیا که نبی طِلاَیْهَایَیْم کوکونساعمل زیاده پند تھا؟ دونوں نے جواب دیا: مَادِیْمَر علیه، وَ إِنْ قَلَّ: جَوْمَل پابندی سے کیا جائے، اگر چہوہ تھوڑا ہو۔

حدیث (۲): حضرت عائشہ رضی الله عنها فرماتی ہیں: کان أَحَبُ العَمَلِ إِلَى رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم مَادِیْمَ علیه: نبی طِلْتُهُ اِللهِ کوسب سے زیادہ وہ عمل پسند تھا جس کو پابندی سے کیاجائے (کیونکہ قطرہ قطرہ دریا شود، اور کنکر کنکر پہاڑ شود، اور جوش میں بہت ساراعمل کرنا پھرست پڑجانا: اس خرگوش کاعمل ہے جوراستہ میں سوگیا تھا، اور منزل پنہیں پہنچ سکا تھا۔ پس عبادت گذاروں کو تسلسل کے ساتھ عبادت کرنی چاہئے اور طلبہ کو پابندی سے مطالعہ کرنا چاہئے۔

## [-۱۱۰] بابٌ

[٣٨٦٧] حدثنا أَبُو هِشَامِ الرِّفَاعِيُّ، نَا ابْنُ فُضَيْلٍ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، قَالَ: سُئِلَتُ عَائِشَةُ وَأُمُّ سَلَمَةَ: أَيُّ الْعَمَلِ كَانَ أَحَبَّ إِلَى رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلمُ قَالَتَا: مَادِيْمَ عَلَيْهِ، وَإِنْ قَلَّ، هَذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ غريبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ.

[٢٨٦٨] وَقَدْ رُوِىَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرُوَةَ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كَانَ أَحَبُّ الْعَمَلِ إِلَى رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم مَادِيْمَ عَلَيْهِ.

حدثنا هَارُونُ بْنُ إِسْحَاقَ الْهَمْدَانِيُّ، نَا عَبْدَةُ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ عَائِشَةَ، عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم نَحْوَهُ بِمَعْنَاهُ، هلذَا حديثٌ صحيحٌ.



# بسم الله الرحمٰن الرحيم أبو ابُ الْأَمْثَالِ عن رسول الله صلى الله عليه وسلمر

أمثال: مَثَلَ (بفتحتین) كى جمع ب، يرافظ متعدد معانى ميں استعال كياجا تا ہے:

ا-بَمَعَىٰ مِثُل (بكسرٍ فسكونٍ) لِعَنْ ما نند، جيسے: ﴿ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا ﴾ جو تخص نيك كام كرے گااس كواس كادس گنابدله ملے گا (الانعام آيت ١٦٠)

معقول كومحسوس بناكر ببيش كرنا

۲- حالت اور حالت بعیب، جیسے: ﴿ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِی وُعِدَ الْمُتَّقُوْنَ ﴾ اس باغ کا حال جس کا پر ہیزگاروں سے وعدہ کیا گیا ہے (سورۃ الرعدآیت ۳۷سورہ محرآیت ۱۵) اور ﴿ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى فِي السَّمْوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ اور اللہ بی کی شان برتر ہے آسان وزمین میں (الروم ۲۷)

۳-معقول کومسوس بنا کرپیش کرنا (تقریبُ المعقول مِن المحسوس) قرآن وحدیث میں عام طور پر بیلفظ اسی معنی میں استعال ہوا ہے، قرآن کریم میں اس کی بے شار مثالیں ہیں، اور ان ابواب کی تمام حدیثوں میں بھی سے لفظ اسی معنی میں ہے۔

معنویات کومسوس کر کے پیش کرنامشکل امر ہے، قرآن کریم میں بے ثارتھا کن کومسوس مثالوں کے ذریعہ مجھایا گیا ہے، جیسے نفاق ایک معنوی چیز ہے، وہ دل کی کیفیت کا نام ہے، مگر سورۃ البقرۃ (آیات ۱۷-۲۰) میں اس معنوی حقیقت کو دومحسوس مثالوں کے ذریعے سمجھایا گیا ہے، پھر اللہ تعالی تو قا در مطلق ہیں، مگر نبی ﷺ کو بھی اللہ تعالی نے اس کا خہص ملکہ عنایت فرمایا تھا، آپ بے شار حقائق کومسوس مثالوں کے ذریعہ عام فہم بنادیتے تھے، اس باب کی حدیثیں اس کی شاہد عدل ہیں۔

اور حدیث کی کتابوں میں أبو اب الأمثال علحد ہ کر کے اس لئے بیان کئے جاتے ہیں کہ وارثینِ انبیاء یعنی علماء یہ فن سیکھیں، وہ بھی معنویات کومحسوس طور پر بیان کریں، تا کہ دقیق مضامین عام لوگوں کے لئے بھی قابل فہم بن جائیں۔اورامام تر ذری رحمہ اللہ نے بیابواب بہتر مختفر لکھے ہیں، آپ ان ابواب میں صرف وہ حدیثیں لائے ہیں جن میں لفظ مِشْلَ یا اس لفظ کا استعال ضروری نہیں، جن میں لفظ مِشْلَ یا اس کی جمع أمثال آئی ہے، حالانکہ معقول کو محسوس بنانے کے لئے اس لفظ کا استعال ضروری نہیں، جیسے: دار قطنی کی روایت ہے: إِیَّا کُمْرُ وَ حَضْرًاءَ اللَّمْنَ: کوڑی کے سبزہ سے بچو! بوچھا گیا: یارسول اللہ! کوڑی کا سبزہ کیا ہوتا ہے؟ فرمایا: المعر أَةُ الحَسْنَاءُ فی المَنْبِتِ السَّوْءِ: برے خاندان کی گوری عورت! برسات میں کوڑی پر سبزہ لہلہا تا ہے، مگر اس کے بنچ گندگی ہوتی ہے، یہی حال نکھے خاندان کی گوری عورت کا ہے، پس اگر لفظ مِشْل اور امران سے قطع نظر کرے روایات جمع کی جائیں تو بیابواب بہت طویل ہو سکتے ہیں۔

# بابُ ماجاءَ فِي مَثَلِ اللَّهِ عَزَّوَ جَلَّ لِعِبَادِهِ

# الله تعالی نے اپنے بندوں کے لئے ایک مثال بیان فرمائی

مثال: ایکسیدهاراستہ ہے، اس کی دونوں جانبوں میں دیواریں ہیں، اور دیواروں میں کھے ہوئے دروازے ہیں، اور دروازوں پرمنقش پردے پڑے ہوئے ہیں، یہ سیدهاراستہ 'اسلام' ہے، اوراس کی دونوں جانبوں میں کھڑی دیواریں حدو د الله (اللہ کے دین کی سرحدیں) ہیں، اوران میں گراہی کے دروازے ہیں، یعنی خواہشات میں بہہ جانے کے مواقع ہیں، اوران پرمنقش پردے پڑے ہوئے ہیں، یعنی وہ خواہشات دل لبھانے والی ہیں، جب مؤمن بندہ اس راستہ میں داخل ہوتا ہے تو راستہ کے سرے (چیک پوسٹ) پرایک شخص نصحت کرتا ہے کہ سید ھے جاؤ، دا کیں با کیں ندم ٹا، اورکوئی پردہ ندا ٹھانا، ورنہ آپ گراہ ہوجا کیں گے، یہ ناصح اللہ کی کتاب'' قرآنِ کریم'' ہے، جواس مؤمن کو جو صراطِ متنقیم پر چلنا چاہتا ہے واضح طور پر سمجھادیتا ہے۔ سورہ بنی اسرائیل (آیت ۹) میں ہے: ﴿إِنَّ هَلَٰ اللَّهُوْآنَ يَهُدِی لِلَّتِی هِی أَقُومُ ﴾: یہ قرآن بلاشبہ ایسے طریقے کی راہ نمائی کرتا ہے جو بالکل سیدھا ہے، چوالکل ہوتا ہے تو راستہ کے دوسرے سرے پر ایک اورخض ہے جو پکار کرکہتا ہے: اے بندہ خدا! سیدھا چلاآ، دا کیں با کیں ندد کیم، ورنہ گراہ ہوجائے گا، یشخص برایک اورخض ہے جو پکار کرکہتا ہے: اے بندہ خدا! سیدھا چلاآ، دا کیں با کیں ند دیکھ، ورنہ گراہ ہوجائے گا، یشخص جوراستہ کے دوسرے سرے پر گھڑا پکار ہا ہے یہ مؤمن کا ضمیر'' ہے۔ پھر جب بندہ راستہ سے پار ہوجائے گا، یشخص جوراستہ کے دوسرے سرے پر گھڑا پکار ہا ہے یہ مؤمن کا ضمیر'' ہے۔ پھر جب بندہ راستہ سے پار ہوجائے گا، شخص خوراستہ کے دوسرے سرے برے گھڑا پکار ہا ہے۔ یہ خواستہ کے دوسرے سرے برے گھڑا پکار ہا ہے۔ یہ خواستہ کے دوسرے سرے برے گھڑا پکار ہا ہے۔ یہ خواستہ کے دوسرے سرے برے گھڑا پکار ہا ہے۔ یہ خواستہ کے جب بندہ راستہ سے پار ہوجاتا ہے تو گھڑا ہے۔ یہ خواس کیا کھڑا کے جنت کا علاقہ شروع ہوتا ہے۔

حدیث (۱): نی ﷺ نفر مایا: الله تعالی نے ایک مثال بیان فر مائی: ایک سیدهاراسته ہے (صواطا: مَنَل سے بدل ہے) راستہ کی دونوں جانبوں میں دور یواریں ہیں (زُور: در حقیقت سُور تھا، س کوز سے بدلا ہے) ان دیواروں میں کھلے ہوئے دروازے ہیں (اور) دروازوں پر (منقش) پردے پڑے ہوئے ہیں، اور ایک پکارنے والا راستہ کے سرے (چیک پوسٹ) پر پکارتا ہے (بیداعی الله کی کتاب ہے) اور ایک دوسرا داعی اس سے او پر پکار رہا ہے ( یعنی راستہ سے

کے دوسرے سرے پر کھڑا پکارر ہاہے (بیداعی مؤمن کاخمیر ہے) اور اللہ تعالی دارالسلام (جنت) کی طرف بلار ہے ہیں (بینی اللہ تعالی نے بیسب انتظام اس لئے کیا ہے کہ اللہ کے بندے جنت میں جائیں) اور اللہ تعالی جسے چاہتے ہیں سید ھے راستہ کی طرف راہنمائی کرتے ہیں ( یعنی سب بندے جنت میں نہیں پہنچتے، بلکہ جسے توفق ملتی ہے وہی جنت میں پہنچتے ہیں) اور وہ در وازے جو راستہ کی دونوں جانبوں میں ہیں، وہ اللہ کی مقرر کردہ حدیں ہیں ( ان حدود سے باہر ہوجاتا ہے تو وہ فاسق کہلاتا ہے) پس کوئی شخص اللہ کی حدود (حرام کاموں) میں واقع نہیں ہوتا جب تک پردہ نہ کھولے ۔ اور جوشخص راستہ کے اوپر سے بلار ہاہے وہ مؤمن کے لئے پروردگار کی طرف سے ناصح ہے (ای کو میں نے "مؤمن کے ضمیر" سے تعبیر کیا ہے)

#### بسمرالله الوحمن الوحيمر

# أبوابُ الأمثال

# عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

# [١-] بابُ ماجاءَ فِي مَثَلِ اللَّهِ عَزَّوَ جَلَّ لِعِبَادِهِ

[٢٨٦٩] حدثنا عَلِي بْنُ حُجْرِ السَّعْدِي، نَا بَقِيَّةُ بْنُ الْوَلِيْدِ، عَنْ بَحِيْرِ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ، عَنْ جُبَيْرِ بْنِ نَفَيْرٍ، عَنِ النَّوَّاسِ بْنِ سِمْعَانَ الْكِلَابِيّ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "إِنَّ اللهَ ضَرَبَ مَثَلًا: صِرَاطًا مُسْتَقِيْمًا، عَلَى كَنَفَى الصِّرَاطِ زُوْرَانِ، لَهُمَا أَبُوَابُ مُفَتَّحَةٌ، عَلَى الْبُوابِ سُتُورٌ، وَدَاعٍ يَدْعُو عَلَى رَأْسِ الصِّرَاطِ، وَدَاعٍ يَدْعُو فَوْقَهُ، وَاللهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ، وَيَهْدِى مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيْمٍ، وَالْأَبُوابُ الَّتِي عَلَى كَنْفَى الصِّرَاطِ: حُدُودُ اللهِ، فَلَا يَقَعُ أَحَدُ فِي عَلَى كَنْفَى الصَّرَاطِ: وَاعِظُ رَبِّهِ"

هَذَا حديثٌ حسنٌ غريبٌ، سَمِعْتُ عَبْدَ اللهِ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَٰنِ، يَقُولُ: سَمِعْتُ زَكَرِيَّا بْنَ عَدِیُّ، يَقُولُ: قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ الفَزَارِیُّ: خُذُوا عَنْ بَقِيَّةَ مَا حَدَّثَكُمْ عَنِ الثَّقَاتِ، وَلَا تَأْخُذُوا عَنْ إِسْمَاعِيْلَ بْنِ عَيَّاشٍ مَا حَدَّثُكُمْ عَنِ الثَّقَاتِ، وَلَا غَيْرِ الثَّقَاتِ.

وضاحت: امام عبدالله دارمیؒ نے ابواسحاق فزاریؒ کا قول نقل کیا ہے کہ بقیۃ بن الولید کی وہ حدیثیں لوجو وہ ثقہ راویوں سے بیان کریں، اور اساعیل بن عیاش کی کوئی روایت نہ لو، خواہ ان کا استاذ ثقہ ہویا غیر ثقہ (ان دونوں راویوں کے بارے میں تفصیل پہلے (تحفہ:۳۱۰) میں گذر چکی ہے)

# فرشتوں نے نبی مِلائلیکی کی ایک مثال بیان کی

صدیث (۱): حضرت جابر رضی الله عنه کہتے ہیں: نبی مِیالِتَیْکِیَمُ ایک دن ہمارے پاس تشریف لائے ، اور فرمایا: میں نے خواب میں دیکھا: گویا حضرت جبرئیل علیہ السلام میرے سرکے پاس اور حضرت میکا ئیل علیہ السلام میرے پیروں کے پاس ہیں ، ان میں سے ایک اپنے ساتھی سے کہتا ہے: آپ مِیالِیْقِیَکِمُ کے لئے کوئی مثال بیان کرو، دوسرے نے (مجھ سے ) کہا: ساعت فرما کیں! الله کرے آپ کا کان سنے! اور مجھیں! الله کرے آپ کا دل سمجھے!

مثال: آپگااورآپ کی امت کا حال اس با دشاہ کے حال جیسا ہے جس نے کوئی حویلی بنائی ، پھراس میں ایک ہال تیار کیا ، پھراس ہال میں دعوت کا انتظام کیا ، پھرا یک قاصدر وانہ کیا ، جولوگوں کو کھانے پر بلائے ، پس کچھلوگوں نے قاصد کی بات مانی ،اور پچھلوگوں نے اس کونظرا نداز کردیا۔

تطبیق: پس الله تعالی: بادشاہ ہیں، اور حویلی: دین اسلام ہے، اور ہال: جنت ہے، جس میں دسترخوان بچھا ہوا ہے، اور آپ (طِللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَا عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَل

تشری کی کان جبوئیل: حضرت جرئیل اور حضرت میکائیل علیها السلام کے ساتھ اور بھی فرشتے تھے، جیسا کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی آئندہ روایت میں آرہا ہے ..... اللہ مغے اور اغقِل: نبی صِلاَیْمَیْکِیْمْ سے خطاب ہے، اور سَمِعَتْ أُذُنُكَ اور عَقَلَ قَلْبُكَ: وعائيہ جملے ہیں .....الداد: حویلی، بڑا مکان، جس میں بہت سے کمرے ہول، اور البیت: حویلی کا کوئی خاص کمرہ، جیسے درمیان کا بڑا اہال۔

[ ، ٧٨٧ - ] حدثنا قُتَيْبَةُ، نَا اللَّيْتُ، عَنْ خَالِدِ بْنِ يَزِيْدَ، عَنْ سَعِيْدِ بْنِ أَبِي هِلَال، أَنَّ جَابِرَ بَنَ عَبْدِ اللهِ الْأَنْصَادِيَّ قَالَ: خَرَجَ عَلَيْنَا رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم يَوْمًا، فَقَالَ: " إِنَّى رَأَيْتُ فِى الْمَنَامِ كَأَنَّ جِبْرَئِيْلَ عِنْدَ رَأْسِى، وَمِيْكَائِيْلَ عِنْدَ رِجْلَى، يَقُولُ أَحَدُهُمَا لِصَاحِبِهِ: اصْرِبْ لَهُ مَثَلًا، فَقَالَ: السَمَعْ، سَمِعْتُ أَذُنك! وَاعْقِلْ، عَقَلَ قَلْبُك! إِنَّمَا مَثُلُك وَمَثُلُ أُمَّتِك، كَمَثُلِ مَلِكٍ اتَّحَذَ دَارًا، ثُمَّ بَنَى فِيْهَا بَيْنًا، ثُمَّ جَعَلَ فِيْهَا مَائِدَةً، ثُمَّ بَعَثَ رَسُولًا يَدْعُو النَّاسَ إِلَى طَعَامِهِ، فَمِنْهُمْ مَنْ أَجَابَ الرَّسُولُ، وَالدَّارُ: الإِسْلَامُ، وَالْبَيْتُ: الجَنَّةُ، وَأَنْتَ يَامُحمدُ! رَسُولٌ، مَنْ وَمِنْهُمْ مَنْ تَرَكَهُ، فَاللهُ هُو الْمَلِك، وَالدَّارُ: الإِسْلَامُ، وَالْبَيْتُ: الجَنَّةُ، وَأَنْتَ يَامُحمدُ! رَسُولٌ، مَنْ أَجَابَ الرَّسُولُ، مَنْ دَحَلَ الإِسْلامَ، وَمَنْ دَحَلَ الْجَنَّةُ، وَمَنْ دَحَلَ الْجَنَّةُ، وَمَنْ دَحَلَ الْجَنَّةُ : أَكَلَ مَا فِيْهَا " هَلْهُ مُنْ اللهِ الله، وفي الباب: عَنْ ابنِ مَسْعُودٍ، وَقَدْ رُوّىَ هَذَا الحديثُ عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم مِنْ غَيْرِ هَذَا الْوَجْهِ بِإِسْنَادٍ أَصَحَ مِنْ هَذَا الحديثُ عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم مِنْ غَيْرِ هَذَا الْوَجْهِ بِإِسْنَادٍ أَصَحَ مِنْ هَذَا.

وضاحت: اس حدیث کی سند میں انقطاع ہے، سعید بن ابی ہلال کا حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے لقا اور سا<sup>ع پی</sup> نہیں ( مگریہ حدیث دوسری سند سے بخاری شریف (حدیث ۲۸۱۷ کتاب الاعتصام باب۲) میں ہے )

# لیلة الجن کاوا قعهاورفرشتوں کی بیان کی ہوئی مثال

حدیث (۳): حفرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: (کمی دور میں ایک مرتبہ) نبی عِلَانْ اِلَیَّا نِے ع عشا کی نماز پڑھی، پھر آپ لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے، پس عبداللہ بن مسعودٌ کا ہاتھ پکڑا، یہاں تک کہ آپ ان کو مکہ کے پھر یکی میدان کی طرف لے گئے، پس آپ نے ان کو بٹھایا، اور ان پر ایک خط کھینچا، پھر فر مایا: '' آپ ہر گز اپنے خط سے نہ کلیں، پس بیشک شان میہ ہے کہ آپ کے پاس کچھ مرد آئیں گے، آپ ان سے بات نہ کریں، کیونکہ وہ بھی آپ سے بات نہیں کریں گئ

پھرنی مَلِنْ اِیَّا جہاں آپ نے چاہا تشریف لے گئے، پس دریں اثنا کہ میں اپنے خط میں تھا اچا تک میرے پاس کیچھ مردآئے ، جیسے وہ'' جائ' ہیں (بیقو م سوڑان اور ہندوستان میں بستی ہے )ان کے بال اوران کےجسم (اگریہ دونوں منصوب بنزع خافض ہیں تو ان کا مطلب بیہ ہے کہ ان کے بال اورجسم جاٹوں جیسے تھے۔اورا گرمرفوع اور مبتدا ہیں تو خبر محذوف ہوگی، أی أَشْعَارُهم و أَجْسَامُهم مَثَلُ الزُّطِّ: مطلب اس صورت میں بھی وہی ہے کہ ان کے بال اور ان کے جسم جاٹوں جیسے تھے ) نہیں دیکھتا میں نگایا ، اور نہیں دیکھتا میں کھال ( یعنی انھوں نے اگر چہ کپڑے نہیں پہن رکھے تھے،مگران کا ستر اوران کی کھال نظرنہیں آ رہی تھی ) وہ لوگ میر نے یاس پہنچے،مگر خط ہے آ گے نہیں بڑھے، پھروہ نبی مِناتِنَیمَ کی طرف گئے یہاں تک کہ جب رات آخر ہوگئی (پھربھی وہ لوگ نہیں لوٹے) ليكن نبي ﷺ ميرے پاس تشريف لائے، جبكه ميں بيھا ہوا تھا، آپ نے فرمايا: ' واقعہ بيہ كه دكھلا يا گيا ميں اس رات ہے'' (یعنی میں یہ پوری راہ نہیں سویا ) پھرآ پ میرے پاس کیسر میں داخل ہوئے ،اور میری ران کو تکیہ بنا کر سو گئے۔اور نبی ﷺ جب سوتے تصوّ خرائے لیتے تھے (یہاں تک لیلۃ الجن کا واقعہ ہے جس کا تذکرہ پہلے (تخنہ ا: ٣٣٧ ميں ) آچکا ہے ) پس دريں اثنا كه ميں بيٹھا ہوا تھا، اور نبي طِلنَّيلَةِ لم ميرى ران كوتكبه بنا كرسوئے ہوئے تھے: احیا تک میرے یاس کچھ مردآئے، جنھوں نے سفید کیڑے پہن رکھے تھے، اور اللہ تعالیٰ ہی بہتر جانتے ہیں،اس خوبصورتی کوجوان کے ساتھ تھی (یعنی وہ لوگ نہایت خوبصورت تھے ) پس وہ میرے پاس پہنچے،ان میں سے ایک جماعت نبی ﷺ کے پاس بیٹھی ،اوران میں سے دوسری جماعت آپ کے بیروں کے پاس بیٹھی (یوفر شتے تھے اور ان میں جبرئیل ومیکا ئیل علیہاالسلام بھی تھے،جبیہا کہاس سے پہلی روایت میں آیا ہے ) پھرانھوں نے آپس میں کہا: ہم نے بھی کوئی بندہ ایسانہیں دیکھا جو دیا گیا ہوان کمالات کے مانند جویہ نبی طِلْنَیْکِیْمُ دیئے گئے ہیں ،ان کی دونوں آئکھیں سوتی ہیں، مگران کا دل بیدار ہے، ان کی کوئی مثال بیان کرو:

مثال: آپ کا حال اس آقا کے حال جیسا ہے جس نے کوئی حویلی بنائی، پھر دعوت کا انتظام کیا، اور لوگوں کو اپنے کھانے اور اس کے کھانے میں سے کھایا، اور اس کھانے اور اس کے کھانے میں سے کھایا، اور اس کے حافے اور پینے کی طرف بلایا، پس جس نے اس کی دعوت پر لبیک نہیں کہا، تو آقانے عاقبہ: اس کو سزادی، یا فرمایا: عَذّبه: اس کو سزادی، پھروہ حضرات ملے گئے۔

اوراس وقت نی عِلَاَیْدَیِیْم بیدار ہوئے، آپ نے فرمایا: ''میں نے وہ باتیں سنیں جوان حضرات نے کہیں، اور کیا تم جانتے ہو: وہ لوگ کون تھے؟'' میں نے عرض کیا: الله اور اس کے رسول بہتر جانتے ہیں، آپ نے فرمایا: '' وہ فرشتے تھے، اور کیا تم جانتے ہواس مثال کو جوان حضرات نے بیان کی ؟'' میں نے کہا: الله اور اس کے رسول بہتر جانتے ہیں، آپ نے فرمایا: '' وہ مثال جوان حضرات نے بیان کی (بیہے:)

تطبیق:اللّٰد تعالیٰ نے جنت بنائی،اوراس کی طرف اپنے بندوں کو دعوت دی، پس جس نے اس دعوت پر لبیک کہا: وہ جنت میں آیا،اور جس نے اس دعوت پر لبیک نہیں کہا:عَاقَبَهُ:اللّٰد نے اس کوسزادی، یا فرمایا:عَدَّبَهُ:اللّٰد نے اس کوسزادی۔

[٧٨٧١] حدثنا مُحمدُ بْنُ بَشَّارٍ، نَا مُحمدُ بْنُ أَبِي عَدِيٌ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مَيْمُونٍ، عَنْ أَبِي تَمِيْمَةَ الْهُجَيْمِيّ، عَنْ أَبِي عُنْمَانَ، عَنْ ابنِ مَسْعُودٍ، قَالَ: صَلَّى رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم العِشَاء، ثُمَّ انْصَرَفَ، فَأَخَذَ بِيَدِ عَبْدِ اللهِ بْنِ مَسْعُودٍ، حَتَّى خَرَجَ بِهِ إِلَى بَطْحَاءِ مَكَّة، فَأَجْلَسَهُ، ثُمَّ خَطَّ عَلَيْهِ انْصَرَفَ، فَأَخَذَ بِيدِ عَبْدِ اللهِ بْنِ مَسْعُودٍ، حَتَّى خَرَجَ بِهِ إِلَى بَطْحَاءِ مَكَّة، فَأَجْلَسَهُ، ثُمَّ خَطَّ عَلَيْهِ خَطَّا، ثُمَّ قَالَ: " لَاتَبْرَحَنَّ خَطَّكَ، فَإِنَّهُ سَيَنْتَهِى إِلَيْكَ رِجَالٌ، فَلَا تُكَلِّمُهُمْ، فَإِنَّهُمْ لَنْ يُكلّمُوكَ " خَطَّا، ثُمَّ مَانَ اللهِ صلى الله عليه وسلم حَيْثُ أَرَادَ، فَبَيْنَا أَنَا جَالِسٌ فِي خَطِّى إِذْ أَتَانِي رِجَالٌ اللهِ مِنْ مَنْ مُنْ اللهِ عليه وسلم حَيْثُ أَرَادَ، فَبَيْنَا أَنَا جَالِسٌ فِي خَطّى إِذْ أَتَانِي رِجَالٌ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلْهُ اللهِ عَلَيْهِ وسلم حَيْثُ أَرَادَ، فَبَيْنَا أَنَا جَالِسٌ فِي خَطّى إِذْ أَتَانِي رِجَالٌ اللهِ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمْ عَنْ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهِ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْكُ اللهُ اللهُهُ اللهُ ال

تَمرَمضى رسول اللهِ صلى الله عليه وسلم حيث اراد، فبينا انا جالِس فِي خطى إِذَ اتاني رِجال كَانَّهُمُ الزُّطُ: أَشْعَارُهُمْ وَأَجْسَامُهُمْ، لَا أَرَى عَوْرَةً، وَلَا أَرَى قِشْرًا، وَيَنْتَهُوْنَ إِلَىّ، وَلاَيُجَاوِزُوْنَ الْخَطَّ، ثُمَّرَيَصُدُرُوْنَ إِلَى رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم، حَتَّى إِذَا كَانَ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ، لكِنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم قَدَّ رَانِي مُنْذُ اللَّيْلَةَ " ثُمَّ دَخَلَ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم إذَا رَقَدَ نَفَخَ. عَلَى رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم إذَا رَقَدَ نَفَخَ.

فَبَيْنَا أَنَا قَاعِدٌ وَرسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم مُتَوَسِّدٌ فَخِذِى، إِذَا أَنَا بِرِجَالَ، عَلَيْهِمْ ثِيَابٌ بِيْضُ، اللهُ أَعْلَمُ مَا بِهِمْ مِنَ الْجَمَالِ، فَانْتَهَوْا إِلَى، فَجَلَسَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ عِنْدَ رَأْسِ رسولِ اللهِ صلى الله عَليه وسلم، وَطَائِفَةٌ مِنْهُمْ عِنْدَ رِجْلَيْهِ، ثُمَّ قَالُوا بَيْنَهُمْ: مَا رَأَيْنَا عَبُدًا قَطُّ أُوتِي مِثْلَ مَا أُوتِي هِذَا النبيُ صلى الله عليه وسلم، إِنَّ عَيْنَيْهِ تَنَامَانِ، وَقَلْبَهُ يَقْظَانُ، اضْربُوا لَهُ مَثَلًا:

مَثُلُ سَيِّدٍ بَنَى قَصْراً، ثُمَّ جَعَلَ مَائِدَةً، فَدَعَا النَّاسَ إِلَى طَعَامِهِ وَشَرَابِهِ، فَمَنُ أَجَابَهُ أَكَلَ مِنْ طَعَامِهِ، وَشَرِبَ مِنْ شَرَابِهِ، وَمَنْ لَمْ يُجِبْهُ عَاقَبَهُ، أَوْ قَالَ: عَذَّبَهُ، ثُمَّ ارْتَفَعُوْا.

وَاسْتَيْقَظُ رسولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم عِنْدَ ذلِكَ، فَقَالَ: سَمِعْتُ مَاقَالَ هُولَاءِ، وَهَلْ تَدْرِى مَنْ هُمُ؟ قُلْتُ: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ: هُمُ الْمَلَاثِكَةُ، فَتَدْرِى مَا الْمَثَلُ الَّذِى ضَرَبُوهُ؟ فَقُلْتُ: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ: المَثَلُ الَّذِى ضَرَبُوهُ:

الرَّحْمَٰنُ: بَنَى الْجَنَّةَ، وَدَعَى إِلَيْهَا عِبَادَهُ، فَمَنْ أَجَابَهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ، وَمَنْ لَمْ يُجِبُهُ عَاقَبَهُ أَوْ: عَذَبَهُ الرَّحْمَٰنُ: بَنَى الْجَنَّةَ، وَدَعَى إِلَيْهَا عِبَادَهُ، فَمَنْ أَجَابَهُ دَخَلَ الْجَهِ، وَأَبُو تَمِيْمَةَ: اسْمُهُ طَرِيْفُ بْنُ مُجَالِدٍ، وَأَبُو تَمِيْمَةَ: اسْمُهُ طَرِيْفُ بْنُ مُجَالِدٍ، وَأَبُو تَمِيْمَةَ: السَّمُهُ عَبْدُ الرَّحْمَٰنِ بْنُ مَلِّ، وَسُلَيْمَانُ التَّيْمِيُّ: قَدْ رَوَى هَذَا الحديثَ عَنْهُ مُعْتَمِرٌ، وَهُو سُلَيْمَانُ ابْنُ طَرْخَانَ، وَلَمْ يَكُنْ تَيْمِيًّا، وَإِنَّمَا كَانَ يَنْزِلُ فِي بَنِي تَيْمٍ، فَنُسِبَ إِلَيْهِمْ، قَالَ عَلِيْ قَالَ يَحْيَى بْنُ سَعِيْدٍ: مَا رَأَيْتُ أَخُوفَ لِلْهِ مِنْ سُلَيْمَانَ التَّيْمِيِّ.

وضاحت: یہ حدیث منداحمد اور سی ابن خزیمہ میں بھی ہے، اور اس کے راوی ابوتمیمہ کانام طریف بن مجالدہ، اور اس کے بعد کے راوی ابوعثمان نہدی کا نام عبد الرحمٰن بن مل (میم پر تینوں اعراب) ہے، اور یہ حدیث ابو تمیمہ هجیمی سے معتمر بن سلیمان نے بھی اپنے ابا کے واسطے سے روایت کی ہے یہ حدیث منداحمہ (۳۹۹:۱) میں ہے، اور معتمر کے ابا کانام: سلیمان بن طرخان تیمی ہے، اور وہ قبیلہ تیم کے نہیں تھے، بلکہ بنوتیم میں فروش ہوگئے تھے، اس لئے معتمر کے ابا کانام: سلیمان المتیمی قطان فرماتے ہیں: ما رأیتُ أُخُوفَ للّهِ من سلیمان المتیمی میں نے سلیمان تیمی رحمہ اللہ سے زیادہ اللہ سے ڈرنے والاکوئی شخص نہیں دیکھا، یعنی یہ اللہ کے نیک بندے تھے۔ سلیمان تیمی وحدیث میں نے مصری نسخہ سے عبارت کی تھے کی ہے۔ معلموظ نہ حدیث کے بعد کی عبارت بھار نے نمار نے نموں میں صیحے نہیں، میں نے مصری نسخہ سے عبارت کی تھے کی ہے۔

بابُ ماجاءَ: مَثَلُ النَّبِيِّ وَالْأَنْبِيَاءِ صلى الله عليه وَعَلَيْهِمْ أَجْمَعِيْنَ وَسَلَّمَ

# نبی ﷺ کے اپنی اور دوسرے انبیاء کی مثال بیان فر مائی

حدیث: نی ﷺ نے فرمایا: 'میراحال اور دوسرے انبیاعلیہم السلام کا حال اس آدمی جیسا ہے جس نے کوئی حو یلی بنائی، پس اس کو کمل کیا، اور اس کوشاندار بنایا، مگرایک این کی جگہ (خالی تھی) پس لوگ اس حویلی میں آنے گئے، اور اسے جرت سے دیکھنے گئے، اور کہنے گئے: ایک این کی جگہ کیوں نہیں (بھری گئی؟!)
تطبیق: وہ شخص جس نے حویلی بنائی: اللہ تعالیٰ ہیں، اور حویلی: دین اسلام ہے جواللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل کیا ہے، اور اس کی اینٹیں انبیاء کرام علیہم السلام کی مبارک شخصیات ہیں، لوگ یہ قصر نبوت دیکھتے تھے، اور جبرت کیا گیا ہے، اور اس کی اینٹیں انبیاء کرام علیہم السلام کی مبارک شخصیات ہیں، لوگ یہ قصر نبوت دیکھتے تھے، اور جبرت

ز ده ره جاتے تھے،اور تبصرہ کرتے تھے کہ حویلی بڑی شاندار ہے! مگر جب وہ دیکھتے کہ ابھی ایک اینٹ کی جگہ خالی ہے ت ہے تو وہ کہتے: یہ جگہ کیوں نہیں بھری گئ؟ کاش یہ بھی بھر جاتی! نبی مِلاَیْتَایَا نے فر مایا: وہ آخری اینٹ میں ہوں، مجھ پر سلسلۂ نبوت پورا ہو گیا،اب قصر نبوت میں کسی اینٹ کی گنجائش نہیں،اب اگر کوئی جھوٹی نبوت کا دعوی کرتا ہے تو وہ قصر نبوت کی شان گھٹا تا ہے۔

# [٢-] بابُ ماجاءَ: مَثَلُ النَّبِيِّ وَالْأَنْبِيَاءِ صلى الله عليه وَعَلَيْهِمْ أَجْمَعِيْنَ وَسَلَّمَ

[٢٨٧٧] حدثنا مُحمدُ بْنُ إِسْمَاعِيْلَ، نَا مُحمدُ بْنُ سِنَانِ، نَا سَلِيْمُ بْنُ حَيَّانَ، نَا سَعِيْدُ بْنُ مِيْنَاءَ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللهِ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " إِنَّمَا مَثَلِي وَمَثَلُ النَّابِيَاءِ كَرَجُلٍ بَنَى دَارًا، فَأَكُمَلَهَا وَأَحْسَنَهَا، إِلَّا مَوْضِعَ لَبِنَةٍ، فَجَعَلَ النَّاسُ يَدْخُلُونَهَا، وَيَتَعَجَّيُونَ مِنْهَا، وَيَقُولُونَ : لَوْلَا مَوْضِعُ اللَّبِنَةِ! "

وفى الباب: عَنْ أَبِيْ هُرَيْرَةَ، وَأُبَىِّ بْنِ كَعْبٍ، هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ غريبٌ مِنْ هٰذَا الْوَجْهِ.

# بابُ ماجاء مَثَلُ الصَّلَاةِ وَالصِّيَامِ وَالصَّدَقَةِ

# شرك،نماز،روزه،صدقه اورذ كرالله كي مثاليس

حدیث: نبی ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالی نے حضرت کی علیہ السلام کو پانچ باتوں کا تھم دیا کہ وہ ان پڑمل کریں، اور بیشک کی علیہ السلام قریب تھے کہ ان باتوں (کے بتانے) میں در کرتے (یہاں کا دمحلِ اثبات میں ہے، جوفعل کی نفی کرتا ہے، یعنی ابھی در نہیں کی تھی) پس حضرت بتانے) میں در کرتے (یہاں کا دمحلِ اثبات میں ہے، جوفعل کی نفی کرتا ہے، یعنی ابھی در نہیں کی تھی) پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا: اللہ تعالی نے آپ کو پانچ باتوں کا تھم دیا ہے، تا کہ آپ ان پڑمل کریں، اور بنی اسرائیل کو تھم دیں کہ وہ ان پڑمل کریں، پس یا تو آپ ان کو تھم دیں یا میں ان کو تھم دونگا۔

یکی علیہ السلام نے کہا: اگر آپ نے مجھ سے یہ باتیں بتانے میں سبقت کی تو مجھے اندیشہ ہے کہ مجھے زمین میں دھنسادیا جائے، یافر مایا: مجھے سزادی جائے، یعنی آپ یہ باتیں نہ بتا کیں، میں، ی بتاؤں گا، چنانچہ آپ نے لوگوں کو بیت المقدس میں جمع کیا، پس مسجد بھر گئی، اور لوگ بال کنوں میں بیٹے (الشُّوف: الشُّوفَة کی جمع ہے: بالکن، گیلری، عمارت کے اندر نکلا ہوا چھوٹا سا حصہ جہاں سے عمارت کود یکھا جا سکے ) پس بچلی علیہ السلام نے فر مایا: بیشک اللہ تعالیٰ نے باتوں کا تھم دیا ہے تا کہ میں خود بھی ان پڑل کروں اور آپ لوگوں کو بھی ان کا تھم دوں، تا کہ آپ لوگ بھی ان کریں۔

ان میں سے پہلی مثال: یہ ہے کہ آپ لوگ اللہ کی عبادت کریں، اور اس کے ساتھ کسی چیز کوشریک نہ کریں،
اور اس شخص کی مثال جو اللہ کے ساتھ شریک تھیرا تا ہے اس شخص جیسی ہے جس نے کوئی غلام اپنے ذاتی مال سے:
سونے یا چاندی سے خریدا، پس اس نے (غلام سے ) کہا: یہ میر اگھر ہے، اور یہ میر اکام ہے، پس تو کام کر، اور آ مدنی
مجھے دے، پس وہ کام کرنے لگا، اور آمدنی اپنے آ قا کے علاوہ کو دینے لگا، بتا وُتم میں سے کون راضی ہوگا کہ اس کا
غلام ایسا کرے؟

ووسری بات: اور بیشک الله تعالیٰ نے تنہیں نماز کا تھم دیا ہے، پس جب تم نماز پڑھوتو ادھراُ دھرنہ جھا نکو،اس لئے کہ الله تعالیٰ بندے کی نماز میں اپنا چہرہ اس کے چہرہ کے سامنے کردیتے ہیں، یعنی الله تعالیٰ بندے کی طرف متوجہ ہوتے ہیں، جب تک وہ ادھراُ دھرنہ جھائکے۔

تیسری بات: اور اللہ نے تمہیں روزوں کا حکم دیا ہے، اور روزوں کی مثال اس شخص جیسی ہے جو کسی مجمع میں ہو، اس کے پاس ایس تھیلی ہوجس میں مشک ہو، پس سب لوگ جیرت کررہے ہوں ، یا فرمایا: مشک کی خوشبوان کو جیرت میں ڈالے ہوئے ہواور میشک روزہ دار کے منہ کی بواللہ کے نزدیک مشک کی بوسے زیادہ پسندیدہ ہے۔

چوتھی بات: اور اللہ تعالی نے تہمیں خیرات کرنے کا تھم دیا ہے، اور اس کی مثال اس آ دمی جیسی ہے جس کو دشمن نے قید کیا ہو، کہا نہوں نے اس کے ہاتھ کواس کی گردن سے باندھ دیا ہو، اور انھوں نے اس کو آگے بڑھایا ہوتا کہ اس کی گردن ماریں، پس اس شخص نے کہا: میں تم سے اپنی جان چھڑا تا ہوں، قلیل وکثیر کے ذریعے، یعنی جو پچھ تھی میر بے باس ہے لے لواور مجھے چھوڑ دو، چنا نچہ اس نے اپنے نفس کا ان لوگوں کو بدلہ دیدیا (اور وہ قبل سے بچ گیا، اس طرح خیرات جہنم سے بچاتی ہے)

پانچویں بات اوراللہ تعالی نے تمہیں تکم دیا ہے کہ تم اللہ کویا دکرو، کیونکہ ذکر اللہ کی مثال اس تخص جیسی ہے جس کے پیچھے دشمن تیزی سے چلا آر ہا ہو، یہاں تک کہ جب وہ تخص کسی مضبوط قلعہ پر پہنچا تو اس نے اپنے آپ کوان دشمنوں سے محفوظ کرلیا، اسی طرح بندہ شیطان سے اپنے آپ کو محفوظ نہیں کرسکتا مگر ذکر اللہ کے ذریعہ (پیچھے پڑا ہوا دشمن شیطان ہے اور مضبوط قلعہ ذکر اللہ ہے)

(پھر) نی ﷺ نے فرمایا: اور میں بھی آپ لوگوں کوالی ہی پانچ باتوں کا تھم دیتا ہوں جن کا اللہ نے مجھے تھم دیا ہے: (۱) امیر کی بات سننا(۲) امیر کی فرمانبر داری کرنا(۳) جہاد کرنا(۴) ہجرت کرنا(۵) جماعت کمیں کے ساتھ لگار ہنا، لین ملت میں افتر اق پیدا نہ کرنا، کیونکہ جو شخص جماعت مسلمین سے بالشت بھر جدا ہوا اس نے اسلام کا پھندا اپنی گردن سے نکال دیا، مگریہ کہ وہ جماعت کی طرف لوٹ آئے (اور جماعت بھی اس کو قبول کرلے) اور جو تحض جاہلیت جیسی پکاریں پکارتا ہے وہ یقیناً جہنم کے انگاروں میں سے ہے۔۔۔۔۔پس ایک شخص نے پوچھا: اے اللہ کے رسول!

اگر چەدەنماز پڑھتا ہواورروز ہ رکھتا ہو؟ آپ نے فرمایا:اگر چەدەنماز پڑھتا ہواورروز ہ رکھتا ہو.....پستم اللہ کی پکار کےساتھ پکارو( دہائی دو) وہ پکارجس سےاللہ تعالیٰ نے تم مسلمانوں اورمؤمنوں کا نام رکھا ہے( کہو:)اےاللہ کے ہندو( آؤ،اورمیری مددکرو)

#### تشریجات:

ا- ہجرت کی تین قسمیں ہیں: (۱) دارالکفر سے دارالاسلام کی طرف ہجرت: جبکہ دارالکفر میں دین برعمل کرنا نہایت دشوار ہو(۲) دارالبدعت سے دارالسنّت کی طرف ہجرت، لینی جہاں بدعت کا دور دورہ ہو،اورکوئی امید نہ ہو کہ لوگ سنت برعمل کریں گے تو وہاں سے ہے جاؤ،اورایی جگہ چلے جاؤ جہاں لوگ سنت برعمل پیرا ہوں (۳) گناہ کی جگہ سے، تو ہد کی جگہ کی طرف ہجرت ۔ حدیث میں اس شخص کا واقعہ آیا ہے جس نے سوقل کرنے کے بعدایک عالم کی جگہ سے، تو ہد کی جمدای خص کو مشورہ دیا تھا کہ تیراعلاقہ برائی کا علاقہ ہے، پس تو فلاں جگہ چلا جا، جہاں نیک لوگ بستے ہیں، چنا نچہوہ چلا مگر راستہ میں اس کی موت کا وقت آگیا (الی آخرہ) اور حدیث میں ہے: المُهاجِرُ مَنْ هَجَوَ ما نَهَی اللّهُ عَنْهُ: (کھر ا) مہاجر وہ ہے جوممنوعات شرعیہ کوچھوڑ دے، اور یہ بات میں وقت ممکن ہے جب وہ گنا ہوں کے علاقہ کوچھوڑ دے۔

۲-اور پانچوال علم جماعت مسلمین کے ساتھ لگےرہے کا ہے، جواجتماعیت کو پارہ پارہ کرتا ہے، جا ہے وہ بالشت بھر اجتماعیت سے ہے، وہ رفتہ رفتہ اسلام ہی سے نکل جاتا ہے، البتہ اگروہ اجتماعیت کی طرف لوٹ آئے اور جماعت اس کو قبول بھی کر لے تو پھروہ حلقہ بگوش اسلام ہوجاتا ہے (پُر اجع: باب مفاعلة سے ہے، یعنی وہ جماعت لمبین کی طرف لوٹے، اور جماعت اس کوقبول کرے)

۳- اور جماعت مسلمین سے علحدہ ہونے کی صورت میہ ہوتی ہے کہ جب کوئی معاملہ پیش آتا ہے تو آدمی عصبیت والی پکارتا ہے، جیسے کسی طالب علم کے ساتھ کسی شہری کا کوئی معاملہ پیش آیا تو چاہے طالب علم ناحق ہو گر وہ طلبہ کو مدد کے لئے دوڑتے ہیں، یہ جماعت مسلمین ہو گر وہ طلبہ کو مدد کے لئے دوڑتے ہیں، یہ جماعت مسلمین میں افتراق پیدا کرنے کی کوشش ہے، اور ایسے لوگ جہنم کا ایندھن ہو نگے (جُنَی: الجَنُّوَة (ج پر بتینوں اعراب) کی جمع ہے: انگارہ)

۳- پھرفر مایا: جماعت مِسلمین میں افتر اق پیدا کرنے والا اگر چینماز روز ہ کا پابند ہو: جہنم میں جائے گا ( اور ب سوال وجواب جمله معترضه ہیں )

۵-اورالی صورت میں جب کسی کومدد کے لئے بکارنا پڑے تویا عباد الله! کہدکر بکارنا جاہئے ،کہو:اے اللہ کے بندو! میری مدد کرو،اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کا اور مؤمنین کا یہی نام رکھا ہے،سب مسلمان اللہ کے بندے ہیں،اور

ایک جماعت ہیں، یا لَکُلاَ نُصَار! یا لَکُمُهَاجِرِیْن جیسی جاہلیت والی پکاریں مت پکارو،اس سے جماعت میں افتراق پیداہوتا ہے۔

### [٣-] باب ماجاء مَثَلُ الصَّلَاةِ وَالصِّيَامِ وَالصَّدَقَةِ

[٣٨٧٣] حدثنا مُحمدُ بْنُ إِسْمَاعِيْلَ، نَا مُوْسَى بْنُ إِسْمَاعِيْلَ، نَا يَحْيىَ بْنُ أِسْمَاعِيْلَ، نَا أَبَانُ بْنُ يَزِيْدَ، نَا يَحْيىَ بْنُ أَبِي كَثِيْرٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ سَلَّامٍ: أَنَّ أَبَا سَلَّامٍ حَدَّثَهُ، أَنَّ الْحَارِثَ الْأَشْعَرِىَّ حَدَّثُهُ، أَنَّ السَلَامِ صَلَى الله عليه وسلم قَالَ: " إِنَّ اللَّهَ أَمَرَ يَحْيىٰ بْنَ زَكَرِيًّا بِخَمْسِ كَلِمَاتٍ: أَنْ يَعْمَلَ بِهَا، وَيَأْمُرَ بِنَى إِسْرَائِيْلَ أَنْ يَعْمَلُوا بِهَا، وَإِنَّهُ كَادَ أَنْ يُبْطِئ بِهَا، فَقَالَ عِيْسَى: إِنَّ اللَّهَ أَمَرَكَ بِخَمْسِ كَلَمِاتٍ: لِتَعْمَلَ بِهَا، وَيَأْمُرَ بِهَا، فَقَالَ عِيْسَى: إِنَّ اللهَ أَمْرَكَ بِخَمْسِ كَلَمِاتٍ: لِنَّ اللهَ أَمْرَكَ بِخَمْسِ كَلَمِاتٍ: لِتَعْمَلَ بِهَا، وَإِنَّهُ كَادَ أَنْ يُبْطِئ بِهَا، فَقَالَ عِيْسَى: إِنَّ اللهَ أَمْرَكَ بِخَمْسِ كَلَمِاتٍ: لِنَّ اللهَ أَمْرَكَ بِخَمْسِ كَلَمِاتٍ: لِنَّا اللهَ أَمْرَكُ بِخَمْسِ كَلَمِاتٍ: لِنَّا اللهَ أَمْرَكَ بِخَمْسِ كَلَمِاتٍ: لِنَّا اللهَ أَمْرَكَ بِخَمْسِ كَلَمِاتٍ: لِنَّا اللهُ أَمْرَكَ بِخَمْسٍ كَلَمِاتٍ: لِنَّا اللهُ أَمْرَكَ بِغَمْلُوا بِهَا، وَإِنَّهُ كَادَ أَنْ يُعْمَلُوا بِهَا، فَقَالَ عِيْسَى: إِنَّ اللهَ أَمْرَكُ بِغَمْلُوا بِهَا، وَيَأْمُرَ بَنِي إِلَى اللهُ اللهُ أَمْرَكُ بَالِهُ أَنْ يَعْمَلُوا بِهَا، فَقَالَ عَلْمَ أَنْ تَأَمُرَهُمْ، وَإِمَّا أَنْ آمُرَهُمْ، وَإِمَّا أَنْ آمُرَهُمْ.

فَقَالَ يَحْيَى: أَخْشَى إِنْ سَبَقْتَنِى بِهَا أَنْ يُخْسَفَ بِي، أَوْ: أَعَذَّبَ، فَجَمَعَ النَّاسَ فِى بَيْتِ الْمَقْدِسِ، فَامْتَلَا، وَقَعَدُوا عَلَى الشُّرَفِ، فَقَالَ: إِنَّ اللّهَ أَمَرَنِى بِخَمْسِ كَلِمَاتٍ: أَنْ أَعْمَلَ بِهِنَّ، وَآمُرَكُمْ أَنْ تَعْمَلُوا بِهِنَّ:

أَوَّلُهُنَّ: أَنْ تَعْبُدُوْاً اللهَ، وَلاَ تُشْرِكُوا بِهِ شَيْلًا، وَإِنَّ مَثَلَ مَنْ أَشْرَكَ بِاللهِ: كَمَثَلِ رَجُلِ اشْتَرَى عَبُدًا مِنْ خَالِصِ مَالِهِ: بِذَهَبٍ أَوْ وَرِقِ، فَقَالَ هذِهِ دَارِى، وَهذَا عَمَلِى، فَاعْمَلْ، وَأَدِّ إِلَىَّ، فَكَانَ يَعْمَلُ، وَيُؤَدِّى إِلَى غَيْر سَيِّدِهِ، فَأَيُّكُمْ يَرْضَى أَنْ يَكُونَ عَبْدُهُ كَذَٰلِك؟

[٧-] وَإِنَّ اللَّهَ أَمَرَكُمُ بِالصَّلَاقِ، فَإِذَا صَلَّيُتُمُ فَلَا تَلْتَفِتُوا، فَإِنَّ اللَّهَ يَنْصَبُ وَجُهَهَ لِوَجُه عَبْدِهِ فِي صَلَاتِهِ، مَالَمْ يَلْتَفِتُ.

[٣-] وأَمَرَكُمْ بِالصِّيَامِ، فَإِنَّ مَثَلَ ذَلِكَ كَمَثَلِ رَجُلٍ فِي عِصَابَةٍ، مَعَهُ صُرَّةٌ فِيْهَا مِسْكُ، فَكُلُّهُمْ يَعْجِبُ، أَوْ: يُعْجِبُهُ رِيْحُهَا، وَإِنَّ رِيْحَ الصَّائِمِ أَظْيَبُ عِنْدَ اللهِ مِنْ رِيْحِ الْمِسْكِ.

[٤-] وَأَمَرَكُمْ بِالْصَّدَقَةِ، فَإِنَّ مَثَلَ ذَلِكَ كَمَثَلِ رَجُلٍ أَسَرَهُ الْعَدُوَّ، فَأَوْتَقُوْا يَدَهُ إِلَى عُنُقِهِ، وَقَدَّمُوهُ لِيَضْرِبُوْا عُنُقَهُ، فَقَالَ: أَنَا أَفْدِيْهِ مِنْكُمْ بِالْقَلِيْلِ وَالْكَثِيْرِ، فَفَدَا نَفْسَهُ مِنْهُمْ.

[٥-] وَأَمَرَكُمْ أَنْ تَذْكُرُوا اللّهَ، فَإِنَّ مَثَلَ ذَلِكَ كَمَثَلِ رَجُلٍ خَرَجَ الْعَدُوُّ فِي أَثَرِهِ سِرَاعًا، حَتَّى إِذَا أَتَى عَلَى حِصْنِ حَصِيْنِ، فَأَحْرَزَ نَفْسَهُ مِنْهُمْ، كَذَلِكَ الْعَبْدُ لَايُحْرِزُ نَفْسَهُ مِنَ الشَّيْطَانِ إِلَّا بِذِكْرِ اللّهِ.

قَالَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم: " وَأَنَا آمُرُكُمْ بِحَمْسِ: اللَّهُ أَمَرَنِيْ بِهِنَّ :َ السَّمْعَ، وَالطَّاعَةِ، وَالْجِهَادِ، وَالهِجْرَةِ، وَالْجَمَاعَةِ، فَإِنَّهُ مَنْ فَارَقَ الْجَمَاعَةَ قِيْدَ شِبْرٍ، فَقَدُ خَلَعَ رِبْقَةَ الإِسْلَامِ مِنْ

عُنُقِهِ، إِلَّا أَنْ يُرَاجِعَ، وَمَنِ ادَّعَى دَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ فَإِنَّهُ مِنْ جُثَى جَهَنَّمَ" ـــفَقَالَ رَجُلُّ: يَارِسُولَ ۖ اللهِ! وَإِنْ صَلَى وَصَامَ ۖ فَقَالَ: " وَإِنْ صَلَى وَصَامَ " ـــ " فَادْعُوْا بِدَعُوَى اللهِ الَّذِي سَمَاكُمُ الْمُسْلِمِيْنَ وَالْمُؤْمِنِيْنَ: عِبَادَ اللهِ! "

هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ غريبٌ، قَالَ مُحمدُ بْنُ إِسْمَاعِيْلَ: الْحَارِثُ الْأَشْعَرِيُّ لَهُ صُحْبَةٌ، وَلَهُ غَيْرُ هٰذَا الحديثِ.

حدثنا مُحمدُ بَنُ بَشَّارٍ، نَا أَبُو دَاوُدَ الطَّيَالِسِيُّ، نَا أَبَانُ بَنُ يَزِيْدَ، عَنْ يَحْيَى بَنِ أَبِي كَثِيْرٍ، عَنْ زَيْدِ بَنِ سَلَّامٍ، عَنْ أَبِي سَلَّامٍ، عَنْ أَلُهُ سَلَّامٍ، عَنْ النَّهُ مَمْطُورٌ، وَقَدْ رَوَاهُ عَلِيٌّ بَنُ الْمُبَارَكِ، عَنْ يَحْيَى هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غريبٌ، وَأَبُو سَلَّامٍ: اسْمُهُ مَمْطُورٌ، وَقَدْ رَوَاهُ عَلِيٌّ بَنُ الْمُبَارَكِ، عَنْ يَحْيَى بَنْ أَبِي كَثِيرٍ.

وضاحت: بیره دیث اعلی درجہ کی سیح ہے، اور تر مذی کے علاوہ سیح ابن خزیمہ ہی جی ابن حبان اور مشدرک حاکم میں بھی ہے، اور نسانی میں بھی اس کا پچھ حصہ ہے .....اس حدیث کے راوی حضرت حارث بن الحارث اشعری شامی صحابی ہیں، امام بخاری فرماتے ہیں: ان سے اس کے علاوہ حدیث بھی مروی ہے (اور بیرحدیث ان سے صرف ابو سلام روایت کرتے ہیں) ..... پھرامام تر مذی نے حدیث کی دوسری سند پیش کی ہے، اس میں ابوداؤد طیالی: موسی بن اسماعیل منقری کے متابع ہیں، وہ بھی بیرحدیث ابان بن بزید سے روایت کرتے ہیں ..... پھر آخر میں ابان کی متابعت میں علی بن المبارک کی سند پیش کی ہے، وہ بھی یجی بن ابی کیشر سے بیرحدیث روایت کرتے ہیں ..... پھر یجی میں ہے، وہ بھی کی بن ابی کشر سے بیرحدیث روایت کرتے ہیں ..... پھر یجی میں سیام کے دادا ہیں اور ان کا نام ممطور ہے۔

ملحوظہ: سندوں کی بحث کے آخر میں جو ھذا حدیث حسنٌ غریبٌ آیا ہے وہ بلاوجہ کی عبارت ہے۔

بِابُ ماجاءَ مَثَلُ الْمُؤْمِنِ الْقَارِئِ لِلْقُرْآنِ وَغَيْرِ الْقَارِئِ

قرآن پڑھنے والے اور نہ پڑھنے والے مؤمن کی مثال

حدیث: نبی طِلِنَّ اَیْکَیْمُ نے فرمایا: وہ مؤمن جوقر آن کریم پڑھتا ہے اس کا حال تُرنج کیموں جیسا ہے ، اس کی خوشبو بھی عدہ ہوتی ہے اور اس کا مزہ بھی۔ اور وہ مؤمن جوقر آن کریم نہیں پڑھتا اس کا حال تجور جیسا ہے ، جس میں کوئی خوشبونہیں ہوتی ، مگر اس کا مزہ میٹھا ہوتا ہے ، اور وہ (عملی) منافق جوقر آن کریم پڑھتا ہے اس کا حال خوشبودار پھول جیسا ہے ، جس کی بوعمہ ہوتی ہے ، مگر اس کا مزہ کڑوا ہوتا ہے ، اور وہ (عملی) منافق جوقر آن کریم نہیں پڑھتا ، اس کا حال اندرائن جیسا ہے ، جس کی بوجمی کڑوی ہوتی ہے اور اس کا مزہ بھی کڑوا ہوتا ہے۔

تشری : تُرنج لیموں: پیپتا جیساایک قسم کابڑا لیموں ہے،اردو میں اس کو مالٹا بھی کہتے ہیں، یہ ایک مشہور پھل ہے ہے جوترش وشیریں ہوتا ہے،اوراس کی خوشبوعمہ ہوتی ہے .....اورالو یُمحانیة: ہرخوشبودار پودے کواور پھول کو کہتے ہیں، جیسے تُلسی ، ناز بواور گلاب کا پھول وغیرہ .....اور المحفظلة: (اندرائن) زمین پر پھیلنے والا ایک بودا ہے اس پر خربوزے ہیں۔ خربوزے جیسے بہت ہی چھوٹے پھل لگتے ہیں، جونہایت کڑوے ہوتے ہیں۔

# [١-] بابُ ماجاءَ مَثَلُ الْمُؤْمِنِ الْقَارِئِ لِلْقُرْآنِ وَغَيْرِ الْقَارِئِ

[٢٨٧٤] حدثنا قُتَيْبَةُ، نَا أَبُوْ عَوَانَةَ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ، عَنْ أَبِيْ مُوْسَى الْأَشْعَرِى، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "مَثَلُ الْمُؤْمِنِ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُوْآنَ كَمَثَلِ الْأَثْرُنْجَةِ، رِيْحُهَا طَيِّبٌ وَطَعْمُهَا طَيِّبٌ، وَمَثَلُ الْمُؤْمِنِ الَّذِي لَآيَفُوآ اللَّهُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "مَثَلُ الْمُونُمِنِ الَّذِي يَقْرَأُ اللهِ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْهُ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهِ عَلَيْهُ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَنْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَنْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَنْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَنْ اللهِ عَلَيْ اللهِ اللهِ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهِ عَنْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهُ اللهُ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ عَلَيْ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَيْ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ

# مؤمن کی دومثالیں

پہلی مثال: بی علی علی ہے نے فرمایا: مؤمن کا حال بھتی جیسا ہے، ہوا ئیں برابر بھتی کو جھکاتی ہیں، اسی طرح مؤمن کو بھی برابر آ زمائش بہنچتی ہیں، اور منافق کا حال درخت صنوبر جیسا ہے، وہ نہیں ہلتا تا آ نکہ وہ جڑسے اکھاڑ دیاجا تا ہے۔
تشریح: مثال کے طور پر گیہوں کے کھیت کو ہوا ئیں الٹتی پلٹتی رہتی ہیں، جب مشرق کی طرف سے ہوا چلتی ہے تو سارا کھیت مشرق کی سارے بودے مغرب کی طرف جے معارا کھیت مشرق کی سارے بودے مغرب کی طرف جھک جاتے ہیں، پھر جب مغرب کی طرف ہو اس کے گناہ دھلتے رہتے ہیں، اور منافق طرف جھک جاتا ہے، اسی طرح مؤمن بندہ بھی مختلف حالات سے گذرتا ہے، اور اس کے گناہ دھلتے رہتے ہیں، اور منافق کی مثال صنوبر کے درخت جیسی ہے، آپ لوگوں نے صنوبر کا درخت نہیں دیکھا، میں نے بھی نہیں دیکھا، یہ ایک شم کا سرو کی مثال لے لیں، ہوں سے معثوق کے قد اور اس کے خرام کو شبید دی جاتی ہے، پس آپ اس کے بجائے ''سفید ہے' کی مثال لے لیں، سرکوں کے کنارے نیل گری کے درخت کھڑے ہیں، ہوا ئیں ان پر اثر انداز نہیں ہوتیں، وہ کسی طرف نہیں جھکتے ، مگر جس دن گرتے ہیں جڑسے اکھڑ کرگرتے ہیں، اسی طرح منافق کی جب پکڑ ہوتی ہے تو یک بارگی ہوتی ہے۔

دوسری مثال: ایک مرتبہ نبی ﷺ المجمّاد: کھجور کے درخت کا گوند جو چربی کی طرح سفید ہوتا ہے، صحابہ کے ساتھ نوش فرمایا: درختوں میں ایک درخت ایسا ہے جس کے پتے (پت جھڑکے موسم میں) نہیں گرتے ، اور وہ درخت مؤمن کی مثال ہے، لینی جیسے مؤمن سرایا خیر و برکت ہے، اس درخت کا بھی

ہر جزء کارآ مدہے، بتا ؤوہ کونسا درخت ہے؟ حدیث کے راوی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں: پس لوگ جنگل کے درختوں میں سوچنے لگے کہ ایسا درخت کونساہے؟ اور میرے دل میں خیال آیا کہ وہ تھجور کا درخت ہے (آپ ٹے دل میں بیدخیال اس لئے آیا تھا کہ نبی سِلٹٹیکی کے تھور کا گوند کھارہے تھے، پھر جب کسی نے جواب نہ دیا) تو آپ نے فرمایا:'' وہ تھجور کا درخت ہے' پس میں شرمندہ ہوگیا، یعنی میں بیدنہ کہہ سکا کہ میرے دل میں بید جواب آیا تھا، حضرت ابن عمر شمیر نے حواب میں ایا تھا، چس حضرت عمر شمیر کے دل میں آیا تھا، پس حضرت عمر شمیر کے خواب میں ایا تھا، پس حضرت عمر شمیر کے فرمایا: اگر تم جواب دیتے تو مجھے زیادہ خوشی ہوتی اس سے کہ مجھے اتنا اتنا مال مال جائے!

تشریح:علاء نے اس حدیث سے چند مسائل نکالے ہیں:

ا-استاذ کو چاہئے کہ طلبہ کی استعداد کو جانچتار ہے ،اور کبھی کبھی ان سے ذرا پیچیدہ سوال کرے ،اور دیکھے کہ کس کا مبلغ علم کیا ہے؟

۲ - گربالکل اندها سوال نه کرے، ایسا سوال کرے که جواب تک پینچنے کا کوئی قرینه موجود ہو، جیسے نبی طِلْنَیْلَیَّا نے کھجور کا گوند کھاتے ہوئے بیسوال کیا تھا، جو صحابہ کی جواب کی طرف را ہنمائی کررہا تھا، اور حضرت ابن عمر ؓ ک ذہن میں اُسی قرینہ سے جواب آیا تھا، اور حدیث میں جواغلوطات (چیتانوں) سے منع کیا گیا ہے، وہ ایسی ہی اندھی باتوں کی ممانعت ہے جن میں کوئی قرینہ موجود نہ ہو۔

سے طالب علم کو چاہئے کہ جو بھی جواب ذہن میں آئے، پیش کرے، اگر جواب غلط ہوگا تو استاذ تنبیہ کرے گا، اگر وہ خاموش رہے گا تو اس کی صلاحیت کا انداز ہ کیسے ہوگا ؟

۳- بیٹے کی ترقی باپ کے لئے خوشی کا سبب ہوتی ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کا اظہار کیا ہے کہ اگر تم صحابہ کے سامنے یہ جواب دیتے تو میر اسر نخر سے او نچا ہوجا تا ،قر آن میں بھی ہے: ﴿وَ بَنِیْنَ شُهُو ُ دًا ﴾ لینی اگر بیٹے ایسے قابل ہوں کہ وہ باپ کے ساتھ محفل میں شریک ہوں تو یہ بات باپ کے لئے قابل فخر اور لائق عزت ہے۔

[٥٧٨٠] حدثنا المُحَسَنُ بَنُ عَلِيٍّ الْحَلَّالُ، وَغَيْرُ وَاحِدٍ، قَالُواْ: نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَنَا مَعْمَرُ، عَنِ النُّهْرِيِّ، عَنْ سَعِيْدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: "مَثَلُ الْمُؤْمِنِ كَمَثَلِ الزَّرْعِ، لَاتَزَالُ الرِّيَاحُ تُفَيِّئُهُ، وَلاَيزَالُ الْمُؤْمِنُ يُصِيْبُهُ بَلَاءٌ، وَمَثَلُ الْمُنَافِقِ كَمَثَلِ النَّرْزِ، لَاتَهْتَزُ حَتَّى تُسْتَحْصَدَ "، هذا حديثُ حسنٌ صحيحٌ.

[٣٨٧٠-] حدثنا إِسْحَاقُ بْنُ مُوْسَى، نَا مَعْنُ، نَا مَالِكُ، عَنْ عَبْدِ اللّهِ بْنِ دِيْنَادٍ، عَنْ ابنِ عُمَرَ، أَنَّ رسولَ اللهِ مَن عَبْدِ اللهِ بَنِ دِيْنَادٍ، عَنْ ابنِ عُمَرَ، أَنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: " إِنَّ مِنَ الشَّجَرِ شَجَرَةً لَا يَسْقُطُ وَرَقُهَا، وَهِي مَثْلُ الْمُؤْمِنِ، حَدَّثُونِيْ مَا هِي؟ قَالَ عَبْدُ اللهِ: فَوَقَعَ النَّاسُ فِيْ شَجَرِ الْبَوَادِيْ، وَوَقَعَ فِي نَفْسِي أَنَّهَا

النَّخْلَةُ، فَقَالَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم:'' هِيَ النَّخْلَةُ '' فَاسْتَحْيَيْتُ يَعْنِيُ أَنْ أَقُولُ، قَالَ عَبْلُهُ اللهِ: فَحَدَّثْتُ عُمَرَ بِالَّذِى وَقَعَ فِى نَفْسِى، فَقَالَ: لأَنْ تَكُونَ قُلْتَهَا أَحَبُّ إِلَىَّ مِنْ أَنْ يَكُونَ لِى كَذَا وَكَذَا'' هلذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ، وفي الباب: عَنْ أَبِيْ هريرةَ.

# بابُ ماجاءَ: مَثَلُ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ

# پاینج نمازوں کی مثال

حدیث: نبی ﷺ نیم النظائی کے فرمایا: بتلا وَا اگرتم میں سے کسی کے دروازے پر کوئی نہر ہو، جس میں وہ روزانہ پانچ مرتبہ نہا تا ہو، تو کیااس کے جسم پر پچھ میل باقی رہے گا؟ صحابہ نے عرض کیا: اس کے میل میں سے پچھ بھی باقی نہیں رہے گا، آپ نے فرمایا: یہ پانچ نمازوں کی مثال ہے،اللہ تعالی ان کے ذریعہ گناہوں کومٹادیتے ہیں۔

تشری اللّه رَن (میل کچیل) سے صغار مرادی بن، کبائر گہرے دھے ہیں جوتو بہ ہی سے مٹ سکتے ہیں۔ چنانچہ مسلم شریف میں حضرت ابو ہر برہ وضی اللّه عنہ کی روایت ہے: الصلواتُ الحَمْسُ مُکَفِّرَاتُ لِمَا بَیْنَهُنَّ إِذَا اجْتُنِبَتِ مسلم شریف میں حضرت ابو ہر برہ وضی اللّه عنہ کی روایت ہے: الصلواتُ الحَمْسُ مُکَفِّرَاتُ لِمَا بَیْنَهُنَّ إِذَا اجْتُنِبَتِ الْکَبَائِرُ: پانچ نمازیں ان گناہوں کے لئے جوان کے درمیان ہوئے ہیں کفارہ ہیں جب بیرہ گناہوں سے بچا المنکر مشاورہ مشاورہ مشاورہ مشاورہ مشاورہ مشاورہ مشاورہ کی بہلی حدیث، اور مشاورہ و مدیث ۲۸۱) میں بحوالہ سلم شریف حضرت عثان رضی اللّه عنہ سے بھی بیروایت مروی ہے)

#### [٥-] بابُ ماجاءَ: مَثَلُ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ

[٢٨٧٧] حدثنا قُتُيْبَةُ، نَا اللَّيْتُ، عَنُ ابنِ الْهَادِ، عَنْ مُحمدِ بْنِ إِبْرَاهِيْمَ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِالرَّحْمٰنِ، عَنْ أَبِي هريرةَ، أَنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: " أَرَأَيْتُمْ لَوْ أَنَّ بَهْرًا بِبَابِ عَبْدِالرَّحْمٰنِ، عَنْ أَبِي هريرةَ، أَنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: " قَالُوا: لاَيَبْقَى مِنْ دَرَنِهِ شَيْعٌ؟ " قَالُوا: لاَيَبْقَى مِنْ دَرَنِهِ شَيْعٌ؟ " قَالُوا: لاَيَبْقَى مِنْ دَرَنِهِ شَيْعٌ؟ " قَالُوا: كَايَبْقَى مِنْ دَرَنِهِ شَيعٌ، قَالَ: "فَذَا لِلهُ بِهِنَّ الْخَطَايَا " وفي الباب: عَنْ جَابِرٍ، هَذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

حدثنا قُتَيْبَةُ، نَا بَكُرُ بُنُ مُضْرَ الْقُرَشِيُّ، عَنْ ابنِ الْهَادِ نَحْوَهُ.

#### بابٌ

## اس امت کی مثال

حديث: نِي سِللنَّيَايِّ فِي مِنْ أُمَّتِي مَثَلُ المَطَوِ، لَايُدُرَى أَوَّلُه خَيْرٌ أَمْ آخِرُهُ: ميرى امت كاحال

بارش جیما ہے، نہیں معلوم کہ شروع کی بارش بہتر ہے یا آخر کی؟

## [٦-] بابٌ

[٣٨٧٠-] حدثنا قُتَيْبَةُ، نَا حَمَّادُ بْنُ يَحْيَى الْأَبَحُ، عَنُ ثَابِتِ الْبُنَانِيِّ، عَنْ أَنسٍ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللّهِ صلى الله عليه وسلم: "مَثَلُ أُمَّتِيْ مَثَلُ الْمَطَرِ، لاَيُدُرَى أَوَّلُهُ خَيْرٌ أَمْ آخِرُهُ" وفى الباب: عَنْ عَمَّارٍ، وَعَبْدِ اللّهِ بْنِ عَمْرو، وَابْنِ عُمَرَ، هلذَا حديثُ حسنٌ غريبٌ مِنْ هلذَا الوَجْهِ، وَيُرْوَى عَنْ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ بْنِ مَهْدِيِّ: أَنَّهُ كَانَ يُثَبِّتُ حَمَّادَ بْنَ يَحْيَى الْأَبَحَ، وَكَانَ يَقُولُ: هُوَ مِنْ شُيُوْ خِنَا.

وضاحت: حدیث کے راوی حماد بن یجی الابکے (حمشدد) ابوبکر سکمی بھری صدوق راوی ہے، مگراس کی روایتوں میں غلطی ہوتی ہے، اور حضرت ابن مہدی اس راوی کو ثقة قر اردیتے تھے: یُشکٹ بعنی جمایا کرتے تھے اور فرمایا کرتے تھے: میں سے ہیں، لفظ شخ سے معمولی درجہ کی تعدیل ہوتی ہے فرمایا کرتے تھے: ھو مِنْ شُیوْ خِنَا: وہ ہمارے اساتذہ میں سے ہیں، لفظ شخ سے معمولی درجہ کی تعدیل ہوتی ہے (اور حافظ رحمہ اللہ نے فتح الباری میں فرمایا ہے: ھو حدیث حسنٌ، له طُرُقٌ، قد یَرْ تَقِنی بھا إلی الصحة: لینی بیح حدیث حسنٌ، له طُرُقٌ، قد یَرْ تَقِنی بھا إلی الصحة: لینی بیح حدیث حدیث حدیث حدیث حدیث حدیث کے اس کے دیں ہے کہ میں سے کہ بیٹ کے دیں ہے کہ میں سے کہ بیٹ کے دیں ہیں الفظ کے دیں ہے کہ بیٹ کی بیٹ کے دیں ہے کہ بیٹ کے دیں ہے کہ بیٹ کی بیٹ کے دیں ہے کہ بیٹ کے دی ہے کہ بیٹ کے دیں ہے کہ بیٹ کے دو کر بیٹ کے دیں ہے کہ ہے کہ بیٹ کے دیں ہے کہ ہے

بابُ ماجاءَ مَثَلُ ابْنِ آدَمَ، وَأَجَلِهِ، وَأَمَلِهِ آدى اس كى موت اوراس كى آرزوكى مثال

حدیث: حضرت بریده رضی الله عنه بیان کرتے ہیں: نبی مِلِنْ الله عنه الله عنه بیان کرتے ہیں: نبی مِلْنَّ الله اوراس کے رسول بہتر جانتے دور، پھر فرمایا: جانتے ہویہ دو کنگریاں کس بات کی مثال ہیں؟ صحابہ نے عرض کیا: الله اوراس کے رسول بہتر جانتے ہیں، آپ نے فرمایا: وہ (دورگئی ہوئی کنگری) آرز وہے، اور یہ (نزدیک والی کنگری) موت کامقررہ وقت ہے، یعنی

#### موت قریب ہے،اورآ رز و کیں لمبی ہیں،سامان سوبرس کامل کی خرنہیں!

## [٧-] بابُ ماجاءَ مَثَلُ ابْنِ آدَمَ، وَأَجَلِهِ، وَأَمَلِهِ

[٢٨٧٩] حدثنا مُحمدُ بْنُ إِسْمَاعِيْلَ، نَا خَلَّادُ بْنُ يَحْيىَ، نَا بَشِيْرُ بْنُ الْمُهَاجِرِ، أَنَا عَبْدُ اللهِ بْنُ بُرُيدَةَ، عَنْ أَبِيهِ؛ قَالَ: قَالَ النّبِيُّ صلى الله عليه وسلم: " هَلْ تَدْرُونَ مَا مَثَلُ هَاذِهِ وَهَاذِهِ؟" وَرَمَى بِحَصَاتَيْنِ، قَالُوا: اللّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ! قَالَ: " هَذَاك الْأَمَلُ، وَهَاذَاكَ الْآجَلُ " هَذَا حديثُ حسنٌ غريبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ.

## لوگوں کی صلاحیتوں کی مثال

اب أبواب الأمثال كِ آخر ميں بكھ متفرق حديثيں بيں، جن برامام تر فدى رحمه الله نے ابواب قائم نہيں كئے۔ حديث: نبى طِلِيَّ اللهُ نِفر مايا: الناسُ كإبِلٍ مِأَةٍ لاتَجِدُ فيها رَاحِلَةً أو: لاتَجِدُ فيها إلا راحِلَةً: لوگ و اونٹوں كى طرح بيں، جن ميں آپ سوارى كے قابل ايك اونٹ بھى نہيں پائيں گے، يا فر مايا: جن ميں سوارى كے قابل آپ صرف ايك اونٹ ياتے بيں۔

تشری امام زہری رحمہ اللہ کے شاگر دمعمری روایت میں لا یَجِد الرجل فیھا راحلةً ہے، یعنی سواونوں میں ایک بھی سواری کے قابل نہیں ، اور امام زہری کے دوسر ہے شاگر دسفیان بن عیدنہ کی روایت میں شک ہے کہ نبی سِلانی یکنی ہے کہ اور دوسری شک ہے ) پہلی صورت میں صدیث کا مطلب یہ ہوگا کہ سواونٹوں میں سواری کے قابل ایک بھی نہیں ، اور دوسری صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ سواونٹوں میں سواری کے قابل ہے ۔ یہ انسانوں کی اعلی صلاحیتوں کی مثال ہے، جیسے ہراونٹ سواری کے قابل ہوتا ہے ، اسی طرح اعلی صلاحیتوں کے لوگ ایک فیصد ہوتے ہیں بااس سے بھی کم ۔

[ ٠ ٨٨٠] حدثنا الحَسَنُ بَنُ عَلِيٍّ الْحَلَّالُ، وَغَيْرُ وَاحِدٍ، قَالُوْا: نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ الرُّهْرِيِّ، صَ مَالِم، عَنُ ابنِ عُمَرَ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: " إِنَّمَا النَّاسُ كَإِبِلٍ مِائَةٍ، لَا يِجُدُ الرَّجُلُ فِيْهَا رَاحِلَةً " هٰذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

[ ٢٨٨١ - ] حدثنا سَعِيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ الْمَخْزُوْمِيُّ، نَا سُفْيَانُ بْنُ عُبِيْنَةَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهِلْذَا الإِسْنَادِ نَحْوَهُ، وَقَالَ: " لَاتَجِدُ فِيْهَا رَاحِلَةً أَوْ: لَاتِجِدُ فِيْهَا إِلَّا رَاحِلَةً "

## امت کے تعلق سے نبی مِلانْفِائِکم کی مثال

تطبیق: آگ جلانے والے اللہ تعالیٰ ہیں، اللہ تعالیٰ نے مجرموں کے لئے دوزخ تیار کی ہے، اور لوگ اندھا دھند دوزخ کی طرف بڑھے جارہے ہیں، اور نبی صلاتی آئے ان کو کمر سے پکڑ کرروک رہے ہیں کہ اللہ کے بندو! کہاں جارہے ہو؟ سوچو، مجھوا ورخو دکوجہنم سے بچاؤ!

[٢٨٨٢] حدثنا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيْدٍ، نَا الْمُغِيْرَةُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَٰنِ، عَنْ أَبِى الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِى هريرةَ، أَنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: " إِنَّمَا مَثَلِى وَمَثَلُ أَمَّتِى كَمَثَلِ رَجُلٍ اسْتَوْقَدَ نَاراً، فَجَعَلَتِ الدَّوَابُ وَالْفَرَاشُ يَقَعْنَ فِيْهَا، فَأَنَا آخِذٌ بِحُجَزِكُمْ، وَأَنْتُمُ تَقَحَّمُونَ فِيْهَا " هذَا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

#### يهود ونصاري اوراس امت كي مثال

حدیث: نبی طالتہ از اور غر مایا: تمہاری مدت عمر: ان امتوں کی بہ نبیت جوتم ہے پہلے گذر پھی ہیں، بس اتنی ہی ہے جتنا عصر کی نماز اور غر وب شمس کے درمیان وقت ہے، اور تمہارا حال اور یہود ونصاری کا حال بس اس شخص جیسا ہے جس نے کام کے لئے نوکرر کھے، پس اس نے کہا: کون ہے جومیر ہے لئے دو پہر تک کام کرے، ایک ایک قیراط پر؟ پس یہود نے ایک ایک قیراط پرکام کیا (پھر وہ کام کی مدت پوری کر کے اجرت لے کر چلے گئے) پھر اس شخص نے کہا: کون ہے جومیر ہے لئے دو پہر سے نماز عصر تک ایک ایک قیراط پرکام کر ہے؟ پس نصاری نے ایک ایک قیراط پرکام کیا، یعنی وہ بھی اپنی مدت پوری کر کے اپنی اجرت لے کر چلے گئے۔ پھرتم لوگ کام کر رہے ہو، نماز عصر سے غروب شمس تک دو دو قیراطوں پر، پس یہود و نصاری غضبنا ک ہوئے، انھوں نے کہا: کام ہم نے زیادہ کیا، اور مزدری ہم نے کم پائی! پس مالک نے کہا: کیا میں نے تمہارے تی میں پھے بھی تم پرظلم کیا ہے؟ انھوں نے کہا: نہیں، مزدری ہم نے کم پائی! پس مالک نے کہا: کیا میں نے تمہارے تی میں پھے بھی تم پرظلم کیا ہے؟ انھوں نے کہا: نہیں، پس مالک نے کہا: فی فی فی ایک ایک نے کہا: اور میری مہر بانی ہے، میں جسے چا ہوں دوں۔

تشریج:اس حدیث میں اس امت کی دومثالیں ہیں، پہلی مثال اس بات کی ہے کہاس امت کی مدتعِمل یہود ونصاری کے اعتبار سے تھوڑی ہے،اور دوسری مثال اس بات کی ہے کہ بیامت اجروثواب میں گذشتہ امتوں سے بڑھی ہوئی ہے، کیونکہاس امت کے لئے نیکی دس گنا بڑھائی جاتی ہے۔ یہودونصاری کے لئے بیضا بطنہیں تھا۔ اور دونوں مثالوں کی تفصیل میہ ہے کہ سی کوکوئی تعمیر کروانی ہے،اوراس کا خیال ہے کہ کام دو پہر تک نمٹ جائے گا،اس کئے وہ آ دھے دن کے مزدور لایا،اوران کی مزدوری ایک ایک قیراط (درہم کا چھٹا حصہ) طے کی ،گر جب دو پہر ہوئی تو دیکھا: کام ابھی باقی ہے،اور مالک کوان مزدوروں کا کام پیند بھی نہیں آیا،اس لئے اس نے ان کومقررہ مزدوری دے کررخصت کردیا، پھروہ دوسرے مزدور لایا،اس کا خیال تھا کہ عصر تک کام نمٹ جائے گا،اس نے ان کی مزدوری بھی ایک ایک قیراطمقرر کی ، مگرانھوں نے بھی کچھڈ ھنگ سے کامنہیں کیا ،عصر کا وقت آگیا ،اور کام ابھی باقی تھا، چنانچہاس نے مز دوروں کومقررہ مز دوری دے کر رخصت کردیا، پھروہ تیسرے مز دور لایا، اوران سے کہا: سورج ڈو بنے سے پہلے کام ممل کرنا ہے، اور میں تمہیں ڈبل مزدوری دونگا، یعنی دو دو قیراط دول گا، چنانچدان مز دوروں نے لگ لیٹ کرسورج ڈو بنے سے پہلے کا متمام کر دیا، مالک نے خوش ہوکران کو دو دو قیراط دیئے، پس پہلے دونوں مزدور لڑنے کے لئے آگئے کہ ہم نے کا مزیادہ کیا،اور ہمیں اجرت کم ملی، آقانے ان سے یو چھا: میں نے تم سے جومز دوری طے کی تھی وہ پوری دی یا اس میں کچھ کمی کی؟ انھوں نے کہا: نہیں ، ہمیں آ ب نے پوری مزدوری دی، پس ما لک نے کہا: میں نے تیسر مے مزدوروں کو جوز ائد مزدوری دی ہے وہ میراانعام ہے، میں اپنی خوشی سے جس کوجو چا ہوں دوں ،تمہاری میرے جیب پر چھا جارہ داری تونہیں!





# [تحفة اللمعي شرح تر مذي]

(حضرت مولانا ابوبکر غازی پوری مدظله نے اپنے موقر سه ماہی مجلّه ' زمزم' (جلداا شاره ۵، ماه رمضان وشوال مدارت مولانا ابوبکر غازی پوری مدظله نے اپنے موقر سه ماہی مجلّه ' زمزم' (جلداا شاره ۵، ماه رمضان وشوال ۱۳۲۹ه ) میں تخفۃ اللمعی پرنہایت و قبع تبصره فرمایا ہے اورصا حبِ افادات کی شخصیت کا بھی بھر پورتعارف کردوں ہے، اس جلد کے آخر میں چند صفحات خالی تھے، اس لئے میں مناسب سمجھتا ہوں کہ وہ تبصرہ یہاں درج کردوں تاکہ وہ محفوظ ہوجائے۔ اور تحفۃ اللمعی کی ابھی ساتویں جلد آئی ہے اور ممکن ہے شرح آٹھویں جلد میں تمام ہو۔ مسین احمد یالن پوری

حضرت مولانا مفتی سعید احمد صاحب پالن بوری دامت برکاتهم شخ الحدیث دارالعب وادیوبب و صدرالمدرسین علمی دنیا میس معروف و مشهور و محبوب شخصیت سے متعارف ہیں، حضرت شاہ ولی الله صاحب محدث دہلوی رحمہ الله کی مشہور کتاب حجمۃ الله البالغه کی پانچ جلدوں میں ان کی اردوشرح رحمۃ الله الواسعہ نے حضرت مفتی صاحب کو بلند علمی مقام عطا کر دیا ہے۔ الله تعالیٰ نے مولا نا مد ظلہ کوتح بر وتقر بریکا منظر داسلوب عطا کیا ہے، مشکل مسائل کو اپنی سادہ زبان میں اس طرح پیش کرتے ہیں کہ دقیق سے دقیق مسئلہ بھی عام فہم ہوجا تا ہے، بیوہ کمال ہے جس میں حضرت مفتی صاحب منظر دہیں۔

ادھر کچھ ہی روز پہلے حضرت مفتی صاحب مظلہ کا ایک تازہ علمی شاہ کارتر ندی شریف کی دری تقریر بنام تحفۃ اللمعی کے مطالعہ کا شرف حاصل ہوا، اس کتاب کی اب تک پانچ جلدیں شائع ہو چکی ہیں، جن کے صفحات کی تعداد تقریباً تین ہزار پہونچتی ہے، اور ابھی غالبًا اس کی اور بھی دوجلدیں آئیں گی۔

حضرت مفتی صاحب مد ظلہ کے ذمہ عرصہ کئی سال سے ترفدی شریف کا درس متعلق ہے، ان کی دری تقریر کوٹیپ کیا گیا اور پھر کیسٹوں کی مدد سے ان کے لائق وفائق فرزندمولا ناحسین احمد صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ نے کاغذ پر منتقل کیا اور پھر مفتی صاحب نے اس پر نظر ثانی کی ، نظر ثانی بڑی گہرائی و گیرائی سے کی گئی اس لئے مفہوم و معنی میں شاید و باید ہی پھے خلل نظر آتا ہے، طباعت غلطیوں کا نہ ہونا مفتی صاحب دامت بر کا تہم کی کرامت ہی کہا جا سکتا ہے۔

ہماری نظر سے اردو میں متعدد درسی تقریریں مختلف کتب حدیث کی گذری ہیں، مگریدیہلی درسی تقریر ہے جس کو فی

الحقیقت درسی تقریر کہاجاسکتا ہے،اور تقریروں میں تحریر کارنگ نظر آتا ہے، گرید درسی تقریر واقعی درسی تقریر معلوم ہوتی ہے، " پڑھوتو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ہم درس میں بیٹھے ہیں اور مفتی صاحب اپنے منفر دانداز کلام میں ہم سے مخاطب ہیں، نرم لہجہ، تقریر جامع، ہر حدیث کی شرح ضرورت کے مطابق، نہ بہت زیادہ طویل اور نہ حد درجہ مختصر، احادیث پرمحد ثانہ کلام، فقہی مسائل میں دفت نظر اور وسعت نظر کے ساتھ منصفانہ گفتگو اور ان مسائل کی تشریح و تنقیح، اعتدال و تو از ن کے ساتھ ند ہب خفی کی دلائل کی روشی میں ترجیح ، تمام محدثین و فقہاء کرام کا ادب واحترام، گراہ فرقوں کا تعاقب اور ان کا بلیخ انداز میں رداور ساتھ ساتھ طلبہ کو پندونصائح اور ان کی زندگی کو سنوار نے والی باتیں، جگہ جگہ پُر مزاح گفتگو کا انداز اور اس طرح کی بہت سی چیزیں ہیں جس نے اس شرح کو دوسری شرحوں اور درسی تقایر سے متاز کر دیا ہے۔

ہمارے لئے خوشی کی بات ہے ہے کہ اس شرح کے کمل ہوجانے کے بعد پوری تر فدی شریف کا ترجہ بھی اہل علم اورطلبہ کے ہاتھ میں ہوگا۔ اب تک سی حدیث کی کتاب کا کمل اردوتر جمہ کی حنی اہل قلم کے ہاتھ سے میری نظر سے نہیں گذرا۔

اللہ تعالیٰ مفتی صاحب کی حیات میں برکت دے، آج کے دور قط الرجال میں ان کی شخصیت ہم جیسے طلبہ کے لئے باعث عبرت ہے، حضرت مفتی صاحب نے تعوث عرصہ میں پورے ایک ادارہ کا کام کیا ہے، اور کرتے جارہ ہم ہیں، ان کی عمراگر وطل رہی ہے تو ان کے قلم کی جوانی اور اس کی رعنائی برھتی جارہ ہے، اور پیسب اللہ کی تو فیق وفصرت کے بعد: برکت ہے کہ مفتی صاحب کو بلاوجہ کی مجلس جمانے سے مطلب نہیں ہے، کثر ت باختلاط سے ان کو اجتناب ہے، ان کو اینے وقت کی قدر وقیت کا اندازہ ہے بمکمل یکسوئی اور دل جمعی کے ساتھ اپنے کام میں گےرہتے ہیں، سیاست سے مولانا کا دور کا واسط نہیں ہے، علمی کام میں گےرہتے ہیں، سیاست سے مولانا کا دور کا واسط نہیں ہے، علمی کام میں گےرہتے ہیں، سیاست سے مولانا کا دور کا واسط نہیں ہیا فو وہمارہ ہی ہے۔ مالک جیں، نہ زاہد خشک ہیں نہ عالم انا پرست، تو اضع اور خوش طبعی کے مالک ہیں، نہ زاہد خشک ہیں نہ عالم انا پرست، تو اضع اور خوش طبعی کے مالک ہیں، مفتی صاحب باغ و بہاروالی اس طبعیت کے مالک ہیں، نہ زاہد خشک ہیں نہ عالم انا پرست، تو اضع اور خوش طبعی کے مالک ہیں، مفتی صاحب باغ و بہاروالی اس طبعیت کے مالک ہیں، نہ زاہد خشک ہیں نہ عالم انا پرست ، تو اضع اور خوش طبعی کے مالک ہیں، نہ نہ کی بان کی کرم فرمائی سے ہمیں اس عظیم اور ضخیم اور بورے میں اس کے بیا نہ کیا نہ بیان کی بانچوں مطبوعہ جلد ہیں بطور ہدید متیں اور ہم ان سے خوب استفادہ کررہ ہیں۔

بارك الله في حياته وَمَتَّعَهُ بِنُصرته وتائيداتِهِ ووقَّقَه لمزيد خَدَمَاتِ دينه وعلوم دينه، وأدام ظله مع صحته وسلامته وعافيته، وجزاه بما عنده للمحسين من الحيرات، وقبول الحسنات، والعفو عن السيئات، إنه مجيب للدعوات (آين)

